3 vol. A 645,-

az-ZAMAḪŠARĪ

al-Kaššāf

Bulaq 1318-19.

(الجزء الاول)

من الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل

للامام العلامة أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي المتوفى سنة ٥٣٨
غفر الله
آمين

(ومن كلامه رحمه الله تحدثا بنعمة ربه وشكرا)

❊ ان التفاسير في الدنيا بلا عدد ❊ وليس فيها لعمري مثل كشاف ❊

❊ ان كنت تبغي الهدى فالزم قراءته ❊ فالجهل كالداء والكشاف كالشافي ❊

ومعه الحاشية الفائقه ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقه للعالم العلامة السيد الشريف المحقق علي بن محمد بن علي السيد زين الدين أبي الحسن الحسيني الجرجاني المتوفى سنة ٨١٦

وبالهامش الكتاب الجليل المسمى بالانتصاف للامام ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الاسكندري المالكي قاضي الاسكندرية وفاضلها المشهور المتوفى سنة ٦٨٣ وقد بين فيه ما تضمنه الكشاف من الاعتزال وناقشه في أعاريب وأحسن الجدال مع حسن الايجاز

وبالهامش أيضا القرآن العظيم بتمامه وقد ذيل بكتاب تنزيل الآيات على الشواهد من الابيات للعالم المدقق محب الدين أفندي وهو شرح موجز بليغ على أبيات شواهد الكشاف وهي زهاء ألف بيت

(تنبيه)

قد صدرت كل صحيفة بجملة من الكشاف ثم يكمل باقيها بما تحتاج اليه من حاشية السيد المحقق مفصولا بينهما بجدول وكذلك ميز في الهامش بين القرآن العظيم وكتاب الانتصاف بجدول فاصل بينهما تسهيلا للمراجعه وعونا على المطالعه

(طبع على نفقة حضرات الشيخ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بمصر)

(الطبعة الثانية)

بالمطبعة الكبرى الأميريه ببولاق مصر المحميه
سنة ١٣١٨ هجريه
(بالقسم الادبي)

ومن يتوكل على الله فهو حسبه

(الحمد لله ال ... فامنظما)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال جار ا ... امه فى دار المقامه (الحمد لله الذى أنزل القرآن كلاما مؤلفا منظما) دل بلامى الجنس والملك على اختصاص الحمد به تعالى ثم وصفه بانزال القرآن وتنزيله وما أردفهما به رعاية لبراعة الاستهلال وتنبيها على أنه نعمة جزيلة تستحق أن يحمد عليها وذكر للقرآن أوصافا كمالية تناسب إعجازه الذى سيصرح به ويشد من أعضاد كونه نعمة محمودا عليها ولما كانت هذه الصفات تدل على حدوثه كما هو مذهبه وكان معتنيا باظهاره ومفتخرا به أشار اليه بجملة اعتراضية ونبه أن الحدوث انما لزمه لتنزه ذاته سبحانه عن الشركة فى صفة القدم لا لنقصان فيه وهذه جمل من مقاصده سترد عليك تفاصيلها وبالله التوفيق (قوله أنزل) يروى أنه وقع فى أم النسخ خلق مكان أنزل ثم غيره المصنف فان صح ذلك فالتغيير لفوائد الاولى أن الخلق اذا نسب الى ما هو جنس القول فقد يراد به معنى الاختلاق يقال خلق هذا الكلام واختلقه أى افتراه فلا يحسن استعماله فى هذا المقام وان أريد به معنى آخر الثانية أن كون القرآن حادثا أمر شنيع عند الخصم فاراد أن يكتمه أولا ثم أن يظهره بعد سوق مقدمات مسلمة عنده ومستلزمة للحدوث فى نفس الامر فان ذلك أقوى فى استدراجه الى التسليم من حيث لا يشعر به الثالثة الاحتراز عن التكرار اذ قد حكم فيما بعد بحدوثه الرابعة أن الانزال أدخل فى كون القرآن نعمة علينا وأقرب الينا التأخر عن الخلق الخامسة أن الحمد على انزاله وارد فيه دون الحمد على خلقه السادسة أن أنزل أحسن التئاما مع نزل لما بينهما من الصنعة الاشتقاقية السابعة أن فى الجمع بين الانزال والتنزيل اشارة الى كيفية النزول على ما روى من أن القرآن أنزل جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأمر السفرة الكرام بانتساخه ثم نزل الى الارض نجوما فى ثلاث وعشرين سنة وذلك ان الانزال وان كان مطلقا لكنه اذا قوبل بالتنزيل الدال ههنا على التدريج فيما بين أجزاء القرآن إما لدلالته على التكثير وإما لما قيد به من

التنجيم تبادر منه الانزال دفعة فان قلت الموصوف بالحركة حقيقة هو المتحيز بالذات من الجواهر الافراد وما يتركب منها دون الاعراض فانه يمتنع فيها ذلك سواء كانت أجزاؤها مجتمعة كاللون أو سيالة كالصوت الذي هو جنس الكلام فكيف يتصور انزال القرآن وتنزيله مع أنهما تحريك من علو الى سفل قلت ذلك مبني على متعارف أهل اللغة حيث يصفون الكلام بما يوصف به مبلغه فيقولون نزل الينا من القصر حكم الامير وكلامه على سبيل الاسناد المجازي وصاحب الكشف جعل وصفه بالتنزيل من هذا القبيل وحمل الانزال على اظهاره في اللوح المحفوظ زاعما أن للقرآن حركة معنوية وهي الظهور بعد الكمون لا زمانا بل ذاتا وان تلك الحركة من الاعلى رتبة وشرفا لان علو مرتبة واجب الوجود تعالى والقلم الاعلى على اللوح لا يخفى وتفسير كلامه على ما نقل عنه أن القرآن كان كامنا في العلم الالهي ثم أظهره الله تعالى بواسطة القلم الذي هو العقل الاول في اللوح المحفوظ الذي هو نفس الكل وهذا الظهور ليس بزماني لان الزمان مقدار حركة الفلك الاعظم وهو متأخر عما ذكر بمراتب ويرد عليه أنه مبني على قواعد الفلسفة وان كونه في علم الله لا بد أن يكون أزليا فاذا لم يتأخر الظهور في اللوح عن الكمون زمانا بل ذاتا كان أزليا اذ لو كان حادثا لكان متأخرا زمانا اتفاقا فيلزم قدم اللوح والقلم وذلك باطل قطعا ۞ والقرآن في اللغة مصدر بمعنى الجمع يقال قرأت الشيء قرآنا أي جمعته وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرآنا ثم نقل الى هذا المجموع المقروء المنزل على الرسول صلى الله عليه وآله المنقول عنه تواترا فيما بين الدفتين وهو المراد ههنا وقد يطلق على القدر المشترك بينه وبين بعض أجزائه الذي له نوع اختصاص به وما يقال من أن اثبات القرآن لما كان بالشرع وقد دل الشرع على اتصافه بصفات توجب حدوثه وكان مقصود المصنف تفسير ذلك الحادث صدر كتابه ببعض تلك الصفات مراعاة لبراعة الاستهلال ودلالة على ما هو أشهر مقاصد المعتزلة في علم الكلام أعني مسئلة حدوث القرآن فليس بشيء أما أولا فلأن القرآن عند المصنف هو هذه العبارات المنظومة وهي معجزة اتفاقا ومن شرط المعجزة أن تكون صادرة من الله تعالى لانها تصديق فعلي منه يجري مجرى التصديق القولي كما بين في موضعه فهذه المعجزة ما لم تعلم أنها من الله تعالى تصديقا لمدعي الرسالة لم تثبت النبوة التي يتفرع عليها الشرع فكيف يجوز اثباتها به وتفصيله ان وجود العبارات معلوم بحسب السمع واعجازها إما بالذوق السليم أو المكتسب وإما بالاستدلال كما ستعرفه واذا علم إعجازها علم أنها ليست بكلام البشر وانها كلام خالق القوى والقدر كما نص عليه العلامة فيما بعد فتكون هي معجزة من عند الله دالة على صدق مدعي النبوة فالعلم بثبوت الشرع يتوقف على العلم بثبوتها واعجازها وكونها من الله فلا يصح اثبات شيء من ذلك بالشرع لا يقال نحن نثبت الشرع بمعجزة أخرى ثم نثبت به القرآن أو نثبته ببعض القرآن ثم نثبت به البعض الآخر لانا نقول الاول باطل محض لانه بناء للشيء على ما هو دونه فان القرآن أبهر المعجزات وأظهر الدلائل والثاني تحكم بحت والتشبث بامثال ذلك كتمسك الغريق بما لا يجديه نفعا اذ لا يشتبه على أحد أن المعجزة لأن نثبت بها الشرع لا لأن تثبت بالشرع نعم اثبات القرآن بمعنى الكلام النفسي عند القائل به انما هو بالشرع وأما ثانيا فلأن اتصاف القرآن بما ذكر من التأليف والتنظيم والتنجيم مثلا أمر ظاهر مكشوف ليس مما يستفاد من دلالة الشرع عليه * واعلم أن للمعتزلة على حدوث القرآن دليلا عقليا هو تركبه من أجزاء يمتنع اجتماعها في الوجود كما سيأتيك تقريره ودليلا سمعيا كقوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فالاول استدلال على حدوثه بما علم اتصافه به عقلا والثاني استدلال بما ورد في الشرع ودل على حدوثه لا على اتصافه بما يوجب حدوثه كما توهمه هذا القائل فان قيل اذا كان القرآن عندهم حادثا لم يكن قائما بالله لتعاليه عن قيام الحوادث بذاته فلا يكون كلاما له قلنا انهم يجوزون قيام كلام الله بغيره ويقولون هو متكلم بمعنى انه موجد للكلام لا أنه محل له ويرد عليه أن المتكلم على قاعدة اللغة في المشتقات كالمتحرك والاسود من قام به الكلام لا من أوجده ومن ههنا ينتظم برهان على اثبات الكلام

ونزله بحسب المصالح منجما وجعله بالتحميد مفتتحا وبالاستعاذة مختتما وأوحاه على قسمين متشابها ومحكما

النفسي والكلام في اللغة اسم جنس يقع على القليل والكثير وعرّفه بعض الاصوليين بأنه المنتظم من الحروف المسموعة المتميزة وقد يزاد قيدان آخران فيقال المتواضع عليها اذا صدرت عن قادر واحد ويطلق في عرف النحاة على ما يفيد فائدة تامة والمراد ههنا المعنى الاول الذي باعتباره يوصف صاحبه بأنه متكلم ويقابل الاعجم والاخرس و (كلاما مؤلفا) إما حال موطئة كما صرح به الزمخشري في قوله انا أنزلناه قرآنا عربيا واما حال مؤكدة تقرر ما تضمنه القرآن خصوصا على زعمه ولا بعد في مجيء المؤكدة بعد الجملة الفعلية كقوله تعالى قائما بالقسط على ما صرح به أيضا وأما النصب على البدلية أو على المدح ففيه فوات الملاءمة مع ما يناظره في القرينة الاخرى أعني منجما فانه حال قطعا والتأليف جمع أشياء متناسبة كما يرشد اليه اشتقاقه من الالفة والمراد به مطلق التركيب من المفردات والجمل والتنظيم فوق التأليف لانه من نظم اللؤلؤ ونحوه فيراعى فيها مع المناسبة الجنسية وضع أنيق وترتيب بهيج والمراد جودة التركيب وحسنه برعاية مقتضى الحال والتطبيق على الاغراض فهو من باب عام مخرج والاشبه أن يراد بالتأليف فيما بين المفردات لتحصيل جملة مفيدة والتنظيم فيما بين الجمل اذ قد يحتاج ههنا الى مزيد تأنق فيكون من قبيل التأسيس بخلاف الاول ويتضمن أيضا مشابهة ظاهرة بين آحاد الجمل المتناسبة التي يستقل كل منها بفائدة معتد بها وبين فرائد اللآلئ المتناسقة (قوله بحسب المصالح) أي بقدرها وعددها يقال ليكن عملك بحسب ذلك أي على قدره وعدده والسين فيه مفتوحة وربما سكنت في ضرورة الشعر والظرف أعني (بحسب) متعلق بقوله (منجما) أي موزعا مفرقا بعدد المصالح والنجم في الاصل الكوكب ثم نقل الى الوقت المضروب المعين اذ يتعرفون الاوقات بالنجوم فقيل نجوم الكتابة للاوقات المعينة لاداء حصصها ثم استعمل في تلك الحصص المؤداة في تلك الاوقات ثم اشتق الفعل فقيل نجم الكتابة أو الدية أي وزعها حصصا وأداها دفعات (قوله وجعله بالتحميد) أي جعله مفتتحا بالسورة المشتملة على التحميد ولذلك سميت السورة فاتحة الكتاب وجعله مختتما بالسورة المشتملة على الاستعاذة فكانت خاتمة الكتاب قياسا على فاتحته ولم يرد أن لفظ التحميد أول جزء منه ليدل على أن التسمية ليست جزأ من سورة الحمد ولا أن لفظ الاستعاذة آخر جزء منه ليحتاج في توجيهه الى أن ما بعد الاستعاذة الى آخر السورة متعلق بها فهو من تتمتها وفي نسبة الجعل الى الله سبحانه اشارة الى أن ترتيب القرآن في المصحف على هذا الوجه المطابق لما في اللوح المحفوظ كان بأمر من الله وتعليم الرسول (قوله وأوحاه) تقول وحيت اليه كلاما وأوحيت اذا كلمته بكلام تخفيه عن غيره (قوله على قسمين) ظرف مستقر وقع حالا عن المفعول وقوله متشابها ومحكما معا بدل عن الحال أي أوحاه متشابها ومحكما وجوز النصب على التمييز من قسمين لنوع ابهام فيه أو على المدح واستعماله منكرا أكثر أو على أنه حال من المستتر في على قسمين وفيه بعد لان تقييد كونه على قسمين بأنه في حال كونه قسمين مخصوصين مما لا يرتضيه ذوق سليم أو على أنه حال أخرى مرادفة للاولى ولا يخفى ان الابدال أوقع في المعنى من جعل الاولى مقصودة بذاتها أو على أنه بدل من محل المجرور فانه منصوب المحل بايصال الجار معنى الفعل اليه كما عطف على محله في قولك مررت بزيد وعمرا أي جاوزت زيدا وعمرا وفيه ضعف ظاهر اذ ليس لتقدير الناصب ههنا ظهور كما في المثال المذكور ومنهم من قدر الكلام في الوجه الاخير هكذا أوحاه على متشابه ومحكم واعترض عليه بأن هذا التقدير انما هو على الابدال من لفظ المجرور ولو كان صحيحا الا على الابدال من محله فاجاب بأن المنصوب المحل هو المجرور وحده فالتابع للمحل بمنزلة الواقع بعد حرف الجر أولا ترى أن معنى قوله * يذهبن في نجد وغورا غائرا * في غور وهو مردود بأن التابع المنصوب لفظا لما هو منصوب محلا يحتاج الى تقدير عامل ينصب المتبوع أولا ثم ينصب التابع إما بانسحاب أو بتقدير مثله فالتابع للمنصوب بمنزلة متبوعه من حيث هو منصوب لا من حيث

وفصله

وفصله سورا وسوره آيات وميز بينهن بفصول وغايات وماهى الا صفات مبتدا مبتدع وسمات منشا مخترع

هو مجرور فلا مجال لاعتبار الجار فى التابع المذكور من حيث هو كذلك وأما أن قوله غورا معناه فى غور فلأنه ظرف لابد فيه بحسب المعنى من تقدير فى سواء كان معطوفا على محل المجرور كما فى البيت أو على منصوب لفظا كما لو قيل يذهبن نجدا وغورا غائرا وقد فسر فى آل عمران المحكم بما أحكمت عبارته بأن حفظت عن الاحتمال والاشتباه والمتشابه بما تكون عبارته مشتبهة محتملة فقوله والاشتباه عطف تفسيرى كما تشعر به عبارته فى تفسير المتشابه فالمحكم عنده ماليس فيه اشتباه والتباس أى هو المتضح المعنى والمتشابه خلافه فيندرج فى المحكم النص والظاهر وفى المتشابه المجمل والمؤول كما هو المصطلح عليه فى أصول الشافعية ولتقابلهما يشملان جميع أقسام النظم المذكور فى أصول الحنفية (وفصله سورا وسوره آيات وميز بينهن بفصول وغايات) سورا إما حال أو مفعول ثان على التضمين أى جعله سورا أو تمييز أى فصل سوره وسيرد عليك فى الكتاب معنى السورة فى تفسير قوله فأتوا بسورة من مثله وهنالك نذكر ما قيل فى معنى الآية والضمير فى بينهن للسور والآيات معا وأراد بالفصول أواخر الآى لانها تسمى فواصل وبالغايات أواخر السور والمعنى أوقع التمييز بين السور بعضها مع بعض بالغايات وبين الآيات بعضها مع بعض بالفصول وقد يقال الضمير للآيات وحدها وأراد بالفصول الوقوف وبالغايات فواصل الآى فان قلت مساق الكلام يقتضى أن يكون لما وصف به الله تعالى كالانزال والتنزيل ولما وصف به القرآن من التأليف والتنظيم مدخل فى اقتضاء الحمد فما وجهه قلت لما كان القرآن مرشدا للعباد الى مصالح المعاش والمعاد كان انزاله عليهم نعمة جزيلة وكونه مؤلفا منظما من مفردات وجمل على أحسن وجوه البلاغة وسيلة الى أن تدرك منه مقاصد دينية ودنيوية على أبلغ وجه وأكمله فيوجب زيادة فى تلك النعمة وتنزيله منجما على حسب الحوادث فيه تسهيل ضبط الاحكام والوقوف على دقائق نظم الآيات وفى الافتتاح بالتحميد تنبيه للتالى على أن يحمد الله على نعمة التوفيق استجلابا للمزيد واستدامة للعتيد وفى الاختتام بالاستعاذة حث لمن ختم القرآن على أن يستعيذ به من وسوسة الشيطان ونفخه واشارة لطيفة الى أن العود الى بدئه أحمد وأما ايجاده محكما ومتشابها ففى المحكم سهولة الاطلاع على المقصود مع طمأنينة قلب وثلج صدر وفى المتشابه فوائد أشار اليها العلامة يعنى المصنف منها ما فى تقادح العلماء وإتعابهم القرائح فى استخراج معانيه ورده الى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات وأما تفصيله سورا وسوره آيات فسيأتى فى الكتاب أن فيه تنشيط القارئ واغتباط الحافظ وتلاحق الاشكال والنظائر الى غير ذلك (قوله وماهى الا صفات مبتدا مبتدع وسمات منشا مخترع) أشار به الى أن هذه الصفات المذكورة للقرآن من كونه مؤلفا منظما وكونه منزلا منجما وصيرورته مفتتحا ومختتما وانقسامه الى متشابه ومحكم وكونه مميزا مفصلا تدل على حدوثه لاستلزامه تركيبه من أجزاء تمتنع اجتماعها فى الوجود فالمتأخر عند وجود المتقدم معدوم والمتقدم عند وجود المتأخر منتف وكل واحد منهما حادث لان العدم ينافى القدم سابقا ولاحقا وأيضا المتأخر مسبوق بعدمه المقارن لوجود المتقدم فهو حادث قطعا والمتقدم لا يتقدمه الا زمان قليل فيكون حادثا أيضا وكذا المركب منهما لا يقال الاستدلال بهذا الطريق يكفيه تركبه من الحروف والكلمات الممتنعة الاجتماع كما هو المشهور فى الكتب الكلامية فأى فائدة لسائر الاوصاف لانا نقول قد سبق أن هذه الصفات كلها مسرودة لكونها أوصافا كمالية للقرآن مناسبة للاعجاز مقتضية للحمد عليه فليس اثبات حدوثه مقصودا بالذات ولذلك جعله جملة معترضة فلا استدراك على أن الاستظهار فى اثباته مطلوب عنده فكأنه قال لا يجتمع من القرآن مفرد مع مفرد ولا جملة مع جملة ولا ما نزل فى حادثة مع ما نزل فى أخرى ولا فاتحة مع خاتمة ولا متشابه مع محكم ولا سورة مع سورة ولا آية مع آية وفى ذلك مع رعاية تلك المقاصد مبالغة فى ذكر الصفات

فسبحان من استأثر بالاولية والقدم ووسم كل شئ سواه بالحدوث عن العدم أنشأه كتابا ساطعا تبيانه قاطعا برهانه وحيا ناطقا بينات

المستلزمة للتحرى كما بالغ فى اقتضائها الحدوث بقوله وماهى الخ وقد وجه الكلام بأن دلالة الانزال على الحدوث من حيث ان الحركة المكانية مختصة بالاجسام وما يحل فيها وهى حادثة اتفاقا وأما دلالة سائر الاوصاف فمن حيث انها مستلزمة للتركيب المستلزم للامكان الذى يلزمه الحدوث بناء على امتناع تعدد القديم ورد عليه بأن الخصم لا يساعده على أن كل ممكن حادث ويجوز تعدد القدماء ثم ان الاستدلال بهذه الصفات انما هو على حدوث العبارات المنظومة ردا على الحنابلة ومن يحذو حذوهم حيث زعموا أنها قديمة قائمة بذاته لا على القائلين بالكلام النفسى لاعترافهم بحدوث هذه العبارات ويسمونها كلاما لفظيا لكنهم يدعون أن هنالك كلاما نفسيا قديما قائما به تعالى ولا خفاء أن الصفات التى استدل بها على الحدوث مخصوصة بالقرآن اللفظى ولا دلالة لها على انتفاء القرآن بمعنى الكلام النفسى ومن حكم بأن قوله وماهى الاصفات من قصر الصفة على الموصوف فقد نظر الى حاصل المعنى كانه قال محصول كلامه ان هذه الصفات مختصة بالحادث لا توجد فى غيره وكل ما يوصف بها كان حادثا فالرد عليه بأنه من قصر الموصوف على الصفة دون العكس قصور على ظاهر مفهوم العبارة (المبتدأ) ماله بدء زمان أى أول زمان وجود (والمبتدع) ما أخرج عن العدم بديعا أى ممتازا بنوع حكمة فيه (والمنشأ) المحدث من النشء وهو الظهور والارتفاع (والمخترع) ما روعى تأنق وتعمل فى اخراجه من العدم مأخوذ من الخرع بمعنى الشق واذا استعمل بالنسبة اليه تعالى ما يدل على تكلف وطلب يراد به ما يلزمه من كمال الصنع وجودة المصنوع لانه تعالى منزه عن التروى والاعتمال (قوله فسبحان من استأثر بالاولية والقدم ووسم كل شئ سواه بالحدوث عن العدم) هذه الفاء فصيحة من باب * فقد جئنا خراسانا * أى اذا كان القرآن مع علو شانه ورفعة مكانه وكونه أقرب الاشياء اليه تعالى محدثا فليتعجب المتعجبون من تفرده تعالى بصفة القدم ووسم جميع ما عداه بنقيصة سبق العدم أو اذا كان كذلك فأنزهه عن كل وصمة وأبرئه عن كل نقيصة وفيه رمز كما مر الى أن الحدوث انما لزم القرآن لاقتضاء ذاته تعالى التنزه عن الشركة فى صفة القدم لا لنقصانه فى نفسه بل هو كامل فى بابه كما نبه عليه حيث أردف المبتدأ بالمبتدع والمنشأ بالمخترع (والاستئثار) التفرد والاستبداد (والاولية) السبق على ما سواه (والقدم) عدم المسبوقية بالعدم وهما متلازمان وجودا لا مفهوما فان ما كان سابقا على جميع ما عداه كان قديما اذ لو كان حادثا لم يكن سابقا مطلقا لوجود القديم وما كان قديما كان سابقا على جميع ما سواه لامتناع تعدد القدماء المتغايرة ولما كان القدم هو المقصود جعل الاولية توطئة له ترقيا فى الكلام (والشئ) فى اللغة كما صرح به فى سورة البقرة والانعام يقع على المحال والمستقيم والجرم والعرض فيختص ههنا بالموجود بقرينة الحدوث عن العدم كما خص بالمستقيم فى قوله تعالى والله على كل شئ قدير بقرينة القدرة وأما الشئ بالمعنى المذكور فى علم الكلام فمما لا يلتفت اليه فى أمثال هذا المقام وفى دعوى استئثار الذات بالقدم واتسام كل موجود سواه بالحدوث زيادة مبالغة فى حدوث القرآن ورد على مثبتى صفات زائدة على ذاته تعالى قديمة والمراد بالسبق والقدم والحدوث ما هو بحسب الزمان لانه المتبادر عند الاطلاق فقوله (بالحدوث عن العدم) تنصيص على المراد بعد ظهوره رعاية للسجع (قوله أنشأه كتابا) هو مع ما فى حيزه بدل من أنزل وما عطف عليه رجع به الى ما كان فيه من بيان اتصاف القرآن بصفات الكمال بعد ما وقع فى البين من اثبات الحدوث وما تبعه من تنزيه الله تعالى وقصد فى هذا البدل أن اتصافه بتلك الاوصاف الجليلة من التأليف والتنظيم والتنجيم والافتتاح والاختتام والتفصيل والتمييز انما كان ليكون نظمه فى افادة معناه كاملا بسطوع تبيانه ومعناه وافيا بما قصد به من الغرض بقطعية برهانه واشتماله على بينات المنقول وحجج المعقول وتباعده عن شوائب العوج وكونه مفتاحا لمنافع الدارين ومصداقا لسائر الكتب المنزلة قبله بل ليكون نظمه البليغ

وجيء قرآنا عربيا غير ذي عوج مفتاحا للمنافع الدينية والدنيوية مصداقا لما بين يديه من الكتب السماوية معجزا باقيا دون كل معجز على وجه كل زمان دائرا من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان أفحم به من طولب بمعارضته من العرب العرباء وأبكم به من تحدى به من مصاقع الخطباء فلم يتصد للاتيان

في افادة ذلك المعنى الوافي بالغا حد الاعجاز ويقترن بذلك وعد كونه تبيانا لكل شيء بالاعجاز وانما قال أنشأه أي أحدثه ابتهاجا بما أثبته من معتقده وان كان المقصود الاصلي هو القيود المذكورة لا كونه محدثا وهذه المنصوبات أعني كتابا ووحيا وقرآنا ومفتاحا ومصداقا أحوال مترادفة أو مفاعيل ثانية بأن يضمن انشأ معنى جعل وصير والمراد انشاؤه على هذا الوجه لا نقله من وجه آخر اليه وفي ترك العطف اشارة الى ان كل واحدة منها صفة كمال على حدة وقوله معجزا اما أن ينخرط معها في سلكها واما أن يكون بدلا منها باسرها كأنه قال انشأه معجزا يقال سطع الصبح يسطع سطوعا اذا ارتفع شبه تبيان القرآن بتباشير الصبح المرتفعة في الوضوح والانجلاء وأثبت له السطوع تخييلا وعبر عن الدلائل النقلية بالبينات لظهورها وعن العقلية بالحجج اذ بها الغلبة على المخالف مطلقا وقدم الاولى لانها أكثر في القرآن وللترقي و رعاية السجع وقيل ما يثبت به الدعوى يسمى بينة من حيث افادته للبيان وحجة من حيث يغلب به على الخصم فالعاطف بينهما حينئذ قد توسط بين صفات ذات واحدة والقرآن مفتاح ينفتح به باب الشريعة المشتملة على كل خير وسعادة في الآخرة والاولى ومصداق الشيء ما يصدقه و بين صدقه كأنه آلة لصدقه والقرآن باعجازه مستغن في صدقه عن شهادة غيره و بتصديقه لما تقدمه من الكتب السماوية شاهد صدق لها ومصداقها (بين يديه) حقيقة في المكان ثم اشتهر للزمان المتقدم مستعارا (قوله دون كل معجز) ظرف مستقر وقع حالا من المستكن في باقيا أي متجاوزا في البقاء سائر المعجزات وكذا قوله من بين مستقر وقع حالا من المستتر في دائرا أي منفردا في الدوران من بين سائر الكتب الالهية اذ لم يعهد جريان باقي الكتب على ألسنة أرباب اللغات المختلفة في الدهور المتطاولة (قوله وجه الزمان) استعارة بالكناية وتخييل شبه الزمان لظهور بعض الاشياء الموجودة فيه دون بعض بشيء له ظاهر يبدو ما عليه وباطن يستتر ما فيه فأثبت له الوجه من قولهم وجه الارض لظاهرها فانه شائع الاستعمال فيه وجعل القرآن موضوعا عليه مبالغة في ظهوره وقد تخيل بعضهم ان الوجه اما تخييل واما مستعار للظاهر المكشوف من الزمان وذهب عليه ان الزمان لا ينقسم الى ظاهر مكشوف والى باطن مستور فاذا جعل الوجه بمعنى الظاهر كان تخييلا لا قسيما له (قوله أفحم به) اما صفة ثالثة لمعجزا عدل فيها الى الجملة الفعلية لملاحظة الحدوث وجاز وصفه لكونه بمنزلة الاسم كالممكن ونظائره واما استئناف بيان لاعجازه على سبيل الاجمال كأنه قيل لم قلت انه معجز و بم عرفت ذلك فأجاب بانه أفحم أي أسكت ثم ترقى فقال أبكم وأخذه من بكم قياسا اذ لم يشتهر فعل بني منه سوى ما نقله في الاساس من قوله تكلم فلان فتبكم عليه اذا أرتج عليه وقد يجعل استعماله اياه بمنزلة روايته له فانه ثقة في اللغة (المعارضة) أن يأتي الى صاحبه بمثل ما أتى به (والعرب العرباء) هم الخلص منهم كالعرب العاربة أخذ من لفظه فأكد به كقولك ظل ظليل وليل أليل وفائدة لفظة به بعد أفحم وأبكم الاشعار بان اعجاز القرآن كما هو المختار المشار اليه بسياق كلامه انما هو بكمال بلاغته لا بالصرفة كما يتوهم من اسناد الافحام والابكام اليه تعالى لولا تقييدهما بالظرف والتحدي طلب المعارضة وأصله في الحاديين يقال خطيب (مصقع) أي بليغ مجهر بخطبته اما من صقع الديك اذا صاح واما من الصقع بمعنى الجانب لانه يأخذ في كل جانب من الكلام واما من صقعه اذا ضرب صوقعته أي وسط رأسه كما يأتي في قراءة من قرأ من الصواقع حذر الموت (فلم يتصد) يتعلق بأفحم ولم ينهض بأبكم وتلخيص معناه انه طولب بمعارضته فصحاء العرب فأفحمهم فلم يتعرض للاتيان بما يساوي القرآن أو يقاربه واحد منهم وتحدى به بلغاؤهم فأبكمهم به فلم يقم بمقدار أقصر سورة ناهض منهم في الكلام ترقى حيث نسب

عما يوازيه أو يدانيه واحد من فصحائهم ولم ينهض لمقدار أقصر سورة منه ناهض من بلغائهم على أنهم كانوا أكثر من حصى البطحاء وأوفر عددا من رمال الدهناء ولم ينبض منهم عرق العصبية مع اشتهارهم بالافراط في المضادّة والمضارّة والقائهم الشراشر على المعازة والمعارّة ولقائهم دون المناضلة عن أحسابهم الخطط وركوبهم في كل ما يرومونه الشطط ان أتاهم أحد بمفخرة أتوه بمفاخر وان رماهم بمأثرة رموه بمآثر وقد جرد

الافحام الى فصحائهم وأظهر عجزهم عن مجموعه ثم نسب الابكام الى بلغائهم وبين قصورهم عن أقصر سورة (على انهم) حال من البلغاء لانه فاعل في المعنى أي لم ينهض بلغاؤهم على أنهم كانوا فالضمير لهم أو من البلغاء والفصحاء معا فالضمير لهما جميعا فالعامل في الحال على الوجهين معنى النفي أي تركوا التصدي والنهوض حال كونهم كذا الا المنفي لفساد المعنى وجدوى هذه الحال ازالة ما عسى ان يتوهم من انهم ربما كانوا قليلين يمكن ان يغلب عليهم واحد من جنسهم فلا يثبت الاعجاز لعجزهم وكلمة على في على أنهم تدل على رسوخهم في صفة الكثرة واستقرارهم واستعلائهم عليها فما قيل من أنها بمعنى مع فهو حاصل المعنى وسيأتيك في نظيرتها زيادة تحقيق لها (والبطحاء) مسيل واسع فيه دقاق الحصى (والدهناء) بالمد وقد تقصر أرض ببلاد تميم ذات رمال كثيرة (ولم ينبض) أي لم يتحرك عطف على لم يتصد مع ما عطف عليه والضمير في (منهم) للفصحاء والبلغاء مضافين الى العرب العرباء كأنه قيل ولم ينبض من فصحائهم وبلغائهم فيظهر رجوع الضمائر في قوله مع اشتهارهم وما بعده الى العرب العرباء مطلقا على ما ينبغي من غير تفكيك بينها في النظم (والعصبية) المحاماة واضافة العرق لادنى ملابسة أي العرق الذي يتحرك عندها وجاز أن يكون عرق العصبية استعارة مكنية وتخييلا ولم ينبض ترشيحا (مع اشتهارهم) حال من الضمير المجرور في (منهم) وفائدتها دفع ما ربما يتخيل فيهم من المساهلة في تلك المعارضة والمحاماة (المضادة) المعاداة (والمضارة) الضرار (والشراشر) الاثقال واحدها شرشرة يقال ألقى عليه شراشره أي ثقله وجملته حرصا ومحبة (المعازة) بالزاي المعجمة المغالبة وبالراء المهملة المضارة من قولهم فلان يعرّ قومه أي يدخل عليهم مكروها أراد أنهم كانوا أعلاما في المغالبة والعصبية يتحركون في المحاماة حرصا بالكلية ثم لم يتحرك في معارضة القرآن أضعف عضو منهم لتناهي عجزهم في هذه القضية وانما تنجلي هذه النكتة على تقدير الاضافة لادنى ملابسة لا على التخييل لان العرق حينئذ للعصبية لا لهم (دون المناضلة) أي قدام المراماة والمدافعة وفي أدنى مكان منها (والحسب) ما يحسبه الانسان أي يعده من مفاخر نفسه أو آبائه (والخطط) عظائم الامور وشدائدها جمع خطة بالضم (والشطط) مجاوزة الحد (والمفخرة) بفتح الخاء وضمها وكسرها كل خصلة يفتخر بها (والمأثرة) بالضم والفتح المكرمة لانها تؤثر أي تذكر والشرطيتان أعني ان أتاهم وان رماهم بيان وتحقيق لما تقدمهما من الافراط في المضادة والقاء الشراشر على المعازة ولقاء الخطط في المحافظة على الاحساب والذب عنها وركوب الشطط في كل مرام ولفظة أحد بمعنى الواحد من العدد وجاز أن يكون اسما لمن يصلح أن يخاطب به مطلقا اذ أول الكلام بالنفي أي ما أتاهم أحد بمفخرة الا أتوه بمفاخر اذ لا يستعمل في الاثبات الا مع لفظة كل (قوله وقد جرد) جملة معترضة ذيل بها الكلام تقريرا وتأكيدا لجميع ما تقدم من أفحم الى هذا المقام وفائدتها نفي أن يتوهم انهم أهملوا في المعارضة طريقتهم المعهودة قلة مبالاتهم بها اذ لا يتصور اهمالهم فيها مع الحاحهم عليها وقيل جملة حالية وعاملها إما أفحم أي أسكتهم عن المعارضة فاسر الهم عليها بتجريد السيف عقيب الحجة وإما لم يتصد أي لم يتعرضوا لها حال كونهم مقسورين عليها وفيه بحث لان قوله فلم يعارضوا معطوف على قد جرد فهو حينئذ من تتمة الحال وتقييد الافحام أو ترك التصدي بعدم المعارضة مما لا طائل فيه وتجريد الحجة تعريتها عن ملابس الشبهات وتجريد السيف انتضاؤه وتعريته عن غمده فأريد به القدر المشترك بينهما وأسند الى الله مجازا لانه الآمر به وقيل تجريد الحجة منسوب الى الله حقيقة ويضمن في المعطوف فعل مثله

لهم

لهم الحجة أولا والسيف آخرا فلم يعارضوا الا السيف وحده على أن السيف القاضب مخراق لاعب ان لم تمض الحجة حده فما أعرضوا عن معارضة الحجة الا لعلمهم أن البحر قد زخر فطم على الكواكب وأن الشمس قد أشرقت فطمست نور الكواكب والصلاة على خير من أوحي اليه حبيب الله أبي القاسم محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ذي اللواء المرفوع في بني لؤي وذي الفرع المنيف في عبد مناف بن قصي المثبت بالعصمة المؤيد بالحكمة الشادخ الغرة الواضح التحجيل

و يسند اليه مجازا وجاز أن يراد بالتحرير الاظهار مجازا و يسند الى الله حقيقة أي أظهر الحجة على لسان رسوله والسيف على يده أي يد رسول الله صلى الله عليه وآله و (أولا) نصب على الظرفية بمعنى قبل أي ابدأ بهذا أول فيضم على الغاية كقوله افعله قبل وأما الذي مؤنثه الاولى فغير منصرف (الا السيف وحده) من قبيل وضع المظهر موضع المضمر زيادة تصوير لمتعلق المعارضة وأما قوله (على أن السيف) فليس من هذا القبيل اذ المراد به الجنس لا السيف الذي يجود الظرف حال يبين أن معارضتهم بالسيف مع الخلو عن الحجة مما لا يعتد بها وقد أحاطوا بذلك علما والعامل فيه لم يعارضوا بعد انتقاض النفي أي عارضوا بالسيف وحده عالمين بهذه القضية مستعلين عليها شبه حالهم في العلم بها واتقانها بحال من اعتلى الشيء وركبه فاستعير لها كلمة على هذا ما وعدنالك تحقيقه و (القاضب) القاطع (والمخراق) منديل يلف ليضرب به عند اللعب (وامضاء الحجة حد السيف) تقوية شأنه وترجيح جانبه كأنها تجعل حده أي غراره قاضبا أي قاطعا ولا يخفى على كل ذي مسكة أنهم اذا آثروا المحاربة بالسيف والسنان وبذل الأرواح على المقاولة باللسان مع علمهم بأنهم ليسوا في ذلك على شيء فقد شاهدوا عجزهم عن المعارضة بالمرة وأحاطوا به علما فلذلك فرعه عليه قائلا (فما أعرضوا الخ) (زخر البحر) أي ماج وامتلأ (وطم) أي غلب وعلا يقال جاء السيل فطم على الركية أي دفنها وسواها (والكواكب) الاول جمع كوكب الماء وهو مجتمعه والثاني جمع كوكب السماء مثل أولا حالهم في تلاشي شبههم واضمحلال مزخرفاتهم لظهور المعجزة الباهرة والحجة البالغة الظاهرة بحال كواكب المياه وغدرانها في اندراسها بزخر البحر الخضم وطمه عليها وثانيا بحال الكواكب حين أشرقت عليها الشمس وطمست أنوارها ومحت آثارها وقد يقال استعير البحر والشمس لبلاغة القرآن والكواكب بالمعنيين لبلاغاتهم ثم رشحت باستعارة الزخر والاشراق لظهورها واستعارة الطم والطمس لغلبتها عليها وهو تكلف مستغنى عنه (قوله والصلاة) معطوف على التحميد الذي بناه على الانزال والايحاء ولقصد زيادة الملاءمة بينهما قال (خير من أوحي اليه) دون أرسل وليس في أوحي ضمير راجع الى القرآن لفساد المعنى بل الظرف قائم مقام فاعله فضله أولا على الانبياء ثم وصفه بما هو منشأ كل سعادة وكمال ثم كناه وسماه استلذاذا وتبركا ثم ذكر نسبه العالي الى هاشم ثم شرع في حسبه فذكر علو شأنه وظهور سلطانه وقدم فيه الجد الأعلى وهو لؤي على الادنى وهو قصي لان رفعة القدر ونفاذ الامر في أعلى القبائل أدل على عظم المكانة ثم عقبه بذكر باقي أحسابه من كونه مثبتا بالعصمة مؤيدا بالحكمة أي العلم المشفوع بالعمل واشتهار فضائله وكونه نبيا أميا مبشرا به في الكتب السابقة (اللواء) العلم (وذي اللواء المرفوع في بني لؤي) كناية عن سيادته عليهم وكونه مطاعا فيهم (ذي الفرع) أي ذي العلو والرفعة من قولهم فرعت القوم علوتهم بالشرف أو بالجمال و (المنيف) المشرف العالي من أناف على كذا أشرف عليه ويجوز أن يراد بالفرع الغصن فشبه النبي صلى الله عليه وآله بشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء مستظل بها ففي ذي استعارة مكنية والفرع تخييل والمنيف ترشيح وأن يراد به السيد يقال هو فرع قومه أي سيدهم فيكون تجريدا مبالغة في سيادته وقد يقال الفرع مستعار لاولاده اشارة الى شرف فروعه كأصوله أو النبي وذي الفرع صفة لؤي وذي اللواء صفة هاشم ولا يخفى بعدهما (الغرة) البياض في جبهة الفرس يقال شدخت الغرة اتسعت (والتحجيل) البياض في قوائمه

النبي الامي المكتوب في التوراة والانجيل وعلى آله الاطهار وخلفائه من الأختان والأصهار وعلى جميع المهاجرين والانصار اعلم أن متن كل علم وعمود كل صناعة

يقال فرس محجل وقد تحجلت قوائمه تحجيلا وهو أعني الغرة والتحجيل مستعاران ههنا للشرف والكمال كما أن الشدوخ والوضوح مستعاران لاشتهارهما فقد أشير الى اشتهار جميع أنواع فضائله وكمالاته من قرنه الى قدمه وتستعمل الغرة وحدها في الشرف مستعارا مشهورا يقال رجل أغر أي شريف وفي الاشتهار وفي الامتياز مجازا مرسلا كقوله مبارك الاسم أغر اللقب أي مشهور اللقب دون التحجيل وحده وأما قوله عليه السلام ان أمتي يأتون يوم القيامة غرا محجلين من أثر الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل فالظاهر منه أن المراد الانوار المتلألئة من آثار الوضوء على تلك المواضع وقد يحمل على امتيازهم واشتهارهم بين الامم في ذلك اليوم بسبب هذه العبادة و (الامي) من لا يكتب منسوب الى أمة العرب المشهورين فيما بين الامم بعدم الخط والكتابة أو الى أم القرى لان أهلها كانوا أشهر بذلك أو الى الأم أي كما ولدته أمه وكونه عليه الصلاة والسلام أميا صفة مدح له تشهد بنبوته وتنفي ارتياب المبطلين حيث أتى بالعلوم الجمة والحكم الوافرة وأخبار القرون الخالية بلا تعلم خط واستفادة من كتاب وقد طابق بين الامي والمكتوب أي ليس بكاتب بل هو مكتوب (قوله وعلى آله) أراد أهل بيته لتبادره عند الاطلاق و (الاطهار) جمع طهر بمعنى طاهر كعدل بمعنى عادل فان فاعلا لا يجمع على أفعال كما نص عليه الجوهري (من الأختان والأصهار) في الصحاح أن الختن عند العامة زوج الابنة وعند العرب كل من كان من قبل المرأة كالاب والاخ والصهر أهل بيت المرأة وأراد الزمخشري بالأختان متعارف العامة وبالأصهار حقيقته وتقديم الاختان للسجع ومن للتبعيض لان الخلفاء الراشدين كانوا بعض أصهاره وأختانه وجاز أن تجعل للبيان لان أقل الجمع عنده اثنان (وعلى جميع المهاجرين والانصار) أي على جميع الصحابة كما يقال الله خالق السموات والارض أي خالق كل شئ وفي تخصيص الخلفاء من بينهم وتقديمهم عليهم تنويه بشأنهم (قوله اعلم ان متن كل علم) شرع في فن آخر من الكلام فلذلك فصله عما تقدمه وانما صدره بالامر مؤكدا بأن حثا على التشمر لتحقيقه فانه أساس لما هو بصدده من انحصار بيان تفاوت الرتب في النكت والمتن هو الظهر وهو قوام البدن يبنى عليه سائر أعضائه فاستعير لأصل العلم وهو أمهات مسائله اذ يتقوم بها نكته ولطائفه (والعمود) الخشبة التي في وسط الخيمة يستند اليها قيامها فاستعير لعمدة الصناعة لانه يتفرع عليها شعبها ودقائقها والعلم ان لم يتعلق بكيفية عمل كان المقصود في نفسه ويسمى علما وان كان متعلقا بها كان المقصود منه ذلك العمل ويسمى صناعة في عرف الخاصة وينقسم الى قسمين ما يمكن حصوله بمجرد النظر والاستدلال كالطب مثلا وما لا يمكن حصوله الا بمزاولة العمل كالخياطة وهذا القسم يخص باسم الصناعة في عرف العامة والوجه في التسمية على العرفين أن حقيقة الصناعة صفة نفسانية راسخة يقتدر بها على استعمال موضوعات ما نحو غرض من الاغراض على وجه البصيرة بحسب الامكان كما يشعر به كلام المصنف حيث قال كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب ولا شك أن العمل المقصود من العلم لا يتم كماله الا بأن يتمرن صاحبه في ذلك العلم ويصير العمل ملكة له ولما كان علم التفسير مشتملا على المعارف الالهية والاحكام العملية جاز أن يطلق عليه كل من هذين الاسمين واطلاق العلم أولى لانه الأكثر والأشهر والأشرف ثم الظاهر أن المراد بالصناعة ههنا متعارف العامة وأن ذكر الصناعات لمشابهتها العلوم في أن تفاضل مراتب أصحابها بحسب الدقائق دون الاصول فان قلت علم الكلام لا تعلق له بكيفية عمل فكيف سماه صناعة قلت ذلك على سبيل التشبيه لانه لدقته وغموضه لا يحصل الا بمناظرات متعاقبة ومراجعات متطاولة ولذلك سمي كلاما فله نوع تعلق بالعمل وقد يقال كل علم مارسه الرجل حتى نسب اليه وصار كالحرفة له

طبقات العلماء فيه متدانيه وأقدام الصناع فيه متقاربة أو متساويه ان سبق العالم العالم لم يسبقه الا بخطا يسيره أو تقدم الصانع الصانع لم يتقدمه الا بمسافة قصيره وانما الذى تباينت فيه الرتب وتحاكت فيه الركب ووقع فيه الاستباق والتناضل وعظم فيه التفاوت والتفاضل حتى انتهى الأمر الى أمد من الوهم متباعد وترقى الى أن عدّ ألف بواحد

يسمى صناعة سواء كان متعلقا بالعمل أولا (طبقات العلماء) درجاتهم (فيه) أى فى متن العلوم (وأقدام الصناع) منازلهم (فيه) أى فى عمود الصناعات وقد أشار بتخصيص كل من الطبقات والأقدام بوضعه الى اناقة العلوم على الصناعات واقتصر فى طبقات العلماء على التدانى وردد فى أقدام الصناع بين التقارب والتساوى بناء على استبعاد التساوى فى قواعد العلوم دون الصناعات لا يقال قوله طبقات العلماء مع ما فى حيزه خبر عن المعطوف عليه وحده أعنى متن وقوله وأقدام الصناع مع ما فى حيزه خبر عن المعطوف وحده أعنى عمود كل صناعة فكيف جاز عطف أحد الخبرين على الآخر لانا نقول قد صرح النحاة بأن الخبر اذا تعدد لتعدد المخبر عنه حقيقة وان كان متحدا لفظا لا يستعمل الخبران بغير عطف كقوله

يداك يد خيرها يرتجى * وأخرى لاعدائها غائظه

فاذا كان المخبر عنه متعددا حقيقة ولفظا معطوفا بعضه على بعض كان العطف فى الخبر أولى ليكون على وتيرة المخبر عنه والسر فى العطف أن مآل المعنى وان كان الى التوزيع الا أن القصد بحسب الظاهر لأمن الالباس الى ربط المجموع بالمجموع فلا بد من أداة الجمع كأنه قيل مراتب العلماء والصناع فى أصول العلوم والصناعات متقاربة وقد توهم أنه نظير قولك زيد وعمرو قام أبوه وذهب أخوه على أن يكون أحد الضميرين لزيد والآخر لعمرو وأنه لا بد فى مثله من اعتبار تقديم وتأخير وهو منظور فيه لانه اذا اعتبر تقديم خبر المعطوف عليه على المعطوف لم يبق للواو فى خبر المعطوف وجه وجعله لتأكيد لصوق الخبر بالمخبر عنه قصور وعجز ثم ان المثال المشبه به انما يصح اذا لم يكن القياس فى اختصاص كل خبر بما هو له ويكون حينئذ محمولا على ما قدرناه من ربط المجموع بالمجموع اعتمادا على فهم السامع (ان سبق) هو مع ما عطف عليه بيان وتأكيد للتدانى والتقارب المذكورين واختار صيغة الماضى لان المعنى على المضى أوقع كأنه قيل ان كان سبق ويشهد له قوله تباينت وتحاكت واستعملت ان دون اذا لان الشك فى السبق أقرب الى قلة التفاوت وثبوت التضارب وذكر الخطا والمسافة تشبيها للسبق فى المراتب العقلية بالسبق فى المسافات الحسية تصويرا له وتمكينا فى الأذهان ولا شبهة فى أن الخطا أنسب بالأقدام والمسافة بالطبقات الا أنه لاحظ جانب المعنى فقط (قوله وانما الذى) هذا الخ معطوف على اعلم وما فى حيزه عطف قصة على قصة لا يلاحظ فيه مناسبة لخصوص جملة مع أخرى ولك أن تقول كلمة اعلم حث على التوجه نحو الخبر الذى هو المقصود فهو عطف بحسب المعنى على ذلك المقصود مجردا عن هذه الكلمة كأنه قال ان متن كل علم وعمود كل صناعة ليس فيه تفاوت يعتد به وانما الذى تباينت وهذا أدق وأحسن وقد يتخيل أن الهمزة مفتوحة عطفا على ما بعد اعلم وفيه وجوه من المبالغة التخصيص فانه بالقياس الى القواعد والاصول وقد علم انتفاء التباين فيهما ودلالة انما على ظهور الحصر وايراد المبتدا موصولا تشتمل صلته على ما يشوق الى الخبر تشويقا تاما وايراد الخبر بينهما وتعقيبه بالتفسير (تحاكت) أى تصاكت كناية عن شدة السعى وفرط المجاهدة فى المسابقة وقيل كناية عن تحاك المتناظرين للمباحثة وبعده ظاهر وقوله (حتى انتهى الامر) أى فى التباين والتفاضل غاية لقوله تباينت وما عطف عليه أو لقوله عظم التفاوت والتفاضل وحده وقوله (الى ان عد) ناظر الى قول البحترى

ولم أر أمثال الرجال تفاوتا * لدى المجد حتى عد ألف بواحد

وفى عد ألف بواحد مبالغة ليست فى عكسه حيث جعل الواحد أصلا قوبل به الالف مع أن لفظ العد

مافى العلوم والصناعات من محاسن النكت والفقر ومن لطائف معان يدق فيها مباحث الفكر ومن غوامض أسرار محتجبة وراء أستار لا يكشف عنها من الخاصة الا أوحدهم وأخصهم والا واسطتهم وفصهم وعامتهم عماة عن ادراك حقائقها بأحداقهم عناة فى يد التقليد لا يمن عليهم بجز نواصيهم واطلاقهم *ثم ان أملأ العلوم

بالكثير أولى (المحاسن) جمع حسن على غير القياس كأنه قيل محسن (والنكتة) من النكت كالنقطة من النقط ونكت الكلام أسراره ولطائفه لحصولها بالفكرة التى لا يخلو صاحبها عن نكت فى الارض بنحو الاصبع بل لحصولها بالحالة الفكرية الشبيهة بالنكت (والفقر) جمع فقرة بسكون القاف وهى فى الاصل حلى يصاغ من ذهب على هيئة فقار الظهر يستعار أولا لدقائق المعانى الشبيهة بذلك المصوغ وثانيا لما هو فى النثر بمنزلة البيت اذ لا يخلو عن دقيق معنى غالبا عبر عن دقائق العلوم والصناعات بعبارات مختلفة نظرا الى جهات متفاوتة فسماها أولا بمحاسن النكت والفقر وثانيا بلطائف معان وثالثا بغوامض أسرار ونكر الاخيرين قصدا الى التفنن بايراد طريقى التعريف والتنكير وأيضا المنكر بالوصف أولى وكرر الجار أعنى كلمة من تنزيلا لتغاير الجهات منزلة تغاير الذوات وقوله (لا يكشف) تأكيد وتقرير لمعنى الاحتجاب ومفعوله محذوف أى لا يكشف الاستار (عنها) أى عن غوامض الأسرار ومن ههنا يعلم أن مؤدى تلك العبارات ذات واحدة والا اختل نظام الكلام (من الخاصة) صفة مقدر هو فاعل أى لا يكشف عنها أحد من الخاصة و (أوحدهم) بدل منه وقد يجعل هو فاعلا ومن الخاصة حالا منه قدمت مرجعا للضمير وفيه أن الأوحدى المضاف الى ضمير الخاصة لا محالة يكون بينهم فلا فائدة فى هذا الحال سوى تأكيد نسبته اليهم و ياء النسبة فى الأوحدى للمبالغة كالأحمرى منسوب الى اللفظ تنبيها على أنه عريق فى معنى الوحدة يستحق أن يعبر عنه بالاوحد وينسب اليه (واسطتهم) أى خيرهم وأفضلهم من واسطة القلادة لأجود جوهرة فى وسطها (وفصهم) أى مختارهم من فص الخاتم عقب الأوحدى بالأخص والواسطة بالفص لشدة ملاءمة بينهما وأعاد كلمة الا فى الاخيرين اشارة الى أنه باعتبار اتصافه بهما كأنه شخص آخر يستحق أن يستثنى مرة أخرى مبالغة فى اثبات الحكم له من جهات متعددة أو الى أنه قصد استثناء آخر فلم يجد غيره فاستثناه بحسب صفة أخرى تأكيدا لنفى الحكم عن غيره وقيل الاعادة لعدم مجانستهما للاولين فلا يحسن انخراطهما فى سلكهما وهو قصور على ملاحظة اللفظ والضمير فى (عامتهم) للخاصة أى أكثر الخاصة عماة والعمى يستعمل فى البصر يقال رجل أعمى وقوم عمى وفى البصيرة يقال رجل عمى القلب وقوم عمون فان حمل على الاول كان مستعارا لعمى البصر والأحداق ترشيحا وان حمل على الثانى كان الاحداق مستعارا للبصائر وانما عدل عن قياس الجمع الى عماة جمع عام لمشاكلة عناة وضمير (حقائقها) لغوامض الأسرار و (بأحداقهم) متعلق بادراك أى لا يظهر لهم ظهور المحسوس و (عناة) جمع عان وهو الأسير أى هم أسراء فى يد التقليد لا خلاص لهم أصلا وكانت عادة العرب فى اطلاق أسراهم جز نواصيهم اهانة واذلالا وقوله (ثم ان أملأ العلوم) عطف على اعلم مع ما عطف عليه وفيه مبالغات من وجوه لتقرير ما يدعيه فى ذهن السامع ونفى الشبهة عنه التأكيد بأن وايراد المسند اليه مبهما مشوقا الى المسند مع الاطناب فيه وتوصيف المسند اجمالا لاعجازه فخامة وتحل موقعه فى الأذهان وارداقه بتفصيله مبسوطا ومشروحا وفائدة لفظ ثم التنبيه على أنه ينبغى أن يتئد السامع فى تحقيق ما قدمناه من أن التفاوت بنكت العلوم لا بأصولها حتى يصير منه على ثقة وطمأنينة ثم يتحقق أن أشمل العلوم على النكت واللطائف علم التفسير فيكون الاختلاف بين مراتب المفسرين أكثر (أملأ) أفعل من ملئ بالكسر أى امتلأ فهو ملآن على ما ذكره فى المقدمة أى أشد العلوم امتلاء وأخذه من ملؤ بالضم أى غنى بعيد لاستلزامه تشبيه النكت بالاموال وكذا أخذه من ملأه بالفتح على أنه للمفعول لانه قليل وأما كونه بمعنى الفاعل أى أملأ

بما يغمر القرائح وأنهضها بما يبهر الألباب القوارح من غرائب نكت يلطف مسلكها ومستودعات أسرار يدق سلكها علم التفسير الذي لا يتم لتعاطيه وإجالة النظر فيه كل ذي علم كما ذكر الجاحظ في كتاب نظم القرآن فالفقيه وإن برز على الأقران في علم الفتاوى والأحكام والمتكلم وإن بز أهل الدنيا في صناعة الكلام وحافظ القصص والأخبار وإن كان من ابن القرية أحفظ والواعظ وإن كان من الحسن البصري أوعظ والنحوي وإن كان أنحى من سيبويه واللغوي وإن علك اللغات بقوة لحييه لا يتصدى منهم أحد

العلوم للقرائح بما يغمرها فلا منع منه لأن ملأت الاناء من الماء وبالماء كلاهما صحيح لأن الملء يتعدى منه وهو آلة له ولعله أظهر وذلك لأن ملأ بالفتح أشهر استعمالا من ملئ بالكسر وان جعل العلوم ظرفا للقرائح فهو على خلاف ما هو المعتاد من أن المظروف ليس جزأ من الظرف وأن الغمر الذي هو ترشيح الاستعارة حيث كان منسوبا الى القرائح فالظاهر أن الامتلاء منسوب اليها أيضا فانها تمتلئ أولا ثم تصير مغمورة أي مستورة وأن لطائف العلوم تحيي القلوب فهي بالقياس اليها أشبه بالماء منها بالقياس الى العلوم (والقريحة) الطبيعة وهي في الاصل أول ماء يستخرج من البئر لحصوله بالكدح والتأثير وأطلقت على ما يقع في القلب بغتة بعد سابقة طلب ثم نقلت منه الى محله أعني القلب (وأنهض) أفعل من نهض بالامر قام به (يبهر) يغلب و(القوارح) الكوامل الثوابت جمع قارح وهو من ذي الحافر ما تكامل سنه وبلغ أشده (يلطف مسلكها) أي يدق طريق الوصول اليها فلا تسلك الا بفكرة صائبة (والسلك) الخيط ودقته كناية عن لطافة الجواهر المنظومة فلا يدرك الا ببصيرة ثاقبة جمع بين غرابة النكت ولطف المسلك اشارة الى معنى قوله من محاسن النكت ومن لطائف معان وجعل قوله ومستودعات أسرار بازاء قوله ومن غوامض أسرار * التفسير علم يبحث فيه عن أحوال كلام الله المجيد من حيث دلالته على مراده وينقسم الى تفسير وهو ما لا يدرك الا بالنقل كأسباب النزول والقصص فهو ما يتعلق بالرواية والى تأويل وهو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية وهو ما يتعلق بالدراية فالقول في الاول بلا نقل خطأ وكذا القول في الثاني بمجرد التشهي وان أصاب فيهما وأما استنباط المعاني على قوانين اللغة فمما يعد فضلا وكمالا (لا يتم) أي لا يكمل ولا يصلح (لتعاطيه) لتناوله (كما ذكر) نصب على المصدر أي ذكر ذلك عدم صلاحية كل ذي علم لتعاطيه ذكرا مثل ذكره ولا نقل ههنا لكلام الجاحظ أصلا بل لما ادعى اجمالا أنه لا يتم لتعاطيه كل ذي علم اشارة الى أن الجاحظ ذكر هذا المعنى في كتابه تأييدا لما ادعاه ثم فصل كلامه المجمل بقوله (فالفقيه الخ) وهذا الفاء أعدل شاهد لما ذكرناه عند من له دربة بأساليب الكلام وذكر بعض من أثق به أنه رأى كتاب نظم القرآن فلم يكن شيء من هذه العبارات فيه وعلى هذا فقد سقط مؤنة تعيين منتهى كلامه وتوجيه ما قيل فيه (برز عليه) أي فاق و(الأقران) الاكفاء جمع قرن بالكسر وفي المغرب ان اشتقاق الفتوى من الفتى لانه جواب في حادثة أو احداث حكم أو تقوية لبيان مشكل يعني أنه يلاحظ في الفتوى ما ينبئ عنه الفتى من الحدوث والقوة (بز) غلب و(القصص) بكسر القاف جمع قصة و(ابن القرية) بكسر القاف وتشديد الراء المكسورة أحد فصحاء العرب واسمه أيوب والقرية اسم أمه وهي في الاصل حويصلة الطائر كان من الحفاظ نقل الكتب القديمة الى العربية قتله الحجاج فقال عند القتل لكل جواد كبوة ولكل شجاع نبوة ولكل حكيم هفوة فصارت أمثالا (الحسن البصري) هو المكنى أبا سعيد من أكابر التابعين لقي عليا عليه السلام في المدينة وكان مشهورا بالحكم والمواعظ فاذا أطلق الحسن في الكتاب فهو المراد قدم المصنف كلمة من على أفعل التفضيل في موضعين محافظة على السجع و(أنحى) من نحا ينحو اذا نظر في علم النحو وتكلم فيه ومنه النحاة جمع ناح (واللحى) منبت اللحية عبر بعلك اللغات عن ضبطها واتقانها ودل على سهولة مأخذها أي يكفي فيها تحريك اللحيين باستعمال اللسان و(لا يتصدى) خبر لقوله فالفقيه وما عطف عليه وهذه الشروط أعني قوله وان برز

اسلوك تلك الطرائق ولا يغوص على شئ من تلك الحقائق الا رجل قد برع فى علمين مختصين بالقرآن وهما علم المعانى وعلم البيان وتمهل فى ارتيادهما آونه وتعب فى التنقير عنهما أزمنه و بعثته على تتبع مظانهما همة فى معرفة لطائف حجة الله وحرص على استيضاح معجزة رسول الله بعد أن يكون آخذا من سائر العلوم بحظ جامعا بين أمرين تحقيق وحفظ كثير المطالعات طويل المراجعات قد رجع زمانا ورجع اليه ورد ورد عليه فارسا فى علم الاعراب مقدما فى حملة الكتاب وكان مع ذلك مسترسل الطبيعة منقادها مشتعل القريحة وقادها يقظان النفس دراكا للمحة وان لطف شانها منتبها على الرمزة وان خفى مكانها لا كزا جاسيا ولا غليظا جافيا

واخواته وقعت أحوالا وقد جردت عن معنى الشرط فلا تحتاج الى تقدير جزاء فان جوز انتصاب الحال من المبتدا يعنى أن انتساب الخبر اليه فى حال كونه كذا فكل واحد من الفقيه وما عطف عليه صاحب الحال التى تليه والا فصاحب الحال هو أحد بحسب تفصيل معناه أى لا يتصدى منهم الفقيه مبرزا على أقرانه وهكذا وابراز الحال فى صورة الشرط ايذان بأن هذه الأمور غير واقعة بل مفروضة كأنه قيل مفروضا تبرزه على أقرانه وغلبته على أهل زمانه وفى التقييد بأهل الدنيا اشعار بعظم التفاوت فى صناعة الكلام و (تلك الطرائق) اشارة الى قوله مسلكها و (تلك الحقائق) الى قوله مستودعات أسرار يقال غاص فى الماء على اللؤلؤ أى حصله واستعلى عليه (الا رجل) مستثنى من أحد فهو فى المعنى استثناء من كل ذى علم (برع) بالضم والفتح فاق والباء فى قوله (مختصين بالقرآن) ان كانت داخلة على المقصور عليه كما هو أصل اللغة فالمعنى ان استعمالهما فى القرآن أكثر وكأنهما دونا لمعرفة أسرار بلاغته ودلائل اعجازه فهما للقرآن لا لغيره وان جعلت داخلة على المقصور كما هو المشهور فى الاستعمال فالمعنى أن الاطلاع على فرائده والكشف عن وجوه خرائده لا يحصل الا بهما فهو لهما لا لغيرهما (تمهل) أى اتأد من المهل بسكون الهاء أو سبق من المهل بفتحها (والارتياد) من راد الكلأ وارتاده اذا طلبه (آونة وأزمنة) جمعا أوان وزمان للتكثير أى أوانا بعد أوان وزمانا بعد زمان كقوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم أى صلاة بعد صلاة كما يجئ ولا نظر الى كونهما جمعا قلة اذ لا يناسب المقام أصلا (التنقير) عن الامر البحث عنه (ومظنة الشئ) مألفه الذى يظن كونه فيه ومظان العلمين تراكيب البلغاء والقرآن حجة الله على خلقه ومعجزة لرسوله فى اثبات نبوته فيستحق أن يعتنى بشأنه وتحمل المشاق فى معرفة لطائفه واستيضاح اعجازه (بعد أن يكون) ظرف لبرع وما عطف عليه (بحظ) مفعول آخذا يقال أخذ الخطام وأخذ بالخطام ترك العطف بين الاخبار يكون تنبيها على أن كل واحد منها أمر مستقل بنفسه يستأهل أن يثبت استقلالا (قد رجع) بيان لقوله (طويل المراجعات) أى رجع زمانا طويلا فى التعلم (ورجع اليه) فى التعليم (ورد) على غيره فى المناظرات (ورد عليه فارسا فى علم الاعراب) تخصيص للنحو من بين سائر العلوم أى يكون مع أخذه منها بحظ وافر كاملا فى علم الاعراب فانه العمدة فى هذا الباب (مقدما) فى معرفة كتاب سيبويه على جملته فانه أحسن كتاب وضع فيه قال السيرافى ما سبقه مثله من قبله ولا لحقه من بعده (وكان) عطف على قد برع (مع ذلك) أى مع ما ذكر من براعته فى العلمين بعد كونه كذا وكذا (مسترسل الطبيعة) أى سلس الطبيعة فى الحركات الفكرية نحو دقائق العلوم سهل القبول لها لانقيادها من قولهم بعير رسل بفتح الراء سهل السير وناقة رسلة فيها لين (مشتعل القريحة) فى استجلاء الدقائق وانقيادها عند الوصول اليها وقوله (وقادها) دفع لتوهم الخمود كنار العرفج بعد سرعة الاشتعال كما أن منقادها دفع لتخييل الضعف من الاسترسال وقد يقال حاصله أن له طبيعة كالماء فى السلاسة والقبول وكالنار فى النفوذ والتوقد (اللمحة) الاشارة الخفية (والرمز) الايماء بالشفتين والحاجبين (والكزازة) الانقباض واليبس يقال رجل كز وقوم كز بالضم وفرس كزة اذا كان فى عودها يبس عن الانعطاف (والجاسى) الصلب من جسأت يده من العمل أى صلبت (الجافى) النابى من الجفاء وهو الغلظة فى العشرة

متصرفا ذادربة بأساليب النظم والنثر مرتاضا غير ريض بتلقيح بنات الفكر قد علم كيف يرتب الكلام ويؤلف وكيف ينظم ويرصف طالما دفع الى مضايقه ووقع فى مداحضه ومزالقه ولقد رأيت اخواننا فى الدين من أفاضل الفئة الناجية العدلية الجامعين بين علم العربية والاصول الدينيه كلما رجعوا الى فى تفسير آية فأبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب أفاضوا فى الاستحسان والتعجب واستطيروا شوقا الى مصنف يضم أطرافا من ذلك حتى اجتمعوا الى مقترحين أن أملى عليهم الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل

وترك الرفق فى المعاملة والكلام أثبت أولا سلاسة الطبيعة وصفاءها وجودة القريحة وذكاءها بحسب الفطرة ثم نفى أضدادها مبالغة فى اثباتها ثم شرع بقوله (متصرفا) فى الصفات العمليه المتفرعة على تلك الغرائز الخلقيه ولا شبهة فى أن ذلك ترتيب أنيق لا فتور فيه ولا الباس فمن لا يعجبه مثل هذا التركيب فليتهم نفسه (والدربة) العادة والتجربة (أساليب الكلام) فنونه (والمرتاض) ما تمت رياضته (والريض) ما كان أهلا لها ولم يرض بعد وقوله (غير ريض) دفع لتوهم التجوز فى المرتاض (بنات الفكر) اما المقدمات وتلقيحها ترتيبها على وجه يؤدى الى المطلوب واما النتائج كما اشتهر فى الاستعمال أو يراد استخراج نتيجة من أخرى دلالة على قوة الفطانة وكمال الرياضة أو يراد التلقيح لاجلها و (قد علم) بيان وتقرير لقوله مرتاضا بتلقيح بنات الفكر أى قد علم كيف يرتب أجزاء الكلام و يؤلف بينها وكيف ينظم أفرادها و يرصف فى نظمها أى علم كيفية التلقيح فى المقدمات وأجزائها (الترصيف) الضم والاحكام (طالما) تأكيد لقوله قد علم وكلمة ما فى طالما وقلما اما مصدرية أى طال اندفاعه واما كافة تكفهما عن طلب الفاعل لفظا وتهيئهما لوقوع الفعل بعدهما و يؤيده أنها كتبت موصولة كما فى انما وجاز الفصل بينها و بين الفعل قال الكميت * وقد طال ما يا آل مروان أنتم * (ولقد رأيت) هو الى آخر الخطبة معطوف على قوله ثم ان أملأ العلوم عطفا القصة على قصة علم التفسير أى كان طبقات المفسرين فى غاية التباين لكثرة نكته وتوقف ادراكها على شرائط قلما تجتمع فى واحد وكنت أنا فى أعلى طبقة منها قادرا على كشف سرائر هذا الفن وفوائده و وجدت الناس محتاجين الى ذلك غاية الاحتياج ملحين على فى وضع هذا الباب فتصديت لوضع هذا الكتاب فأتمه الله على يدى فى أدنى مدة واللام فى لقد جواب قسم مقدر دفعا لما عسى يختلج فى وهم من له ريبة فى صدقه وتوحيد الضمير فى رأيت لان الرأية له خاصة وجمعه فى (اخواننا) لارادة أنهم اخوة للطائفة العدلية عامة و بيان الاخوة الذى هو جمع قلة بالافاضل الذى هو جمع كثرة تنبيه على أنهم وان قلوا صورة فهم الكثيرون حقيقة أى شرفا وفضيلة وذكر (الفئة الناجية) اشارة الى أنهم الذين حكم فى الحديث بنجاتهم وقوله (فى الدين) ظرف لاخواننا لتضمنه معنى الموافقة والمعاونة (الجامعين) صفة الأفاضل (وعلم العربية) يتناول أقسامها من اللغة وغيرها (والأصول الدينية) علم الكلام والشرطية أعنى (كلما رجعوا) مفعول ثان لرأيت وفى هذا التعميم مبالغة (بعض الحقائق) أى بعض حقائقها أو بعض ما عندى منها (أفاضوا) أى شرعوا واندفعوا فى استحسان ما أبرزته لهم وفى التعجب منى (استطيروا) استفزوا كأنهم حملوا على الطيران (شوقا) مفعول له لا تمييز اذ لا معنى لقولك استطير شوقه (أطراف) المدينة نواحيها وسوادها فاستعيرت لجوانب الكلام أى يضم أشياء كثيرة من ذلك أى من جنس ما أبرزت لهم وقد يقال أراد ضم ذلك المبرز المتفرق (حتى اجتمعوا) أى أدى تعجبهم وشوقهم الى الاجتماع (والاقتراح) السؤال من غير روية و يدل على كمال الشغف (والاملاء) متعد فاما أن يقدر مفعوله أى أملى كتابا فى الكشف أو نزل منزلة اللازم أى أفعل الاملاء فى الكشف (حقائق التنزيل) معانيه التى ينساق اليها بلا صرف عن ظاهره وتأويله أن يصرف الى خلاف ظاهره لأمارة تدل عليه (وعيون الاقاويل)

فى وجوه التأويل فاستعفيت فأبوا الا المراجعة والاستشفاع بعظماء الدين وعلماء العدل والتوحيد والذى حدانى على الاستعفاء على على أنهم طلبوا اما الاجابة اليه على واجبة لان الخوض فيه كفرض العين ما أرى عليه الزمان من رثاثة أحواله وركاكة رجاله وتقاصر هممهم عن أدنى عدد هذا العلم فضلا

غبارها عطف على حقائق التنزيل أى الكشف عن الحقائق بابرازها وعن العيون بتشقيلها وتوجيهها أو عطف على الكشف والأقاويل جمع أقوال جمع قول والظرف أعنى (فى وجوه) متعلق بالأقاويل وما أحسن هذه العيون فى الوجوه (فاستعفيت) أى طلبت الاعفاء يقال اعفنى من الخروج معك أى دعنى منه (استشفعه) واستشفع به أى سأله أن يكون شفيعا له وعطف علماء العدل على عظماء الدين من قبيل عطف الصفات أو أراد بعظماء الدين الزهاد والعباد والمعتزلة سموا أنفسهم أهل العدل لانهم أوجبوا على الله تعالى ما هو عدل عندهم من ثواب المطيع وعقاب العاصى وتيسير أسباب الطاعات وزواجر المعاصى ورعاية ما هو الأصلح للعباد ولم يجوزوا شيأ مما يعد ظلما وأهل التوحيد اذلم يثبتوا له تعالى صفات قديمة زائدة على ذاته لاستلزامه تعدد القدماء المنافى للتوحيد (والذى حدانى) مبتدأ خبره ما أرى عليه وهو جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه أعنى فأبوا فأملبت وفائدتها تأكيد حقيقة الاقتراح والاستشفاع واظهار أن استعفاءه لم يكن عن قصور بل عن استقصاره من يستضئ بنوره حدانى ساقنى وعدى بعلى لتضمين معنى الحمل والبعث (على على) حال من المفعول وقد سبق لك جلية حالها كلمة (ما) موصولة والجملة الآتية صلتها أى طلبوا الأمر الذى يجب على صاحبه الاجابة اليه (لان الخوض) تعليل لتخصيص الوجوب واشارة الى أن هذا الأمر وان كان من فروض الكفايات الا أنه صار عليه كفرض العين اذ كان متعينا له فى زمانه (ما أرى) اما موصوفة أى شئ أرى عليه و (من رثاثة) بيان لما وصفة أخرى لها واما موصولة ومن رثاثة بيان للضمير فى عليه وحال منه للموصولة اذ لا ينتصب حال من خبر المبتدا وقيل المعنى لا يساعد على جعله حالا من ضمير عليه فاما لان المعنى ما أرى الزمان على رثاثة حاله وهو مردود بأن المبين ليس فى حكم الساقط بالمرة وهذا ممنوع فى البدل فكيف فى البيان واما لأن تقييد الرؤية بحال كونه رثاثة لا فائدة فيه وجوابه أن ما يرى عليه الزمان يتناول بمفهومه ما لا يكون رثاثة كما أن الرجس يتناول بمفهومه ما لا يكون وثنا فكما أن من الأوثان حال من الرجس مقيدة للعامل بكون الرجس وثنا كذلك من رثاثة حال من الضمير فى عليه مقيدة للرؤية بكون المرئى رثاثة وهى البذاذة يقال ثوب رث أى خلق (والركاكة) الضعف قال رحمه الله والركة والرقة من باب واحد الا أن الركة غلبت فى ذم المعانى والاقوال يقال معنى ركيك وقول ركيك واستعيرت لذم الأعيان ورجل ركيك أى ضعيف لا عقل له (قوله أدنى عدد هذا العلم) هو اللغة والصرف والنحو مما يتوصل به الى المعانى الوضعية (فضلا) مصدر يتوسط بين أدنى وأعلى للتنبيه بنفى الادنى واستبعاده عن الوقوع على نفى الأعلى واستحالته أى عده محالا فانما يقع بعد نفى اما صريح كقولك فلان لا يعطى الدرهم فضلا عن أن يعطى الدينار فاعطاء الدرهم منفى عنه ومستبعد فكيف يتصور منه اعطاء الدينار واما ضمنى كقوله وتقاصر هممهم الخ يعنى أن هممهم تقاصرت عن بلوغ أدنى عدد هذا العلم وصار منفيا مستبعدا عنهم فكيف يترقى الى ما ذكر من الكلام المؤسس وهو مصدر قولك فضل عن المال كذا اذا ذهب أكثره وبقى أقله ولما اشتمل على معنى الذهاب والبقاء ومعنى الكثرة والقلة نظر بعضهم الى معنى الذهاب والبقاء فقال تقدير الكلام فى المثال الاول فضل عدم اعطاء الدرهم عن الدينار أى ذهب اعطاء الدينار بالكلية وبقى عدم اعطاء الدرهم وفى المثال الثانى فضل تقاصر الهمم عن بلوغ أدنى العدد عن الترقى بالمرة أى ذهب الترقى بالمرة وبقى التقاصر فالباقى هو نفى الأدنى المذكور قبل فضلا والذاهب نفس الأعلى المذكور بعده وحينئذ يفوت شيآن من أصل الاستعمال الاول كون الباقى من جنس الذاهب اذ ليس انتفاء الأدنى من جنس الأعلى الثانى كون الباقى أقل من

أن تترقى الى الكلام المؤسس على علمى المعانى والبيان فأمليت عليهم مسئلة فى الفواتح وطائفة من الكلام فى حقائق سورة البقرة وكان كلاما مبسوطا كثير السؤال والجواب طويل الذيول والاذناب وانما حاولت به التنبيه على غزارة نكت هذا العلم وأن يكون لهم منارا ينتحونه ومثالا يحتذونه فلما صمم العزم على معاودة جوار الله والاناخة بحرم الله فتوجهت تلقاء مكة وجدت فى مجتازى بكل بلد من فيه مسكة من أهلها وقليل ماهم عطشى الاكباد الى العثور على ذلك المملى متطلعين الى ايناسه حراصا على اقتباسه فهز مارأيت من عطفى وحرك الساكن من نشاطى

الذاهب اذلا معنى لكون انتفاء الادنى أقل من نفس الاعلى فان قلت المفهوم من فضلا حينئذ أن ما بعده ذاهب منتف بتمامه وأما أنه أدخل فى الانتفاء وأقوى فيه مما نفى قبله كما هو المقصود فلا (قلت) قد يفهم ذلك من كونه أعلى وأدنى اذ الاعلى أولى بالانتفاء من الادنى ونظر آخرون الى معنى القلة والكثرة فقالوا التقدير فى المثال الاول فضل عدم اعطاء الدرهم عن عدم اعطاء الدينار أى العدم الاول قليل بالقياس الى العدم الثانى فان الاول عدم ممكن ويستبعد وقوعه والثانى عدم مستحيل فهو أكثر قوة وأرسخ من الاول وفى المثال الثانى فضل تقاصر الهمم عن الادنى عن تقاصرها عن الترقى أى التقاصر الاول قليل بالقياس الى الثانى فان التقاصر عن الترقى واجب وعلى هذا التوجيه يفوت من أصل الاستعمال معنى الذهاب والبقاء ويلزم أن لا تكون كلمة عن صلة له بحسب معناه المراد بل بحسب أصله ويحتاج الى تقدير النفى فيما بعد فضلا ولبعضهم توجيه ثالث مبنى على اعتبار ورود النفى على الادنى بعد توسط فضلا بينه وبين الاعلى كأنه قيل يعطى الدرهم فضلا عن الدينار أى فضل اعطاء الدرهم عن اعطاء الدينار على معنى ذهب اعطاء الدينار وبقى من جنسه بقية هى اعطاء الدرهم ثم أورد النفى على البقية واذا انتفت بقية الشئ كان ماعداها أقدم منها فى الانتفاء ويرجع حاصل المعنى الى أن اعطاء الدينار انتفى أولا ثم تبعه فى الانتفاء اعطاء الدرهم وهكذا بلوغ الهمم الى أدنى العدد بقية من جنس الترقى فاذا تقاصرت عن البلوغ كان تقاصرها عن الترقى متقدما عليه وناصب فضلا محذوف وجوبا لجريه مجرى تتمة الاول بمنزلة لا سيما ولا محل لذلك المحذوف من الاعراب وان زعم بعضهم أنه حال ولا يلتبس عليك أن فاعل ذلك الفعل المحذوف هو الادنى على الوجه الاخير ونفيه على الوجهين الاولين (الى الكلام المؤسس) أى الى ادراكه بتحصيل عدده ويريد به كلامه فى الكشف عن حقائق التنزيل لانه بصدد ابداء عذر الاستعفاء عن املائه وأيضا قوله (وطائفة من الكلام) يرشد اليه فمن قال المراد به القرآن فقد سها (فى الفواتح) أى الحروف المقطعة فى أوائل السور وقيل أراد الفاتحة وصيغة الجمع تعظيم لها وهو بعيد جدا والاولى أن يراد فاتحة الكتاب مع فواتح السور (وكان) أى المملى (حاولت به) قصدت بذلك المبسوط (منارا) علما (ينتحونه) يقصدونه و (يحتذونه) يقتدون به ويقيسون عليه (صمم العزم) أى خلص عن التردد وصار ماضيا لا فتور فيه يقال صمم السيف اذا مضى فى العظم وقطعه وصمم فلان على أمره أى مضى على رأيه فيه (وجدت) جواب لما (فى مجتازى) اما مصدر فيتعلق به الجار أى فى اجتيازى بكل بلد واما مكان فيتعلق الجار بوجدت (والمسكة) مقدار ما يتمسك به من عقل أو علم أو قوة والضمير فى أهلها للبلد بتأويل البلدة ولقد تفنن باراءة معنى واحد فى صور مختلفة فوحد الضمير مذكرا فى قوله فيه نظرا الى اللفظ من وجمعه فى (قليل ماهم) نظرا الى معناه وأفرد قليل مع أنه خبر لقوله (هم) قدم عليه اهتماما به بناء على أنه صفة لمقدر لفظه مفرد ومعناه جمع مثل فوج أو حزب وقال (عطشى الاكباد) لانهم جماعة واستعمل جمع السلامة والتكسير (التطلع) التشوق (والايناس) الابصار (العطف) الجانب وهز العطف كناية عن السرور لان الفرحان يحرك جانبيه نشاطا و (من) للتبعيض ومن (عطفى) مفعول هز أى حصل فى بعض الارتياح لان تمامه كان باستدعاء الشريف وقد يقال هز

فلما حططت الرحل بمكة اذا أنا بالشعبة السنيه من الدوحة الحسنيه الامير الشريف الامام شرف آل رسول الله أبي الحسن على بن حمزة بن وهاس أدام الله مجده وهو النكتة والشامة في بني الحسن مع كثرة محاسنهم وجموم مناقبهم أعطش الناس كبدا وألهبهم حشى وأوفاهم رغبة حتى ذكر أنه كان يحدث نفسه في مدة غيبتي عن الحجاز مع تزاحم ما هو فيه من المشاده بقطع الفيافي وطى المهامه والوفادة علينا بخوارزم ليتوصل الى اصابة هذا الغرض فقلت قد ضاقت على المستعفى الحيل وعيت به العلل ورأيتني قد أخذت مني السن وتقعقع الشن وناهزت العشر التي سمتها العرب دقاقة الرقاب فأخذت في طريقة أخصر من الاولى مع ضمان التكثير من الفوائد والفحص عن السرائر ووفق الله وسدد ففرغ منه في مقدار مدة خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وكان يقدر تمامه في أكثر من ثلاثين سنة

العطف كناية عن ازالة الغفلة فان الغافل ينبه بتحريك جانبه والمقام ناب عنه (اذا) للمفاجأة أي فاجأت زمان أنا ملتبس (بالشعبة) فاذا مفعول به لفاجأت وهو جواب لما (السنية) الرفيعة (والدوحة) الشجرة العظيمة (والامير) بدل من الشعبة أو بيان وبه خرج الكلام عن الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى من الفجر (والنكتة) كل نقطة من بياض في سواد أو عكسه (والشامة) الخال يقال هو النكتة والشامة في قومه أي العلم المشار اليه (أعطش الناس) قيل حال وانما يصح عند من يجعل اضافته لفظية ولم يذهب اليه المصنف فالاولى أن يكون مفعولا لما دل عليه المفاجأة من معنى وجدت وهذا جائز عند الكوفية مطلقا وعند البصرية في مثل هذا المحل لتقدم قوله وجدت (المشاده) المشاغل وقياس واحده مشده بضم الميم وكسر الدال من أشده كأن المشاغل جمع مشغل من أشغله وهو لغة ضعيفة في شغله الآن مشدها لم يستعمل أصلا وانما المستعمل شده الرجل أي شغل أو دهش فهو مشدوه وجاز أن يكون من الثلاثي جمع مشده بفتح الميم والدال أي مظنة الشده فان المشاغل مقام الحيرة والدهش كما يقال الولد مجبنة مبخلة أي مخلقة ومظنة لذلك (الفيفاء) الصحراء الملساء (والمهمه) المفازة البعيدة والجمع الفيافي والمهامه (وفد) فلان على الامير أي ورد عليه رسولا في خطب من تهنئة ونحوها جمع الضمير في (علينا) تعظيما التناسب لفظ الوفادة والقول بأنه للتواضع والاشارة الى أن وفادته لا تكون على وحدي بل مع اخواني من الافاضل يدفعه قوله ليتوصل الى هذا الغرض فانه منحصر فيه كما مر والقصد الى جعل الاخوان شفعاء عنده لا يلائم المقام (فقلت) عطف على جواب لما أعني وجدت (على المستعفى) أراد نفسه والتفت لان الحيل والعلل يناسبان وصف الاستعفاء لا ذات المتكلم يقال عيي بالامر اذا لم يهتد لوجهه فمعنى عيت به العلل أنها لم تهتد اليه لم يمكن له التمسك بها وهذا أبلغ من أن يقال عيي بالعلل أي لم يهتد اليها كان عدم الاهتداء سرى منه اليها وقد تجعل الباء للتعدية أي أعجزته العلل فلم يجد ما يتعلل به وحينئذ تفوت تلك المبالغة والاستعمال المشهور أعني كون الباء صلة للفعل (ورأيتني) معطوف على قلت وبيان لسبب العدول عن طريقة المملي والاخذ في طريقة أخصر منها (أخذت مني السن) أثرت في وأخذت من قواي ونقصت منها (الشن) القربة البالية وتقعقع الشن تصويته ليبسه أراد استيلاء اليبس على جلده لكبر سنه (ناهزت) شارفت وقاربت و(العشر) المسماة (بدقاقة الرقاب) ما بين الستين الى السبعين وقد حكم سيد البرايا بأنها معترك المنايا (فأخذت) عطف على رأيتني (مع ضمان) حال من أخذت أي مقارنا الضماني وكفالتي بذلك دفعا لما يتوهم في الاختصار من فوت الفوائد (السرائر) جمع سريرة بمعنى السر (سدد) أي وفق للسداد وهو الصواب من القول والعمل (ففرغ منه) أي من الكتاب لدلالة السياق عليه بل لكونه مذكورا معنى لان قوله طريقة أخصر عبارة عنه ولم يصرح باسناده الفراغ الى نفسه تنبيها على أن الفراغ منه في مثل ذلك الزمان لا يتصور من انسان بل هو محض موهبة من عند الله المنان (مدة خلافة أبي بكر رضي الله عنه) سنتان وأربعة أشهر أو ثلاثة أشهر وتسع ليال أي

وما

وماهى الآية من آيات هذا البيت المحرم وبركة أفيضت على من بركات هذا الحرم المعظم أسأل الله أن يجعل ما تعبت فيه منه سببا ينجينى ونورا لى على الصراط يسعى بين يدى وبيمينى ونعم المسؤل

﴿سورة فاتحة الكتاب﴾

كان يقدر تمامه فى أكثر من مدة خلافة الاربعة فاتفق فى مدة خلافة أقلهم مدة (وماهى) أى الفراغ فى تلك المدة القليلة وتأنيث الضمير باعتبار الخبر الذى هو (آية) وقوله (من آيات هذا البيت المحرم) ناظر الى قوله تعالى فيه آيات بينات (ماتعبت فيه منه) الضمير الاول لما والثانى للكتاب فتجعل من بيانية لا تبعيضية لانه تعب فى مجموعه لا فى بعضه فقط وقيل بالعكس أى ماتعبت منه فى تصنيف الكتاب وقيل الاول لله تعالى والثانى لما أى ماتعبت فيه أى فى ذات الله ومرضاته كقوله تعالى جاهدوا فينا وقيل بالعكس فيكون منه صفة لسببا فلما قدمت صارت حالا أى يجعل المتعوب فيه وهو الكتاب سببا من الله تعالى وقد يقال الاول للحرم والثانى لما أى ماتعبت منه فى الحرم والباء فى (بيمينى) بمعنى فى أى يسعى بين يدى وفى يمينى وهو مقتبس من قوله تعالى يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم (ونعم المسؤل) عطف على أسأل الله فاما ان يجعل أسأل الله انشاء للسؤال أو يقدر القول فى نعم أى وأقول نعم والمخصوص بالمدح محذوف أى نعم المسؤل أى المدعو هو أى الله تعالى أو نعم المطلوب هو أى الجعل المذكور

﴿سورة فاتحة الكتاب﴾

فاتحة الشئ أوله فقيل الفاتحة فى الاصل مصدر بمعنى الفتح كالكاذبة بمعنى الكذب ثم أطلقت على أول الشئ تسمية للمفعول بالمصدر لان الفتح يتعلق به أولا وبواسطته يتعلق بالمجموع فهو المفتوح الاول وقيل الفاتحة صفة ثم جعلت اسما لاول الشئ اذ به يتعلق الفتح بمجموعه فهو كالباعث على الفتح وأدخل التاء علامة للنقل من الوصفية الى الاسمية كما فى النطيحة وهذا هو الوجه لان فاعلة فى المصادر قليلة وقس على الفاتحة حال الخاتمة (قوله الكتاب) كالقرآن يطلق على مجموع المنزل المكتوب فى المصحف وعلى القدر المشترك بينه وبين أجزائه المخصوصة ومعنى فاتحة الكتاب أوله ثم صارت بالغلبة علما لسورة الحمد وقد تطلق عليها الفاتحة وحدها فاما أن يكون علما آخر بالغلبة أيضا لكون اللام لازمة واما أن يكون اختصارا لفاتحة الكتاب واللام كالخلف عن الاضافة الى الكتاب مع لمح الوصفية الاصلية قال صاحب الكشف رحمه الله تعالى وهذه الاضافة بمعنى من لان أول الشئ بعضه ورد عليه بأن البعض قد يطلق على ماهو فرد الشئ كما يقال زيد بعض الانسان وعلى ماهو جزء له كما يقال اليد بعض زيد واضافة الاول الى الشئ بمعنى من دون الثانى ومن ثمة اشترط فى الاضافة بمعنى من كون المضاف اليه جنسا للمضاف صادقا عليه وجعل من بيانية كخاتم فضة فان قلت لعله يجعل الكتاب بمعنى القدر المشترك الصادق على سورة الحمد وغيرها أى فاتحة هى الكتاب قلت يأباه أن كونها فاتحة وأولا بالقياس الى مجموع المنزل لا القدر المشترك فان قلت جوز العلامة فى سورة لقمان الاضافة بمعنى من التبعيضية وجعلها قسيم الاضافة بمعنى من البيانية حيث قال معنى اضافة اللهو الى الحديث التبيين وهى الاضافة بمعنى من كقولك باب ساج والمعنى من يشترى اللهو من الحديث واللهو يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء فى الحديث الحديث فى المسجد يأكل الحسنات ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعيضية كانه قيل ومن الناس من يشترى بعض الحديث الذى اللهو منه فنقول على التقدير الثانى ان أريد بالحديث مطلقه كان جنسا للهو صادقا عليه كما أن الحديث المنكر يصدق عليه وكانت الاضافة بيانية كما فى باب ساج فلم يجز جعلها مقابلة اياها وان أريد بالحديث العموم والاستغراق فقد ثبت اضافة الجزء الى الكل بمعنى من التبعيضية وان كانت غير مشهورة قلت الظاهر أن المراد مطلق الحديث لكنه دقق النظر فى اضافة الشئ الى ماهو صادق عليه

مكية وقيل مكية ومدنية لانها نزلت بمكة مرة وبالمدينة أخرى وتسمى أم القرآن لاشتمالها على المعانى التى فى القرآن من الثناء على الله تعالى بما هو أهله ومن التعبد بالامر والنهى ومن الوعد والوعيد وسورة الكنز والوافية لذلك وسورة الحمد والمثانى لانها تثنى فى كل ركعة وسورة الصلاة لانها تكون فاضلة أو مجزئة

فلما كان فيه المضاف اليه يحسن جعله بيانا وتمييزا للمضاف كالساج للباب وكالحديث المنكر للهو جعلها بيانية ومالم يحسن ذلك فيه كالحديث المطلق للهو جعلها تبعيضية ميلا الى جانب المعنى (قوله مكية) ذكر المصنف فى سورة الفلق ان أكثر المفسرين على أن الفاتحة أول سورة نزلت ثم القلم فتكون مكية وأما أنها نزلت مرة أخرى بالمدينة حين حولت القبلة كما نزلت بمكة حين افترضت الصلاة فهو قول البعض وقد يتوهم أنها مدنية فقط ويرده اتفاق الاكثر على أنها متقدمة فى النزول على سورة القلم وان كان صدر القلم أول منزل وسيأتيك تحقيقه عن كثب ولما كان تسمية هذه السورة بفاتحة الكتاب وسورة الحمد ظاهرة وكذا تسميتها بسورة الشفاء والشافية اذ قد ورد أنها شفاء من كل داء لم يتعرض لها وأما تسميتها بأم القرآن وسورة الكنز والوافية فلاشتمالها على أصول معانى القرآن وهى ثلاثة الاول الثناء على الله بما هو أهله الثانى تعبد العباد وتكليفهم بالامر والنهى الثالث الوعد والوعيد بالترغيب والترهيب أما الثناء أعنى اجراء صفات الكمال على الله تعالى فظاهر وأما العبادة ففى قوله تعالى اياك نعبد فان العبادة قيام العبد بحق العبودية وما تعبد به من امتثال أوامر المولى ونواهيه أو فى قوله الصراط المستقيم اذا أريد به ملة الاسلام المشتملة على الاحكام أو فى قوله الحمد لله لانه لتعليم العباد فمآل معناه قولوا الحمد لله والامر بالشئ ايجابا يستلزم النهى عن ضده وأما الوعد والوعيد ففى قوله أنعمت عليهم والمغضوب عليهم أو فى قوله يوم الدين أى الجزاء فانه يتناول الثواب والعقاب والوجه فى انحصار مقاصد الكتاب المجيد فى الاصول الثلاثة أن القرآن أنزل ارشادا للعباد الى معرفة المبدا والمعاد ليؤدوا حق المبدئ بامتثال مأموره ومنهيه ويدخروا بذلك للمعاد مثوبة كبرى وبعبارة أخرى أنزل القرآن كافلا بسعادة الانسان وذلك بأن يعرف مولاه ويتوصل اليه بما يقربه منه وينتصل عما يبعده عنه ولابد فى التوصل من باعث هو الوعد وفى التنصل من زاجر هو الوعيد ولولاهما لاستولى الكسل الطبيعى على النفوس وتسلط عليها دواعى الهوى وحجبت عن حضرة النور بظلمات بعضها فوق بعض وقد يظن أن ههنا مقصدا رابعا هو الدعاء والسؤال فى قوله اهدنا ويجاب بانه متفرع على ما ذكر فان المعتد به من الدعاء ما كان فى أمر الآخرة وأداء الطاعة وترك المعصية لا يقال كثير من السور تشتمل على هذه المعانى ولم تسم أم القرآن لانا نقول لما كانت هذه السورة متقدمة على سائر السور وضعا بل نزولا على قول الاكثر وكانت مشتملة على تلك المعانى مجملة على أحسن ترتيب ثم صارت مفصلة فى السور الباقية فنزلت منها منزلة مكة من سائر القرى حيث مهدت أرضها أولا ثم دحيت الارض من تحتها فكما أن مكة أم القرى كذلك الفاتحة أم القرآن على أن ما ذكرناه وجه التسمية ولا يجب اطراده (المثانى) جمع مثنى على صيغة المفعول من التثنية بمعنى مرددو مكرر ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعل من التثنية بمعنى التكرير والاعادة كذا فى سورة الزمر وقال فى سورة الحجر واحدها مثناة ففى بعض النسخ على صيغة المفعول من التثنية كما فى الوجه الاول فى الزمر وفى أكثرها بفتح الميم مفعلة من الثنى كما فى الوجه الثانى فيها وسميت الآيات السبع التى هى الفاتحة بالمثانى لانها تثنى فى كل ركعة أى صلاة تسمية للكل باسم الجزء وقد صرح بذلك فى سورة الحجر وقال المثانى من التثنية وهى التكرير لان الفاتحة مما يتكرر قراءتها فى الصلاة وغيرها وهذه العبارة أعنى لانها تثنى فى كل ركعة وردت فى صحاح الجوهرى أيضا ولعل فائدة المجاز المبالغة فى أن كل صلاة فعلة واحدة كركعة وقد تعددت الفاتحة فيها فيتضح تكررها زيادة ايضاح وربما يقال انها تتكرر فى كل ركعة بالقياس الى أخرى ففى

بقراءتها فيها وسورة الشفاء والشافية وهي سبع آيات بالاتفاق الا أن منهم من عد أنعمت عليهم دون
التسمية ومنهم من مذهبه على العكس (بسم الله الرحمن الرحيم) قرّاء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها
على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وانما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها
كما بدئ بذكرها في كل أمر ذي بال وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه ولذلك لا يجهر بها عندهم
في الصلاة وقراء مكة والكوفة وفقهاؤهما على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه الشافعي وأصحابه
رحمهم الله ولذلك يجهرون بها وقالوا قد أثبتها السلف في المصحف

الثانية بوقوعها مرة في الاولى وفي الاولى عند انضمام الثانية اليها ولا يرد على الوجهين التنفل بركعة واحدة
اذ ليس من مذهب المصنف فان قلت هل يمكن لمن جوز التنفل بها أن يعلل التسمية بأنها تثنى في كل
ركعة على أحد التأويلين قلت نعم على أن يجعل عاما مخصوصا فان تكررها في أكثر الصلوات والركعات
كاف في تسميتها بالمثاني وأما صلاة الجنازة فلا يرد على أحد في هذه العبارة لانها لا تسمى ركعة أصلا قال
رحمه الله تعالى والاشبه أن يراد بيان محل التكرير على معنى أن الفاتحة مما تكرر بحسب الركعة لا بحسب
أركانها كالطمأنينة ولا بحسب كل ركعتين كالتشهد في الرباعية ولا بحسب كل الصلاة كالتسليم فان تعددت
الركعة تكررت الفاتحة والا فلا كأنه قيل لانها تثنى باعتبار تعدد الركعة ويتجه عليه أن هذا المعنى وان كان
واضحا في نفسه الا أن دلالة هذه العبارة عليه في غاية الخفاء كما لا يخفى الباء في قوله (بقراءتها) للسببية أي
قراءتها في الصلاة سبب لفضيلتها على مذهب أبي حنيفة وسبب لاجزائها على مذهب الشافعي فقد توقفت
فضيلة الصلاة أو اجزاؤها عليها توقف المسبب على السبب فسميت سورة الصلاة لهذه العلاقة وقد يتوهم ان
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الاولى أن يقال لانها لا تكون فاضلة أو مجزئة الا بقراءتها فيها لتفيد ما قصده من توقف الفضيلة أو الاجزاء
على الفاتحة بيانا للمذهبين وجوابه أن التوقف مفهوم من السببية فلا حاجة الى القصر في العبارة
لا يقال لعل هناك سببا آخر لانا نقول الاصل عدمه وهذا القدر واف بتأدية المقصود في متعارف
أهل اللغة (قوله من عد أنعمت عليهم) آية أراد صراط الذين أنعمت عليهم الا أنه اختصر لظهور أن الصلة
دون الموصول والمضاف اليه بدون المضاف لا يعد لان الكل في حكم كلمة واحدة (قوله قراء المدينة) أجمعت
الامة على أن التسمية في سورة النمل بعض آية منها فهي من القرآن قطعا واختلفوا في التسمية في أوائل
السور فقال بعضهم انها آية من كل سورة وهي من أوائلها مائة وثلاث عشرة آية من القرآن وهو سعيد
ابن جبير والزهري وعطاء وابن المبارك وعليه الشافعي وأصحابه وقال آخرون انها ليست من القرآن
أصلا وهو مذهب ابن مسعود ومذهب مالك والمشهور من مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وأتباعه
وذهب المتأخرون من علماء الحنفية الى أن الصحيح من المذهب أنها آية واحدة من القرآن ليست جزأ
لشئ من السور بل أنزلت للفصل بينها تبركا بها فنشأ من ذلك اختلاف آخر وهو أنها آيات بعدد كل سورة
مصدرة بها أو آية واحدة منفردة عنها ونقل بعض الناس أنها بعض آية من واحدة من تلك السور والمصنف
لم ينقل الا الخلاف الاول ولم يعتد بما عداه ويدل على ذلك أمران الاول أنه نسب القول الاول الى قراء
المدينة والبصرة والشام وفقهائها ومذهبهم أنها ليست من القرآن أصلا حتى قال مالك لا ينبغي أن تقرأ
في الصلاة لا جهرا ولا سرا الثاني أنه قال وانما كتبت للفصل والتبرك ولم يقل انها نزلت ويؤيد ذلك أنه
شبه اثباتها في أوائل السور بذكرها في أول كل أمر ذي بال فتعين أن يكون قوله على أن التسمية ليست
بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور محمول على المشهور من مذهب أبي حنيفة أعني أنها ليست من
القرآن وان كان بحسب المفهوم متناولا أيضا لما اختاره المتأخرون من الحنفية وعولوا عليه في الفتوى
وكان حق العبارة أن يقول على أن التسمية ليست من القرآن لكن عدل عنه لفائدتين الاولى أن يرد النفي
في هذا القول على ما هو مذهب المخالف لاظهار التقابل الثانية أن يرد على من قال انها آية منفردة عن

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قال محمود رحمه الله تعالى الباء في البسملة تتعلق بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ أو أتلو) قال أحمد رحمه الله تعالى الذي يقدره النحاة أبتدئ وهو المختار لوجوه الاول أن فعل الابتداء يصح تقديره في كل بسملة ابتدئ بها فعل مّا من الافعال خلاف فعل القراءة والعام لعموم صحة تقديره أولى أن يقدر ألا تراهم يقدّرون متعلق الجار الواقع خبرا أو صفة أو صلة أو حالا بالكون والاستقرار حيثما وقع ويؤثرونه لعموم صحة تقديره والثاني أن تقدير فعل الابتداء مستقل بالغرض من البسملة اذ الغرض منها أن تقع مبدأ فتقدير فعل الابتداء أوقع بالمحل وأنت اذا قدرت أقرأ فانما تعني أبتدئ القراءة والواقع في أثناء التلاوة قراءة أيضا لكن البسملة غير مشروعة في غير الابتداء ومنها ظهور فعل الابتداء في قوله تعالى اقرأ باسم ربك وقوله عليه السلام كل أمر خطير ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله

مع توصيتهم بتجريد القرآن ولذلك لم يثبتوا آمين فلولا أنها من القرآن لما أثبتوها وعن ابن عباس من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى (فان قلت) بم تعلقت الباء (قلت) بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ أو أتلو لان الذي يتلو التسمية مقروء كما أن المسافر اذا حل أو ارتحل فقال بسم الله والبركات كان المعنى بسم الله أحل وبسم الله أرتحل وكذلك

السور بناء على ما قدمه من أن القرآن مفصل سورا وسوره آيات أي اذا كانت آية من القرآن كانت من سوره قطعا واذا تحققت ما تلوناه انكشف لك أمور الاول أن تفريع ترك الجهر بالتسمية على القول بانها ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها منتظم لان حاصله أنها ليست من القرآن على رأيهم فلا يجهر بها عندهم ولا يتوجه عليه أنه لا يلزم مما ذكر أن لا يجهر بها لجواز أن تكون آية منفردة أو بعض آية من كل سورة وقد دفعه بعض بان قوله ولذلك لا يجهر بها عندهم ليس في معرض الاستدلال بل اخبار لما بنوا عليه ترك الجهر وهو مدفوع بان السؤال أيضا اخبار بان ذلك البناء منهم غير منتظم كما انتظم بناء الشافعية الجهر بها على كونها آية من كل سورة الثاني أن الاستدلال باثبات السلف اياها في المصحف بخطه على أنها من كل سورة صحيح ولا يرد عليه أن ذلك انما يدل على كونها من القرآن لا على أنها من كل سورة لما مر من جواز كونها آية على حدة أو بعض آية لما عرفت من أنه لم يعتد بهذين الخلافين فاذا كانت من القرآن كانت آية من كل سورة الثالث ان التمسك بقول ابن عباس في اثبات ذلك المدعى تام لما أشرنا اليه ولا يتجه عليه انه انما يدل على أنها ليست آية واحدة وأما على أنها آية من كل سورة فلا الا أن يلتجأ الى أن التسمية مائة وثلاث عشرة آية لا من السور مما لم يذهب اليه أحد واعلم أن الباء في قوله بالابتداء ليست صلة للتبرك لان المتبرك به نفس التسمية لا الابتداء به وانما هي بيان للتبرك أي التبرك بالتسمية بان يبتدئ بها وأما انه قال أولا بالابتداء بها فجعل الابتداء متعلقا بالتسمية وثانيا كما بدئ بذكرها فجعله متعلقا بذكر التسمية فلا يقتضي فرقا يعتد به في المعنى (قوله مع توصيتهم بتجريد القرآن) اعترض عليه بانه أثبت في المصحف أسماء السور وأعداد الآي وأجيب بان من فعل ذلك فقد ميزه وأثبته بلون آخر (قوله وأربع عشرة آية) الظاهر ثلاث عشرة لخلو براءة عن التسمية وأجيب بوجوه الاول انه اعتقد وجود التسمية في براءة ويؤيده أنه سأل عثمان رضي الله عنه عن ترك التسمية فيها كما نقله المصنف هنالك الثاني أنه اعتبر بنزول الفاتحة مرتين ففيهما تسميتان هما آيتان ويرد عليه أن الفاتحة حينئذ أربع عشرة وقد مر أنها سبع آيات اتفاقا الثالث انه أراد ترك التسمية مطلقا فيتناول ما في أثناء سورة النمل وهي وان كانت بعض الآية يتضمن تركها واعترض عليه بان النزاع بين الائمة انما وقع في التسمية في أوائل السور فالظاهر أن كلامه رضي الله عنه كان فيها الرابع أنه أراد الحاق المعدوم بالمتروك تغليبا وتوبيخا ويتجه عليه أن جعله من باب التغليب يسقط الاستدلال به على المطلوب لجواز أن يكون التغليب في أكثر من سورة واحدة ورد أيضا بان عكسه أعني الحاق المتروك بالمعدوم أدخل في التغليظ والتوبيخ وفيه بحث لان تغليب المعدوم على المتروك يوجب فوات نسبة الفعل الى التارك صريحا اذ يصير حينئذ نظم الكلام هكذا من تركها فقد عدم مائة وأربع عشرة آية ولا شك أن التصريح بنسبة الفعل القبيح اليه أبلغ في ذمه وأقوى في زجره من أن يجعل سببا للفعل في الجملة ولا مجال لاعتبار الاعدام بان يقال فقد أعدم مائة وأربع عشرة آية اذ ليس منه اعدام أصلا فكيف يتصور التغليب (قوله بم تعلقت الباء) الادوات التي تفضي بمعاني الافعال الى ما بعدها فروع لها ومتعلقة بها وكذلك المعمول من حيث هو معمول فرع على عامله ومتعلق به فلذلك قال بم تعلقت الباء وتراهم يقولون أحوال متعلقات الفعل بكسر اللام واذا نظر الى جانب المعنى قيل تعلق الفعل بكذا اما بنفسه أو بواسطة حرف (قوله أقرأ أو أتلو) تنبيه على أن المعتبر خصوص المعنى دون اللفظ (قوله لان الذي يتلو التسمية مقروء) بيان للقرينة المعينة فان حرف الجر

الذابح وكل فاعل يبدأ فى فعله بسم الله كان مضمرا ما جعل التسمية مبدأ له ونظيره فى حذف متعلق الجار قوله عز وجل فى تسع آيات الى فرعون وقومه أى اذهب فى تسع آيات

وان اقتضى فعلا يجر معناه الى مجروره لكن لا تتخطى دلالته مطلق الفعل فاحتيج فى تعيينه الى قرينة أخرى ولقد بالغ فى تقرير الجواب حيث بين أولا حال المسؤل عنه ثم زاده بيانا بالكشف عن حال مثالين كثيرى الوقوع مشاركين له فى خصوص الجار والمجرور واعتبار التقديم ثم أشار الى ضابطة لنوع المسؤل عنه ثم أورد نظيره من جنسه فى حذف متعلق الجار اما مخالفا له فى خصوص الجار والمجرور معا كالاول والرابع أو فى المجرور فقط كالثانى والثالث وليس فى شئ من هذه النظائر الجنسية تقديم الجار والمجرور على ما يتعلق به وقدم النظير من التنزيل لانه أقوى وعقبه بما هو أقرب منه فى القوة فالاقرب كقول العرب عامة وقول بعض الاعراب خاصة وقول الشاعر المعين فان قيل الانسب أن يقول الذى يتلوا التسمية قراءة لان المقصود افتتاح القراءة بالتسمية كما دل عليه قوله وكل فاعل يبدأ فى فعله بسم الله أجيب بأن المقصود من تلو المقروء تلو القراءة لاستلزامه اياه وانما ترك ذكره ودل عليه رعاية للمجانسة بين التالى والمتلو اذا أمكنت وبيانه أن المراد بالتسمية هى هذه العبارة المخصوصة التى عدت آية لا المعنى المصدرى ويتلوها ههنا شيآن أحدهما من جنسها ويتلو ذكره ذكرها وهو المقروء أعنى الحمد لله مثلا والثانى من غير جنسها ويتلو وجوده ذكرها وهو القراءة وتلو كل واحد منهما يستلزم تلو الآخر فصرح بتلو الاول ليفهم الثانى مع المحافظة على التجانس وانما قلناه ههنا اذا أمكنت الرعاية لان تسمية الذابح مثلا لا يتلوها الا الذبح فانه يتبع وجوده ذكرها وأما المذبوح فلا يتبع ذكره ذكرها لا فى الوجود ولا فى الذكر فلا يستقيم أن يقال الذى يتلو التسمية مذبوح (قوله كان مضمرا ما جعلت التسمية مبدأ له) التسمية جعلت مبدأ للفعل الحقيقى أعنى الحدث كالقراءة والحلول والارتحال وليس الاضمار متعلقا به بل بالفعل النحوى الدال عليه ففى الكلام اضمار أى كان مضمرا لفظ ما جعل وزعم بعض النحويين أن تقدير الابتداء أولى فيقال مثلا بسم الله أبتدئ القراءة أو الحلول أو الارتحال واستشهد لذلك بوجهين الاول أن الابتداء أعم من خصوصيات تلك الافعال فهو بالتقدير أولى ألا ترى أن النحاة يقدرون متعلق الظرف المستقر فعلا عاما كالحصول والكون الثانى أن فعل الابتداء مستقل بما قصد بالتسمية من وقوعها مبتدأ بها فتقديره أوقع فى المعنى قال ولا يرد علينا قوله تعالى اقرأ باسم ربك لان الاهم هناك فعل القراءة لا الابتداء بها فلذلك صرح بها وقدمت ابتداء بالاهم كما فى البسملة وأجاب غيره بأن تقدير خصوصيات الافعال أمس بالمقام وأوفى بتأدية المرام فانك اذا قدرت أقرأ دل على تلبس القراءة كلها بالتسمية على وجه التبرك أو الاستعانة وان قدرت أبتدئ القراءة أفاد تلبس ابتداء القراءة بها والاستشهاد بقول النحويين لا يجديه نفعا فان ما ذكروه تمثيل وتقريب فانك اذا قلت زيد على الفرس أو من العلماء أو فى البصرة كان المقدر راكب ومعدود ومقيم وأما قوله الغرض وقوع التسمية مبتدأ بها فمسلم لانه حاصل بأن يبتدئ بها فى أوائل الافعال سواء قدر لفظ الابتداء أو ألفاظ خصوص تلك الافعال وبذلك خرج الجواب عن قوله لا الابتداء بها كما فى البسملة قال الفاضل اليمنى تقوية للمجيب النحويون يقدرون فى الظرف المستقر فعلا عاما اذا لم توجد قرينة الخصوص وأما اذا وجدت فلا بد من تقديره لانه أكثر فائدة وأقول تحقيقه أن هذا القسم من الظرف انما سمى مستقرا لانه استقر فيه معنى عامله وفهم منه فان لم يفهم منه سوى الافعال العامة كان المقدر منها وان فهم منها شئ من خصوص الافعال كان المقدر بحسب المعنى فعلا خاصا كما فى الامثلة السابقة ولذلك لا يخرجها عن كونها ظرفا مستقرا لان معنى ذلك الخاص استقر فيها أيضا وجاز تقدير الفعل العام لتوجيه الاعراب فقط ولما كان تقدير الافعال العامة مطردا بخلاف الخاصة فلا يستقيم الا مع قيام قرينة الخصوص نظروا ضابطا اعتبره النحاة وفسروا المستقر بما عامله

فهو أبتر ولا يعارض هذا ما ذكر من ظهور فعل القراءة فى قوله تعالى اقرأ باسم ربك فان فعل القراءة انما ظهر ثم لان الاهم هو القراءة غير منظور الى الابتداء بها ألا ترى الى تقديم الفعل فيها على متعلقه لانه الاهم ولا كذلك فى البسملة فان الفعل المقدر كائنا ما كان انما يقدر بعدها ولو قدر قبل الاسم لفات الغرض من قصد الابتداء اذا على أنه الاهم فى البسملة فوجب تقديره وسيأتى الكلام على هذه النكتة

وكذلك قول العرب فى الدعاء للمعرّس بالرفاء والبنين وقول الاعرابى باليمن والبركة بمعنى أعرست أو نكحت ومنه قوله

فقلت الى الطعام فقال منهم * فريق نحسد الانس الطعاما

(فان قلت) لم قدرت المحذوف متأخرا (قلت) لان الاهم من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدؤن بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات باسم العزى فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء

محذوف وعام هذا وقد يتوهم من قوله فيما بعد فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله تعالى بالابتداء أن المقدر هو أبتدئ فكأنه جوّز كل واحد من التقديرين وليرد عليك هنالك ما يزيل عنك الشبهة و(العرب) هو هؤلاء الصنف المقابل للعجم والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسب الى الاعراب أعرابى لانه لا واحد له (أعرس) بأهله اذا بنى بها وكذا اذا غشيها و(الرفاء) بالمد الالتئام وحسن المعاشرة من رفأت الثوب أصلحت ما وهى منه وربما ترك همزه وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قولهم بالرفاء والبنين لانه من شعار الجاهلية (ومنه) فصله اما لان الجار لم يقع فى الابتداء كما فى سائر الامثلة واما لانه نظم (الى الطعام) أى هلموا اليه والبيت للفرزدق وقيل (٢) لشهر بن الحرث الضبى وقبله

أتوا نارى فقلت منون أنتم * فقالوا الجن قلت عموا ظلاما

قال الجوهرى قولهم عم صباحا كلمة تحية كانه محذوف من نعم ينعم بالكسر فيهما وهى لغة شاذة فى نعم ينعم بالضم فيهما نعومة أى صار ناعما لينا ويقال أنعم الله صباحك من النعومة ونقل عن الازهرى أنه من الوعامة بمعنى السهولة وعن يونس انه من وعمت الدار أعمها اذا قلت لها انعمى و(فريق) فاعل و(منهم) حال من الفاعل و(الانس) بفتح الهمزة والنون رواية الجوهرى وبكسر الهمزة وسكون النون رواية غيره (قوله لم قدرت المحذوف متأخرا) هذا السؤال لا يختص بتسمية القارئ بل يتناول تسمية القارئ والمسافر والذابح وكل فاعل جعلت التسمية مبدأ لفعله فانه قد صرح بتأخير المقدر فى كلام المسافر وأشار الى ذلك فى كلام غيره (قوله لان الاهم من الفعل والمتعلق به) من هذه تبعيضية والمعطوف فى حكم الانسحاب أى الذى هو أهم من صاحبه من هذين فاللام فى الاهم قائمة مقام من التفضيلية (قوله لانهم كانوا يبدؤن) بيان لوجه الاهتمام اذ لا يكفى أن يقال قدم للاهتمام بل لا بد أن يبين ما يقتضى الاهتمام بذكره والاعتناء بشأنه كما نص عليه الشيخ عبد القاهر رحمه الله تعالى أى كان المشركون يبدؤن فى أفعالهم بأسماء آلهتهم فيقولون عند الشروع باسم اللات وباسم العزى وكان التقديم منهم لمجرد الاهتمام الناشئ من قصد التبرك والتعظيم لا للاختصاص اذ لم يكونوا ينفون التبرك به تعالى بل كانوا يتبركون به أيضا فوجب على الموحد أن يقصد بعبارته قطع شركة الاصنام كى لا يتوهم منه تجويز الابتداء باسمها فيكون قصر افراد (قوله معنى اختصاص اسم الله تعالى) أقحم لفظ معنى وأضافه الى الاختصاص مبالغة فى بيان المقصود أى أن يقصد الموحد معنى هو اختصاص اسم الله تعالى وأيضا كانه تنصيص على أن المقصود الدلالة على الاختصاص لا على فعل الاختصاص بان يبتدأ به لا بغيره فان قلت قوله اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على أن المقدر أبتدئ وأن يكون معنى قوله وذلك بتقديمه وتأخير الفعل أن اختصاص اسم الله يحصل بتقديمه وتأخير الفعل الذى هو أبتدئ لان اختصاص اسمه بالابتداء انما يحصل بذلك لا بتقديم اسم الله تعالى وتأخير الفعل الذى هو أقرأ اذ به يحصل اختصاص اسمه بالقراءة لا بالابتداء فحينئذ لا يكون جوابه مطابقا لسؤاله لانه سأل عن سبب تقدير أقرأ متأخرا وأجاب بما لا يقتضى الا تقدير أبتدئ متأخرا قلت أراد بالابتداء الفعل الذى يبتدأ به ويشرع فيه كالقراءة ونحوها لا مفهومه الحقيقى ولذلك قال وتأخير الفعل ولم يقل تأخير الابتداء وبهذا القدر يتسق نظم الكلام فان المشرك لما كان يبتدئ فى أفعاله المخصوصة باسم آلهته وجب على الموحد أن يبتدئ فى أفعاله المخصوصة باسم

وذلك

(قال محمود لم قدرت المحذوف متأخرا الخ) قال أحمد لانك لو ابتدأت بالفعل فى التقدير لما كان الاسم مبتدأ به فيفوت الغرض من التبرك باسم الله تعالى أول نطقك وأما افادة التقديم الاختصاص ففيه نظر سيأتى ان شاء الله تعالى

(٢) الذى فى الاشمونى انه لتأبط شرا ويقال لشمر الغسانى وفى الشواهد لسمير بدل شهر وحرره اهـ مصححه

وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فعل في قوله إياك نعبد حيث صرح بتقديم الاسم ارادة للاختصاص والدليل عليه قوله بسم الله مجراها ومرساها (فان قلت) فقد قال اقرأ باسم ربك فقدم الفعل (قلت) هناك تقديم الفعل أوقع لانها أول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة أهم

الله تعالى ويدل أيضا على اختصاص اسم الله بتلك الافعال ردا على المشرك واظهارا للتوحيد فيتطابق الجواب والسؤال والباء في قوله بالابتداء داخلة على المقصور لا على المقصور عليه وتوضيحه أن الاختصاص وكذا التخصيص والخصوص يقتضي بحسب مفهومه الاصلي أن تدخل الباء على المقصور عليه فيقال اختص الجود بزيد أي صار مقصورا على زيد لا يتجاوزه الى غيره ومنه قوله وأما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره وقوله بعد الدلالة على اختصاص الحمد به أي بالله وهذا عربي الا أن الاكثر في الاستعمال ادخال الباء على المقصور وذلك لان تخصيص شئ بآخر في قوة تمييز الآخر به واستعمل فيه مجازا مشهورا فمعنى اختصاص اسم بفعل تميزه من الاسماء وافراده عنها بذلك وهو حاصل معنى قصر ذلك الفعل عليه وقس عليه قوله واختص بوا أي ميز المندوب عن المنادى بهذه الكلمة فتكون هي مقصورة عليه وقولهم في اياك نعبد نخصك بالعبادة أي نميزك ونفردك من بين المعبودين بالعبادة له لا بغيره وقوله يختص برحمته من يشاء أي يميزه عن غيره بها فالرحمة مقصورة على من يشاء دون العكس (قوله كما فعل) أي تقديم الاسم وتأخير الفعل (قوله والدليل عليه) أي على تقديم اسم الله وتأخير الفعل في هذا الموضع لقصد معنى الاختصاص بين أولا أن المقام يناسب التقديم والتأخير ليتأدى ما يجب على الموحدين من الدلالة على الاختصاص واستشهد ثانيا بجملة اسمية شاركت المحدوث عنه في معناه وخبرها ذلك الظرف المخصوص وقد قدم فيها الخبر لافادة الاختصاص أي اجراؤها ومرساها باسم الله لا بهبوب الرياح والقاء المرساة كما يتوهمه أهل العرف فدل على أن المتعلق في المحدوث عنه مقدم على الفعل أيضا لافادة الاختصاص فالاستدلال بوقوع تقديم الظرف في أحد المتناظرين على تقديره في الآخر وان افترقا في أن الظرف في المستشهد به مستقر قطعا وفي المستشهد عليه مستقر على وجه ولغو على آخر فانه غير قادح وأما دلالة التقديم على الاختصاص فبالفحوى وحكم الذوق وهذا الاستشهاد انما يتم اذا جعل باسم الله تعالى خبرا لمجراها وهو الراجح لا متعلقا باركبوا (قوله فقد قال) نبه بالفاء على أن السؤال ناشئ عما قبله ومسبب عنه أي لما وجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله بفعل القراءة وغيرها وهو بتقديم اسم الله عليها فكيف أخره في قوله اقرأ باسم ربك حتى فات ذلك الواجب (قوله لانها أول سورة نزلت) أي الى قوله ما لم يعلم كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة وقرره الائمة في مسئلة تأخير البيان ولا ينافي ذلك قول الاكثرين ان أول سورة نزلت هي الفاتحة لان الخلاف في السورة بتمامها (قوله فكان الامر بالقراءة أهم) يريد أن كون اسم الله ههنا أهم انما نشأ من قصد معنى الاختصاص لاقتضاء المقام اياه كأن الموحد يقول باسم الله لا باسم غيره دفعا لما عسى يتخالج في وهم المخاطب من الشريك فسوق الكلام على ان القراءة أمر مسلم والمقصود بيان ما يبتدأ به فيها من الاسامي وأما هنالك فالمطلوب أصل القراءة فانها غير معلومة الوجوب لانها أول سورة نزلت لا تخصيصها فان المخاطب ليس مما يتوهم فيه تجويز الشركة فكان الفعل أي الامر بالقراءة أهم فقدم لذلك ولرعاية الاصل الذي هو تقديم العامل لا يقال اسم الله أهم عند المؤمن على كل حال لانا نقول اسم الله من حيث انه اسمه يتعلق به اهتمام وعناية وقد يعرض له بحسب المقامات عناية أخرى كما اذا قصد الاختصاص فاذا اجتمعت العنايتان قدم كما في التسمية واذا انفردت الاولى عن الثانية فان لم يعارضها ما هو أولى بالاعتبار قدم أيضا والا فلا وفي قوله اقرأ باسم ربك عارضها العناية بالقراءة فكانت أولى بالاعتبار ليحصل ما هو المقصود من طلب أصل القراءة ولو قدم اسم الله تعالى لفات الغرض الاصلي وأفاد أن المطلوب كون القراءة مفتتحة

(فان قلت) مامعنى تعلق اسم الله بالقراءة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بها تعلق القلم بالكتبة في قولك كتبت بالقلم على معنى أن المؤمن لما اعتقد أن فعله لا يجيء معتدا به في الشرع واقعا على السنة حتى يصدر بذكر اسم الله لقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر والا كان فعلا كلا فعل جعل فعله مفعولا باسم الله كما يفعل الكتب بالقلم والثاني أن يتعلق بها تعلق الدهن بالانبات في قوله تنبت بالدهن على معنى متبركا باسم الله أقرأ وكذلك قول الداعي للمعرس بالرفاء والبنين معناه أعرست ملتبسا بالرفاء والبنين وهذا الوجه أعرب وأحسن

باسم الله تعالى لا باسم الاصنام ولا يخفى بعده عن هذا المقام قال المصنف معناه مفتتحا باسم ربك أي قل باسم الله ثم اقرأ فالفعل وان قدم في هذه العبارة لكن طلب بها قراءة مصدرة باسم الله تعالى كما هو المقصود والحاصل أن القراءة يجب تصديرها باسم الله تعالى ردا على المخالف وأما طلب القراءة المصدرة به ففيه تفصيل فان كانت القراءة مقصودة أصالة وقيدها تبعا كما في اقرأ باسم ربك لم يجز تقديم الاسم وان عكس الامر وجب التقديم (قوله مامعنى تعلق اسم الله تعالى) جعل المتعلق بالفعل ههنا المجرور وحده وفي قوله بم تعلقت الباء الجار وحده وفي قوله لان الاهم من الفعل والمتعلق به مجموع الجار والمجرور وذلك لان الجار أداة لافضاء معنى الفعل والمجرور معمول له بواسطة الجار فكل واحد منهما متعلق به كما مر فكذا المجموع وأما وجه تخصيص كل بموضعه فهو أن الباء سواء دخلت على اسم الله تعالى أو على غيره تفضي معنى الفعل فالعمدة في سؤال طلب المتعلق هو الباء ولما لم يكن معنى تعلق اسم الله بالقراءة بواسطة الباء ظاهرا كان منشأ السؤال هو المجرور والمتقدم على الفعل هو مجموع الجار والمجرور وهو المتعلق في المشهور والقول بأن الامر في ذلك سهل لان المقصود واحد عجز وقصور (قوله حتى يصدر) غاية للنفي لا للمنفي أي عدم مجيئه معتدا به ينتهي عند التصدير بذكر اسم الله وقوله لقوله عليه السلام دليل لذلك النفي المغيا فانه يدل على أنه اذا لم يبدأ فيه باسم الله كان أبتر مقطوع الذنب ناقصا واذا ابتدئ به لم يكن ناقصا وزاد المصنف لفظ ذكر حيث قال حتى يصدر بذكر اسم الله تصريحا بالمراد فان تصدير الفعل باسم الله لا يكون الا بذكر اسم الله ويقع على وجهين أحدهما أن يذكر اسم خاص من أسمائه تعالى كلفظ الله مثلا والثاني أن يذكر لفظ دال على اسمه فان لفظ اسم مضاف الى الله يراد به اسمه تعالى فقد ذكر ههنا أيضا اسمه لكن لا بخصوصه بل بلفظ دال عليه مطلقا فيستفاد أن التبرك أو الاستعانة بجميع أسمائه وأما الباء فهي وسيلة الى ذكره على وجه يؤذن بجعله مبدأ للفعل فهي من تتمة ذكره على الوجه المطلوب فاندفع ما يتوهم من أن الابتداء بالتسمية ليس ابتداء باسم الله لان الباء واسم ليس شيء منهما اسما لله فان قلت ما فائدة اسم وهلا قيل بالله الرحمن الرحيم قلت فائدته الفرق بين التيمن واليمين وذلك لان التيمن باسم الله لا بذاته وكذا اسمه يجعل آلة للفعل لا ذاته بخلاف اليمين فان الحلف به لا بأسمائه التي هي ألفاظ (البال) الحال والشأن وأمر ذو بال أي شريف يهتم به والبال أيضا القلب كأن الامر ملك قلب صاحبه لاشتغاله به وقد شبه بذي قلب على الاستعارة المكنية وفي هذا الوصف فائدتان الاولى رعاية تعظيم اسم الله تعالى اذ قد يبتدأ به في الامور المعتد بها والثانية التيسير على الناس في محقرات الامور (قوله كلا فعل) قيل كلمة لا ههنا اسم بمعنى غير الا أن اعرابها ظهر فيما بعدها لكونه على صورة الحرف كما في الاعمى غير (قوله على معنى متبركا باسم الله) لم يرد أن الباء صلة التبرك ليكون الظرف لغوا بل أراد التلبس على وجه التبرك وقد سبق تحقيقه (قوله أعرب وأحسن) أما أنه أعرب أي أدخل في لغة العرب وأفصح وأبين فلأن باء المصاحبة والملابسة أكثر استعمالا من باء الاستعانة لاسيما في المعاني وما يجري مجراها من الاقوال وأما أنه أحسن أي أوفق لمقتضى المقام فلوجوه الاول أن التبرك باسم الله تأدب معه وتعظيم له بخلاف جعله آلة فانها مبتذلة وغير مقصودة بذاتها الثاني أن ابتداء المشركين باسماء آلهتهم كان على وجه التبرك

(قال محمود فان قلت مامعنى تعلق اسم الله تعالى بالقراءة الخ) قال أحمد وفي قوله ان اسم الله هو الذي صير فعله معتبرا شرعا حيد عن الحق المعتقد لاهل السنة في قاعدتين احداهما أن الاسم هو المسمى والاخرى أن فعل العبد موجود بقدرة الله تعالى لا غير فعلى هذا تكون الاستعانة باسم الله معناها اعتراف العبد في أول فعله بأنه جار على يديه وهو محل له لا غير وأما وجود الفعل فيه فمالله تعالى أي بقدرته تسليما لله في أول كل فعل والزمخشري رحمه الله لا يستطيع هذا التحقيق لاتباعه الهوى في مخالفة القاعدتين المذكورتين فيعتقد أن اسم الله تعالى الذي هو التسمية معتبر في شرعية الفعل لا في وجوده اذ وجوده على زعمه بقدرة العبد فعلى ذلك بنى كلامه * أقول دعواه أن عند أهل السنة الاسم عين المسمى ممنوعة وتحقيقه قد ذكر في غير هذا الكتاب

(فان قلت) فكيف قال الله تبارك وتعالى متبركا باسم الله أقرأ (قلت) هذا مقول على ألسنة العباد كما يقول الرجل الشعر على لسان غيره وكذلك الحمد لله رب العالمين الى آخره وكثير من القرآن على هذا المنهاج ومعناه تعليم عباده كيف يتبركون باسمه وكيف يحمدونه ويمجدونه ويعظمونه (فان قلت) من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد أن تبنى على الفتحة التي هي أخت السكون نحو كاف التشبيه ولام الابتداء وواو العطف وفائه وغير ذلك فما بال لام الاضافة وبائها بنيتا على الكسر (قلت) أما اللام فللفصل بينها وبين لام الابتداء وأما الباء فلكونها اللازمة للحرفية والجر

بها فينبغي أن يرد عليهم في ذلك الثالث أن الباء اذا حملت على المصاحبة والمعية كانت أدل على ملابسة جميع أجزاء الفعل لاسم الله منها اذا جعلت داخلة على الآلة الرابع أن التبرك باسم الله تعالى معنى مكشوف يفهمه كل أحد ممن يبتدئ به في أموره والتأويل المذكور في كونه آلة لا يهتدى اليه الا بنظر دقيق الخامس أن كون اسم الله تعالى آلة للفعل ليس الا باعتبار أنه يتوسل اليه ببركته فقد رجع بالآخرة الى التبرك وليس في اعتباره زيادة معنى يعتد به وقد يقال جعله آلة مشعر بان له زيادة مدخل في الفعل ويشتمل على جعل الموجود لفوت كماله بمنزلة المعدوم ومثله يعد من محسنات الكلام (قوله فكيف قال الله تعالى) تفريع على الوجه المختار وان كان السؤال متوجها على الوجهين (قوله كيف يتبركون) أي بأي عبارة يتبركون فلا يرد أن ذلك تعليم للتبرك باسمه لا تعليم لكيفيته (قوله من حق حروف المعاني) أراد بها ما يقابل الاسماء والافعال فانها موضوعة للمعاني وأما الالفاظ المبسوطة التي يتركب منها الكلم فتسمى حروف المباني (قوله التي هي أخت السكون) لما كان البناء لا يختلف بتعاقب العوامل كان الاصل فيه السكون لخفته فان الدائم بالخفيف أولى وأيضا لما كان مقابلا للاعراب الذي أصله أن يكون وجوديا لكونه أثر العامل وعلما للمعاني كان أصله أن يكون عدميا وقد امتنع البناء على السكون في حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد من حيث انها كلم برأسها مظنة لوقوعها في ابتداء الكلام وقد رفضوا الابتداء بالساكن فحقها أن تبنى على الفتحة التي هي أخت السكون في الخفة وان كانت الكسرة أختاله في المخرج لانها أدوات كثيرة الدوران على الالسنة فاستحقت الاخف الا أن لام الاضافة اذا دخلت على المظهر بنيت على الكسر فصلا بينها وبين لام الابتداء سيما فيما لا يظهر فيه اعراب فأجريت لام الابتداء على الاصل وكسرت لام الاضافة لتوافق حركة العامل أثره واذا أدخلت على المضمر كانت مفتوحة لان الفرق حاصل بجوهر المدخول عليه فان لام الابتداء لا تدخل الا على المرفوع وكذا باء الاضافة بنيت على الكسر (لانها الازمة للحرفية والجر) أي غير مفارقة لهما بمعنى أنها لا توجد بدونهما يقال لزم فلان بيته اذا لم يفارقه ولم يوجد في غيره ومنه قولهم أم المتصلة لازمة لهمزة الاستفهام وكل واحد من الحرفية والجر يناسب الكسر أما الجر فلموافقة حركة الباء أثرها وأما الحرفية فلاقتضائها السكون الذي هو عدم الحركة والكسر بمنزلة العدم لقلته اذ لا يوجد في الافعال ولا في غير المنصرف من الاسماء ولا في الحروف الا على الندرة بخبر فقيل هما وجهان ونقض الاول بواو العطف وفائه اللازمتين للحرفية والثاني بكاف التشبيه اللازمة للجر وقيل المجموع دليل واحد فاندفعا وبقي النقض بواو القسم وتائه وأجيب بأن عملهما بنيابة الباء فكان الجر ليس أثرا لهما لا يقال اعتبار الحرفية احترازا عن كاف التشبيه مستدرك لان الكاف اذا كانت اسما لا تعمل جرا في المضاف اليه فان العامل فيه هو الحرف المقدر على ما ذكره في المفصل لانا نقول احترز عنها دفعا للانتقاض بها على مذهب من جعل المضاف عاملا ومن الناس من دفع النقض بواو القسم وتائه بأن اعتبار خصوصية القسم ليس بلازم فالوا وان لزمت الحرفية لا تلزم الجر وقد تكون عاطفة والتاء لا تلزم شيأ منهما لانها قد تكون اسما كضمير الخطاب فورد عليه أن الكاف أيضا لا يعتبر فيها خصوصية التشبيه ولم تكن لازمة للجر أيضا كضمير المخاطب فيلغو قيد لزوم الحرفية لانه احتراز عن الكاف اتفاقا فالتجأ الى أن قال وكلام الزجاج أن الباء

* والاسم أحد الاسماء العشرة التي بنوا أوائلها على السكون فاذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة لئلا يقع ابتداؤهم بالساكن اذ كان دأبهم أن يبتدؤا بالمتحرك ويقفوا على الساكن لسلامة لغتهم من كل لكنة وبشاعة ولوضعها على غاية من الاحكام والرصانة واذا وقعت في الدرج لم تفتقر الى زيادة شئ ومنهم من لم يزدها واستغنى عنها بتحريك الساكن فقال سم وسم قال * باسم الذي في كل سورة سمه * وهو من الاسماء المحذوفة الاعجاز كيد ودم

بنيت على الكسر فصلا بين ما يجر وقد يكون اسما كالكاف وما يجر وما يكون الا حرفا كالباء ويشبه أن يكون هذا مراد المصنف وفيه بعد لان القوم اعتبروا خصوصيات المعاني فقالوا كاف التشبيه اما حرف واما اسم بمعنى مثل ولم يلتفتوا الى مجرد صورة الكاف ولم يقولوا أيضا انها تكون ضميرا أو حرف خطاب وقول المصنف نحو كاف التشبيه ولام الابتداء الخ يدل على اعتبار خصوصيات المعاني وكيف لا وبذلك يظهر تعدد اللامين وكون احداهما مفتوحة والاخرى مكسورة (قوله أحد الاسماء العشرة) في المفصل أحد عشر فاما أن لا يعتد بايم الله لانه منقوص أيمن واما بابنم لانه مزيد ابن والاول أولى لان المنقوص قد يوزن بوزن أصله فيقال أيم أفعل كأيمن وكانه هو بخلاف المزيد اذ لا يوزن ابنم بوزن ابن أصلا (قوله بنوا أوائلها) اى بنوها الذلك تحقيقا واستعمالا وان كان يعتبر تحريك أوائلها تقديرا وقياسا كما قال أصله سمو وكما يقال أصل ابن بنو ولعل الحكمة في وضعها كذلك التفنن في الوضع وطلبا للخفة فيها لكثرة استعمالها في الدرج وقوله لئلا يقع تعليل للزيادة مطلقا وأما خصوصية الهمزة فلتجبير بقوتها وكونها من أقصى المخارج ضعفها بسكون أوائلها وضعها (قوله اذ كان دأبهم) التعليل بذلك دون الامتناع اشارة الى جواز الابتداء بالساكن وهو الحق ومن قال بامتناعه لا يسمع منه الا حكايته عن لسانه نعم يمتنع الابتداء بالمدات الا أن ذلك لذواتها لا لسكونها واذا استقريت لغة العجم وجدت فيها الابتداء بالساكن المدغم وقد يستدل على الجواز بأنه لو لم يجز لكان التلفظ بالحرف المبتدا به موقوفا على التلفظ بالحركة فيدور لان الحركة موقوفة على الحرف في التلفظ توقف العارض على المعروض ويجاب بأن امتناع الابتداء بالساكن يستلزم امتناع انفكاك الحركة عن الحرف المبتدا به وأما توقفه على الحركة فلا لجواز أن تكون الحركة تابعة غير منفكة واعلم أن الحركة والسكون بالمعنى المشهور مختصان بالاجسام وأن المراد بحركة الحرف كونه بحيث يمكن أن يتلفظ بعده باحدى المدات الثلاث وسكونه كونه بحيث لا يمكن فيه ذلك (قوله لسلامة لغتهم ولوضعها) نشر لما سبق فالاول علة للابتداء بالمتحرك دون الساكن اذ في الابتداء بالساكن (لكنة) وعي في اللسان (وبشاعة) أى أخذ في الحلق أو كراهة في السمع يقال شئ بشيع أى كريه الطعم يأخذ في الحلق أو كراهة من السامع لسماعه والثاني علة للوقف على الساكن لان الوقف كالفراغ من البناء وانما يكون عما لا قلق فيه ولا اضطراب فغاية الاحكام والرصانة تقتضي أن لا يوقف على المتحرك لان الحركة تقلق الحرف وتزعجه من مخرجه كما يشهد لها الوجدان وقيل الثاني أيضا علة لتخصيص الابتداء بالمتحرك فان الابتداء للكلام كالاس للبناء فكما أن البناء الحاذق لا يبني الا على أساس محكم كذلك المتكلم اذا أراد احكام كلامه ورصانته لا يبنيه الا على متحرك ليقوى به بالحركة الوجودية دون الساكن لتطرق الضعف اليه لسكونه العدمي وأما الوقف على الساكن فلانه ضد للابتداء فجعل علامته ضد العلامته (قوله من لم يزدها) أى في الابتداء واستغنى عن الهمزة بتحريك الساكن في الابتداء وجعل الدرج تابعا له فحرك فيه أيضا كما في المستشهد به واذا ثبت التحريك في الدرج مع الاستغناء عنه كان في الابتداء أولى فتارة يحرك بالكسر لانه الاصل في تحريك الساكن ولانه حركة أصله الذي هو سمو بكسر السين وتارة يحرك بالضم لانه أقوى ولانه أيضا حركة أصله الذي هو سمو بضم السين قال ابن الانباري في الاسم خمس لغات اسم وأسم بكسر الهمزة وضمها وسم وسم بكسر السين وضمها وسمى على وزن هدى (قوله باسم الذي) قال رحمه الله هو لرؤبة وبعده

وأصله سمو بدليل تصريفه كأسماء وسمي وسميت واشتقاقه من السمو لان التسمية تنويه بالمسمى واشادة بذكره ومنه قيل للقب النبز من النبز بمعنى النبر وهو رفع الصوت والنبز قشر النخلة الاعلى (فان قلت) فلم حذفت الالف في الخط وأثبتت في قوله باسم ربك (قلت) قد اتبعوا في حذفها حكم الدرج دون الابتداء الذي عليه وضع الخط لكثرة الاستعمال وقالوا طولت الباء تعويضا من طرح الالف وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال لكاتبه طول الباء وأظهر السنات ودور الميم و (الله) أصله الاله قال * معاذ الاله أن تكون كظبية * ونظيره

أرسل فيها بازلا يقرمه * فهو بها ينحو طريقا يعلمه

وجعل الفاضل اليمني هذا البيت مقدما على قوله باسم الذي وأيا ما كان فالباء تتعلق (بارسل) أي باسمه أرسل الراعي في الابل (بازلا يقرمه) أي يتركه عن الاستعمال بالركوب والحمل ليتقوى للفحلة فالجملة صفة بازلا وقد يجعل حالا من المرسل لان الوصف بصيغة الماضي أولى فهو أي البازل يقصد بتلك الابل طريقا يعلمه لاعتياده بتلك الفعلة (قوله وأصله سمو) كسر أو ضما فاريد تخفيفه في طرفيه لكثرة استعماله فحذف آخره ولم يحذف أوله تفاديا عن الاجحاف فحذفت حركته (قوله بدليل تصريفه) يرد به على الكوفية حيث زعموا أنه من الاسماء المحذوفة الفاء وأصله وسم ولو صح لكان جمعه أوساما وتصغيره وسيما والفعل المأخوذ منه وسمت فقد تبين من ذلك أن الاسم يوافق السمو في التركيب ولما لم يكن كافيا في اشتقاقه منه بل لا بد معه من التناسب في المعنى أشار اليه بقوله (لان التسمية تنويه) يقال ناه ينوه ارتفع ونوهته رفعته (والاشادة) رفع الصوت بالشيء وأشاد بذكره رفع قدره وفي التسمية رفع للمسمى عن حضيض الخفاء الى منصة الظهور ليتجلى باعين البصائر واعلاء قدره حيث جعل معتدا به ونصب علامة بازائه (ومنه) أي ومن أن التسمية تنويه بالمسمى (والنبر بمعنى النبز) بالراء المهملة ومنه المنبر وأما القشر الاعلى من النخلة فهو النبز بالزاي المعجمة وكسر النون (قوله فلم حذفت) وأراد أن وضع الخط على حكم الابتداء دون الدرج اذ الاصل في كل كلمة أن تكتب على صورة لفظها بتقدير الابتداء والوقف عليها فكان يجب أن تكتب الهمزة ههنا لثبوتها في الابتداء كما كتبت في باسم ربك وعبر عنها بالالف اذ هي هنا على صورته في الخط فان قلت الجواب ليس الا أن حذف الالف في الخط لكثرة الاستعمال فما في الكلام مستدرك قلت بني في الجواب أن وضع الخط على الابتداء دون الدرج تصريحا بالمقدمة التي طواها في السؤال ولا بد منها ليتضح تفريعه بالفاء عما قبله وذكر حديث التعويض وتأييده بقول أعدل بني مروان اشارة الى أن الاصل أيضا مرعي بقدر الامكان جمعا بين قاعدة الخط والاستعمال ثم ان في تطويل الباء واظهار السين وتدوير الميم تحسينا للخط محافظة على تفخيم الاسم نظرا الى جلالة ما أريد به من أسماء الله المعظمة بكبر يا مسماها والموجود في النسخ المعتبرة السينات جعل كل سنة سينة مجازا مبالغة في اظهارها كأنه قال اجعل كل سنة بمنزلة سينة في الظهور قال وهذه أصح رواية ودراية ردا على من قال السينات أصح رواية والسنات بدلها أصح دراية (قوله أصله الاله) أما ثبوت الهمزة في اله أصله فلوجودها في تصاريفه وأما كونه على الصيغة المخصوصة أعني الاله فلاستعمالها في معناه كما في قوله معاذ الاله وتمامه

* ولا دمية ولا عقيلة ربرب * الدمية بالضم الصورة المنقوشة من العاج ونحوه وعقيلة كل شيء أكرمه والربرب السرب من بقر الوحش استعاذ بالله من تشبيه الحبيبة بهذه الاشياء التي جرت عادة الشعراء على تشبيه المحبوبة بها ولما اشتملت الاستعاذة على معنى النفي أتى بلا تأكيدا له كقوله

* أبى الله أن أسمو بأم ولا أب * وذكر الجوهري أن سيبويه جوز أن يكون أصله لاها من لاه يليه اذا استتر ثم أدخلت عليه الالف واللام فجرى مجرى الاسم العلم كالقياس والحسن الا أنه يخالف الاعلام من حيث كان غير صفة وقولهم يا الله بقطع الهمزة انما جاز لانه ينوى به الوقف على حرف النداء تفخيما للاسم ويضعفه استعمال اله بمعنى المعبود وأطلاق الاله على الله سبحانه (قوله ونظيره) أي في ثبوت الهمزة في أصله

الناس أصله الاناس قال ان المنايا يطلعـ*ـن على الاناس الآمنينا
فحذفت الهمزة وعوض منها حرف التعريف ولذلك قيل فى النداء يا ألله بالقطع كما يقال يا اله والاله من أسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وكذلك السنة على عام القحط والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيبويه وأما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره

(الناس وأصله الاناس) أما ثبوت الهمزة فى أصله فلدورانها فى وجوه تصريفه وأما صيغة الاناس فلكونها بمعناه وقيل لما كان الاله والناس مع اللام قليلين فى الاستعمال أورد لكل استشهادا على أنه مستعمل فى الجملة (قوله فحذفت الهمزة) من الحذف من غير قياس ويدل عليه وجوب الادغام والتعويض فان المحذوف قياسا فى حكم المثبت وقوله لاه أبوك نادر واختار أبو البقاء أنه على قياس التخفيف فلزوم الحذف والتعويض مع وجوب الادغام من خواص هذا الاسم التى يمتاز بها عن نظائره امتياز مسماه عن سائر الموجودات بما لا يوجد الا فيه (قوله وعوض عنها لام التعريف) أى الالف واللام معا كما هو مذهب الخليل وحينئذ يظهر قطع الهمزة لانها جزء العوض من الحرف الاصلى أو اللام الساكنة وحدها الا ان همزة الوصل لما اجتلبت للنطق باللام جرت ههنا مجرى الحركة فلما عوضت اللام من حرف متحرك كان للهمزة مدخل ما فى التعويض فلذلك جاز قطعها وانما اختص القطع بالنداء اذ هنالك يتمحض الحرف للعوضية ولا يلاحظ معها شائبة تعريف أصلا حذرا من اجتماع أداتين للتعريف وأما فى غير النداء فيجرى الحرف على أصله ويدل على أن قطعها فى النداء لكونها عوضا لا لمجرد لزومها وصيرورتها جزأ أنهم لما جمعوا بينها وبين النداء فى نحو يا التى على الشذوذ لم يجوزوا قطعها وان كانت جزأ من الكلمة مضمحلا عنها معنى التعريف وذلك لان المحافظة على الاصل واجبة ما لم يعارضه موجب أقوى كالتعويض فيما نحن فيه وتوهم أبو على فى الاغفال أن اللام فى الناس أيضا عوض من الهمزة اذ لا يجتمعان فى الاناس الا ضرورة ورد بكثرة استعمال ناس كثيرا منكرا دون لاه وبامتناع يا الناس دون يا الله (قوله والاله من أسماء الاجناس) اعلم أن العقلاء كما تاهوا فى ذات الله وصفاته لاحتجابها بانوار العظمة وأستار الجبروت كذلك تحيروا فى لفظ الله كأنه انعكس اليه من مسماه أشعة من تلك الانوار فبهرت أعين المستبصرين عن ادراكه فاختلفوا أسريانى هو أم عربى اسم أو صفة مشتق وممّ اشتقاقه وما أصله أو غير مشتق علم أو غير علم واختار العلامة انه عربى وانه كان فى الاصل اسم جنس ثم صار علما للذات المعبود بالحق وأصله الاله وانه مشتق من أله بمعنى تحير (قوله اسم يقع على كل معبود بحق أو باطل) لم يرد أنه مرادف للمعبود ليكون صفة مثله فينافى ما اختاره من انه اسم غير صفة وسيأتيك تحقيقه هنالك (ثم غلب على المعبود بحق) أى على الذات المخصوصة فصار علما له بالغلبة منصرفا اليه عند الاطلاق كسائر الاعلام الغالبة ثم أريد تأكيد الاختصاص بالتغيير فحذف الهمزة وصار الله بحذف الهمزة مختصا بالمعبود بالحق فاله قبل حذف الهمزة وبعده علم لتلك الذات المعينة الا أنه قبل الحذف أطلق على غيره اطلاق النجم على غير الثريا وبعده لم يطلق على غيره أصلا قال الفاضل اليمنى جعل الله مختصا بخلاف الاله مع انه غالب والغالب أيضا مختص بناء على ان الاله فى أصل وضعه قبل غلبته كان يستعمل فى المعبود مطلقا فاما الله فلم يستعمل الا فى المعبود بحق وزعم بعضهم أن المراد بغلبته على المعبود بحق أنه غلب على هذا المفهوم الذى هو أخص من معناه الاصلى وأراد باختصاصه بالمعبود بالحق انه اختص بذاته تعالى علما واستشهد لذلك بتنكير حق فى الاول وتعريفه فى الثانى قال وأما تشبيه الاله بالنجم وغيره من الاعلام فليس فى العلمية بل فى مجرد الغلبة سواء انتهت الى حد العلمية أم لا ألا ترى أن السنة ليست علما شخصيا ولا جنسيا اذ لا ضرورة تدعو الى علميته وجوابه أن الاله يتبادر منه الفرد المعين عند اطلاقه تبادر الثريا من النجم فلذلك شبهه به أولا فجعل أحدهما علما دون الآخر تحكم

ومن هذا الاسم اشتق تأله وأله واستأله كما قيل استنوق واستحجر في الاشتقاق من الناقة والحجر (فان قلت) أاسم هو أم صفة (قلت) بل اسم غير صفة ألا تراك تصفه ولا تصف به لا تقول شئ اله كما لا تقول شئ رجل وتقول اله واحد صمد كما تقول رجل كريم خير وأيضا فان صفاته تعالى لا بد لها من موصوف تجرى عليه

وأما السنة ففيها مانع مخصوص يخرجها عما يقتضيه ظاهر التشبيه من كونها علما اذ لا يفهم منها معنى شخصى لنجعلها من أعلام الاشخاص ولا ضرورة فى جعلها علما جنسيا وأما استشهاده بتنكير الحق وتعريفه فلا يجديه نفعا لان المتعلق بتعيين ذات المعبود هو تعريفه ولا مدخل لتعريف الحق وتنكيره فى ذلك كقولك الذى عليك حق أو عليك الحق على أن المقصود من قوله على كل معبود هو الذات المعبودة لا المفهوم فاللام فى المعبود بحق تكون اشارة الى بعض تلك الذوات المعبودة وأما الحق فقد أريد به مفهومه المقابل للباطل ولا تعدد فيه فلا حاجة الى تعريفه فذكره ثانيا منكرا أيضا كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله وانما عرفه ثالثا مع جواز تنكيره تفننا فى العبارة وكان الثالث أولى لتقدم ذكره مرتين ولو عرف الاول وقال على كل معبود بالحق أو بالباطل لم يتغير المقصود من المعبود (قوله ومن هذا الاسم) أى الاله قد اشتهر أن الاله فعال بمعنى المألوه أى المعبود مشتق من الالاهة بمعنى العبادة واختار المصنف أن الالاهة وتصاريفها من نحو تأله أى تعبد وأله بالفتح أى عبد واستأله استعبد مشتقة من الاله وان كان اسم عين فان الاشتقاق قد يكون من الاعيان وجعل الاله مشتقا من أله بالكسر اذا تحير ودهش واعترض عليه أولا بانه تحكم لجواز العكس وأجيب بان اللفظين اذا توافقا فى التركيب وكان أحدهما أشهر فى المعنى المشترك بينهما كان أولى بأن يكون مشتقا منه ولا شك أن الاله بمعنى العبادة أشهر من الالاهة ومتصرفاتها وان أله فى معنى التحير أشهر من الاله ولذلك احتيج الى بيان اشتماله على معنى الحيرة ولا يقدح فيما ذكرنا كون أله بمعنى عبد أشهر وأكثر استعمالا من أله بمعنى تحير وقد يجاب بان المصنف ربما لاح له بنقل أو تتبع أن الهة لم يوجد فى اللغة الاصلية واستعمالات الاقدمين بخلاف الاله فلم يجوز اشتقاقه منها ويدفعه قراءة ابن عباس ويذرك والهتك وثانيا ان اشتقاق الفعل من الاعيان على خلاف القياس سيما فى الثلاثى المجرد فانه نادر كقولهم أبل أبالة على وزن شكس شكاسة اذا أنق فى رعيه الابل وأحسن القيام بمصالحها وثالثا بان معنى المشتق منه يجب أن يعتبر فى المشتق وليس معنى الاله أى المعبود موجودا فى الالاهة أى العبادة بل الامر بالعكس وأجيب بان معنى العبادة خدمة الاله كما أن أبل بمعنى خدم الابل وربما يقال لا يجب أن يوجد معنى المشتق منه بتمامه فى المشتق والا امتنع اشتقاق الاسم كضارب من الفعل كضرب وفيه بحث لان الظاهر فى الاشتقاق الصغير أن يعتبر فى المشتق معنى أصله بتمامه وبذلك يرجح اشتقاق الفعل من المصدر على عكسه ومعنى قولهم ضارب مشتق من ضرب أنه مشتق من مصدره وانما اختاروا صيغة الماضى على المصدر تنبيها على الحروف المعتبرة فى الاشتقاق اذ بعض المصادر كالخروج والقبول تشتمل على حروف لا تعتبر فيه (قوله بل اسم) أورد كلمة الاضراب ردعا للسائل عن شكه فى مبحث هو معترك الانظار كانه قال أعرض عن التردد واجزم بانه اسم وقوله (غير صفة) مبالغة فى تعيين المراد دفعا لان يتوهم من الاسم ما يقابل الفعل ويعم الصفة فان قلت ذكر أولا ان الاله بمعنى المعبود فيكون صفة فكيف قطع بنفى الوصفية ههنا قلت لم يذكر أنه بمعناه بل قال (هو اسم يقع على المعبود) ولا يلزم من ذلك كونه صفة كما أن الكتاب اسم يقع على المكتوب وليس بصفة وبيانه أن الاسم قد يوضع لذات مبهمة باعتبار معنى معين يقوم به فيتركب مدلوله من ذات مبهم لم يلاحظ معه خصوصيته أصلا ومن صفة معينة فيصح اطلاقه على كل متصف بتلك الصفة ومثل ذلك يسمى صفة وذلك المعنى المعتبر فيه يسمى مصححا للاطلاق كالمعبود مثلا ويلتزم ذكر موصوف معه لفظا أو تقديرا تعيينا للذات التى قام بها المعنى وقد يوضع لذات معينة ولا يلاحظ معها شئ من المعانى القائمة بها فيكون اسما لا يشتبه بالصفة قطعا كفرس وابل وقد يوضع لها ويلاحظ فى الوضع معنى له نوع تعلق

فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية على اسم موصوف بها وهذا محال (فان قلت) هل لهذا الاسم اشتقاق (قلت) معنى الاشتقاق أن ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم أله اذا تحير

بها وذلك على قسمين الاول أن يكون ذلك المعنى خارجا عن الموضوع له وسببا باعثا لتعيين الاسم بازائه كأحمر اذا جعل علما لولد فيه حمرة وكالدابة اذا جعلت اسما للذوات الاربع في أنفسها وجعل دبيبها سببا للوضع لاجزأ من مفهوم اللفظ الثاني أن يكون ذلك المعنى داخلا في الموضوع له فيتركب من ذات معينة ومعنى مخصوص كاسماء الآلة والمكان والزمان وكالدابة اذا جعلت اسما للذوات الاربع مع دبيبها وهذان القسمان أيضا من الاسماء والمعنى المعتبر فيهما مرجح للتسمية لا مصحح للاطلاق ولا يطردان في كل ما يوجد فيه ذلك المعنى ولا يقعان صفة لشئ ولكنهما ربما يشتبهان بالصفات والقسم الاخير أشد التباسا لان المعنى المعتبر في الوضع داخل في مفهوم كل منهما ومعيار الفرق أنهما يوصفان ولا يوصف بهما على عكس الصفات وحيث وجد في الاستعمال اله واحد ولم يوجد شئ اله مع كثرة دورانه على الالسنة عرف انه من الاسماء دون الصفات وهكذا حكم كتاب وامام وسائر ما اعتبر فيه المعانى مع خصوصية ما للذات (قوله فلو جعلتها كلها صفات) اعترض عليه تارة بأن الكلام في اله بدليل قوله لا تقول شئ اله وتقول اله واحد ومن الجائز أن يكون اله صفة ويكون الله اسما للذات فلا يلزم بقاء صفاته غير جارية على موصوف وأخرى بأنه لم لا يجوز أن توضع لذاته باعتبار قيام معان بها ألفاظ ولا يوضع لخصوصية الذات اسم ولا استحالة في ذلك انما المستحيل أن توجد صفات في نفس الامر ولا يكون هناك ذات موصوفة بها وأجيب عن الاول بأن لفظ الله هو الاله بحذف الهمزة فان كان الاله صفة كان الله أيضا صفة وان عرض له الاسمية لصيرورته علما والمقصود أن الها لو كان صفة لم يكن لله تعالى في أصل الوضع اسم تجرى عليه صفاته وفيه نظر لان الها لو كان اسما لم يكن لله أيضا في أصل الوضع اسم تجرى عليه صفاته فان الها ليس في أصل وضعه اسما له بل للمعبود مطلقا فالمحذور مشترك وعن الثاني بأن المراد من الاستحالة مخالفة القاعدة المعلومة من اللغة فان الاستقراء دال على أن كل حقيقة تتوجه الاذهان الى فهمها وتفهيمها فيما بين أهل اللغة قد وضع لها اسم يجرى عليه صفاتها وأحكامها والى ذلك أشار بعض العلماء حيث قال اذا كان الله صفة وسائر أسمائه صفات يلزم أن العرب لم تبق شيأ من الاشياء المعتبرة الا سمته ولم تسم خالق الاشياء ومبدعها هذا محال وفيه بحث لانه ان أراد أن الله اسم لذاته تعالى لا يقصد به معنى الصفة حال اطلاقه عليه كما هو الظاهر من عبارته فقد تم كلامه ولا يجديكم نفعا الجواز أن يكون صفة في أصله ثم صار علما وان أراد أنه اسم في أصله فاثباته مشكل لما عرفت من أن الها اذا جعل اسما فليس موضوعا بازاء ذاته تعالى فلو كان الاختصاص العارض للاسم العام كافيا في تسميته تعالى في اللغة كان الاختصاص العارض للصفة كافيا فيها لا يقال الاسم قبل الاختصاص أمكن أن يطلق عليه فتجرى عليه صفاته بخلاف الصفة قبل اختصاصها فتبقى الصفات حينئذ غير جارية على الموصوف لانا نقول لو كفى في اجراء الصفات التعبير عنه باسم عام فليعبر عنه باسم آخر كلفظ الشئ مثلا ولا مخلص لمن يزعم أنه اسم في أصله الا أن يقول لا بد لجنس المعبود من اسم تجرى عليه صفاته فانه معنى متعارف وليس له اسم سوى اله ولك أن تقول الضمير في قوله (اسم هو أو صفة) راجع الى الله الا أنه بين اسميته في الدليل الاول بنفي الوصفية عن أصله وفي الدليل الثاني بنفي الوصفية عنه حال اطلاقه عليه تعالى سواء كان اسما في أصله أو صفة فيندفع الاشكال بحذافيره وعلى هذا الانسب أن تكون الاشارة في قوله (ومن هذا الاسم اشتق) وقوله (هل لهذا الاسم اشتقاق) راجع الى الله تعالى كما أن الضمير في قوله (هل تفخم لامه) راجع اليه (قوله هل لهذا الاسم) أى الاله أو الله (اشتقاق) من شئ فانه المتبادر من العبارة وأيضا قد فرغ من بيان كونه مشتقا منه فلم يبق الا كونه مشتقا فان قلت لم يذكر في الجواب الا اثبات الاشتقاق بين الاله وأله ولم يعين مشتقا ولا مشتقا منه قلت اعتمد على مفهوم السؤال وسياق الكلام وأيضا لما بين أن الاله يتضمن معنى أله فقد أذن بأن الاله مشتق من أله فان المشتق هو الذي يعتبر فيه معنى المشتق منه مع خصوصيته دون العكس (قوله معنى الاشتقاق)

ومن أخواته دله وعله ينتظمهما معنى التحير والدهشة وذلك أن الأوهام تتحير في معرفة المعبود وتدهش الفطن ولذلك كثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح (فان قلت) هل تفخم لامه (قلت) نعم قد ذكر الزجاج أن تفخيمها سنة وعلى ذلك العرب كلهم واطباقهم عليه دليل أنهم ورثوه كابرا عن كابر

قال رحمه الله تعالى عدل عن الجواب الظاهر وهو نعم اشارة الى أن المبحث محل اختلاف لا يتهذب الا بالتلخيص ليتميز الحق عن الباطل ولم يرد بما ذكره تحديد الاشتقاق حتى ينقض بمثل نصر وأعان بل أراد أن الاشتراك في المعنى كاف في اثبات اشتقاق الاله من أله لتوافقهما تركيبا وقيل أراد تحديده واستغنى عن قيد التناسب في التركيب لشهرته وقد يقال الصيغتان هما اللفظتان المختلفتان وزنا ففيه دلالة على تعدد الوزن فلعل اختياره على الكلمتين أو اللفظتين اشعار باتحاد التركيب كأنه قال أن ينتظم اللفظتين المتخالفتين وزنا المتوافقتين تركيبا والقول بأن الصيغة مجرد الهيئة العارضة لجوهر الحروف فالمعنى أن ينتظم الصورتين اللتين لهما مادة واحدة مردود بقوله صيغة هذا الاسم وصيغة قولهم اله لان معنى التحير والدهشة ليس مدلولا لصورتهما العارضة لمادتهما (قوله ومن أخواته) جملة اعتراضية أشار بها الى الاشتقاق الاكبر في أثناء بيان الاشتقاق الصغير فان الهمزة والعين يتقاربان مخرجا والهمزة والدال يتشاركان في صفة الجهر لا يقال اشتقاق الاله من أله أيضا اشتقاق أكبر لان همزة أله منقلبة عن الواو كما نص عليه الجوهري والهمزة تشارك الواو في الجهر فقوله هل لهذا الاسم اشتقاق سؤال عن الاشتقاق الأكبر والجواب مطابق له ولذلك قال ومن أخواته لانا نقول الاشتقاق اذا أطلق يتبادر منه الصغير والنزاع بين أئمة اللغة انما وقع في أن الاله مشتق اشتقاقا صغيرا أولا فلا مجال لحمل كلام المصنف على غيره كيف وقد جعل بيان الاشتقاق الاكبر اعتراضا لا مقصودا من الكلام وأما قول الجوهري فمعارض بقول غيره من الائمة ولو سلم فلتكن همزة الاله واوا وان جعلها الجوهري أصلا (قوله في معرفة المعبود) أي الذي يعبد فاتخذ الناس آلهة وزعم كل ان الحق ما هو عليه (فكثر الضلال) في الأفكار (وفشا الباطل) أي في الاعتقاد (وقل النظر الصحيح) وما يؤدي اليه من الحق وان جعلت الاشارة في السؤال راجعة الى الله فالمعنى أن الاوهام تتحير في معرفة ذاته وما يجوز عليه من أفعاله وصفاته فان قلت هل يقصد بلفظ الله حال اطلاقه عليه الدلالة على معنى الحيرة قلت لا لأنه علم فلا يقصد به الا الذات (قوله هل تفخم لامه) أي لام الله دون الاله فان قلت الضمير في السؤال الاول والاشارة في الثاني ان أرجعا الى الاله ورجع الضمير في الثالث الى غيره تفكك نظم الكلام قلت لفظ الله هو الاله بحذف الهمزة فالمعنى على ذلك التقدير هل يفخم لام الاله بعد حذف همزته اذ لا يتصور تفخيمها قبله وأريد بالتفخيم ههنا ضد الترقيق وهو التغليظ وقد يطلق على ما يقابل الامالة وعلى امالة الالف نحو مخرج الواو كالصلاة والزكاة (قوله قلت نعم) اعترض عليه بأنه على جريان التفخيم في اللام مطلقا ولا تفخيم بعد الكسرة اتفاقا لاستثقال علو التفخيم بعد الكسرة وأجيب بأن السؤال عن جريانه على سنن الاستقامة أو تولده من تحريفات العامة لا عن محله لشهرته فأجاب بصحته وأنه سنة أي طريقة مسلوكة ثم بين أنها قديمة (قوله وعلى ذلك العرب كلهم) أي الذين شاهدناهم أو نقل الينا كلامهم واطباقهم على التفخيم دليل على أنهم وجدوا عليه آباءهم الاقدمين فهم على آثارهم مقتدون (قوله كابرا عن كابر) قيل جملة وقعت حالا فنصب صدرها كقولهم بايعته يدا بيد وكلمته فاه الى في قال الشاعر

متذاكروها آخرا عن أول * وتوارثوها كابرا عن كابر

وقيل مفعول ثان كقولك ورثت زيدا مالا أي ورثوه من كابر بعد كابر كقوله طبقا عن طبق أي بعد طبق واعترض عليه بفوات المقصود أعني وصف كل واحد من الوارث والموروث منه بالكبر ورد بأن ذلك انما يقصد في الكبر بمعنى العز والشرف وأما في كبر السن فلا ولعله المقصود ههنا ويؤيده ما نقله من أنه قد يقال ورثوه صاغرا عن كابر على أن الغرض الاصلي بيان القدم وجعله مفعولا ثانيا أدل عليه كما يقال ورثوه

و (الرحمن) فعلان من رحم كغضبان وسكران من غضب وسكر وكذلك الرحيم فعيل منه كمريض وسقيم من مرض وسقم وفى الرحمن من المبالغة ما ليس فى الرحيم ولذلك قالوا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا ويقولون ان الزيادة فى البناء لزيادة المعنى وقال الزجاج فى الغضبان هو الممتلئ غضبا ومما طن على أذنى من ملح العرب أنهم يسمون مركبا من مراكبهم بالشقدف وهو مركب خفيف ليس فى ثقل محامل العراق فقلت فى طريق الطائف لرجل منهم ما اسم هذا المحمل أردت المحمل العراقى فقال أليس ذاك اسمه الشقدف قلت بلى فقال هذا اسمه الشقنداف فزاد فى بناء الاسم لزيادة المسمى وهو من الصفات الغالبة كالدبران والعيوق والصعق لم يستعمل فى غير الله عز وجل

من أب بعد أب وقيل كابرا مفرد وقع حالا كما أن صاغرا كذلك أى ورثوه كابرين عن كابرين أو صاغرين عن كابرين والافراد لكونه بمعنى جمعا كابرا أو صاغرا كما فى قوله تعالى سامرا تهجرون أى جمعا سامرا اورد عليه أن هذه العبارة كما لا تختلف جمعا وافرادا كذلك لا تختلف تأنيثا وتثنية فيقال ورثته كابرا عن كابر وتوارثاه كابرا عن كابر وجوز فى صاغرا أن يكون تمييزا أى ورثه صاغرهم عن كابرهم وجاز أن يكون مثل كابرا صدر الجملة الحالية والكابر بمعنى الكبير كالصاغر بمعنى الصغير قال الجوهرى قولهم كابرا عن كابر أى كبيرا منهم عن كبير وفى الاساس انه من كبرته أى غلبته فى الكبر فأنا كابر (قوله والرحمن فعلان من رحم) فان قلت الرحمن صفة مشبهة فلا تشتق الا من فعل لازم فكيف اشتق من رحم وهو متعد وكذا القول فى رب وملك حيث عدا صفة مشبهة وأما الرحيم فان جعل صيغة مبالغة كما نص عليه سيبويه فى قولهم هو رحيم فلانا فلا اشكال فيه وان جعل صفة مشبهة كما يشعر به تمثيله بمريض وسقيم توجه عليه السؤال أيضا قلت الفعل المتعدى قد يجعل لازما بمنزلة الغرائز فينقل الى فعل بضم العين ثم يشتق منه الصفة المشبهة وهذا مطرد فى باب المدح والذم نص عليه فى تصريف المفتاح وذكره المصنف فى الفائق فى رفيع وفقير ألا ترى الى قوله تعالى رفيع الدرجات معناه رفيع درجاته لا رافع للدرجات (قوله وفى الرحمن من المبالغة ما ليس فى الرحيم) تلك المبالغة اما بحسب شمول الرحمن للدارين واختصاص الرحيم بالدنيا كما فى الأثر الذى رواه واما بحسب كثرة أفراد المرحومين وقلتها كما ورد يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة واما بحسب جلالة النعم ودقتها كما اختاره فى التسمية والمدعى أن فى الرحمن مبالغة فى الرحمة ليست فى الرحيم فيقصد به رحمة زائدة بوجه ما فلا ينافيه ما يروى من قولهم يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما لجواز أن يراد بهما ههنا جلائل النعم ودقائقها (قوله ويقولون) استدل أولا بالمأثور عن السلف فجاء بصيغة الماضى وهو استدلال بالاستعمال وثانيا بالقول الدائر فيما بين العلماء فعبر عنه بالمضارع وهو استدلال بالقياس واستشهد ثالثا بما ذكره الزجاج فى نظير الرحمن تمثيلا لتلك القاعدة المذكورة وايماء الى قياس الرحمن عليه فى مطلق الأبلغية ونقضت القاعدة بمثل حذر فانه أبلغ من حاذر وأجيب بأن الشرط فى ذلك بعد تلاقى الكلمتين فى الاشتقاق اتحادهما فى النوع كصد وصديان وغرث وغرثان وفرح وفرحان فاندفع النقض لان حذرا وحاذر مختلفان نوعا وقد يجاب بأن القاعدة أكثرية لا كلية فلا نقض وبأن حذرا انما كان أبلغ لالحاقه فى الثبوت بالامور الجبلية كشره وفهم وفطن وذلك لا ينافى كون حاذر أبلغ بوجه آخر فجاز أن يدل على زيادة الحذر وان لم يدل على ثبوته ولزومه (قوله وهو من الصفات الغالبة) أى تقديرا اذ مقتضى القياس استعماله فى غيره تعالى لان معناه البالغ فى الرحمة وحيث اختص به ولم يستعمل فى غيره فكأنه غلب عليه من بين ما اقتضى القياس اطلاقه عليه وكذلك غلبة الدبران والعيوق تقديرية أيضا اذ لم يستعملا فى غير هذين الكوكبين أصلا لكن لما اعتبر فيهما معنى الدبور والعوق كان مقتضى القياس أن يستعملا فى غيرهما أيضا وحيث اختصا بهما على الاطلاق فكأنهما غلبا عليهما بخلاف الصعق فان غلبته تحقيقية ومن هنا أى من أجل انقسام الغلبة الى التقديرية والتحقيقية تراهم يقولون الغلبة اما بالنظر الى القياس والاستدلال واما بالنظر الى الواقع والاستعمال فان قلت الرحمن صفة اذ يوصف

(قال محمود وفى الرحمن من المبالغة ما ليس فى الرحيم الخ) قال أحمد لا يتم الاستدلال بقصر البناء وطوله على نقصان المبالغة وتمامها ألا ترى بعض صيغ المبالغة كفعل أحد الأمثلة أقصر من فاعل الذى لا مبالغة فيه البتة وأما قولهم رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا فلا دلالة فيه أيضا على مبالغة رحمن بالنسبة الى رحيم فان حاصله أن الرحمة منه بالدلالة على اتمامها ألا ترى أن ضارب لما كان أعم من ضراب كان ضراب أبلغ منه لخصوصه فلا يلزم اذا من خصوص رحيم أن يكون أقصر مبالغة من رحمن لعمومه

(قال محمود رحمه الله تعالى فان قلت كيف تقول الله رحمن أتصرفه أم لا الخ) قال أحمد ليت شعرى بعد امتناع فعلانة وفعلى ما الذى عين قياسه على عطشان دون ندمان مع أن قياسه على ندمان معتضد بالأصل فى الاسماء وهو الصرف أقول الذى عينه هو أن باب سكران وعطشان أكثر من باب ندمان واذا احتمل أن يكون من كل واحد منهما فحمله على ما هو الاكثر أولى ولان رحمن وعطشان مشترك ان فى عدم وجود فعلانة بخلاف ندمان فلهذا كان حمله على عطشان أولى ثم قال وقد نقل غيره خلافا فى صرف رحمن مجردا من التعريف و بناه على تعيين العلة فى منع صرف عطشان هل هى وجود فعلى فيصرف رحمن أو امتناع فعلانة فيمتنع الصرف وهو أيضا نظر قاصر وأتم منهما أن يقال امتنع صرف عطشان وفاقا وامتناع صرفه معلل بشبه زيادتيه بألفى التأنيث والشبه دائر على وجود فعلى وامتناع فعلانة فاما أن يجعل الامران وصفى شبههما مجموعهما مستقل أو كل واحد منهما مستقلا ببيان الشبه أو أحدهما دون الآخر على البدل فهذه أربع احتمالات فان كان مقتضى الشبه المجموع أو وجود فعلى خاصة انصرف رحمن وان كان كل واحد من الامرين مستقلا أو الشبه بامتناع فعلانة خاصة منع رحمن من الصرف فلم يبق الا تعيين ما به حصل الشبه فى عطشان بين زيادتيه وبين ألفى التأنيث من الاحتمالات الاربعة وعليه يبتنى الصرف وعدمه والتحقيق أن كل واحد من الامرين المذكورين مستقل باقتضاء الشبه فيمتنع صرف رحمن لوجود احدى العلتين المتعلقتين فى الشبه وهى امتناع فعلانة على هذا التقدير وانما قلنا ذلك لان امتناع فعلانة فيه حاصله امتناع دخول تاء التأنيث على زيادتيه كامتناع دخولها على ألفى التأنيث فحصل الشبه بهذا الوجه ووجود فعلى يحقق أن مذكره مختص ببناء ومؤنثه مختص ببناء آخر فيشبه أفعل وفعلى فى اختصاص كل واحد منهما ببناء غير الآخر فهذا وجه آخر من الشبه ومن تأمل كلام سيبويه فهم منه ما قررته فان قيل حاصل ذلك مناسبة كل واحد من الامرين المذكورين لاقتضاء الشبه فما الذى دل على استقلال كل واحد منهما علة فى الشبه وهلا كان المجموع علة وحينئذ ينصرف رحمن وهو أحد الاحتمالات الاربعة المتقدمة قلت امتناع صرف عمران العلم يدل على استقلال كل واحد من الامرين

كما أن الله من الأسماء الغالبة وأما قول بنى حنيفة فى مسيلمة رحمان اليمامة وقول شاعرهم فيه

* وأنت غيث الورى لازلت رحمانا * فباب من تعنتهم فى كفرهم (فان قلت) كيف تقول الله رحمن أتصرفه أم لا (قلت) أقيسه على أخواته من بابه أعنى نحو عطشان وغرثان وسكران فلا أصرفه (فان قلت) قد شرط فى امتناع صرف فعلان أن يكون فعلان فعلى واختصاصه بالله يحظر أن يكون فعلان فعلى فلم تمنعه الصرف (قلت) كما حظر ذلك أن يكون له مؤنث على فعلى كعطشى فقد حظر أن يكون له مؤنث على فعلانة كندمانة فاذا لا عبرة بامتناع التأنيث للاختصاص العارض فوجب الرجوع الى الاصل قبل الاختصاص وهو

به ولا يوصف ولان المفهوم منه بليغ الرحمة وقد اختص به تعالى معرفا ومنكرا وليس بعلم قطعا فكيف شبهه بالأعلام التى يلزمها اللام قلت أراد بالتشبيه الاشتراك فى مطلق الغلبة والاختصاص سواء كانت تقديرية أو تحقيقية مع اللام أو بدونها على وجه العلمية أو الوصفية (قوله كما أن الله تعالى من الأسماء الغالبة) يعنى تقديرا فلا ينافى قوله وأما الله فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره تعالى قال وكفاك دليلا على ذلك أنه جعل الرحمن من الصفات الغالبة وحكم بأنه لم يستعمل فى غير الله تعالى يريد كما أن غلبة الرحمن تقديرية غير منافية لعدم استعماله فى غيره تعالى كذلك غلبة الله تقديرية اذ أصله الاله فاقتضى القياس صحة اطلاقه على غيره كأصله الا أنه لم يطلق الا عليه تعالى وقد يقال هذه الكلمة من أول وضعها الى أن صارت علما اسم واحد فأوردت فى مقابلة الرحمن وحكم عليها بالغلبة التحقيقية فى الجملة وذلك لاتصافها بها فى بعض أطوارها أعنى قبل حذف الهمزة وأما الحكم بالاختصاص وعدم الاطلاق على غيره تعالى فانما هو على هذه الكلمة مقيدة بحذف الهمزة فى مقابلتها مقيدة بوجودها ولذلك قال وأما الله بحذف الهمزة (قوله وأنت غيث الورى) أوله * سموت بالمجد يا ابن الاكرمين أبا * ويروى الاكثرين ندا (فباب من تعنتهم فى كفرهم) حيث بالغوا فيه حتى خرجوا عن طريقة اللغة أيضا والتعنت تطلب الايقاع فى أمر شاق فاما أن يراد ايقاع بعضهم بعضا فى أمر شاق أو ايقاع كل واحد نفسه (قوله كيف تقول الله رحمن) أوقعه فى التركيب وجرده عن اللام ليستحق الاعراب ويظهر حكم الانصراف وعدمه (قوله أقيسه على أخواته من بابه) أى من فعل بالكسر فان كان فعلان من ذلك فانه غير منصرف فان قلت هذا منقوض بندمان فانه فعلان من ندم وهو منصرف لمجىء ندمانة قلت المأخوذ من ندم بمعنى النادم غير منصرف كسكران ومؤنثه ندمى كسكرى وأما الذى هو منصرف ومؤنثه ندمانة فهو من المنادمة فى الشراب بمعنى النديم فلا يوجد فعلان من فعل بالكسر الا غير منصرف وما ذكره المرزوقى من أن الصفة من خشى بالكسر خشيان وخشيانة معارض بقول الجوهرى ان الصفة منه خشيان وخشيا وهو أرجح قياسا على الصفات المأخوذة من هذا الباب على أنه لو صح كان نادرا فلا يلحق به الرحمن فى الصرف بل بالاعم الاغلب فى منعه وانما قال فى الجواب أقيسه على أخواته لان وجود علة منع صرفه انما تظهر بذلك كما ستعرفه ان شاء الله تعالى (قوله قد شرط) يريد أن فعلان اذا كان صفة

القياس على نظائره (فان قلت) مامعنى وصف الله تعالى بالرحمة ومعناها العطف والحنو ومنها الرحم لانعطافها على مافيها (قلت) هو مجاز عن انعامه على عباده لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بمعروفه وانعامه كما أنه اذا أدركته الفظاظة والقسوة عنف بهم ومنعهم خيره ومعروفه

فشرطه فى منع صرفه أن يكون مؤنثه فعلى وقد انتفى هذا الشرط فى رحمن لاختصاصه بالله تعالى فوجب أن لا يمنع صرفه والجواب أن هذا الشرط انما اعتبر ليتحقق انتفاء فعلانة اذ بانتفائها تتحقق مضارعتهما لالفى التأنيث والاختصاص العارض كما منع وجود فعلى منع وجود فعلانة فان نظر الى انتفاء فعلى وجب أن لا يمنع صرفه لان وجود فعلى هو الشرط ومناط الحكم فى الظاهر وان نظر الى انتفاء فعلانة وجب أن يمنع صرفه لان انتفاءها هو مناط الحكم فى الحقيقة الا أنه لخفائه جعل وجود فعلى أمارة عليه ومناط الحكم فاعتبار الاختصاص يوجب أن يكون ممنوعا من الصرف غير ممنوع منه وهو محال فوجب أن لا يعتبر امتناع التأنيث أى انتفاء فعلانة وانتفاء فعلى بسبب الاختصاص العارض وان يرجع الى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص ويتعرف حالها قبله وذلك بالقياس على نظائرها من بابها أى فعل بالكسر فاذا كانت كلها ممنوعة من الصرف لتحقق وجود فعلى فيها علم أن هذه الكلمة أيضا فى أصلها مما يتحقق فيها وجود فعلى فيمنع من الصرف أيضا وقيل المراد ببابه فعلان صفة مطلقا وحينئذ يقال فعلان الذى مؤنثه فعلى أكثر من فعلان الذى مؤنثه فعلانة والفرد انما يلحق بالاعم الاكثر ومن الناس من قرر الجواب بأن وجود فعلى شرط لعدم الانصراف ووجود فعلانة شرط للانصراف فان المتفق على صرفه ما يكون مؤنثه فعلانة قال فحينئذ لاعبرة بانتفاء الشرط للاختصاص العارض لان معنى الاشتراط أنه اذا أطلق اللفظ على مؤنثه فان كان على فعلى ففعلان غير منصرف وان كان على فعلانة فنصرف وههنا لما لم يطلق على مؤنث لم يعلم أن مؤنثه فعلانة لينصرف أو فعلى فيمنع فوجب الرجوع الى الاصل وهو الالحاق بأخواته وهذا فاسد بوجهين الاول أنه يلزم منه استدراك التعرض لانتفاء فعلانة اذ يكفيه أن يقول لاعبرة بانتفاء الشرط الذى هو وجود فعلى بسبب الاختصاص لان معنى الاشتراط أنه اذا أطلق على مؤنث كان على فعلى وحيث لم يطلق ههنا على مؤنث لم يعلم أن الشرط حاصل أو ليس بحاصل فوجب أن يرجع الى الاصل الثانى أن عدم العبرة بانتفاء الشرط لما علل بقوله لان معنى الاشتراط الى آخر ماذكره كان الحاصل منه عدم انتفاء الشرط لانه جعل من الاشتراط الاطلاق ولو سلم فاللازم من كلامه عدم العلم بانتفاء الشرط لا أنه غير معتبر لان عدم الاعتبار بالشئ فرع لتحققه وقد تقرر الجواب بأن هنالك مذهبين اشتراط وجود فعلى واشتراط انتفاء فعلانة ولا ترجيح لاحدهما على الآخر فوجب أن لا يعتبر انتفاء التأنيث لأجل الاختصاص والا يلزم أن لا يحكم بالصرف ولا بمنعه تفاديا عن التحكم فتعين الرجوع الى الاصل وقد يقال حال الاختصاص وجد الشرط على مذهب وانتفى على آخر فتعارضا وتساقطا فيصار الى ماقبل الاختصاص (**قوله** ومعناها العطف والحنو) أراد الميل النفسانى أى الشفقة والرقة وهى من الكيفيات التابعة للمزاج والله تعالى منزه عنها وقيل أراد الميل الجسمانى أى الانعطاف والانحناء وليس بصحيح فانه ليس معنى الرحمة وان كان مشابها لمعناها ومسببا عنه ومدلولا لبعض ما يلاقيها فى الاشتقاق كالرحم أولا ترى أنه جعل الانعام مسببا عن الرقة لا عن الانحناء (**قوله** هو مجاز عن انعامه) أى مجاز مرسل فان الرحمة والرقة سبب للانعام كما بينه ولو جعل مجازا مرسلا عن ارادة الانعام لجاز فان الرحمة سبب للارادة أولا وبواسطة الارادة للانعام ثانيا ويجوز أن يجعل استعارة على سبيل التمثيل كما اختاره فى الغضب وقد يتوهم أنه جعل الرحمة مجازا عن الانعام والغضب عن ارادة الانتقام اشارة الى أن رحمته سبقت غضبه فهو للانعام فاعل وللانتقام مريد وان كانت ارادته مفضية الى فعله قطعا وسيرد عليك تفصيل الكلام وتحقيقه هنالك بعون الله وتوفيقه (الفظاظة) الغلظة (عنف) بضم النون مخففة من العنف وهو ضد الرفق يقال عنف عليه وعنف به وقد يوجد فى بعض النسخ بالتشديد من التعنيف وهو التعيير واللوم فيحتاج الى تضمين معنى العنف أى عيرهم عنيفا بهم

بالشبه المانع من الصرف اذ عمران علما لافعلى له وهو غير منصرف وفاقا أقول قد عثر ههنا رحمه الله وان الجواد قد يعثر لان اعتبار وجود فعلى أو انتفاء فعلانة انما كان فى الصفة أما فى الاسم فشرطه العلمية لا وجود فعلى ولا انتفاء فعلانة (قال محمود رحمه الله فان قلت مامعنى وصف الله بالرحمة الخ) قال أحمد رحمه الله فالرحمة على هذا من صفات الأفعال ولك أن تفسرها بارادة الخير فيرجع الى صفات الذات وكلا الأمرين قال به الاشعرية فى الرحمة وأمثالها مما لا يصح اطلاقه باعتبار حقيقته اللغوية على الله تعالى فنهم من صرفه الى صفة الذات ومنهم من صرفه الى صفة الفعل

(فان قلت) فلم قدم ماهو أبلغ من الوصفين على ماهو دونه والقياس الترقى من الادنى الى الاعلى كقولهم فلان عالم نحرير وشجاع باسل وجواد فياض (قلت) لما قال الرحمن فتناول جلائل النعم وعظائمها وأصولها أردفه الرحيم كالتتمة والرديف ليتناول مادق منها ولطف * الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والنداء على الجميل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل على انعامه وحمدته على حسبه وشجاعته وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال أفادتكم النعماء منى ثلاثة * يدى ولسانى والضمير المحجبا

(قوله فلم قدم ماهو أبلغ من الوصفين) تفريع على ماذكر من ان الرحمن أبلغ فى المعنى من الرحيم وكلمة من هذه تبعيضية والتفضيلية مقدرة أى ماهو أبلغ من صاحبه من هذين الوصفين وتلخيص الجواب أن الابلغ اذا كان أخص مما دونه ومشتملا على مفهومه تعين هنالك طريقة الترقى اذ لو قدم الابلغ كان ذكر الآخر عاريا عن الفائدة كما فى الامثلة المذكورة فان النحرير يشتمل على مفهوم العالم وزيادة وكذلك الباسل والفياض بالقياس الى الشجاع والجواد وأما اذا لم يكن الابلغ مشتملا على مفهوم الادنى كالرحمن والرحيم اذا أريد بالاول جلائل النعم وبالثانى دقائقها جاز سلوك كل واحد من طريقى التتميم والترقى نظرا الى مقتضى الحال ولما كان الملتفت اليه بالقصد الاول فى مقام العظمة والكبرياء جلائل النعم وعظائمها دون لطائفها ودقائقها قدم الرحمن وأردف بالرحيم كالتتمة تنبيها على أن الكل منه وأن عنايته شاملة لذوات الوجود كيلا يتوهم أن محقرات الامور لا تليق بذاته فيحتشم عنه من سؤالها وقيل الرحمن ناسب اسم العلم من جهة الاختصاص والدلالة على زيادة المعنى فكان تقديمه أولى وقيل تأخير الرحيم للترقى فانه أبلغ من الرحمن فان فعيلا للامور الغريزية كشريف وكريم وفعلان للامور العارضة كسكران وغضبان وأبطل بأن ذلك من باب فعل بالضم لا من صيغة فعيل (قوله الحمد والمدح أخوان) أى هما مترادفان ويدل على ذلك أنه قال فى الفائق الحمد هو المدح والوصف بالجميل وأنه جعل ههنا نقيض المدح أعنى الذم نقيضا للحمد لا يقال نقيض المدح هو الهجو لا الذم لانا نقول المدح يطلق على الثناء الخاص أى الوصف بالجميل ويقابله الذم وقد يخص بعد المآثر ويقابله حينئذ الهجو أى عد المثالب والكلام فى المعنى الاول وقيل أراد أنهما أخوان فى الاشتقاق الكبير ويشهد له وجهان الاول أن الشائع فى كتب المصنف استعمال الاخوة فيما بين لفظتين يتلاقيان فى الاشتقاق الكبير أو الاكبر أما الكبير فبأن يشتركا فى الحروف الاصول من غير ترتيب مع اتحاد فى المعنى أو تناسب فيه كالجذب والجبذ وكالحمد والمدح وأما الاكبر فبأن يشتركا فى أكثر تلك الحروف فقط ويتناسبا فى الباقى مع الاتحاد أو التناسب فى المعنى كأله وله وكالفلق والفلج الثانى أن الحمد مخصوص بالجميل الاختيارى والمدح يعمه وغيره يقال مدحت اللؤلؤة على صفائها ولا يقال حمدتها فاختير ههنا الحمد على المدح ليشعر بالاختيار وعلى الشكر ليتناول الفضائل والفواضل ورد الاول بأن ما ذكرناه من الدليلين أوجب حمل الاخوة ههنا على الترادف والثانى بأن المصنف صرح فى تفسير قوله تعالى ولكن الله حبب اليكم الايمان بأن المدح لا يكون بفعل الغير وتأول المدح بالجمال وحسن الوجه فالمدح عنده أيضا مخصوص بالاختيارى وانما ترك قيد الاختيارى فى تفسير معنى الحمد اما اعتمادا على الامثلة فانها اختيارية واما أنه أراد بالجميل الفعل الجميل وهو بالاختيار فقوله من نعمة أى انعاما بنعمة واعلم أن الحمد اذا اختص بالافعال الاختيارية يلزم أن لا يحمد الله تعالى على صفاته الذاتية كالعلم والقدرة والارادة سواء جعلت عين ذاته أو زائدة عليها بل على انعاماته الصادرة عنه باختياره اللهم الا أن تجعل تلك الصفات لكون ذاته كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية يستقل بها فاعلها (قوله وهو الثناء) أى الحمد لانه المقصود بالتفسير والثناء هو الذكر بالخير عقبه بالنداء وهو رفع الصوت اظهارا لما ادعاه من اختصاصه باللسان وكونه أشيع وأدل (قوله وأما الشكر) لما فسر الحمد وكان الشكر قريبا منه فى المعنى وقرينا له فى الاستعمال كان هنالك مظنة أن يقع فى ذهن السامع أن الشكر ماذا هل هو هذا المعنى أو شئ آخر يقرب منه فأورد كلمة أما تفصيلا للمجمل الواقع فى ذهنه وازالة للتردد والشكر اما بالقلب بأن يعتقد اتصاف

﴿ الحمد لله ﴾

(قال محمود رحمه الله فان قلت فلم قدم ماهو أبلغ من الوصفين على ماهو دونه الخ) قال أحمد رحمه الله انما كان القياس تقديم أدنى الوصفين لان فى تقديم أعلاهما ثم الارداف بأدناهما نوعا من التكرار اذ يلزم من حصول الأبلغ حصول الأدنى فذكره بعده غير مفيد ولا كذلك العكس فانه ترق من الأدنى الى مزيد مزية الاعلى لم يتقدم ما يستلزمه ولذلك كان هذا الترتيب خاصا بالاثبات وأما النفى فعلى عكسه تقدم فيه الأعلى تقول ما فلان نحريرا ولا عالما ولو عكست لوقعت فى التكرار اذ يلزم من نفى الأدنى عنه نفى الأعلى وكل ذلك مستمده فى عموم الأدنى وخصوص الأبلغ واثبات الاخص يستلزم ثبوت الأعم ونفى الأعم يستلزم نفى الاخص

﴿ القول فى سورة الفاتحة ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قال محمود رحمه الله الاصل فى الحمد النصب الخ) قال أحمد رحمه الله

والحمد باللسان وحده فهو احدى شعب الشكر ومنه قوله عليه السلام الحمد رأس الشكر ماشكر الله عبد لم يحمده وانما جعله رأس الشكر لان ذكر النعمة باللسان والثناء على موليها أشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد وآداب الجوارح لخفاء عمل القلب وما في عمل الجوارح من الاحتمال بخلاف عمل اللسان وهو النطق الذي يفصح عن كل خفي ويجلي كل مشتبه * والحمد نقيضه الذم والشكر نقيضه الكفران وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره الظرف الذي هو لله وأصله النصب الذي هو قراءة بعضهم باضمار فعله على أنه من المصادر التي تنصبها العرب بأفعال مضمرة في معنى الاخبار كقولهم شكرا وكفرا وعجبا وما أشبه ذلك ومنها

المنعم بصفات الكمال وأنه ولي النعمة واما باللسان بأن يثني عليه بلسانه واما بالجوارح بأن يدئب نفسه في طاعته وانقياده وقوله أفادتكم النعماء استشهاده عنوي على أن الشكر يطلق على أفعال الموارد الثلاثة وبيان ذلك أنه جعله بازاء النعم جزاء لها متفرعا عليها وكل ماهو جزاء النعمة عرفا يطلق عليه الشكر لغة ومن لم يتنبه لذلك زعم أن المقصود مجرد التمثيل لجميع شعب الشكر لا الاستشهاد على أن لفظ الشكر يطلق عليها فانه غير مذكور ههنا فان قلت الشاعر جعل المجموع بازاء النعمة فالشكر يجب أن يطلق عليه وأما على كل واحد من الثلاثة فلا قلت لاشبهة في أن الشكر يطلق على فعل اللسان اتفاقا وانما الاشتباه في اطلاقه على فعل القلب والجوارح حتى توهم كثير من الناس أن الشكر في اللغة فعل اللسان وحده ولما جمع الشاعر الاول مع الاخيرين وجعلها ثلاثة علم أن كل واحد شكر للنعمة على حدة كأنه أراد ان نعما كم كثرت عندي وعظمت فاقتضت استيفاء أنواع الشكر وبالغ في ذلك حتى جعل مواردها واقعة في مقابلة النعماء ملكا لأصحابها مستفادا منها كأنه قال يدي ولساني وقلبي لكم فليس في القلب الا نصحكم ومحبتكم ولا في اللسان الا ثناؤكم ومحمدتكم ولا في اليد والجوارح الا مكافأتكم وخدمتكم وفي وصف الضمير بالمحجب اشارة الى أنهم ملكوا ظاهره وباطنه (قوله فهو احدى شعب الشكر) أي باعتبار المورد وان كان الشكر باعتبار المتعلق احدى شعب الحمد وعبر عن الاقسام بالشعب لانها متشعبة عن مقسمها (قوله ماشكر الله عبد لم يحمده) فانه اذا لم يعترف بانعام المولى ولم يثن عليه بما يدل على تعظيمه واكرامه لم يظهر منه شكر ظهورا كاملا وان اعتقد وعمل فلم يعد شاكرا لان حقيقة الشكر اظهار النعمة والكشف عنها كما أن كفرانها اخفاؤها وسترها والاعتقاد أمر خفي في نفسه وعمل الجوارح وان كان ظاهرا الا أنه يحتمل خلاف ماقصد به فانك اذا قمت تعظيما لاحد احتمل القيام امرا آخر اذ لم يتعين للتعظيم بخلاف النطق فانه ظاهر في نفسه ومعين لما أريد به وضعا (قوله وأما النطق فهو الذي يفصح عن كل خفي) ولاخفاء فيه (ويجلي عن كل مشتبه) فلا احتمال له بل هو ظاهر في نفسه ومعين لما أريد به وضعا كما أن الرأس أظهر الاعضاء وأعلاها وهو أصل لها وعمدة لبقائها كذلك الحمد أظهر أنواع الشكر وأشهرها وأشملها على حقيقة الشكر والابانة عن النعمة حتى لو فقد كان ماعداه بمنزلة العدم (قوله وارتفاع الحمد بالابتداء) ربما يتوهم أن المجرور معمول للمصدر واللام لتقويته كما في قولك أعجبني الحمد لله فذكر ارتفاعه بالابتداء مع ظهوره ليتبين أن الظرف ههنا مستقر وقع خبرا له وليرتبط به بيان أصله أعني النصب واعلم أن الجار والمجرور مطلقا يسمى ظرفا لان كثيرا من المجرورات ظروف زمانية أو مكانية فأطلق اسم الاخص على الاعم وقيل سمي بذلك لان معنى الاستقرار يعرض له فان تقدير الكلام الحمد مستقر لله وكل ما يستقر به غيره فهو ظرف له قال المصنف ولان الحمد لما اختص بالله صار كأنه مستقر وكل مستقر ظرف وأنت تعلم أن اعتبار عروض معنى الاستقرار في مثل قولك رميت عن القوس مستبعد جدا فيحتاج الى تسمية الاعم بالاخص (قوله وأصله النصب) المصادر أحداث متعلقة بمحالها كأنها تقتضي أن يدل على نسبتها اليها والاصل في بيان النسب والتعلقات هو الافعال فهذه مناسبة تستدعي أن تلاحظ مع المصادر أفعالها الناصبة لها وقد تأيدت هذه المناسبة في مصادر مخصوصة بكثرة استعمالها منصوبة بأفعال مضمرة فلذلك حكم بأن أصله النصب وأيده بأنه قراءة بعضهم وانما قال (في معنى الاخبار) لان بعضها في معنى الانشاء كقوله سبحان الله

ولان الرفع أثبت اختار سيبويه في قول القائل رأيت زيدا فاذا له علم علم الفقهاء الرفع وفي مثل رأيت زيدا فاذا له صوت صوت حمار النصب والسر في الفرق بين الرفع والنصب أن في النصب اشعارا بالفعل وفي صيغة الفعل اشعار بالتجدد والطرو ولا كذلك الرفع فانه انما يستدعي اسما ذلك الاسم صفة ثابتة ألا ترى أن المقدر مع النصب نحمد الله الحمد ومع الرفع الحمد ثابت لله أو مستقر

سبحانك

سبحانك ومعاذ الله ينزلونها منزلة أفعالها ويسدون بها مسدها ولذلك لا يستعملونها معها ويجعلون استعمالها كالشريعة المنسوخة والعدل بها عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبات المعنى واستقراره ومنه قوله تعالى قالوا سلاما قال سلام رفع السلام الثانى للدلالة على أن ابراهيم عليه السلام حياهم بتحية أحسن من تحيتهم لان الرفع دال على معنى ثبات السلام لهم دون تجدده وحدوثه والمعنى نحمد الله حمدا ولذلك قيل اياك نعبد واياك نستعين لانه بيان لحمدهم له كأنه قيل كيف تحمدون فقيل اياك نعبد (فان قلت) مامعنى التعريف فيه

ومعاذ الله ولذلك فصلهما وقيل لان المصدر فيهما معروفة أولانه غير متصرف أى لا يستعمل الا منصوبا (قوله ينزلونها) بيان وتأكيد لقوله تنصبها أى ينزلون تلك المصادر (منزلة أفعالها) لفظا (ويسدون بها مسد أفعالها) معنى فقد استوفت الافعال حقوقها فى اللفظ والمعنى فلا يستعملون المصادر مع افعالها أولا يستعملون أفعالها معها ويجعلون استعمال أحدهما مع الآخر كاستعمال الشريعة المنسوخة فى أنه خروج عن طريقة مسلوكة الى طريقة مهجورة يستنكرها المتدين بعقائد أهل اللغة فى قواعدها (قوله والعدل بها) أى العدول بتلك المصادر (قوله رفع السلام الثانى) أى حكى رفعه فى القرآن (للدلالة) على ذلك وأما رفع ابراهيم عليه السلام فلتكون تحيته أحسن من تحيتهم لا للدلالة عليه (دون تجدده) لما كان الرفع دالا على الثبوت مجردا عن قيد التجدد والحدوث ناسب أن يقصد به الثبات والدوام بمعونة المقام بخلاف النصب المستلزم لتقدير الفعل الدال بوضعه على الحدوث والتقضى (قوله والمعنى نحمد الله حمدا) أراد به أن أصل المعنى ذلك أى الفعل المقدر حال كون حمدا منصوبا هو المضارع لدلالته على الحال الذى هو أهم الازمنة وأولاها ببيان ماهو واقع فيها ولانبائه عن الاستمرار فى الجملة مع نون الحكاية لما مر من أنه مقول على ألسنة العباد ولم يرد معناه حال كونه مرفوعا والا لفاتت نكتة العدول الى الرفع لان المضارع لا يفيد الا استمرارا تجدديا فى بعض المواضع والمقصود بالعدول استمرار ثبوتى ولذلك قال أولا على اثبات المعنى واستمراره وقال ثانيا على معنى اثبات السلام وأيضا لو أفاد الفعل المقدر ما يستفاد من الرفع لم يكن للعدول معنى (قوله ولذلك) استدلال بقوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين على ماذكره من أن أصل معنى الكلام وتقديره نحمد الله حمدا وقوله (لانه الخ) بيان لوجه دلالته عليه وقد يقال الاول تعليل للمبين بمطابقة البيان بحسب العلم والثانى تعليل للبيان بمطابقة المبين بحسب القصود فلا دور (قوله كأنه قيل كيف تحمدونه) هذا السؤال عن كيفية الحمد لا عن ماهيته فصح أن يجاب بالعبادة المشتملة على الحمد وعلى غيره لان ضم غيره اليه نوع بيان لكيفيته أى حال حمدنا انا نجمعه بسائر عبادات الجوارح والاستعانة فى المهمات ونخص مجموعها بك وقيل صح كون العبادة بيانا للحمد مع اختصاصه باللسان من حيث ان أقصى غاية الخضوع يقتضى اعترافا تاما بالانعام ووصفا المنعم بصفات الجلال والاكرام وذلك أبلغ حمد وأكمله غاية مافى الباب أن الجواب يشتمل على زيادة فى البيان قال رحمه الله تعالى كان حق الجواب اياك نحمد أى حال حمدنا انا لا نشرك فيه غيرك فعدل عنه تنبيها على أن الحمد أصل العبادة ورأسها كما مر فان حقيقة العبادة شكر المنعم الحقيق أى اظهار انقياده بقدر الامكان قال وجعل اياك نعبد بيانا استئناس بتقدير الاصل فى الحمد لله وتطبيق لقراءة النصب بأن الفعل المحذوف فى الرفع يلحظ فى الجملة حيث بين بالجملة الفعلية والارجح أن يجعل استئنافا جوابا للسؤال يقتضيه اجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها أزلا وأبدا كأن سائلا يقول ماشأنكم مع هذا الموصوف وكيف توجهكم اليه فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيه وقيل لما قطع حديث الغيبة الى الخطاب ترك العاطف لافتراق الحالتين (قوله مامعنى التعريف فيه) ذكر أولا معنى الحمد واعرابه وما يتعلق بهما ثم شرع فى معنى اللام الداخلة عليه وبينه بطريق السؤال والجواب بناء على أنه مقصد فى نفسه يستحق أن يتوجه نحوه ويلخص على حدة وقال مامعنى التعريف فيه ولم يقل مامعنى اللام

(قلت) هو نحو التعريف في أرسلها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل أحد من أن الجد ما هو والعراك ما هو من بين أجناس الافعال

تنبيها على أن اللام للتعريف اتفاقا وان وقع اشتباه في معنى التعريف وقال في الجواب (هو نحو التعريف في أرسلها العراك) في قول لبيد

فأرسلها العراك ولم يذدها ❊ ولم يشفق على نغص الدخال

فشبهه بمثال من المصادر مشهور وبعيد عن توهم الاستغراق ثم أشار الى أن القدر المشترك بينهما مسمى بتعريف الجنس ثم فصل معنى القدر المشترك على وجه اتضح به حال كل منهما بخصوصه وعرف به أيضا معنى تعريف الجنس مطلقا معرى عما امتاز به أحدهما عن الآخر وفاعل أرسل ضمير راجع الى العير ومفعوله راجع الى الاتن والعراك اما حال أي أرسلها معتركة واما مصدر وناصبه حال أي تعترك العراك يقال أورد ابله العراك اذا أوردها الماء جميعا دفعة ونغص البعير بالكسر نغصا اذا لم يتم شربه والدخال في الورد أن يشرب البعير مرة ثم يرد من العطن الى الحوض فيدخل بين بعيرين عطشانين ليشرب مرة أخرى (قوله ومعناه الاشارة) فيه تصريح بأن معنى تعريف الجنس الاشارة الى حضور الماهية في الذهن وتميزها هناك عن سائر الماهيات فان المنكر وان دل على ماهية معقولة متميزة في الذهن حاضرة عنده الا أنه لا اشارة فيه الى تعينها وحضورها فاذا عرف بلام الجنس فقد أشير الى ذلك والفرق بين حضورها وتعينها في الذهن وبين الاشارة الى تعينها وحضورها هناك مما لا يخفى وتوهم كثير من الناس أن معنى تعريف الجنس هو الاستغراق وبطلانه ظاهر لان معنى التعريف الاشارة الى المعرفة والحضور وليس هذا من الاحاطة والاستغراق في شئ وكفاك شاهدا على ذلك استغراق نحو لا رجل وتمرة خير من جرادة فقد تحقق الاستغراق في النفي والاثبات وليس معه تعريف أصلا فان قلت المصنف قد جعل المعرف بلام الجنس في مواضع من هذا الكتاب على الشمول والاحاطة وهو معنى الاستغراق بعينه فكيف جعله ههنا وهما قلت الوهم كون الاستغراق معنى تعريف الجنس لا كونه مستفادا من المعرف باللام بمعونة المقام فقوله يتوهمه أي يتوهم أنه معنى تعريف الجنس بدليل قوله ما معنى التعريف فيه وقوله ومعناه الاشارة وتحقيق الكلام أن معنى التعريف مطلقا هو الاشارة الى أن مدلول اللفظ معهود أي معلوم متعين حاضر في ذهن السامع يرشدك الى ذلك ما فسر به المصنف تعريف الجنس ههنا وما صرح به الشيخ ابن الحاجب في الايضاح من أن زيدا موضوع لمعهود بين المتكلم والمخاطب ومن أن غلام زيد لمعهود بينهما بحسب تلك النسبة المخصوصة وقول الادباء المعرفة ما يعرفه مخاطبك والنكرة ما لا يعرفه واجماعهم على أن الصلة يجب أن تكون جملة معلومة الانتساب للسامع واذا استقريت كلامهم وتحققت محصوله استوثقت بما ذكرناه وقد صرح به بعض الفضلاء حيث قال التعريف يقصد به معين عند السامع من حيث هو معين كأنه اشارة اليه بذلك الاعتبار وأما النكرة فيقصد بها التفات النفس الى المعين من حيث ذاته ولا يلاحظ فيها تعينه وان كان معينا في نفسه لكن بين مصاحبة التعين وملاحظته فرق جلي ومهد في تصوير ذلك مقدمة هي أن فهم المعاني من الالفاظ بمعونة الوضع والعلم به فلا بد أن تكون المعاني متصورة ممتازة بعضها عن بعض عند السامع فاذا دل باسم على معنى فلا يخلو اما أن يكون ذلك الاعتبار أي كون المعنى معينا عند السامع متميزا في ذهنه ملحوظا أولا فالاول يسمى معرفة والثاني نكرة ثم الاشارة الى تعيين المعنى وحضوره ان كانت بجوهر اللفظ تسمى علما اما جنسيا ان كان المعهود الحاضر جنسا وماهية كأسامة واما شخصيا ان كان فردا منها كزيد وأكثر كأبانين والا فلا بد من خارج عنه يشار به الى ذلك مثل الاشارة في أسماء الاشارة وكقرينة التكلم والخطاب والغيبة في الضمائر وكالنسبة المعلومة جملة في الموصولات والمضاف الى المعارف وكحرف اللام والنداء في المعرفات بهما فاللام اذا دخلت على اسم فاما أن يشار بها الى حصة معينة من مسماه

(قال محمود رحمه الله وتعريف الجد نحو التعريف في أرسلها العراك وهو تعريف الجنس ومعناه الخ) قال أحمد رحمه الله تعريف التكرار باللام اما عهدي واما جنسي والعهدي اما أن ينصرف العهد فيه الى فرد معين من أفراد الجنس باعتبار تميزه عن غيره من الافراد كالتعريف في نحو فعصى فرعون الرسول واما أن ينصرف العهد فيه الى الماهية باعتبار تميزها عن غيرها من الماهيات كالتعريف في نحو أكلت الخبز وشربت الماء والجنسي هو الذي ينضم اليه شمول الآحاد نحو الرجل أفضل من المرأة وكلا نوعي العهد لا يوجب استغراقها وانما توجبه الجنسي خاصة فالزمخشري جعل تعريف الحمد من النوع الثاني من نوعي العهد وان كان قد عبر عنه بتعريف الجنس لعدم اعتنائه باصطلاح أصول الفقه وغير الزمخشري جعله للجنس فقضى بافادته الاستغراق بجميع أنواع الحمد وليس ببعيد

والاستغراق الذي يتوهمه كثير من الناس وهم منهم وقرأ الحسن البصري الحمد لله بكسر الدال لاتباعها اللام وقرأ ابراهيم بن أبي عبلة الحمد لله بضم اللام لاتباعها الدال

فردا كان أو أفرادا مذكورة تحقيقا أو تقديرا وتسمى لام العهد ونظيره العلم الشخصي وإما أن يشار بها الى مسماه وتسمى لام الجنس وحينئذ اما ان يقصد المسمى من حيث هو كما في التعريفات ونحو قولنا الرجل خير من المرأة وتسمى لام الحقيقة والطبيعة ونظيره العلم الجنسي واما ان يقصد المسمى من حيث هو موجود في ضمن الافراد بقرينة الاحكام الجارية عليه الثابتة له في ضمنها فاما في جميعها كما في المقام الخطابي بعلة ايهام ان القصد الى بعضها دون بعض ترجيح لاحد المتساويين على الآخر وتسمى لام الاستغراق ونظيره كلمة كل مضافة الى النكرة وإما في ضمن بعضها كما في المقام الاستدلالي كقولك ادخل السوق حيث لا عهد وتسمى لام العهد الذهني ومؤداه مؤدى النكرة ولذلك تجري عليه أحكامها وظهر أن اللام أيضا للتعريف الجنس أو لتعريف العهد كما ذكر في المفصل وان الاستغراق ليس معنى تعريف الجنس وان كان مستفادا من التعريف الجنسي في المواضع الخطابية بقرائن الاحوال وما نقل عن المصنف من أن اللام لا تفيد سوى التعريف والاشارة والاسم لا يدل الا على مسماه فاذا لا يكون ثمة استغراق أراد به أن ليس ثمة استغراق هو مدلول الاسم أو اللام لا أنه لا استفادة له من الامور الخارجية واقتضاء المقام فان قلت اسم الجنس ان كان موضوعا للماهية من حيث هي فكيف يستعمل في فرد معين كما في العهد الخارجي أو غير معين كما في العهد الذهني أو في جميع الافراد كما في الاستغراق وان كان موضوعا للفرد منتشر منها أشكل استعماله في الماهية وفرد معين منها وجميع أفرادها قلت أما على الاول وهو المختار فلا اشكال في الاستغراق والعهد الذهني لما عرفت من أن الاسم فيهما مستعمل في طبيعة الجنس فقط وانما فهم فرد غير معين أو جميع الافراد من أمور خارجة وأما المعهود الخارجي فالظاهر ان الاسم مستعمل فيه وان له وضعا آخر بازاء خصوصية كل معهود ومثله يسمى وضعا عاما وأما على الثاني فالحال في الخارجي على ما ذكرنا وكذا في الاستغراق فان الفرد المنتشر كالماهية يصدق على كل فرد منها وأما استعماله في الماهية فاما مجاز أو هناك وضع آخر بازائها فان قلت هلا جعلت العهد الخارجي كالذهني والاستغراق راجعا الى الجنس قلت لان معنى معرفة الجنس غير كافية في تعين شيء من أفراده بل يحتاج فيه الى معرفة أخرى وهذا الكلام وقع في البين فلنرجع الى ما كنا فيه فنقول المصنف جعل الحمد محمولا على الجنس دون الاستغراق لانه اقتصر ههنا على ذكر جنس الحمد وامتيازه من بين أجناس الافعال ولم يتعرض لشموله واحاطته لافراده ولانه قال فيما بعد بعد الدلالة على اختصاص الحمد به ولم يقل على اختصاص المحامد والتمسك في ذلك بقوله والاستغراق الخ لا يجدي نفعا لجواز أن لا يكون الاستغراق معنى التعريف مع أنه مستفاد من المعرف بمعونة المقام كما نبهناك عليه والاستغراق الذي يتوهمه الخ وهم قد كشفنا عنه غطاءه فقيل اختياره الجنس على الاستغراق مبني على خلق الاعمال على طريقة الاعتزال فان أفعال العباد لما كانت مخلوقة لهم كانت المحامد عليها راجعة اليهم فلا يصح جعل المحامد كلها مختصة به تعالى وفساده ظاهر لان اختصاص الجنس به تعالى مستلزم اختصاص افراده أيضا اذ لو وجد فرد منه لغيره لثبت الجنس له في ضمنه وقيل مبني على أن هذه المصادر نائبة مناب أفعالها سادة مسدها والافعال لا تعدو دلالتها على الحقيقة الى الاستغراق ورد بأن ذلك لا ينافي قصد الاستغراق بمعونة المقام واقتضاء الحال وقيل انما اختاره بناء على أن الجنس هو المتبادر الى الفهم الشائع في الاستعمال لاسيما في المصادر وعند خفاء قرائن الاستغراق وهو أيضا مردود لان المحلى بلام الجنس في المقامات الخطابية يتبادر منه الاستغراق وهو الشائع في الاستعمال سواء هناك مصدرا كان أو غيره وأي مقام أولى بملاحظة الشمول والاحاطة من مقام تخصيص الحمد بالله تعالى تعظيما له وتمجيدا ففرينة الاستغراق فيما نحن فيه كنار على علم والحق أن السبب في الاختيار هو أن اختصاص الجنس مستفاد من جوهر الكلام ومستلزم لاختصاص جميع الافراد فلا حاجة في تأدية المقصود الذي هو ثبوت

ورب

والذى جسرهما على ذلك والاتباع انما يكون فى كلمة واحدة كقولهم منحدر الجبل ومغيرة تنزل الكلمتين منزلة كلمة لكثرة استعمالهما مقترنتين وأشف القراءتين قراءة ابراهيم حيث جعل الحركة البنائية تابعة للاعرابية التى هى أقوى بخلاف قراءة الحسن * الرب المالك ومنه قول صفوان لابى سفيان لأن يربنى رجل من قريش أحب الىّ من أن يربنى رجل من هوازن تقول ربه يربه فهو رب كما تقول نم عليه ينم فهو نم ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما وصف بالعدل ولم يطلقوا الرب الا فى الله وحده وهو فى غيره

الحمد لله تعالى وانتفاؤه عن غيره الى ان يلاحظ الشمول والاحاطة ويستعان فيه بامر خارج عن اللفظ بل نقول على ما اختاره يكون اختصاص جميع الافراد ثابتا بطريق برهانى أقوى من اثباته ابتداء فان قلت فكيف صح على مذهبه تخصيص جنس الحمد بالله تعالى قلت صح ذلك بناء على ان افعالهم الحسنة التى يستحقون بها الحمد عندهم انما هى بتمكين الله تعالى واقداره عليها فمن هذا الوجه يمكنه جعل الحمد راجعا اليه تعالى أيضا وقد أشار الى ذلك حيث قال فى سورة التغابن قدم الظرفان ليدل بتقديمهما على اختصاص الملك والحمد بالله تعالى ثم قال وأما حمد غيره فاعتداد بان نعم الله تعالى جرت على يديه ولا يرد على ذلك افعالهم القبيحة التى يستحقون بها الذم أيضا باقدار الله تعالى وتمكينه فتكون المذمة أيضا راجعة اليه لما تبين فى علم الكلام أن اقدار المختار على الافعال الحسنة حسن وعلى القبيحة ليس بقبيح وربما يجاب بان يجعل الجنس فى المقام الخطابى منصرفا الى الكامل كأنه كل الحقيقة من باب ذلك الكتاب وحاتم الجواد قيل ومن ههنا يظهر أن الحمل على الجنس دون الاستغراق محافظة على مذهبه وفيه نظر لجواز الحمل على الاستغراق دون الجنس أيضا بتنزيل محامد غيره تعالى منزلة العدم بالقياس الى محامده فلا فرق بين اختصاص الجنس والاستغراق فى انهما ينافيان ظاهرا طريقة الاعتزال وأن منافاتهما تندفع باحد الوجهين المذكورين (قوله والذى جسرهما) قيل فيه جسارة لاشعاره بان قراءتهما انشأت عن متابعة أحكام اللغة بلا رواية والسلف مبرؤن عنها فان قراءتهم ماخوذة بخصوصياتها عن روايات وصلت اليهم لكن المصنف لا يتحاشى عن أمثال ذلك بناء على ما روى من الاذن بقراءة القرآن بسبع لغات فلا يجب النقل فى خصوصية كل قراءة على أنه لا يبالى من اسناد القراءة المتواترة الى صورة الكتابة فى المصحف فاسناد غيرها الى قاعدة اللغة أولى (قوله وأشف القراءتين) أى أفضلهما والشف من الاضداد يطلق على الزيادة والنقصان والحركة الاعرابية مع طريانها أقوى من الحركة البنائية مع دوامها لان الاعرابية موضوعة علما لمعان مقصودة يتميز بها بعضها عن بعض فالاخلال بها يؤدى الى التباس المعانى فيفوت ما هو الغرض الاصلى من وضع الالفاظ وهيا تها أعنى الابانة عما فى الضمير (قوله ومنه قول صفوان) وهو صفوان بن أمية بن خلف الجمحى هرب يوم الفتح ثم رجع الى النبى صلى الله عليه وآله وشهد معه حنينا وهو كافر قال الصغانى أعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله من غنائم حنين ما استكثره وقال لا يطيب به الا قلب نبى فآمن ولما انهزم المسلمون يوم حنين فى أول القتال استبشر أبو سفيان بن حرب وقال غلبت والله هوازن اذن لا يردهم شئ الا البحر فرد عليه صفوان قائلا بفيك الكثكث لأن يربنى الخ الكثكث بكسر الكافين وفتحهما وضمهما دقاق الحجارة والتراب ومعنى يربنى يكون مالكا لى يقال ربه كان مالكا له كقولك ساده كان سيدا له صفوان أراد برجل من قريش محمدا صلى الله عليه وآله وبرجل من هوازن كان رئيسهم مالك بن عوف (قوله فهو رب) يشعر بأنه صفة مشبهة من فعل متعد الا أنه أراد أخذها منه بعد جعله لازما بالنقل الى فعل بالضم كما سلف قيل ولما كان مجئ الصفة على فعل من باب فعل يفعل بفتح العين فى الماضى وضمها فى المضارع عزيزا استشهد له بمثاله يقال نم الحديث ينمه بالضم والكسر فهو نم ولابد فيه من النقل أيضا وكان فى ترك المفعول نوع اشارة اليه (قوله ويجوز) عطف على قوله الرب المالك أى الرب بمعنى المالك إما على أنه صفة مشبهة واما على انه وصف بالمصدر (قوله ولم يطلقوا الرب) أى ولم يستعملوا لفظ رب فى غير الله تعالى مجردا عن الاضافة

على التقييد بالاضافة كقولهم رب الدار ورب الناقة وقوله تعالى ارجع الى ربك انه ربي أحسن مثواي وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما رب العالمين بالنصب على المدح وقيل بما دل عليه الحمد لله كأنه قيل نحمد الله رب العالمين * العالم اسم لذوي العلم من الملائكة والثقلين وقيل كل ما علم به الخالق من الاجسام والاعراض (فان قلت) لم جمع (قلت) ليشمل كل جنس مما سمي به

ولو استعمل كان نادرا كقول الحرث بن حلزة

وهو الرب والشهيد على يو * م الحيارين والبلاء بلاء

وأما لفظ الارباب فحيث لم يطلق على الله وحده جاز تقييده بالاضافة واطلاقه كما يقال رب الارباب وقال تعالى أأرباب متفرقون (قوله بما دل عليه الحمد) لم يجعل المصدر عاملا فيه لقلة اعمال المصدر المحلى باللام ولانه يلزم الفصل بينه وبين معموله بالخبر وانما قال نحمد الله رب العالمين لان الرب في المعنى صفة لابد لها من موصوف فأشار الى أن العامل فيهما واحد (قوله العالم) يريد كما أن الطابع والخاتم مع اشتقاقهما من الطبع والختم اسمان لما يطبع و يختم به كذلك العالم مع اشتقاقه من العلم اسم لذوي العلم أي هو اسم يطلق على كل جنس من أجناس ذوي العلم لا على فرد منهم فيقال عالم الملك وعالم الانس وعالم الجن ولا يقال عالم زيد مثلا وقيل هو اسم يطلق على كل جنس ما يعلم به الخالق أعني ما سوى الله سبحانه وتعالى فيقال أيضا عالم الافلاك وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان وعالم الاعراض الى غير ذلك فهو اسم للقدر المشترك بين أجناس ذوي العلم وأجناس ما يعلم به الخالق فيصح اطلاقه على كل واحد منها وعلى مجموعها أيضا ولم يرد أنه اسم لمجموع ذوي العلم أو لمجموع ما يعلم به الخالق من حيث هو مجموع والا استحال جمعه اذ لا تعدد في شيء من المجموعين ويدل على ذلك شيآن الاول أنه سأل عن فائدة الجمع فقال لم جمع ولو قصد به اسم المجموع لسأل عن صحته وقال كيف جمع الثاني قوله ليشمل فانه تصريح باسناد الشمول الى الجمع فلا يكون العالم اسما للمجموع والا لم يكن للجمع مدخل في الشمول أصلا وحاصل الجواب أن الافراد وان كان أصلا وأحق الا أنه لو أفرد معرفا باللام لربما توهم أن القصد الى استغراق أفراد جنس واحد مما سمي به أو الى الحقيقة أي القدر المشترك بين الاجناس فلما جمع وأشير بصيغة الجمع الى تعدد الاجناس واستغراق أفرادها بالتعريف فزال التوهم بلا شبهة وفهم المقصود بلا مرية فان قلت العالم لا يطلق على واحد من أفراد الجنس المسمى به كزيد مثلا فاذا عرف باللام امتنع استغراقه لافراد جنس واحد فان اللفظ المفرد لا يستغرق الا أفرادا يطلق على كل واحد منها وكذا اذا جمع وعرف لم يتناول الا الاجناس التي يطلق عليها دون أفرادها قلت لما كان العالم مطلقا على الجنس بأسره كما نبهناك عليه ينزل منزلة الجمع ومن ثمة قيل هو جمع لا واحد له من لفظه وكما أن الجمع اذا عرف استغرق آحاد مفرده كما سيأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى وان لم يكن صادقا عليها كقوله تعالى والله يحب المحسنين أي كل محسن وكقولك لا أشتري العبيد أي كل واحد منهم كذلك العالم ينزل منزلة الجمع المعرف فيشمل جميع أفراد الجنس المسمى به وان لم يكن مطلقا عليها كأنها آحاد مفرده المقدر وعلى هذا فالعالمون بمنزلة جمع الجمع فكما أن لفظ الاقاويل يتناول كل واحد من آحاد الاقوال كذلك العالمون يتناول كل واحد من آحاد الاجناس فقوله يشمل كل جنس أي أفراد كل جنس من الاجناس المسماة به ومن الناس من حمل كلامه على شمول الاجناس أنفسها توهما من ظاهر العبارة ولم يرتض ارادة شمول أفرادها بناء على أن العالم لا يطلق عليها فقرر الجواب بأنه لو أفرد لتبادر منه هذا العالم المشاهد بشهادة العرف فجمع ليشمل كل جنس سمي بالعالم وهما مدخولان أما الاول فلأن المقام يقتضي ملاحظة شمول آحاد الاشياء المخلوقة كلها ويشهد بذلك قوله ههنا مالك للعالمين لا يخرج منهم شيء عن ملكوته وقوله في تفسير وما الله يريد ظلما للعالمين نكر ظلما وجمع العالمين على معنى ما يريد شيأ من الظلم لاحد من خلقه وقد بينا لك آنفا وجه شمولها وأما

(قال محمود رحمه الله العالم اسم لذوي العلم من الملائكة الخ) قال أحمد رحمه الله تعليله الجمع بافادة استغراقه لكل جنس تحته فيه نظر فان عالما كما قرره اسم جنس عرف باللام الجنسية فصار العالم وهو مفرد أدل على الاستغراق منه جمعا قال امام الحرمين رحمه الله التمر أحرى باستغراق الجنس من التمور فان التمر يسترسل على الجنس لا بصيغة لفظه والتمور ترده الى تخيل الوحدان ثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع وفي صيغة الجمع مضطرب انتهى كلامه والتحقيق في هذا وفي كل ما يجمع من أسماء الاجناس ثم يعرف تعريف الجنس انه يفيد أمرين أحدهما ان ذلك الجنس تحته أنواع مختلفة والآخر انه مستغرق لجميع ما تحته منها لكن المفيد لاختلاف الانواع الجمع والمفيد لاستغراق جميعها التعريف ألا ترى انه اذا جمع مجردا من التعريف دل على اختلاف الانواع ثم اذا عرف أفاد الاستغراق

(فان قلت) هو اسم غير صفة وانما تجمع بالواو والنون صفات العقلاء أو ما فى حكمها من الاعلام

الثانى فلأن المقابل للعالم المشاهد العالم الغائب فاذا كان الافراد موهما أن المقصود هو الاول فقط ناسب أن يؤتى لمتناولهما معا فان الكل مندرج فيهما وربما يقال تلخيص الجواب أنه لما قصد ههنا شمول الاجناس وشمول أفرادها مبالغة اختير لفظ ينبئ عن تناول المتعدد بوجهين فالجمعية لشمول الاجناس بمساعدة التعريف والتعريف لشمول الافراد بمعونة المقام فالمعنى رب كل جنس من الاجناس ورب كل فرد منه وقيل فى توجيه نظم القرآن ان التعريف للاستغراق والجمع للدلالة على أن العالم أجناس مختلفة كما قيل فى جمع السموات وتوحيد الارض وبيان المناسبة أن الحقائق المختلفة اذا اشتركت فى مفهوم اسم فهى من حيث اختلافها تقتضى أن يعبر عن كل واحد بلفظ على حدة ومن حيث اشتراكها فى ذلك المفهوم تقتضى أن يعبر عن الكل بلفظ واحد فروعى الجهتان بصيغة الجمع فانها لفظة واحدة صورة وألفاظ متعددة معنى ولو أفرد وقيل رب العالم لم يعلم أن الربوبية شاملة لاجناس مختلفة ومن أراد الاستقصاء فى مباحث استغراق المفرد والجمع منكرا أو معرفا فعليه بكتابنا المسمى بالمصباح فى شرح المفتاح لا يقال قد اشتهر فى كلامهم أن استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع فما منشؤه وما الحق فيه لانا نقول أما منشؤه فهو أن المفرد اذا عم استغرق أفراد مدلوله أعنى الآحاد فلا يخرج عنه شئ من تلك الآحاد فعلى هذا القياس اذا عم الجمع ينبغى أن يستغرق أفراد مدلوله أعنى الجموع وذلك لا ينافى أن يخرج منه واحد مطلقا على كل قول أو اثنان على قول ومن هنا قال ابن عباس الكتاب أكبر من الكتب وبينه المصنف بأنه اذا أريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة فى وحدان الجنس كلها لم يخرج منه شئ وأما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه معنى الجنسية من الجموع واذا كان معنى الجمع المستغرق كل جمع جمع فلو أثبت له حكم فهم اثباته للجموع فان كان من الاحكام التى يستلزم ثبوتها للكل فرد منه فهم ثبوته للآحاد والا كانت باقية على الاحتمال وأما الحق فهو أن هذا المعنى يقتضى تكرارا فى مفهوم الجمع المستغرق فان مراتب الجموع متفاوتة يندرج بعضها تحت بعض فالثلاثة تكون معتبرة فيه بنفسها وفى الاربعة والخمسة وما فوقهما بل نقول الكل من حيث هو كل جمع من الجموع فيندرج فيه مع اشتماله على سائر الجموع والظاهر أنه غير مقصود وأما قولهم لا رجال فلم يقصد به نفى كل جماعة بل نفى مفهوم المركب من الجنس والجمعية فيلزم منه انتفاء ما صدق عليه هذا المفهوم من الجموع دون الآحاد كما ان لا رجل لم يقصد به الا نفى الجنس ولزم منه نفى ما صدق عليه من الآحاد فليس العموم مقصودا منهما ابتداء بل هو لازم لما قصد بهما من مفهومهما وما لزم من مفهوم المفرد أشمل مما لزم من مفهوم الجمع فالحكم بأن استغراق المفرد أشمل انما يصح ههنا بناء على الوجه الذى قررناه وأما الجموع المعرّفة فتستعمل على وجهين أحدهما أن يراد بها الكل من حيث هو فيكون الحكم مستندا اليه دون كل واحد كقولك للرجال عندى درهم فان اللازم درهم واحد بخلاف قولك لكل رجل عندى درهم والثانى وهو الاكثر والاشهر استعمالا أن يراد بها كل واحد من أفرادها فيكون الحكم مستندا الى كل فرد سواء كان اثباتا كقوله تعالى والله يحب المحسنين أى كل محسن أو نفيا كقولك لا أشترى العبيد أى لا هذا ولا ذاك ولما استفيد منها انتساب الاحكام الى كل فرد كما فى المفردات المستغرقة حكم بعض الاصوليين بأن الجمع المعرف بلام الجنس بطل عنه الجمعية وصار للجنسية لا يقال فلا فائدة حينئذ لصيغة الجمع لانا نقول صيغة الجمع أظهر فى قصد الافراد وأولى بالشمول والاحاطة كما يظهر من المباحث السابقة (قوله فهو اسم) اشارة بالفاء الى تسببه عما تقدم من أنه اسم لذوى العلم أو لكل ما علم به الخالق فعلى الاول ينتفى شرط واحد أعنى كونه صفة أو ما فى حكمها من الاعلام فان العلم يؤول بالمسمى بهذا الاسم لتجانس مسمياته فيصح جمعه وعلى الثانى ينتفى الشرطان معا وقدم السؤال الأول لانه سؤال عن فائدة الجمع مطلقا سواء كان مصححا كالعالمين أو مكسرا كالعوالم ولا نظر فيه الى خصوصية جمع التصحيح ولذلك أطلق وقال لم جمع والثانى سؤال عن وجه

(قلت

غير موقوف على الجمعية اذ هذا حكم مفرده اذا عرّف فقول الزمخشرى اذا ان فائدة جمع العالمين الاستغراق مردود بثبوت هذه الفائدة وان لم يجمع وقول امام الحرمين ان الجمع يؤيد الاشعار بالاستغراق لما نتخيله من الرد الى الوحدان مردود بأن فائدة الجمع الاشعار باختلاف الانواع واختلافها لا ينافى استغراقها بصيغة المفرد المقرر من تعريف الجنس وان أراد أن الجمع يخيل الاشارة الى أنواع مختلفة معهودة فهذا الخيال بعينه من المفرد فالعالم اذن جمع ليفيد اختلاف الانواع المندرجة تحته من الجن والانس والملائكة وعرّف ليفيد عموم الربوبية لله تعالى فى كل أنواعه وتوضيح هذا التقرير انا لو فرضنا جنسا ليس تحته الا آحاد متساوية وهو الذى يسميه غير النحاة النوع الاسفل لما جاز جمع هذا بحال لا معرفا ولا منكرا وبهذه الفائدة يرد قول امام الحرمين أن المورد جمع من حيث اللفظ لا معنى تحته بلغ الجمع فى نحو

(قلت) ساغ ذلك لمعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم * قرئ ملك يوم الدين ومالك وملك بتخفيف اللام وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه ملك يوم الدين بلفظ الفعل ونصب اليوم وقرأ أبو هريرة رضى الله عنه مالك بالنصب وقرأ غيره ملك وهو نصب على المدح ومنهم من قرأ مالك بالرفع وملك هو الاختيار لانه قراءة أهل الحرمين ولقوله لمن الملك اليوم ولقوله ملك الناس ولان الملك يعم والملك يخص ويوم الدين يوم الجزاء ومنه قولهم كما تدين تدان وبيت الحماسة ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كما دانوا

(فان قلت) ما هذه الاضافة (قلت) هى اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع مجرى مجرى المفعول به كقولهم ياسارق الليلة أهل الدار

صحة خصوصية الجمع بالواو والنون وبيان فائدة المطلق مقدم على وجه صحة المقيد ومن لم يهتد لذلك زعم أن الاول قدم على الثانى مع أن طلب فائدة الجمع متأخر عن صحته اهتماما بشأن الفوائد والمعانى (قوله ساغ ذلك) أى هو اسم شابه الصفة فى دلالته على الذات باعتبار معنى هو كونه يعلم أو يعلم به فساغ لذلك جمعه بالواو والنون مع شذوذه أما على المعنى الاول فعلى الحقيقة لاختصاصه بأولى العلم وأما على الثانى فعلى تغليب العقلاء على غيرهم (قوله قرأ أبو حنيفة) هى قراءة حسنة تحتمل معنى المالك والملك وملك هو المختار أما أولا فلأنه قراءة أهل الحرمين وهم أولى الناس بأن يقرؤا القرآن غضا طريا كما أنزل الله أو قراؤهم الاعلون رواية وفصاحة وقد وافقهم قارئ البصرة والشام وحمزة من الكوفة وأما ثانيا فلقوله تعالى لمن الملك اليوم فقد وصف ذاته بأنه الملك يوم القيامة والقرآن يتعاضد بعضه ببعض وتتناسب معانيه فى المواد وأما ثالثا فلقوله ملك الناس ففى خاتمة الكتاب لما تدرج من وصفه تعالى بالربوبية الى وصفه بالملكية ناسب أن تكون فاتحته كذلك وأما رابعا فلأن الملك بالضم يعم والملك بالكسر يخص وذلك لان ما تحت حياطة الملك من حيث انه ملك أكثر مما تحت حياطة المالك من حيث انه مالك فان الشخص يوصف بالمالكية بالنظر الى أقل قليل ولا يوصف بالملكية الا نظرا الى أكثر كثير وأيضا الملك أقدر على ما يريد فى متصرفاته وأكثر تصرفا فيها وسياسة لها وأقوى تمكنا منها واستيلاء عليها من المالك فى مملوكاته ولا يقدح فى الاول أنه يقال مالك الدواب والانعام ولا يقال ملكهما لان ذلك ليس من حيث ان حياطته قاصرة عنها بل من حيث ان الملك انما يضاف عرفا الى ما ينفذ فيه التصرف بالامر والنهى ولا فى الثانى ان المالك له التصرف فى مملوكه بالبيع وأمثاله وليس ذلك للملك فى رعاياه لان الكلام فى الموضوع اللغوى دون العرف فى الفقهى فللملك أن يتصرف فيهم بما شاء وأما كون التصرف حقا أو ليس بحق فمما لا يعتبر فى الملك ولا فى المالك لغة بل شرعا (قوله ويوم الدين يوم الجزاء) قيل فى اختيار يوم الدين على يوم القيامة وعلى سائر الاسامى رعاية للفاصلة وافادة للعموم فان الجزاء يتناول جميع أحوال الآخرة الى السرمد (قوله كما تدين تدان) أى كما تفعل تجازى (ودناهم كما دانوا) أى جزيناهم بمثل ما ابتدؤنا به (قوله ما هذه الاضافة) أراد اضافة مالك ولذلك قال هى اضافة اسم الفاعل وفرع عليه قوله فاضافة اسم الفاعل وأما اضافة ملك فلا اشكال فيها لانها اضافة المشبهة الى غير معمولها كما فى رب العالمين فتكون حقيقية لا يقال ما أضيف له مفعول به فى المعنى فتكون لفظية لانا نقول الصفة المشبهة لا تعمل النصب أبدا ألا ترى الى قولهم واضافة الصفة المشبهة الى فاعلها فى تمثيل الاضافة اللفظية ولا يرد على ذلك هو رحيم فلانا وجليس زيدا لان الاول صيغة مبالغة كآمر والثانى بمعنى مجالس والا لم يكن متعديا وأما أن الصفة المشبهة لا تشتق الا من فعل لازم والملك والرب مشتقان من متعد فجوابه ما عرفت من أن المتعدى يجعل لازما بالنقل ثم يشتق منه الصفة والاضافة فيهما كما فى قولك ملك العصر وكريم الدهر وحسن البلد فتكون حقيقية قطعا (قوله مجرى مجرى المفعول به) الاول صيغة مفعول من الاجراء وقعت حالا من الظرف والثانى يروى بالضم والفتح إما مصدر أو مكان والاتساع فى الظرف

مالك يوم الدين

نوق ونياق وأينق وأما تعليل الزمخشرى جمعه بالواو والنون باشعاره بصفة العلم فيلحق بصفات من يعقل فصحيح اذا بنى الامر على انه لا يتناول الا أولى العلم وأما على القول بأنه اسم لكل موجود سوى الله فيحتاج الى مزيد نظر فى تغليب العاقل فى الجمع على غير العاقل

والمعنى على الظرفية ومعناه مالك الامر كله فى يوم الدين كقوله لمن الملك اليوم (فان قلت) فاضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة (قلت) انما تكون غير حقيقية اذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكان فى تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة أو غدا فأما اذا قصد معنى الماضى كقولك هو مالك عبده أمس أو زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد

أن لا يقدر معه فى توسعا فينصب نصب المفعول به كقوله ويوم شهدناه أو يضاف اليه على وتيرته كمالك يوم الدين وسارق الليلة حيث جعل اليوم مملوكا والليلة مسروقة وأما مكر الليل والنهار فان جعلا ممكورا بهما كما يقتضيه سياق كلامه فى المفصل كان مثالا لما نحن فيه من اجراء الظرف مجرى المفعول به وان كان بواسطة حرف جر وان جعلا ماكرين كان تشبيها فى اعطاء الظرف حكم غيره والاضافة فى الكل بمعنى اللام ولم يعتد المصنف بالاضافة بمعنى فى وان كانت رافعة مؤنة الاتساع وما يتبعه من الاشكال إما لان اجراء الظرف مجرى المفعول به قد تحقق فى الضمائر بلا خلاف فصورة الاضافة لما احتملت وجهين كانت محمولة على ما تحقق فلا اضافة عنده بمعنى فى وإما لان الاتساع يستلزم فخامة فى المعنى فكان بالاعتبار عند أرباب البيان أولى وأما النحوى فقد اعتد بها لقصور نظره فى تصحيح العبارة على ظاهرها وأهل الدار منصوب بسارق لاعتماده على حرف النداء كقولك يا ضاربا زيدا ويا طالعا جبلا وتحقيقه أن النداء يناسب الذات فاقتضى تقدير موصوف أى يا شخصا ضاربا (قوله والمعنى على الظرفية) يريد أن الظرف وان قطع فى الصورة عن تقدير فى وأوقع موقع المفعول به الا أن المعنى المقصود الذى سيق الكلام لاجله على الظرفية لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا فيه الامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه وقوله لمن الملك استشهاد على ارادة العموم المناسب لمقام العظمة والكبرياء فان معناه أن لا تصرف أصلا فى ذلك اليوم الا له فلا مالك ولا ماللك يومئذ الا هو ومن قال ان الاضافة فى مالك يوم الدين مجاز حكمى ثم زعم أن المفعول به محذوف عام شهد له عموم الحذف بلا قرينة خصوص ورد عليه أن هذا المحذوف مقدر فى حكم الملفوظ فلا مجاز حكميا حينئذ كما فى اسأل القرية اذا كان الاهل مقدرا (قوله فاضافة اسم الفاعل) أى اذا كان الظرف متسعا فيه جاريا مجرى المفعول به كانت اضافة اسم الفاعل اليه غير حقيقية فلا يتعرف بها المضاف فلا يسوغ وقوعه صفة لله تعالى أجاب بأن اضافة اسم الفاعل انما تكون غير حقيقية اذا أريد به الحال والاستقبال ليكون عاملا وفى تقدير الانفصال وأما اذا قصد به الماضى أو الاستمرار فاضافته حقيقية كاضافة الاسم الذى لا يدل على زمان أصلا ولا ينصب مفعولا به قطعا كمولى العبيد وأورد المضاف اليه فى مثال الماضى مفردا لكفايته فيه وقيد بأمس تحقيقا للمضى واشارة الى جواز عمله فى الظروف حال كون اضافته حقيقية وفى مثال المستمر جمعا لانه أنسب بالاستمرار وأظهر فى تصوره واعترض عليه بأنه ذكر فى قوله تعالى جاعل الليل سكنا ان جاعلا دل على جعل مستمر فى الازمنة المختلفة ومع ذلك جعله عاملا فى المضاف اليه ناصبا له حيث جوز عطف والشمس والقمر فى قراءة النصب على محل الليل وفيه تصريح بأن اسم الفاعل اذا أريد به الاستمرار كان عاملا فتكون اضافته غير حقيقية وهذا مناف لما ذكره ههنا وأجيب بأن الزمان المستمر يشتمل على الماضى وعلى الحال والاستقبال فجاز أن يعتبر جانب الماضى فلا يكون الاسم عاملا وكانت اضافته حقيقية وأن يعتبر جانب الحال والاستقبال فكان الاسم عاملا واضافته غير حقيقية وكل واحد من الاعتبارين يتعين بحسب اقتضاء المقامات وقرائن الاحوال وأجيب أيضا بأنه لا منافاة بين أن يكون المستمر عاملا واضافته حقيقية ووجه بأن المستمر لما احتوى على الماضى ومقابليه روعى الجهتان معا فجعلت الاضافة حقيقية نظرا الى الاولى واسم الفاعل عاملا نظرا الى الثانية فجعل اضافته حقيقية مع

وهذا

وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين ويجوز أن يكون المعنى ملك الامور يوم الدين كقوله ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف والدليل عليه قراءة أبي حنيفة ملك يوم الدين وهذه الاوصاف التي أجريت على الله سبحانه من كونه ربا مالكا للعالمين لا يخرج منهم شيء من ملكوته وربوبيته ومن كونه منعما بالنعم كلها الظاهرة والباطنة والجلائل والدقائق ومن كونه مالكا للامر كله في العاقبة يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به

أنه عامل فلا منافاة بين كلاميه وفيه نظر لان مدار الاضافة في كونها معنوية ولفظية على كون الصفة عاملة وغير عاملة كما هو المشهور ويمكن أن يقال الاستمرار في مالك يوم الدين ثبوتي وفي جاعل الليل تجددي بتعاقب أفراده وكان الثاني عاملا واضافته لفظية لورود المضارع بمعناه دون الاول وستعرف بذلك هنالك تبيانا لهذا المعنى ان شاء الله تعالى (قوله وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين) أي المقصود منه الزمان المستمر لا الحال أو الاستقبال والحصر بالقياس اليهما فلا ينافي تجويز الماضي وجاز أن يجعل بالقياس الى الكل اشارة الى أنه المختار الذي لا يلتفت معه الى غيره ثم كأنه تنزل عن ذلك وجوز قصد الماضي فان قيل اذا لم يكن يوم الدين وما فيه مستمرا في جميع الازمنة لم يكن هو ومالكه على الاستمرار وأجيب بأنه مالك الاشياء كلها أزلا وأبدا ولا يتغير بوجودها وعدمها الا تعلق ملكه بها كما قيل في التكوين ويرد عليه ان الماضي لا يحتاج الى أن يؤول ويجعل من قبيل ونادى وقد يجاب بأن معنى الاستمرار هو الثبوت من غير أن يعتبر معه حدوث في أحد الازمنة وذلك ممكن في المستقبل كأنه قيل هو ثابت المالكية في يوم الدين واذا لم يعتبر في مفهومه الحدوث لم يكن عاملا لانتفاء مشابهة الفعل ويدفعه أن الاستمرار صريح في الدوام والاولى ان يوم الدين لتحقق وقوعه وبقائه أبدا جعل كأنه متحقق مستمر الا أنه لم يصرح بذلك اعتمادا على ما ذكره من التأويل في الماضي وهو أن يجعل المستقبل المتحقق وقوعه بمنزلة الماضي الواقع مبالغة في تحقق وقوعه فيستعمل فيه اسم الفاعل على انه ماض ادعاء وان كان مستقبلا حقيقة ومثله لا يعمل كالماضي حقيقة فاضافته معنوية واستدل على ارادة الماضي المؤول بقراءة أبي حنيفة رحمه الله فانها تعني الماضي مؤولا وانه قصد بالاستدلال نوع تقوية له لا اختياره على الاستمرار لا يقال الحكم بكون الظرف متسعا فيه قائما مقام المفعول به حكم بكون اسم الفاعل عاملا فيه ناصبا له فكيف يتصور أن اضافته اليه حقيقية وهل هذا الا تناقض لانا نقول لا تناقض لانه انما حكم بكونه مفعولا به من حيث المعنى لا من حيث الاعراب أي يتعلق المالك به تعلق المملوكية حتى لو كانت شرائط العمل حاصلة لعمل فيه ألا ترى انك تقول في مالك عبيده أمس انه مضاف الى المفعول وتريد أنه كذلك معنى لا أنه منصوب محلا لان شرط العمل مفقود (قوله وهذه الاوصاف) يعني لما دل بلامي التعريف والاختصاص على ان جنس الحمد مختص به تعالى وحق له اجراء تلك الصفات العظام ليكون حجة واضحة على انحصار الحمد فيه واستحقاقه اياه فذكر أولا ما يتعلق بالابتداء من كونه ربا أي مالكا للاشياء كلها لا يخرج شيء من الاشياء عن ملكوته أي سلطنته الشاملة ومن ربوبيته الكاملة يتصرف فيها بما يجب بحكمته على وفق مشيئته ويربيها أي يرقيها في مدارج الكمال على مقتضى عنايته بافاضة الوجود واعداد الاسباب الكاملة وثانيا ما يتعلق بالبقاء من اسباغه عليهم النعما ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة وثالثا ما يتعلق بالاعادة من كونه مالكا للامر كله يوم الجزاء كأنه قيل الحمد لله الذي منه الابتداء واليه الانتهاء وبه البقاء فهو الحقيق بالثناء وظهر بذلك أن هذه الاوصاف ليست أجنبية فاصلة بين الحمد وما بين به من العبادة وقوله هذه الاوصاف مبتدأ خبره دليل ولم يؤنثه لانه صار في عداد الاسماء وإفراده اشارة الى أن المجموع دليل واحد فلا يتوهم شائبة اشتراك أصلا في استحقاق الحمد وكرر من في قوله ومن كونه منعما ومن كونه مالكا تنبيها على الشروع في وصف آخر وقيل تكريرها اشعار باستقلال كل وصف بكونه دليلا على حدة وقوله بعد الدلالة ظرف لاجريت فوجب أن يكون قوله من كونه ربا الخ بيانا للمستتر في أجريت لا لقوله هذه

اياك نعبد واياك نستعين

وأنه به حقيق في قوله الحمد لله دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه بما هو أهله (إيا) ضمير منفصل للمنصوب واللواحق التي تلحقه من الكاف والهاء والياء في قولك اياك واياه واياي لبيان الخطاب والغيبة والتكلم ولا محل لها من الاعراب كما لا محل للكاف في أرأيتك وليست بأسماء مضمرة وهو مذهب الاخفش وعليه المحققون وأما ما حكاه الخليل عن بعض العرب اذا بلغ الرجل الستين فاياه واياالشواب فشئ شاذ لا يعول عليه وتقديم المفعول لقصد الاختصاص

الاوصاف لئلا يقع فصل بين أجزاء الصلة بغيرها فان قلت اختار أولا ملكا على مالك فالانسب أن يقول ههنا ومن كونه ملكا للامر كله في العاقبة قلت النظر ههنا الى مآل المعنى فكونه مالكا للامور كلها يوم الدين في قوة كونه ملكا فيه كما أن كونه مالكا للعالمين في قوة كونه ملكا لهم ولذا قال لا يخرج منهم شئ من ملكوته وما تقدم من اختياره انما كان نظرا الى اللفظ والى محض المفهوم (قوله وأنه به حقيق) قيل الضمير الاول للحمد والثاني لله تعالى كما يشعر به قوله على اختصاص الحمد به أي الحمد حقيق بالله لا بغيره ويفهم من كون الحمد حقيقا به كونه حقيقا بالحمد ولذلك قال لم يكن أحد أحق منه على معنى أنه أحق من كل أحد فان قولك ليس أحد أفضل من زيد وان دل على نفي الافضل فقط لغة الا أن نفي المساوي مفهوم منه أيضا عرفا فان قلت المناسب لكون الحمد حقيقا به دون غيره وما يفهم منه أن يقول لم يكن أحد غيره حقيقا بالحمد لان قوله أحق يدل على أن غيره حقيق في الجملة قلت أشار أولا الى انحصار الحمد فيه سبحانه واستحقاقه اياه ثم نبه على أن ذلك ادعائي على ما سبق من التأويل ايماء الى مذهبه وقيل الضمير الاول لله والثاني للحمد ويوافقه قوله وكان حقيقا بأقصى غاية الخضوع وقوله حقيق بالثناء ورد بأن تقديم الظرف يستلزم قصره تعالى على الحمد وأجيب بأن تقديمه لمحض الاهتمام بما يتعلق به الاستحقاق (قوله إيا ضمير منفصل) قال الزجاج ومتابعوه إيا اسم مظهر مبهم مضاف الى المضمرات الواقعة بعده من الكاف ونحوه اضافة العام الى الخاص فانه مبهم يتعين بالمضاف اليه كأن اياك بمعنى نفسك استدلوا على ذلك باضافته الى المظهر في قوله واياالشواب وقال الخليل انه ضمير مضاف الى ما بعده من الاسماء واستشهد على كونه مضافا باضافته الى المظهر فيما حكاه عن بعض العرب واستضعف بأن الضمير لا يضاف وذهب بعض الكوفيين وابن كيسان من البصرية الى أن الكاف واخواته هي الضمائر التي كانت متصلة واياد عامة لها لتصير منفصلة بسببها وقال قوم من الكوفة اياك بكماله هو الضمير وزيف بأن ليس في الاسماء المضمرة ولا المظهرة ما يختلف آخره كافا وهاء وياء وذهب الاخفش وجمهور المحققين الى أن ايا ضمير منفصل واللواحق التي تلحقه حروف تدل على أحوال المرجوع اليه قال الشيخ ابن الحاجب والدليل على ذلك أنها ألفاظ اتصلت بما لفظه واحد ويتعين بها ما يرجع اليه فوجب أن تكون حروفا كاللواحق بأن في أنت أنتما أنتم فانها حروف مبينة لاحوال المرجوع اليه فجعلها مقيسا عليها في انتفاء الاعراب المحلي ولم يعتد بما نقل عن مذهب الفراء بأن الضمير هو أنت بكماله ولا بما قاله بعضهم من ان اللواحق هي الضمائر التي كانت موضوعة متصلة وأن دعامة لها دعمت حين أريد انفصالها لتستقل لفظا (قوله كما لا محل للكاف) الكاف واخواتها في أرأيتك أرأيتكما أرأيتكم بمعنى طلب الاخبار حروف اجماعا تدل على أحوال المخاطب ويتعين بها ما أريد بالتاء فكانت أولى بجعلها مقيسا عليها في انتفاء الاعراب محلا من اللواحق بأن قال المصنف لما كانت مشاهدة الاشياء ورؤيتها طريقا الى الاحاطة بها علما وصحة الخبر عنها استعملوا أرأيت بمعنى أخبر وهذا يدل على انها من رؤية البصر وذكر في سورة القلم ما يدل على انها من رؤية القلب وأيا ما كان فالاستفهام مستعمل في معنى الامر (قوله فاياه واياالشواب) بالغ في التحذير وأدخل ايا على الشواب لانه يوهم ان كلا منهما يحذر من الآخر أي عليه أن يقي نفسه عن التعرض للشواب ويقيهن عن التعرض له وعليهن مثل ذلك وانما قال فشئ شاذ ولم يقل فشاذ زيادة استحقار له واستضعاف مبالغة في أنه لا معول عليه أصلا ولا يستدل به على

كقوله تعالى قل أفغير الله تأمرونى أعبد قل أغير الله أبغى ربا والمعنى نخصك بالعبادة ونخصك بطلب المعونة وقرئ اياك بتخفيف الياء وأياك بفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء قال طفيل الغنوى

فهياك والامر الذى ان تراحبت * موارده ضاقت عليك مصادره

* والعبادة أقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان فى غاية الصفاقة وقوة النسج ولذلك لم تستعمل الا فى الخضوع لله تعالى لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقا بأقصى غاية الخضوع (فان قلت) لم عدل عن لفظ الغيبة الى لفظ الخطاب (قلت) هذا يسمى الالتفات فى علم البيان قد يكون من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم وقوله تعالى والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه

انه مظهر مضاف الى المضمرات ولا على انه مضمر مضاف الى ما بعده كما مر من مذهبى الزجاج والخليل (قوله كقوله تعالى قل أفغير الله) قيل الهمزة فى الآيتين للانكار فلو أفاد التقديم الاختصاص لدلت الاولى على انكار اختصاص غير الله بالعبادة والامر بها والثانية على انكار اختصاص غيره باتخاذه ربا فلا يفهم منهما انكار الشركة بل جوازها لان الانكار فى حكم النفى يتوجه الى القيد ويفيد ثبوت أصل الحكم فاذا دخل على الامر بعبادة الغير مقيدة بالاختصاص دل على أن المنكر قيد الاختصاص دون أصل العبادة والامر بها وأجيب بان ذلك انما يلزم اذا اعتبر التقديم أولا ودخول الهمزة ثانيا ليكون الانكار واردا على الاختصاص وأما اذا عكس كان الاختصاص واردا على الانكار وأفاد الكلام ان انكار العبادة والامر بها مخصوص بغيره تعالى وقد تعين هذا المعنى بقرينة المقام أولا ترى ان قوله تعالى لو يطيعكم محمول على استمرار الامتناع لا على امتناع الاستمرار كما صرح به فى المفتاح وان قوله وما هم بمؤمنين يفيد تأكيد النفى لا نفى التأكيد وان قولك ما أنا قلت هذا يدل على معنى لم أقله وقاله غيرى لا على معنى لم أقله وحدى بل قلته أنا وغيرى والضابط أن النفى وما فى حكمه اذا كان مع قيد فى الكلام يجعل تارة قيدا للمنفى فيرد النفى على المقيد ويتبادر منه عرفا انتفاء القيد وثبوت أصله وأخرى قيدا للنفى ويتعين كل واحد من الاعتبارين بقرينة تشهد له (قوله والمعنى نخصك بالعبادة) وقد سبق فى تحقيقه ما فيه غنية عن اعادته (قوله قال طفيل الغنوى فهياك) قال رحمه الله تعالى هكذا رواية الكشاف وفى الحماسة لمضرس بن ربعى

فاياك والامر الذى ان توسعت * موارده ضاقت عليك المصادر

وقيل البيت الذى رواه المصنف من قصيدة مطلعها

تحمل من وادى أشيقر حاضره * وألوى بعانى الخيام أعاصره

والموارد مواضع الورود والدخول والمصادر مواضع الصدور والرجوع أى احذر أن تلابس أمرا ان توسعت مداخله ضاقت عليك مخارجه والمقصود الحث على التدبر فى عواقب الامور قبل الشروع فيها (قوله أقصى غاية الخضوع) للخضوع حدود ونهايات ولفظ الغاية شملها لكونها اسم جنس مضافا فصح اضافة أقصى اليها كأنه قال أقصى غاياته قال الراغب العبودية اظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لانها غاية التذلل (قوله لانه مولى أعظم النعم فكان حقيقا بأقصى غاية الخضوع) بيان لوجه استعمال العبادة فى الخضوع لله تعالى لا لحصر استعمالها فيه كأنه جعل مقتضى الاستعمال ظاهر الانتفاء عن غيره فلم يتعرض للحصر لا فى المقتضى ولا فى الاستعمال فبطل ما يقال من ان الصواب أن يقال وكان هو الحقيق (قوله هذا يسمى الالتفات) لما كان السؤال عن فائدة العدول مشتملا على نوع استبعاد واستنكار له لمخالفته مقتضى الظاهر الذى تتسارع الطباع الى قبوله وتتباعد عما يخالفه أزال الاستبعاد أولا بانه فن من فنون البلاغة مشهور فيما بين علماء البيان له اسم مخصوص وأنواع كثيرة وأمثلة غير محصورة وثانيا بانه عادة مألوفة للعرب العرباء قد تعودوا بها فى أساليب كلامهم وأشار فى ضمنه الى فائدة

وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات فى ثلاثة أبيات

تطاول ليلك بالاثمد * ونام الخلى ولم ترقد * وبات وباتت له ليلة

كليلة ذى العائر الارمد * وذلك من نبإ جاءنى * وخبرته عن أبى الاسود

وذلك على عادة افتنانهم فى الكلام وتصرفهم فيه ولان الكلام اذا نقل من أسلوب الى أسلوب كان ذلك أحسن تطرية لنشاط السامع وايقاظا للاصغاء اليه من اجرائه على أسلوب واحد وقد تختص مواقعه بفوائد

عامة للالتفات من جهة المتكلم وهى التصرف والافتنان فى وجوه الكلام واظهار القدرة عليها والتمكن منها وعقبها بفائدة أخرى له عامة أيضا من جهة السامع وهى تطرية نشاطه فى سماع الكلام واستدرار اصغائه اليه بحسن الايقاظ ثم ذكر أن له بحسب مواقعه فوائد مخصوصة وبين الفائدة المختصة بهذا الموضع فكأنه قال ليس العدول من طريق الى آخر بمستبعد بل هو مشهور ومعتاد وله فوائد عامة وخاصة فكان الجواب منطبقا على السؤال حق الانطباق وأشار بقوله هذا يسمى الالتفات الى ما يفهم من الكلام السابق من مطلق العدول الواقع بين الطرق الثلاثة وصرح من أنواعه الستة الحاصلة من ضرب الثلاثة فى اثنين بثلاثة أولها ما يندرج فيه المسؤل عنه أعنى الانتقال من الغيبة الى الخطاب ولذلك لم يذكر له مثالا وثانيها ما يشارك الاول فى طرفيه على التبادل وثالثها ما يشاركه فى الطرف الاول وأشار بقوله (وقد التفت امرؤ القيس) الى نوع رابع هو الانتقال من التكلم الى الخطاب فى ليلك واقتصر على هذه الاربعة لانها أكثر الانواع وأشهرها وأراد بعلم البيان ههنا كما فى خطبة المفصل العلوم الثلاثة قال بعض الافاضل يبحث عن الالتفات فى كل واحد منها أما فى علم المعانى فباعتبار كونه على خلاف مقتضى الظاهر وأما فى البيان فباعتبار أنه ايراد لمعنى واحد فى طرق مختلفة الدلالة عليه جلاء وخفاء وبهذين الاعتبارين يفيد الكلام حسنا ذاتيا للبلاغة وأما فى البديع فمن حيث ان فيه جمعا بين صور متقابلة فى معنى واحد فكان من المحسنات المعنوية ويؤيده أن صاحب المفتاح أورده تارة فى المعانى وأخرى فى البديع وفى عده خلاف مقتضى الظاهر كناية ايماء الى انه من البيان أيضا (قوله ثلاث التفاتات فى ثلاثة أبيات) يجرى مجرى النص على أن فى كل بيت منها التفاتا فيكون ليلك التفاتا من التكلم الى الخطاب فتعين أن الالتفات عنده مخالفة الظاهر فى التعبير عن الشئ بالعدول عن احدى الطرق الثلاث الى أخرى منها اما تحقيقا واما تقديرا كما اختاره الامام السكاكى ومنهم من اشترط فى الالتفات سبق التعبير بالطريق المعدول عنه وحاول تطبيق كلام المصنف عليه فزعم أن الالتفات الاول فى بات من الخطاب الى الغيبة والثانى فى ذلك من الغيبة الى الخطاب والثالث فى جاءنى من الخطاب الى التكلم ورد بان حرف الخطاب جار على أصله من كونه لمن يتلقى عنه الكلام لا أنه خاطب به نفسه ولذلك لم يعد السكاكى فى الابيات الثلاثة أربع التفاتات وربما قيل ان فى جاءنى التفاتين نظرا الى الغيبة والخطاب السابقين وفساده ظاهر واعلم أن قوله تطاول ليلك ان حمل على الالتفات لم يكن تجريدا وان عد تجريدا كقوله

* وهل تطيق وداعا أيها الرجل * لم يكن التفاتا لان مبنى التجريد على مغايرة المنتزع للمنتزع منه ليترتب عليه ما قصد به من المبالغة فى الوصف ومدار الالتفات على اتحاد المعنى ليحصل ما أريد به من ايراد المعنى فى صورة أخرى غير ما يستحقه بحسب ظاهره ويؤيد ذلك ما نقله الفاضل اليمنى من أن أبا على وابن جنى وابن الاثير حكموا بان ليلك تجريد وليس بالتفات فمن ادعى أن أحد أقسام التجريد أعنى مخاطبة الانسان نفسه التفات وانه لا منافاة بينهما فقد سها والاثمد بفتح الهمزة وضم الميم اسم الموضع وبكسرهما كذلك على ما نقله رحمه الله تعالى ولا ينافى ذلك كونه اسما لحجر يكتحل به والخلى الخالى من الهم والظرف أعنى له حال من ليلة اذ لا معنى لتعلقه ببات العائر بمعنى العوار وهو القذى الرطب الذى تلفظه العين عند الوجع وبمعنى الرمد أيضا قال رحمه الله تعالى يطلق العائر على ما به العوار فيحتاج حينئذ الى تقدير أى ذى الجفن

(قال محمود رحمه الله وقد التفت امرؤ القيس ثلاث التفاتات فى ثلاثة أبيات الخ) قال أحمد رحمه الله يعنى أنه ابتدأ بالخطاب ثم التفت الى الغيبة ثم الى التكلم وعلى هذا فهما التفاتان لا غير وانما أراد الزمخشرى والله أعلم انه أتى بثلاثة أساليب خطاب لحاضر وغائب ولنفسه فوهم بقوله ثلاث التفاتات أو نجعل الاخير ملتفتا التفاتين عن الثانى وعن الاول فيكون ثلاثا والامر فيه سهل

ومما اختص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات فخوطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات فقيل اياك يا من هذه صفاته نخص بالعبادة والاستعانة لا نعبد غيرك ولا نستعينه ليكون الخطاب أدل على أن العبادة له لذلك التميز الذي لا تحق العبادة الا به (فان قلت) لم قرنت الاستعانة بالعبادة (قلت) ليجمع بين ما يتقرب به العباد الى ربهم وبين ما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهته

العاثر والارمد صفة ذى والنبأ هو خبر قتل أبي الاسود لان القصيدة مرثيته وقوله ولان الكلام ظرف مستقر عطف على مثله أعنى على عادة أى وذلك كائن على عادة وكائن لان الكلام (قوله ومما اختص به) اشارة الى أن الفائدة المختصة به لا تنحصر فيما ذكره بل هنالك فوائد جمة وفى المفتاح ان فائدة الالتفات التنبيه على أن القراءة انما تكون معتدا بها اذا كانت صادرة عن قلب حاضر وتأمل وافر بحيث يجد القارئ من نفسه فى أول قراءته محركا نحو الاقبال على منعمه الذى أجرى حمده على لسانه ثم يزداد قوة ذلك المحرك بحسب اجراء تلك الصفات العظام حتى اذا آل الامر الى خاتمتها أوجب اقباله عليه وخطابه اياه بحصر العبادة والاستعانة فيه فتنطبق قراءته على المنزل ومن فوائده الايذان بأن الحمد والثناء ينبغى أن يكون على وجه يوجب ترقى الحامد من حضيض بعد الحجاب والمغايبة الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة ومنها الاشارة الى أن العبادة المستطابة والاستعانة المستجابة انما تكون فى مقام الاحسان الذى هو أن تعبد ربك كأنك تراه وتخاطبه (قوله لما ذكر الحقيق بالحمد) حاصله انه لو قيل اياه نعبد واياه نستعين كما يقتضيه مساق الكلام بظاهره لم يكن فيه دلالة على أن العبادة له والاستعانة به لاجل اتصافه بتلك الصفات المجراة عليه وتميزه بها عن غيره لان ذلك الضمير راجع الى ذاته بمقتضى وضعه وليس فيه ملاحظة لصفاته وان كان متصفا بها فالحكم متعلق بالذات فلا يفهم منه سببه عرفا واذا قيل اياك بدل اياه فقد نزل الغائب بواسطة أوصافه المذكورة الموجبة لتميزه وانكشافه حتى صار كأنه يتبدل خفاء غيبته بجلاء حضوره منزلة المخاطب فى التميز والظهور ثم أطلق عليه ما هو موضوع للمخاطب ففى اطلاقه عليه ملاحظة لاوصافه التى جعلته كالمخاطب فصار الحكم مرتبا على الوصف المناسب بمنزلة أن يقال أيها الموصوف المتميز نعبدك ونستعينك فيتبادر منه فى المتعارف أن العبادة والاستعانة لتميزه بتلك الصفات ونظير اياك ههنا اسم الاشارة فى قوله أولئك على هدى من ربهم وسيأتى تقريره ان شاء الله تعالى ومعنى قوله (فخوطب) أريد خطابه فقيل أو تقول هو مجمل عقب بتفصيله وتقديم (اياك) فى قوله (اياك يا من هذه صفاته نخص) لموافقة المنزل ونخص تصريح بفائدة التقديم فيه وقوله (لا نعبد غيرك ولا نستعينه) تأكيد له ولو جعل تقديم اياك فى هذه العبارة للتخصيص أفاد أنا نخصك ولا نخص غيرك وهو فاسد من وجهين الاول أن هذا ليس معنى اياك نعبد الثانى انه لا يوافقه قوله لا نعبد غيرك فان قلت قوله ليكون الخطاب أدل تصريح بأن الغيبة لها دلالة ما على ذلك وما قدرتموه من وجه الدلالة ينافى دلالتها قلت ضمير الغائب لجريانه على أصله ورجوعه الى الذات ليس فيه ما يقتضى فهم الصفات لكن لتقدم ذكرها ربما يفهم معه لايه وهذا القدر كاف لاشعاره بالعلية فى الجملة ولما كان صفاته تعالى عين ذاته أو مستندة اليها وحدها وكانت أفعاله متفرعة عن صفاته الذاتية كان استحقاقه العبادة لصفاته وأفعاله راجعا الى الاستحقاق الذاتى (قوله لم قرنت الاستعانة بالعبادة) أراد لاى مناسبة وتعلق جمع بينهما فأجاب بأن العبادة أمر يتقرب به العباد الى ربهم والاستعانة طلب ما يحتاجون اليه من جهته أى من جهة الرب وهو اعانته اياهم فى حوائجهم ومهماتهم ولا يخفى أن تقربهم اليه وطلبهم منه المعونة فى مهماتهم متناسبان غاية التناسب فقرن أحدهما بالآخر فالوجه فى تفريع السؤال حينئذ أن العبادة لما كانت تقربهم الى مولاهم بأفعالهم والاستعانة طلب لفعل المولى كان تقديمها على العبادة أولى

(فان قلت) فلم قدمت العبادة على الاستعانة (قلت) لان تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة ليستوجبوا الاجابة اليها (فان قلت) لم أطلقت الاستعانة (قلت) ليتناول كل مستعان فيه والاحسن أن تراد الاستعانة به وبتوفيقه على أداء العبادة ويكون قوله اهدنا بيانا للمطلوب من المعونة كأنه قيل كيف أعينكم فقالوا اهدنا الصراط المستقيم وانما كان أحسن لتلاؤم الكلام وأخذ بعضه بحجزة بعض

فلم قدمت عليها والجواب ان الاستعانة طلب الحاجة والعبادة وسيلة اليها فتقدم الوسيلة على مجرى العادة ليستحقوا الاجابة وقيل الضمير في قوله من جهته راجع الى ما يتقرب به على معنى أن الاعانة تطلب ويحتاج اليها من جهة العبادة ولاجل تحصيلها فيظهر على هذا التقرير تفريع السؤال لان طلب ما يحتاج اليه في حصول العبادة ينبغي أن يقدم عليها وبطلانه من وجوه الاول أن قوله ليتناول كل مستعان فيه ينافيه الثاني انه يجعل هذا الوجه راجعا الى الاحسن الذي سيذكره وقد جعله المصنف مقابلا له الثالث أن الجواب لا يطابقه فان العبادة حينئذ مقصودة بذاتها والاعانة وسيلة اليها على عكس ما ذكره في الجواب فينبغي حينئذ أن يجاب بان الاعانة مطلوبة لتكميل العبادة بازديادها أو بثباتها يدل على ذلك جعل اهدنا بيانا لها وطلب ما يزداد به الشيء أو يستمر متأخر عنه ولو جعلت الاعانة مطلوبة لتحصيل العبادة ابتداء وأجيب على هذا التقرير بان تقديم المقصود على طلب وسيلة تحصيله للاهتمام لكان له وجه وجيه واختار الفاضل اليمني أن الضمير للرب كما هو الحق لكنه وجه التفريع بان الاستعانة لما كانت شاملة لكل مستعان فيه دخلت فيه الاستعانة على العبادات دخولا أوليا فكانت الاعانة أمرا مطلوبا محتاجا اليه في أداء العبادات كما في سائر المهمات فالاولى أن يقدم طلبها على العبادة وفيه نظر لان الحكم بتناول الاستعانة كل مستعان فيه متأخر عن هذا السؤال فكيف يبتنى تفريعه عليه وأيضا اذا كانت الاعانة على تحصيل العبادة أو تكميلها داخلة في المطلوب لم تكن العبادة وسيلة اليه مطلقا بل هي مقصودة بالقياس الى بعضه وهو الاعانة على العبادة تحصيلا أو تكميلا ووسيلة الى بعضه وهو الاعانة فيما عداها وذلك خلاف المفهوم من قوله لان تقديم الوسيلة الخ لا يقال العبادة متعددة أنواعا وأشخاصا فجاز أن يكون بعضها وسيلة الى الاعانة على بعض لانا نقول لا اختصاص لقوله نعبد ونستعين ببعض العبادات دون بعض بل هما مطلقان نسبتهما الى الكل على السوية والذي يلوح من كلامه انه أراد بالمهمات في قوله وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات ما لا يتناوله غاية الخضوع أي العبادة فانه المتبادر من العبارة والمناسب للعرف العام وحينئذ يستقيم تفريع السؤال كما وجهنا أولا ويظهر صحة الجواب مطلقا ويراد باطلاق الاستعانة تناولها لكل مستعان فيه من تلك المهمات (قوله لم أطلقت) أي لم تركت تقييدها بما تقتضيه من المفعول بواسطة حرف الجر أجاب بان حذف المفعول لافادة العموم بناء على أن الحمل على بعض دون بعض ترجيح بلا مرجح وهكذا معنى قوله وأطلق الانعام ليشمل كل الانعام فالعموم مستفاد من الاطلاق بمعونة المقام فمن شنع عليه بانه لم يفرق بين المطلق والعام فقد تخلف بمنازل عن ادراك المرام (قوله كل مستعان فيه) أي مستعان عليه يقال أعانه على كذا وأعانه في كذا ومحصولهما واحد (قوله والاحسن الخ) عطف بحسب المعنى على جميع ما سبق من كلامه الدال على أن الاستعانة متعلقة بالمهمات وعامة فيها كانه قال هي مطلقة في المهمات غير مقيدة بالعبادة والاحسن أنها مقيدة بها وانما أطلقت وحذف مفعولها لفظا لمجرد الاختصار مع وجود القرينة الدالة على تقيدها بالعبادة وهو اقترانها بها مع ظهور احتياجها الى الاعانة عليها (به وبتوفيقه) من باب أعجبني زيد وكرمه (قوله لتلاؤم الكلام) أي لتناسب الجمل الواقعة فيه وانتظام بعضها مع بعض حيث دل اياك نستعين على طلب الاعانة على العبادة فصار اهدنا بيانا للاعانة المطلوبة فانتظمت الجمل الثلاث انتظاما تاما لمزيد ارتباط بينها وربما يقال اياك نعبد بيان للحمد أو استئناف نشأ من اجراء الاوصاف على المحمود فكانت الجمل الاربع التي في الفاتحة

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم قدمت العبادة على الاستعانة الخ) قال أحمد رحمه الله معتقد أهل السنة أن العبد لا يستوجب على ربه جزاء تعالى الله عن ذلك والثواب عندنا من الاعانة في الدنيا على العبادة ومن صنوف النعيم في الآخرة ليس بواجب على الله تعالى بل فضل منه واحسان في الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته مضافا الى دليل العقل المحيل أن يجب على الله تعالى شيء لكن كما قام الدليل عقلا وشرعا على انه تعالى لا يجب عليه شيء فقد قام عقلا وشرعا على أن خبره تعالى صدق ووعده حق أي يجب عقلا أن يقع فاما أن يكون الزمخشري تسامح في اطلاق الاستيجاب وأراد وجوب صدق الخبر واما أن يكون أخرجه على قواعد البدعة في اعتقاد وجوب الخير على الله تعالى وان لم يكن وعد

وقرأ

وقرأ ابن حبيش نستعين بكسر النون * هدى أصله أن يتعدى باللام أو بالى كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم وانك لتهدى الى صراط مستقيم فعومل معاملة اختار فى قوله تعالى واختار موسى قومه ومعنى طلب الهداية وهم مهتدون طلب زيادة الهدى بمنح الالطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وعن على وأبى رضى الله عنهما اهدنا ثبتنا وصيغة الامر والدعاء واحدة لان كل واحد منهما طلب وانما يتفاوتان فى الرتبة وقرأ عبد الله أرشدنا (السراط) الجادة من سرط الشئ اذا ابتلعه لانه يسترط السابلة اذا سلكوه كما سمى لقما لانه يلتقمهم والصراط من قلب السين صادا

متلاصقة متلاحقة والاخذ بالحجزة وهى معقد الازار وموضع التكة من السراويل عبارة عن شدة الاتصال واذا جعلت الاستعانة عامة لم يكن اهدنا بيانا للمعونة المطلوبة ولا المعونة مخصوصة بالعبادة فلم يكن الاتصال بين الجمل بتلك المثابة (قوله هدى أصله أن يتعدى) فيه اشعار بان لافرق بين المتعدى بنفسه والمتعدى بالحرف لكنه فرق بان هداه لكذا والى كذا انما يقال اذا لم يكن فيه ذلك فيصل بالهداية اليه وهداه كذا لمن يكون فيه فيزداد أو يثبت ولمن لا يكون فيه فيصل وقد يقال لا نزاع فى الاستعمالات الثلاثة ومنهم من فرق بان ما تعدى بنفسه معناه الايصال الى المطلوب ولا يكون الا فعل الله فلا يسند الا اليه كقوله تعالى لنهدينهم سبلنا وما تعدى بالحرف معناه الدلالة على ما يوصل الى المطلوب فيسند تارة الى القرآن كقوله يهدى للتى هى أقوم وتارة الى النبى صلى الله عليه وآله كقوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم (قوله ومعنى طلب الهداية) أى طلبهم الهداية ففاعل المصدر محذوف وهم مهتدون حال منه وتقرير الاشكال ان من خصص الحمد بالله تعالى وأجرى عليه تلك الصفات المشتملة على أحوال المبدا والمعاد وما بينهما وحصر العبادة والاستعانة فيه كان مهتديا فكيف يطلب الهداية وما هو الا طلب لتحصيل الحاصل والجواب أن الحاصل أصل الاهتداء والمطلوب زيادته أو الاهتداء والمطلوب الثبات عليه فان قلت المؤمنون وان كانوا مهتدين فى اعتقادهم وعباداتهم الا أن عباداتهم ليست مقصودة بذاتها بل هى وسيلة الى مطالبهم الحقيقية التى هى السعادات الابدية ولما لم تكن كافية فى حصول تلك المطالب بل لا بد معها من الاستعانة بهداية الله اليها قالوا اهدنا الصراط المستقيم طلبا للهداية اليها فلا حاجة الى شئ من التأويلين قلت لما حمل المصنف الصراط المستقيم على ملة الاسلام احتاج الى أحدهما على أن طلب الهداية الى تلك المطالب راجع الى طلب زيادة الهدى فان حمل الهدى على التثبيت كان مجازا ولو حمل على زيادته فان جعل مفهوم الزيادة داخلا فى المعنى المستعمل فيه كان مجازا أيضا وان جعل خارجا عنه مدلولا عليه بالقرائن كان حقيقة لان الهداية الزائدة هداية وما ذكره فى قوله يا أيها الناس اعبدوا ربكم من أن الازدياد من العبادة عبادة فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فبنى على هذا الوجه الاخير وفى قوله (بمنح الالطاف) وهى المصالح التى عندها يطيع المكلف أو تكون أقرب الى الطاعة ولا تفضى الى الالجاء والقسر رد على من قال هداية الله لعباده ايجاده الاهتداء فيهم وأريد ههنا المجاز زيادته أو الثبات عليه (قوله زادهم هدى) استشهاد معنوى حيث صرح فيه بزيادة الهدى بعد اثبات الاهتداء (قوله لنهدينهم سبلنا) نظير لاهدنا فانه لما أثبت لهم المجاهدة بصيغة الماضى وجعل ضمير الذات ظرفا لها مبالغة فى اخلاصهم دل على ثبوت الهداية فحمل على الزيادة وكما أيد الوجه الاول بنظائر الآية أشار الى تأييد الثانى بالنقل عن الصحابة (قوله لان كل واحد منهما طلب وانما يتفاوتان فى الرتبة) اشارة الى أن تلك الصيغة موضوعة لطلب الفعل مطلقا لكنه من الاعلى أمر ومن الادنى دعاء ومن المساوى التماس واللفظ فى الاحوال كلها مستعمل فى معناه الحقيقى واعتبر أبو الحسين فى الامر الاستعلاء وفى الدعاء التضرع وفى الالتماس عدمهما وهو أولى (قوله وقرأ عبد الله) هو اذا أطلق أريد به ابن مسعود كما أن الحسن اذا أطلق أريد به الحسن البصرى (قوله لانه يسترط السابلة) أى يبتلعهم والسابلة أبناء السبيل المختلفة فى الطرقات قال الراغب سمى بالسراط بناء على توهم انه يبتلع سالكه أو يبتلعه سالكه يقال أكلته المفازة

اهدنا الصراط المستقيم

لاجل الطاء كقوله مصيطر في مسيطر وقد تشم الصاد صوت الزاي وقرئ بهن جميعا وفصحاهن اخلاص الصاد وهي لغة قريش وهي الثابتة في الامام ويجمع سرط نحو كتاب وكتب ويذكر ويؤنث كالطريق والسبيل والمراد به طريق الحق وهو ملة الاسلام (صراط الذين أنعمت عليهم) بدل من الصراط المستقيم وهو في حكم تكرير العامل كأنه قيل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم كما قال للذين استضعفوا لمن آمن منهم (فان قلت) ما فائدة البدل وهلا قيل اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم (قلت) فائدته التوكيد لما فيه من التثنية والتكرير والاشعار بأن الطريق المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على أبلغ وجه وآكده كما تقول هل أدلك على أكرم الناس وأفضلهم فلان فيكون ذلك أبلغ في وصفه بالكرم والفضل من قولك هل أدلك على فلان الاكرم الافضل لانك ثنيت ذكره مجملا أولا ومفصلا ثانيا وأوقعت فلانا تفسيرا وايضاحا للاكرم الافضل فجعلته علما في الكرم والفضل فكأنك قلت من أراد رجلا جامعا للخصلتين فعليه بفلان فهو المشخص المعين لاجتماعهما فيه غير مدافع ولا منازع

اذا أضمرته أو أهلكته وأكل المفازة اذا قطعها وكذلك يسمى باللقم لانه يلتقمهم أو يلتقمونه (قوله لاجل الطاء) فانها مجهورة مستعلية والسين مهموسة منخفضة واجتماعهما لا يخلو عن ثقل فابدلت صادا لانها تناسب الطاء في الاستعلاء والسين في الهمس وقد تشم الصاد صوت الزاي لتكتسي بذلك نوع جهر فيزيد قربها من الطاء (قوله كما قال للذين استضعفوا) استدل بتكرير العامل أعني اللام ههنا لفظا على ان البدل في حكم التكرير واعترض عليه بجواز أن يكون مجموع الجار والمجرور بدلا عن مجموع الجار والمجرور فلا تكرير للعامل حينئذ لانه الفعل حينئذ وأجيب بان ابدال المفرد من المفرد أكثر فكان أولى ورد بان الحمل عليه مستلزم تكرير العامل لفظا وهو أقل قليل بل جميع صوره متنازع فيه ونحن نقول لما اعتبر في البدل أن يكون مقصودا بالنسبة وقد علم أن حروف الجر أدوات لافضاء معاني الافعال الى ما بعدها تبين أن اللام ليست جزأ من المنسوب اليه فلا تكون جزأ من البدل (قوله ما فائدة البدل وهلا قيل) هذا سؤال واحد أي ما فائدة جعل صراط الذين أنعمت عليهم بدلا وتابعا وهلا ذكر استقلالا وأصالة مع انه المقصود حقيقة والجواب أن له فائدتين احداهما التأكيد بذكر الصراط مرتين وتكرير العامل وبالتكرير يمتاز عن التأكيد وعطف البيان على المختار وبكونه مقصودا بالنسبة يمتاز عنهما مطلقا والثانية الايضاح بتفسير المبهم بقوله (والاشعار) بالرفع عطف على التأكيد وقد يروى مجرورا بخط المصنف فالفائدة على هذا هي التأكيد من الوجوه الثلاثة فان ذكر الشئ مبهما ثم مفسرا يفيد تقريره وتأكيده (قوله ليكون ذلك شهادة) متعلق بالتأكيد والاشعار معا أي أكد بوجهين وأشعر بكذا ليكون الكلام المشتمل عليهما شهادة لصراط المسلمين بالاستقامة على وجه أبلغ وآكد من أن يوصف صراطهم بالاستقامة أما أولا فبتثنية ذكره ليتمكن المشهود له في ذهن السامع وأشار اليه في المثال بقوله لانك ثنيت ذكره وذلك لان المراد بأكرم الناس وأفضلهم هو الذات كما أريدت بفلان واما الاكرم والافضل التابعان لفلان فأريد بهما مفهومهما لا الذات وأما ثانيا فبالتفصيل بعد الاجمال فانه أوقع في البيان وأقوى في الشهادة وأشار اليه بقوله (مجملا أولا ومفصلا ثانيا) وتقدير الكلام ثنيت ذكره فذكرته أولا مجملا وثانيا مفصلا وأما ثالثا فبتكرير العامل تقديرا وله مع افادة تأكيد النسبة فائدة أخرى تقوي أركان الشهادة المذكورة وقد فصلها بقوله وأوقعت فلانا الى آخر الكلام يعني وأوقعته تفسيرا وايضاحا مع قصد تكرير العامل كما مر فان جعله علما وكونه مشخصا معينا لما ذكر انما يترتب على تقدير العامل المؤذن باستئناف القصد كأنه قيل هل أدلك على زيد فينبغي أن يكون علما في الكرم والفضل (غير مدافع ولا منازع) ليكون أوفى بتأدية ما هو المقصود أعني كونه أكرم وأفضل فيستحق أن يستأنف القصد اليه وقد يتوهم من ظاهر عبارته أن

صراط الذين أنعمت عليهم

والذين أنعمت عليهم هم المؤمنون وأطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من أنعم الله عليه بنعمة الاسلام لم تبق نعمة الا أصابته واشتملت عليه وعن ابن عباس هم أصحاب موسى قبل أن يغيروا وقيل هم الانبياء وقرأ ابن مسعود صراط من أنعمت عليهم (غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم على معنى أن المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والضلال أو صفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الايمان و بين السلامة من غضب الله والضلال (فان قلت) كيف صح أن يقع غير صفة للمعرفة وهو لا يتعرف وان أضيف الى المعارف (قلت) الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه كقوله

ولقد أمر على اللئيم يسبنى

غير المغضوب عليهم ولا الضالين

(قال محمود رحمه الله وأطلق الانعام ليشمل كل انعام) قال أحمد رحمه الله ان اطلاق الانعام يفيد الشمول كقوله ان اطلاق الاستعانة يتناول كل مستعان فيه وليس بمسلم فان الفعل لا عموم لمصدره والتحقيق ان الاطلاق انما يقتضى ابهاما وشيوعا والنفس الى المبهم أشوق منها الى المقيد لتعلق الامل مع الابهام لكل نعمة تخطر بالبال

قوله ليكون متعلق بالاشعار وحده ووجوه الابلغية راجعة الى كونه بيانا وتفسيرا فيلزم أن يشاركه فيه عطف البيان مع أن اقتضاءه تعيين فلان وتشخيصه بلا مدافعة لا يخلو عن منازعة وقوله غير مدافع نصب على الحال امامن الضمير المجرور فى الظرف وامامن المرفوع المستكن فى المعين (قوله وأطلق الانعام) أى لم يقيده بمفعوله الذى يتعدى اليه بالباء ليستغرق بمعونة المقام كل انعام بنعمه ولما كان هذا الشمول ادعائيا قال (لان من أنعم الله عليه الخ) فان نعمة الاسلام لاشتمالها على سعادة النشأتين هى النعمة كل النعمة فمن فاز بها فقد أنعم الله عليه بالنعم (قوله على معنى أن المنعم عليهم) أى اذا جعل غير المغضوب عليهم بدلا أريد بالثانى أيضا الذات مع قصد تكرير العامل وتفسير المبهم فيوجد فيه تلك المبالغات فالبدل فى الآية أوقع من الصفة قال رحمه الله قوله هم الذين سلموا نظير قوله فهو المشخص المعين (قوله على معنى أنهم جمعوا) لان النعمة المطلقة أثبتت لهم بطريق الصلة والسلامة بطريق الصفة و يفهم من ذلك أنهم جمعوا بينهما وقوله وهى نعمة الايمان مع قوله سابقا بنعمة الاسلام يدل على أن الايمان متحد بالاسلام ومشتمل على الاعمال كما هو مذهب الاعتزال وحينئذ كان الوصف بالسلامة عن الغضب والضلال بعد اثبات الايمان تأكيدا لا تقييدا اللهم الا اذا حمل الايمان على مجرد التصديق اما وحده أومع الاقرار كما ذهب اليه غيره (قوله لا توقيت فيه) أى لا تعيين يقال وقت اذا حدد وعين فان تعيين الحوادث بالاوقات أى لم يرد بالذين أنعمت عليهم قوم باعيانهم فان الموصول فى حكم المعرف باللام فاذا أريد به الجنس من حيث وجوده فى ضمن بعض أفراده لا بعينه كان فى المعنى كالنكرة وهو المسمى بالمعهود الذهنى فتارة ينظر الى معناه فيعامل معاملة النكرة كالوصف بالنكرة وبالجملة وأخرى الى لفظه فيوصف بالمعرفة ويجعل مبتدأ أو ذا حال فان قلت ذكر أولا أنهم المؤمنون مطلقا ثم نقل أنهم أصحاب موسى صلى الله عليه وسلم قبل تحريف التوراة وتغيير أحكامها أو الانبياء فهو على الآخرين عهد خارجى تقديرى فيكون معينا وعلى الاول مستغرق للكل وهو أيضا أمر معين لا تعدد فيه أصلا فليس هنالك معنى لا توقيت فيه قلت يحتمل أن يريد بالمؤمنين طائفة منهم لا باعيانهم فاذا حمل على الاستغراق كما هو الظاهر من السياق تعين أن ما فى الجواب وجه رابع هو العهد الذهنى كما يدل عليه تشبيهه بقول الشاعر وقيل الكل لكثرته لا يحيط العلم بحصره فأشبه المنكر فعومل معاملته وهذا مع انه احداث قول بلا ثبت فى الاستعمال يدفعه ذلك التشبيه دفعا ظاهرا (قوله على اللئيم) لم يرد الكل اذ لا مرور عليه ولا فرد معين اذ لا دلالة عليه ولقصوره عن افادة ما هو المقصود من وصفه بكمال الحلم وقوة الاناة ولا الحقيقة من حيث هى اذ لا يناسبها المرور بل هى باعتبار وجودها فى ضمن فرد لا بعينه أى على لئيم والجملة صفة له لا حال منه فان المعنى ليس على تقييد المرور بحال السب بل على أن له مرورا مستمرا فى أوقات متعاقبة على لئيم من اللئام اتخذ سبه دأبا ومع ذلك يعرض عنه صفحا فانه أدل على اغضائه عن السفهاء واعراضه عن الجاهلين وتمامه *فمضيت ثمت قلت لا يعنينى* أى فأمضى ثم أقول على قصد الاستمرار كما فى قوله ولقد أمر وانما عدل الى صيغة الماضى تحقيقا لاتصافه بالحلم والاغضاء وثمت حرف عطف لحقتها التاء قيل وذلك مخصوص بعطف الجمل

ولان المغضوب عليهم والضالين خلاف المنعم عليهم فليس في غير اذن الابهام الذي يأبى عليه أن يتعرف وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير وذو الحال الضمير في عليهم والعامل أنعمت وقيل المغضوب عليهم هم اليهود لقوله عز وجل من لعنه الله وغضب عليه والضالون هم النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل (فان قلت) مامعنى غضب الله (قلت) هو ارادة الانتقام من العصاة وانزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم مايفعله الملك اذا غضب على من تحت يده نعوذ بالله من غضبه ونسأله رضاه ورحمته

ومعنى ثم التراخي في الرتبة أي قضيت ولم أشتغل بمكافأته وترقيت الى مرتبة أعلى وقلت لا يعنيني بالسب فكانه ينسى نفسه تلك الحالة ويصورها بصورة أخرى تكرما وذلك غاية التؤدة والوقار والتباعد عن لحوق العار (قوله ولان المغضوب عليهم) عطف بحسب المعنى على ماتقدم أي صح ذلك لان الذين أنعمت عليهم لا توقيت فيه ولان المغضوب عليهم أجاب أولا بان الموصوف نكرة معنى وثانيا بان الصفة معرفة فعلى الاول يجب أن يحمل المغضوب عليهم والضالين على اليهود والنصارى كما سينقله ليبقى غير على ابهامه نكرة مثل موصوفه فيظهر التشبيه باللئيم يسبني وعلى الثاني يجب أن يحمل على مطلق المغضوب عليهم والضالين ليكون المضاف مشتهرا بمغايرة المضاف اليه فيتعرف غير ويكون الموصوف حينئذ محمولا على الوجوه الثلاثة المذكورة أولا فيتوافقان تعريفا لفظا ومعنى وجاز أيضا أن يراد بالموصوف مالا توقيت فيه على مامر ويوصف بالمعرفة نظرا الى لفظه وبعض المتضلعين بكشفه عن أسرار الكتاب طرا واحاطته بما فيه خبرا تحير في تحقيق هذا المقام فتشبث بأذيال الجدال قائلا ان حاصل الجواب أنا لا نسلم أن الموصوف معرفة ولو سلم فلا نسلم أن الصفة نكرة فما قيل من ان المضاف اذا كان مما اشتهر بمغايرة المضاف اليه كان معرفة قطعا فلا يكون كقوله على اللئيم يسبني خارج عن قانون التوجيه نعم يتجه أن الموصول ههنا لم يرد به بعض مبهم ليصح وصفه بالنكرة كاللئيم بل أريد به العموم وأنت خبير بان افساده لكلام المصنف بما سلمه أكثر من اصلاحه اياه بما دفعه وقد حققناه بما لا غبار عليه هذا وأما اذا قرئ غير بالنصب على الحال فلابد أن يكون نكرة كما أشرنا اليه وجعله بمعنى مغايرا لتكون اضافته لفظية كما يشهد له ادخال اللام عليه في عبارة كثير من العلماء مما لا يرتضيه الادباء ولم يرد شاهد له في كلام يستشهد به (قوله وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم) قيل أي عادته قبل العرضة الاخيرة والا فكل القرا آت قراءته وقيل كل واحدة من السبع المتواترة تنسب الى واحد من الائمة لاشتهاره بها وتفرده فيها بأحكام خاصة في الاداء وأما غيرها فاذا ظهر فيها أمر الرواية ولم يشتهر بها أحد تنسب الى النبي صلى الله عليه وآله ولا يلزم من ذلك اعتياده بها وهذا أولى (قوله وذو الحال الضمير في عليهم والعامل) في الحال هو (أنعمت) لا يقال فقد اختلف العامل في الحال وذي الحال لان العامل في الاول هو الفعل وفي الثاني هو الجار لانا نقول العامل فيهما هو الفعل لان حرف الجر أداة توصل معنى الفعل الى مجروره والمجرور ههنا وحده منصوب المحل بالفعل وبهذا الاعتبار وقع ذا حال وهكذا نقول المرفوع المحل في عليهم الثانية هو المجرور لا مجموع الجار والمجرور ولا يرد الاشكال بان المجموع ليس باسم والاسناد اليه من خواصه والقول بأن الجار والمجرور في محل النصب أو الرفع مساهلة في العبارة اتكالا على ماتقرر من القواعد فان قلت محل المستقر متعلق بمجموعه الواقع موقع عامله فان الواقع خبر المبتدا في قولنا زيد في الدار هو مجموع في الدار لا الدار وحدها قلت لا نزاع في ذلك لوقوع مجموعه موقع عامله الذي هو حاصل انما الكلام في النصب أو في الرفع الذي أوجبه معنى الفعل الذي أوصله حرف الجر الى ما بعده كالنصب اللازم من تعلق الحصول بالدار بواسطة الجار والرفع الذي اقتضاه تعلق المغضوب بالضمير بواسطة على فانهما للمجرور وحده (قوله هو ارادة الانتقام) لما امتنع وصفه تعالى بحقيقة الغضب كما في الرحمة لانها من الاعراض النفسانية المستحيلة عليه سبحانه وجب صرف الكلام عن ظاهره وذلك من وجوه

(فان)

(قال محمود رحمه الله ومعنى الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام الخ) قال أحمد رحمه الله أدرج في هذا مايقتضي عنده وجوب وعيد العصاة وليس مذهب أهل السنة بل الامر عندهم في المؤمن العاصي موكول الى المشيئة فمنهم من أراد الله تعالى عقوبته والانتقام منه فيقع ذلك لا محالة ومنهم من أراد العفو عنه واثابته فضلا منه تعالى على ان المغضوب عليهم والضالين واقعان على الكفار ووعيدهم واقع لا محالة ومراد والله الموفق * أقول قول الزمخشري رحمه الله الغضب من الله تعالى ارادة الانتقام من العصاة الخ لا يدل على مافسره فان وجوب وعيد العصاة لا يعلم منه والغضب من الله عند أهل السنة والمعتزلة عبارة عما ذكره الزمخشري رحمه الله الا أن عند أهل السنة ان الله تعالى ان شاء عذب صاحب الكبيرة وان شاء غفر له وعند المعتزلة وجوب عذابه فعند المعتزلة ظاهر أن الغضب عبارة عن ارادة الانتقام وعند

(فان قلت) أى فرق بين عليهم الاولى وعليهم الثانية (قلت) الاولى محلها النصب على المفعولية والثانية محلها الرفع على الفاعلية (فان قلت) لم دخلت لا فى ولا الضالين (قلت) لما فى غير من معنى النفى كأنه قيل لا المغضوب عليهم ولا الضالين وتقول أنا زيدا غير ضارب مع امتناع قولك أنا زيدا مثل ضارب لانه بمنزلة قولك أنا زيدا لا ضارب وعن عمر وعلى رضى الله عنهما أنهما قرآ وغير الضالين وقرأ أيوب السختيانى ولا الضألين بالهمز كما قرأ عمرو بن عبيد ولا جأن

الاول ان يجعل الرحمة مجازا عن ارادة الانعام والغضب عن ارادة الانتقام من باب اطلاق السبب على مسببه القريب الثانى أن يجعلا مجازين عن الانعام والانتقام اطلاقا لاسم السبب على المسبب البعيد فانهما مسببان عن الارادة المسببة عنهما الثالث أن يحمل الكلام على الاستعارة التمثيلية والمصنف اختار فى الرحمة الوجه الثانى حيث قال هو مجاز عن انعامه وبين العلاقة السببية بقوله لان الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم اصابهم بمعروفه وانعامه وأشار فى الغضب الى التمثيل وهو أن يشبه حال الله تعالى مع العصاة فى عصيانهم اياه وارادته الانتقام منهم وانزال العقوبة بهم بحال الملك اذا غضب على من عصاه وأراد أن ينتقم منهم وانزل العقوبة بهم ويشهد لقصد التمثيل انه أشار الى علاقة المشابهة حيث قال وأن يفعل بهم ما يفعله الملك أى مثل ما يفعله الملك اذا غضب على من تحت يده واعتبر التركيب فقال هو ارادة الانتقام وانزال العقوبة برفع اللام كما فى النسخ المعول عليها فيكون قوله وأن يفعل مرفوع المحل أيضا ويعلم من جريان التمثيل ههنا جريانه فى الرحمة أيضا كما يعلم من جعلها مجازا عن الانعام جواز كون الغضب مجازا عن الانتقام ومن زعم أن اللام مجرورة وان المصنف جعل الغضب مجازا عن الارادة دون الانتقام مع جعله الرحمة مجازا عن الانعام دون ارادته اشارة الى سبق رحمته على غضبه كما مر تقريره فقد خالف تلك النسخ ولزمه أن لا يكون لقوله وانزال العقوبة بهم فائدة اذ ليس فى الانتقام اشتباه ليعطف عليه ما يفسره وان يكون التعرض للتشبيه مستدركا بل الواجب حينئذ أن يقول ان الملك اذا غضب على من تحت يده أراد أن ينتقم منهم على ان تلك النكتة تخييلية لا تحقيقية فان ارادة الله تعالى اذا تعلقت بأفعاله أفضت اليها اتفاقا والظاهر أن المصنف لم يلتفت فى شئ منهما الى المجاز عن الارادة لان الوصف بالانعام والانتقام أقوى فى الترغيب والترهيب من الوصف بارادتهما قال ابن جنى لما ذكر النعمة صرح بالخطاب تقربا بذكر نعمته واسنادها اليه ولما ذكر الغضب زوى عنه اسناده تأدبا أى أنت ولى الانعام وهو الفائض من جنابك وهؤلاء يستحقون أن يغضب عليهم (قوله محلها الرفع على الفاعلية) مفعول ما لم يسم فاعله فاعل عنده وهو مذهب عبد القاهر وقدماء البصرة قال أبو البقاء لا ضمير فى المغضوب عليهم لقيام الجار والمجرور مقام الفاعل ولذلك لم يجمع كما جمع ولا الضالين (قوله لم دخلت لا) يعنى أن لا المسماة بالمزيدة عند البصريين انما تقع بعد الواو العاطفة فى سياق النفى للتأكيد والتصريح بتعلق النفى بكل من المعطوف والمعطوف عليه كيلا يتوهم أن المنفى هو المجموع من حيث هو مجموع فيجوز حينئذ ثبوت أحدهما وليس ههنا نفى ليصح دخول لا فالسؤال عن وجه الصحة كما يدل عليه جوابه لا عن الفائدة كما توهمه اللام كأنه قال لأى سبب ومصحح دخلت لا والجواب ان كلمة غير تتضمن معنى النفى فجاز وقوع لا فى سياقها فان قلت كلمة لا فى قوله لا المغضوب عليهم ليست عاطفة اذ لم يرد اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم لا صراط المغضوب عليهم بل أريد وصف المنعم عليهم بمغايرة المغضوب عليهم فلا وجه لها سوى أن تكون بمعنى غير فلا فائدة حينئذ لتبديل غير بها فى تصوير معنى النفى وتحقيقه قلت لفظة لا فى أصلها موضوعة للنفى واشتهرت بهذا المعنى كأنها علم له فهى وان جعلت بمعنى غير أظهر دلالة على النفى وأرسخ قدما فيه (قوله وتقول أنا زيدا غير ضارب) استدلال على ان غيرا فى حكم لا حيث جوز فيه تقديم معمول ما أضيف اليه بناء على انه بمنزلة لا فكأنه لا اضافة ههنا ولم يجوز ذلك فى مثل لان الاضافة فيه ليست فى حكم العدم واذا منعت من تقديم المضاف اليه على المضاف

أهل السنة ان غفر له فلا غضب وان لم يغفر له فغضبه عبارة عما ذكره

وهذه لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين ومنها ما حكاه أبو زيد من قولهم شأبة ودأبة (آمين) صوت سمي به الفعل الذي هو استجب كما أن رويد وحيهل وهلم أصوات سميت بها الافعال التي هي أمهل وأسرع وأقبل وعن ابن عباس سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال افعل وفيه لغتان مد ألفه

كانت لتقديم معموله على المضاف أمنع فان المعمول لا يقع الا حيث يصح أن يقع عامله فيه وتلخيص الكلام ان غيرا وضعت للمغايرة وهي مستلزمة للنفي فتارة يراد بها اثبات المغايرة كما في الآية فتكون اثباتا في حكم النفي لتضمنه اياه فيجوز تأكيده بلا وأخرى يراد بها النفي كقولك أنا غير ضارب زيدا أي لست ضاربا له لاني مغاير لشخص ضارب له فيكون نفيا صريحا والاضافة بمنزلة العدم في المعنى فيجوز تقديم المعمول أيضا ولذلك قال في الاول كأنه قيل لا المغضوب عليهم وفي الثاني لانه بمنزلة قولك أنا زيدا لا ضارب فان قيل صرح السخاوي بأن لا في مثل قولك أنا لا ضارب زيدا اسم بمعنى غير الا أنه لما كان على صورة الحرف أجرى اعرابه على ما بعده كما في لا تقول جئت بلا شئ ورأيت لا راكبا قال الله تعالى لا فارض ولا بكر ولا بارد ولا كريم فوجب أن يمتنع تقديم المعمول فيه أيضا أجيب أولا بمنع الاسمية وثانيا بجواز التقديم نظرا الى صورة الحرفية المقتضية لانتفاء الاضافة المانعة من التقديم لا يقال هناك مانع آخر وهو ان ما في حيز النفي يمتنع أن يتقدم عليه لانا نقول انما يمتنع ذلك اذا كان النفي بما وان فانهما لما دخلا على الاسم والفعل أشبها الاستفهام فلم يجز تقديم ما في حيزهما عليهما بخلاف لم ولن فانهما اختصا بالفعل وعملا فيه وصارا كالجزء منه فجاز أن يعمل ما بعدهما فيما قبلهما وأما كلمة لا فانما جاز التقديم معها وان دخلت على القبيلين لانها حرف يتصرف فيها حيث عمل ما قبلها فيما بعدها كقولك جئت بلا شئ وأريد أن لا تخرج فجاز أيضا اعمال ما بعدها فيما قبلها بخلاف ما اذ لا يتخطاها العامل أصلا والكوفيون جوزوا تقديم ما في حيزها عليها قياسا على اخواتها (**قوله لغة من جد في الهرب**) حيث هرب من التقاء الساكنين على حده مع كونه مغتفرا ومن لغته القرف الوقف على النقر (**قوله آمين صوت**) أي لفظ انما اختاره ما لقرب أسماء الافعال من الاصوات ولذلك جمعوهما في المفصل في فصل واحد واما لانهم يعبرون عن أسماء لا يعرف لها تصرف واشتقاق بالصوت كأنهم قصوروها عن مرتبة اخواتها انحطت درجتها عن درجة الاسمية بل عن اللفظية واستحقت أن يعبر عنها بالصوت الذي هو أعم (**قوله سمي به الفعل الذي هو استجب**) اشارة الى أن أسماء الافعال موضوعة بازاء الافعال كاستجب وأسرع وأمهل وأقبل من حيث يراد بها معانيها الا من حيث يراد بها أنفسها فاذا قلت آمين فهم منه لفظ استجب أو ما يرادفه مقصودا به طلب الاستجابة كما في قولك اللهم استجب لا مقصودا نفسه كما في قولك استجب صيغة أمر وبذلك صح كونها اسماء وان استفدنا منها معاني الافعال لان مدلولاتها التي وضعت هي لها ألفاظ ولم يعتبر معها اقترانها بزمان وأما المعاني المقترنة بالزمان فهي مدلولة لتلك الالفاظ فتنتقل من الاسماء اليها بواسطتها وهذا تأويل مناسب لتسميتها بأسماء الافعال وقال بعض النحويين انها في الحقيقة أسماء للمصادر السادة مسد أفعالها فصه معناه سكوتك بالنصب أي اسكت سكوتك فهي بمعنى المصادر لا الافعال ومن ثم كانت أسماء والقول بأنها أسماء الافعال مفيدة لمعانيها اقصر للمسافة وقد نص الزجاج على ان كلمة آمين موضوعة موضع الاستجابة كصه موضوع موضع السكوت الا أن بناءها على هذا القول لا يتضح ايضاحه على القول الاول وذكر بعض المحققين من النحاة ان الذي حملهم على ان قالوا هذه الكلمات ليست بأفعال مع تأديتها معانيها بل اسماء لها وارتكبوا تأويلا في تصحيحه أمر لفظي هو ان صيغتها مخالفة لصيغ الافعال فانها لا تتصرف فيها تصرفها وتدخل اللام في بعضها والتنوين في بعض ونقل بعضهم ان آمين كلمة أعجمية على وزن قابيل وهابيل ويجوز أن يكون أصلها القصر فتكون عربية مصدرا على وزن النذير والنكير ثم جعلت اسم فعل ومن الشارحين من تصدى لبيان مدلولات أسماء الافعال فقال وتحقيق ذلك ان كل لفظ وضع لمعنى اسما كان أو فعلا أو حرفا فله اسم

وقصرها

وقصرها قال * ويرحم الله عبدا قال آمينا * وقال * أمين فزاد الله ما بيننا بعدا * وعن النبي صلى الله عليه وسلم لقنني جبريل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب وقال انه كالختم على الكتاب وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت في المصاحف وعن الحسن لا يقولها الامام لانه الداعي وعن أبي حنيفة رحمه الله مثله والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيها وروى الاخفاء عبد الله بن مغفل وأنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الشافعي يجهر بها وعن وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي بن كعب ألا أخبرك بسورة لم تنزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلها قلت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني

علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالته على ذلك الاسم أو الفعل أو الحرف ألا ترى أنك تقول في قولنا خرج زيد من البصرة خرج فعل ماض وزيد اسم ومن حرف جر فتجعل كل واحد من الثلاثة محكوما عليه قال لكن هذا وضع غير قصدي لا يصير به اللفظ مشتركا ولا يفهم منه بذلك معنى مسماه وقد اتفق أنه وضع لبعض الافعال اسماء غير ألفاظها تطلق ويراد بها الافعال من حيث دلالتها على معانيها كأمر وسموها أسماء الافعال وفيه نظر لان دلالة الالفاظ على نفسها ليست مستندة الى وضع أصلا لوجودها في المهملات بلا تفاوت وجعلها محكوما عليها لا يقتضي كونها اسماء لان الكلمات بأسرها متساوية الاقدام في جواز الاخبار عن ألفاظها بل هو جار في الالفاظ المهملة كقولك حسن مركب من حروف ثلاثة ودعوى أن الواضع وضع المهملات بازاء نفسها وضعا قصديا أو غير قصدي وانها أسماء بهذا الاعتبار خروج عن الانصاف ومكابرة في قواعد اللغة على أن اثبات وضع غير قصدي أمر لا يساعده نقل ولا عقل وانما ارتكبه تفصيا عن الزام الاشتراك في جميع الكلام والتحقيق انه اذا أريد الحكم على لفظ بلفظ مخصوص فان تلفظ به لم يحتج هنالك الى وضع ولا الى دال على المحكوم عليه للاستغناء بذاته عما يدل فتشارك الالفاظ كلها في صحة الحكم عليها عند التلفظ بها أنفسها وانما يحتاج الى ذلك اذا لم يكن المحكوم عليه لفظا أو كان ولم يتلفظ به نفسه فينصب هنالك ما يدل عليه ليتوجه الحكم اليه وما وقع في عبارة بعضهم من أن ضرب ومن واخواتهما اسماء لالفاظها الدالة على معانيها واعلام لها فكلام تقريبي قالوا بذلك لقيامها مقام الاسماء الاعلام في تحصيل المرام وسيأتيك تتمة لذلك في تفسير قوله واذا قيل لهم لا تفسدوا ان شاء الله (قوله ويرحم الله عبدا قال آمينا) أوله * يا رب لا تسلبني حبها أبدا * روى أن قيس بن الملوح لما قدم مكة قال له أبوه تعلق باستار الكعبة وقل اللهم ارحني من ليلى وحبها فقال اللهم من علي بليلى وقربها فضربه أبوه فأنشأ يقول يا رب البيت (قوله وقال أمين فزاد الله الخ) أوله * تباعد عني فطحل اذ دعوته * وروى الزجاج اذ لقيته وروى سألته وفطحل على وزن جعفر اسم رجل وحق آمين أن تؤخر عن الدعاء أعني قوله فزاد الله لان طلب الاستجابة انما يكون بعده الا أنه قدم اهتماما بالاجابة (قوله كالختم على الكتاب) لانه يمنع الدعاء عن فساده الذي هو الخيبة كما أن الختم يمنع الكتاب عن فساده الذي هو ظهوره على غير من كتب اليه (قوله لا يقولها) أي كلمة آمين (الامام) أنثها بتأويل الكلمة أو اللفظة لانه الداعي أي بقوله اهدنا (قوله ورفع بها صوته) قيل كان رفعه تعليما للاصحاب ثم انه خافت فخافتوا (قوله ألا أخبرك) هذا حديث صحيح وقول بعض المحدثين ان من الموضوع الأحاديث المروية عن أبي بن كعب في فضائل السور أراد به أكثرها اه قال الصغاني وضعها رجل من عبادان واعتذر بان الناس لما اشتغلوا بالاشعار وفقه أبي حنيفة وغير ذلك ونبذوا القرآن وراء ظهورهم أردت أن أرغبهم فيه وأكثر المفسرين أوردوا الفضائل في أوائل السور ترغيبا والمصنف أخرها نظرا الى أنها أوصاف حقها أن تتأخر عن موصوفاتها (قوله لم تنزل) أنث الفعل المسند الى المثل لاكتسابه التأنيث مما أضيف اليه أو لانه أريد به سورة أخرى تماثلها في الفضيلة قيل لم يذكر الزبور اما لانه لم يكن حينئذ متلوا كتلاوة الكتب الثلاثة واما لانه تابع للتوراة (قوله قلت بلى) الذي يقتضيه سياق الحديث أن يقال قال

والقرآن العظيم الذى أوتيته وعن حذيفة بن اليمان أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبى من صبيانهم فى الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة

(سورة البقرة مدنية وهى مائتان وسبع وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) اعلم أن الالفاظ التى يتهجى بها أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التى منها ركبت الكلم فقولك ضاد اسم سمى به ضه من ضرب اذا تهجيته وكذلك ر با اسمان لقولك ره به وقد روعيت فى هذه التسمية لطيفة وهى أن المسميات لما كانت ألفاظا كأساميها وهى حروف وحدان والاسامى عدد حروفها مرتق

أبى فى جوابه بلى فاحتيج الى تقدير أى وعن أبى أنه قال قلت بلى فكأنه لما ذكر أنه روى عنه صلى الله عليه وآله كذا سأل سائل ماروى عن أبى فأجاب بأنه روى عنه أنه قال قلت لكنه اختصر فى العبارة ولا يكفى تقدير قال وحده كما توهم اذ يصير المعنى قال أبى فى جواب رسول الله صلى الله عليه وآله قلت بلى وفساده بين وقوله صلى الله عليه وآله انها السبع المثانى اشارة الى تفسير قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم (قوله فى الكتاب) بضم الكاف وتشديد التاء يطلق على الكتبة وعلى المكتب أيضا وهو المراد ههنا وخطأ المبرد اطلاقه على المكتب ورد بنقل الليث اياه فاما أن يكون حقيقة بالاشتراك واما مجازا لانه موضع الكتاب بمعنى الكتبة جمع كاتب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الم

(القول فى سورة البقرة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة البقرة)

(قوله يتهجى بها) التهجى تعداد الحروف بأساميها يقال هجوت الحروف وهجيتها وتهجيتها ناقصة ومهموزة أى عددتها بأساميها وفى الاساس ومن المجاز يهجوه أى يعدد معايبه قال رحمه الله الباء فى بها لتضمين معنى الاتيان أى يؤتى بها متهجوة وقيل عليه انه سهو لان المتهجوة هى المسميات لا الاسماء فالباء للصلة والآلة أى الالفاظ التى يعدد بها على حذف المفعول بلا واسطة أعنى الحروف واقامة الجار والمجرور مقام الفاعل كما فى قولك الخشب الذى يضرب به وفيه بحث لان التهجى لو كان بمعنى عد الحروف مطلقا لكان الباء صلة وآلة على قياس قولك عددت الحروف بأساميها لكنه عد الحروف بأساميها فان الحروف اذا عددت ملفوظة بانفسها لم يكن ذلك تهجيا كما دل عليه قوله فيما سيجىء ان شاء الله تعالى وان اللافظ بها غير متهجاة لا يحظى بطائل وعلى هذا فقولك تهجيت الحروف معناه عددتها بأساميها فلا تتعلق به الباء صلة وآلة ولا يقال تهجيتها باساميها الا أن المصنف جرد التهجى عن التقييد بالاسماء وجعله بمعنى عد الحروف مطلقا أو ضمن معناه الاتيان أى أتيت باسماء الحروف متهجيا اياها وكلاهما خلاف الاصل جاز الحمل على الثانى وان كان الاول أظهر وأما قوله متهجوة فمعناه متهجوة مسمياتها ويشبه قول المصنف والسبب فى أن قصرت متهجاة اذا حمل على أن المعنى قصرت الاسماء متهجى مسمياتها ومع هذا الاحتمال لا وجه للجزم بكونه سهوا لا يقال ربما يجعل تهجيت الحروف باسمائها من قبيل أبصرته بعينى فلا حاجة الى ماذكرتم من التجريد والتضمين لانا نقول هذا على تقدير صحته مخالف للظاهر أيضا بعيد عن مناسبة المقام فلا يجرمعه أيضا عن ارتكاب التضمين (قوله المبسوطة) أى المتفرقة المنثورة التى تجمع وينتظم ويتركب منها الكلم (قوله تسمى به ضه) أى تذكر به من قولك سميت زيدا باسمه اذا ذكرته به وأما التسمية فى قوله روعيت فى هذه التسمية فمعناه وضع الاسم لمسماه لا يقال كيف يصح ذلك وهذه التسمية اشارة الى مصدر سمى لانا نقول كلا بل هى اشارة الى مادل عليه قوله اسماء مسمياتها الحروف لان المقصود بيان رعاية تلك اللطيفة فى أسماء الحروف مطلقا لا فى أسماء هذه الحروف المخصوصة ولفظة ضه بغير افصاح الهاء فى التلفظ وانما كتبت الهاء على تقدير الوقف كما هو قاعدة الخط والضمير فى تهجيته راجع الى ضرب أى تهجيت حروفه (قوله وهى أن المسميات) لا خفاء فى ان اللطيفة هى الدلالة على المسمى بجعله صدر الاسم الا انه أدرج فى

الى الثلاثة اتجه لهم طريق الى أن يدلوا فى التسمية على المسمى فلم يغفلوها وجعلوا المسمى صدر كل اسم منها كما ترى الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسماها الا انه لا يكون الا ساكنا ومما يضاهيها فى ايداع اللفظ دلالة على المعنى التهليل والحولقة والحيعلة والبسملة وحكمها ما لم تلها العوامل أن تكون ساكنة الاعجاز موقوفة كاسماء الاعداد فيقال ألف لام ميم كما يقال واحد اثنان ثلاثة فاذا وليتها العوامل أدركها الاعراب تقول هذه ألف وكتبت ألفا ونظرت الى ألف وهكذا كل اسم عمدت الى تأدية ذاته فحسب قبل أن يحدث فيه بدخول العوامل شئ من تأثيراتها فحقك أن تلفظ به موقوفا ألا ترى انك اذا أردت أن تلقى على الحاسب أجناسا مختلفة ليرفع حسبانها كيف تصنع وكيف تلقيها أغفالا عن سمة الاعراب فتقول دار غلام جارية ثوب بساط ولو أعربت ركبت شططا (فان قلت) لم قضيت لهذه الالفاظ بالاسمية وهلا زعمت أنها حروف كما وقع فى عبارات المتقدمين (قلت) قد استوضحت بالبرهان النير أنها أسماء غير حروف فعلمت أن قولهم خليق بأن يصرف الى التسامح وقد وجدناهم متسامحين فى تسمية كثير من الاسماء التى لا يقدح اشكال فى اسميتها كالظروف وغيرها بالحروف مستعملين الحرف فى معنى الكلمة

تفسيرها بيان امكانها بأن المسميات ألفاظ كأساميها فان المسمى لو لم يكن لفظا لم يمكن جعله جزأ من اسمه وبأنها أقل من عدد حروف الاسماء اذ لو كان المسمى مساويا للاسم لاتحدا ولم يمكن جعله صدر الاسم كما اذا كان أزيد منه وبهذا القدر ظهر امكانها وأما ان المسميات حروف وحدان واقعة فى أدنى درجات الالفاظ وان الاسامى مرتقية الى أعدل أوزان الكلمات المشتملة على الابتداء والوسط والانتهاء فبيان للواقع لا مدخل له فى بيان الامكان فان الاسم لو كان على حرفين مثلا أو المسمى أزيد من حرف واحد لأمكن جعل المسمى صدر الاسم أى أوله وانما قال مرتقى الى الثلاثة ولم يقل ثلاثة تلويحا الى ما ذكرناه وقيل لانه لم يتبين بعد ان مثل لوا رابا ثلاثى أم لا وهو سهو لان المحكوم عليه لما كان شاملا لجميع الاسامى وقد حكم بأن عدد حروف كل واحد منها مرتقى الى الثلاثة كان هذا جزما بكون الكل ثلاثيا كما لو قال ثلاثة يقال اتجه له رأى اذا سنح وظهر (قوله فلم يغفلوها) أى لم يجعلوا تلك التسمية غفلا عن سمة الدلالة على المسمى من قولهم غنم اغفال لا سمة عليها وأغفلتها اذا لم تسمها أو لم يتركوا تلك الطريقة غير مسلوكة اذ تلك الدلالة غير مرعية من أغفلت الشئ اذا تركته وانما جعلوا المسمى صدرا ليكون هو أول ما يقرع السمع من الاسم (قوله الا الالف) هى تطلق على الساكنة التى هى المدة كاوسط حروف قال وبهذا الاعتبار استثناها وتطلق على المتحركة التى هى الهمزة وبهذا الاعتبار شاركت سائر الاسماء فى كونها مصدرة بالمسمى ولم يستثن الهمزة مع خلوها عن تصدير المسمى لانها اسم مستحدث كما نص عليه ابن جنى والكلام فى الاسماء الاصلية (قوله ومما يضاهيها) أى يشابه أسماء الحروف فى ايداع اللفظ دلالة على معناه زائدة على ما يقتضيه الوضع ناشئة عن مناسبة الاسم للمسمى باشتماله عليه أو على بعض حروفه (قوله كاسماء الاعداد) خصها بالذكر لمشاركتها أسماء الحروف فى كثرة استعمالها غير مركبة ثم عمم الحكم فى الاسماء كلها (قوله فاذا وليتها العوامل) أى قارنتها وتعلقت بها سواء تقدمت عليها أو تأخرت عنها (قوله الى تأدية ذاته) أى مدلوله الافرادى مجردا عن المعانى الطارئة فان الالفاظ المفردة تؤدى معانيها الى ذهن السامع باحضارها فيه ان سبق منه ادراكها العلم بالوضع (قوله شئ من تأثيراتها) من اما تبعيضية فالمصدر بمعنى المفعول أى أثر من آثارها واما ابتدائية أى أثر ناشئ من تأثيراتها (قوله أغفالا عن سمة الاعراب) أى خالية عنها جمع غفل يقال أرض غفل ليس بها أثر عمارة وفلاة غفل لا علم بها ودابة غفل لا سمة عليها (قوله ركبت شططا) أى تجاوزا عن حد اللغة وبعدا عنه (قوله كما وقع) ما كافة وفاعل وقع ضمير يرجع الى انها حروف والتشبيه فى مضمون الجملتين وقد تجعل ما موصولة أو موصوفة أى هلا زعمت بها زعما مثل الزعم الذى وقع أو مثل زعم وقع (قوله قد استوضحت) ذكر الاستيضاح وعبر عن الدليل

وذلك أن قولك ألف دلالته على أوسط حروف قال وقام دلالة فرس على الحيوان المخصوص لا فضل فيما يرجع الى التسمية بين الدلالتين ألا ترى أن الحرف ما دل على معنى في غيره وهذا كما ترى دال على معنى في نفسه ولانها متصرف فيها بالامالة كقولك باتا و بالتفخيم كقولك يا هاو بالتعريف والتنكير والجمع والتصغير والوصف والاسناد والاضافة و جميع ما للاسماء المتصرفة ثم اني عثرت من جانب الخليل على نص في ذلك قال سيبويه قال الخليل يوما وسأل أصحابه كيف تقولون اذا أردتم أن تلفظوا بالكاف التي في لك والباء التي في ضرب فقيل نقول با كاف فقال انما جئتم بالاسم ولم تلفظوا بالحرف وقال أقول كه به وذكر أبو علي في كتاب الحجة في يس وامالة يا أنهم قالوا ياز يد في النداء فأمالوا وان كان حرفا قال فاذا كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء

الذي أسند اليه عليه بالبرهان و وصفه بالنير وأكد كونها أسماء بقوله غير حروف مبالغة في تيقنه بذلك وزوال الشبهة عنه بالكلية ثم رتب عليه قوله فعلمت وأيده بانهم قد تسامحوا مثل هذا التسامح في مواضع أخر فاستعملوا الحرف في معنى الكلمة اطلاقا للخاص على العام ولعل فائدة التسامح في أسماء الحروف رعاية الموافقة بين الاسم والمسمى في التعبير عنهما بالحرف وان اختلف معناه فيهما ويجوز أن يكون من باب اطلاق اسم المدلول على الدال وأما في الظروف ونحوها من أسماء الاشارة وغيرها فللتنبيه على نوع قصور فيها عن مرتبة الاسماء الكاملة ومشابهتها للحروف (قوله وذلك) اشارة الى البرهان النير استدل على اسمية هذه الالفاظ بصدق حد الاسم عليها دون حد الحرف و بوجود علامات الاسم فيها ولما كان المقصود قطع توهم حرفيتها للاشتباه حكم هنالك بأنها أسماء غير حروف واقتصر ههنا في الحد على التصريح بما يميزها عن الحروف أعني الاستقلال ولم يصرح فيه بعدم الاقتران الذي يميزه عن الفعل بل رمز اليه سابقا بقوله لا فصل فيما يرجع الى التسمية بين الدلالتين وأورد في العلامات ما هي خاصة للاسم اما مطلقا أو بالاضافة الى الحرف (قوله ولانها) الى قوله (والاسناد) عطف على ما تقدم بحسب المعنى أي هي أسماء لصدق حد الاسم عليها ولانها متصرف فيها أو عطف على قوله ان قولك ألف بناء على أن ذلك اشارة الى أنها أسماء أي كونها أسماء ثابت لان قولك ولانها (قوله و بالتفخيم) اعترض عليه بأنه ان أراد به ما يقابل الامالة كما يدل عليه ذكره عقيبها فهو ليس مختصا بالاسم لا مطلقا ولا بالاضافة الى الحرف بل يجري في أخواته أيضا فلا استدلال به أصلا وان أراد امالة الالف نحو مخرج الواو فهي انما تجري في الالف المنقلبة عنها وأجيب بجريانها في غير المنقلبة عن الواو أيضا كما سيجيء في كهيعص من أن الحسن قرأ بضم الهاء والياء انبهذا الضم لا تنقلب الالف واوا بل يميل اليه هكذا قيل والحق ان جريانها في غير المنقلبة عنها لم يثبت وأما الضم المنقول عن الحسن فدلالته على قلب الالف واوا أظهر من دلالته على امالتها الى الواو كما في الصلاة والزكاة و يمكن أن يقال أراد بالتفخيم ضد الامالة واعاد ذكره معها تحقيقا لشأنها وايضاحا لها كيلا يتوهم من كثرة امالتها ان هذه الالفاظ في وضعها على صورة الامالة وارادفه الحد بالعلامة وتعديده علامات مخصوصة تفصيلا وتعقيبه اياها اجمالا بذكر جميع ما يثبت للاسماء المتصرفة من الخواص كالنسبة والتثنية ودخول الجر انارة للبرهان فانها براهين متعاضدة (قوله ثم اني عثرت) أشار به الى الترقي من مقام الاستدلال على كونها أسماء بالحد والعلامات الى التمسك بالنص الوارد فيه من مقدم أصحاب العربية رواية من هو أعلى كعبا فيها كانه قال هنالك نص يستغنى معه عن مؤنة ذلك البرهان وان كان نيرا ومن قال البرهان النير صدق حد الاسم عليها ووجود علامات فيها وتصريح الائمة الموثوق بهم بأنها أسماء فقد وقع عن درك لطائف افتنانه في عبارته على مراحل وفي لفظ الجانب تعظيم للخليل كما أن في لفظ النص تعظيم الكلامه اشارة الى علو درجته في الكشف عن المطلوب (قوله وذكر أبو علي) كما أتبع الحد بالعلامة أتبع كلام الخليل بكلام أبي علي وكتاب الحجة كتاب له في توجيه القراآت وحججها وعللها (قوله قال) أي أبو علي (فاذا كانوا) أي العرب ومن في قوله

ألم (قال محمود رحمه الله وقد سأل الخليل أصحابه كيف ينطقون بالكاف الخ) قال أحمد رحمه الله وسألهم أيضا كيف ينطقون بالقاف من يقبل فقالوا قاف كقولهم الاول فاجابهم كجوابه الاول وقال أما أنا فأقول اقه فالحق رضي الله عنه أولا هاء السكت لان الحرف المنطوق به متحرك وثانيا همزة الوصل لانه ساكن

فلا أن يميلوا الاسم الذى هو يس أجدر ألا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها (فان قلت) من أى قبيل هى من الاسماء أمعربة أم مبنية (قلت) بل هى أسماء معربة وانما سكنت سكون زيد وعمرو وغيرهما من الاسماء حيث لا يمسها اعراب لفقد مقتضيه وموجبه والدليل على أن سكونها وقف

من الحروف ان كانت بيانية كان المعنى انهم أمالوا الحروف مع انها من شأنها أن لا تمال وأراد بامالة الحروف تعلق الامالة بها فى الجملة كامالتهم يا فى النداء وان كانت تبعيضية كانت ما عبارة عن حرف النداء فى يا زيد والمعنى انهم أمالوا هذه الكلمة التى هى بعض الحروف وحقها ان لا تمال أى لكونها بعض الحروف فان الامالة لا تجرى فى الحروف الا نادرا على التشبيه والالحاق بغيره (قوله الاسم الذى هو ياسين) أى الذى هو يا من ياسين فانه المقصود كما صرح به المصنف فى قوله ياسين وامالة يا فقد حكم أبو على ان يا اسم ثم عمم الحكم فقال ألا ترى ان هذه الحروف أى يا وسين واخواتهما أسماء فعبر عنها بالحروف وصرح بانها اسماء فعلم ان اطلاق الحروف عليها تسامح على أحد الوجهين كما مر قال بعض الشارحين الاستشهاد فى قوله أسماء لا فى قوله الاسم الذى هو ياسين اذ ربما يتوهم انه أراد به أن مجموع ياسين اسم للسورة لكن يعلم بالتأمل انه لو أراد به ذلك لم يبق لقوله ألا ترى الى قوله لما يلفظ بها معنى وأنت تعلم أن التوهم الذى يدفعه أول الكلام وآخره لا عبرة به فلا يقدح فى الاستشهاد قال أيضا وكان الاولى أن يقول الاسم الذى هو يا وكأنه حاول ان يصحح الامالة على تقدير كون الفواتح أسماء السور فان يا حينئذ جزء من الاسم وقد عرفت ان ذلك التقدير مناف لقوله ألا ترى كما اعترف به هذا القائل فلا وجه لاعتباره لا وحده ولا مع غيره (قوله لما يلفظ بها) أى للحروف الملفوظة يقال لفظ القول ولفظ به كلاهما بمعنى واحد فالضمير فى بها راجع الى ما والظرف قائم مقام الفاعل وما يلفظ بها كناية عن حروف المبانى فانها هى الملفوظة حقيقة فى تراكيب الكلام ومفرداته لان التلفظ بزيد مثلا تلفظ بحروفه على وضع معين وهيئة مخصوصة وقيل فى يلفظ ضمير ما وضمير بها لهذه الحروف أى ما يصير ملفوظا بهذه الحروف أعنى مسمياتها التى يعبر عنها بتلك الاسامى ولا يجوز رجوعه الى ما لفساد المعنى اذ ليست هذه الالفاظ أسماء لما يلفظ بها فى الجملة بل للملفوظات بعينها وفيه مخالفة الاستعمال المشهور من ان الباء صلة وان الملفوظ به بمعنى الملفوظ وارتكاب معنى ركيك وهو جعل ألفاظ مخصوصة ملفوظة بالتلفظ بألفاظ أخر هى أسماؤها ومنشؤه الغفول عن وجه الكناية (قوله من أى قبيل هى) أجمل فى السؤال أولا ثم فصل بقوله أمعربة أم مبنية وأتى فى الجواب بحرف الاضراب تنبيها على انه بحث فيه دقة وغموض وشائبة ريبة وقد سبق منا كلام فى نظيره لا يقال قد علم ان هذه الاسماء اذا وليتها العوامل أدركها الاعراب فقد علم انها معربة فالسؤال مستدرك لانا نقول المعرب يطلق على معنيين أحدهما مفعول من أعربت الكلمة والثانى ما يقابل المبنى اصطلاحا والذى علم من قوله أدركها الاعراب أنها اذا دخلت عليها العوامل كانت معربة بالمعنى الاول والمقصود من السؤال والجواب انها حال كونها معددة مفردة ساكنة الاعجاز معربة بالمعنى الثانى والعلم بالاول لا يستلزم العلم بالثانى كيف وقد ذهب ابن الحاجب الى أن هذه الاسماء وغيرها مبنية قبل التركيب على انه لو استلزم لم يكن استدراك أيضا اذ قد بينه قصدا بعد ما علم ضمنا وقرن بها احتجاجا بل منها شبهة البناء واعلم ان المصنف وجمهور المحققين من النحاة حصروا سبب بناء الاسماء فى مناسبة ما لا تمكن له وسموا الاسماء الخالية عن تلك المناسبة معربة وجعلوا سكون اعجازها قبل التركيب وقفا لا بناء قالوا والدليل على أن سكونها وقف ان العرب جوزت فى الاسماء قبل التركيب التقاء الساكنين على طريقة الوقف فقالوا زيد عمرو صاد قاف ولو كان سكونها بناء لما جمعوا بينهما كما فى سائر الاسماء المبنية نحو كيف واخواتها فان قلت ربما عددت الاسماء ساكنة الاعجاز متصلا بعضها ببعض فلا يكون هنالك وقف قلت هى قبل التركيب فى حكم الوقف سواء كانت متفاصلة أو متواصلة فان الوقف قطع الكلمة عما بعدها اما لضرورة التنفس أو لتحسين اللفظ أو لعدم ما يوجب

وليس ببناء أنها لو بنيت لحذي بها حذو كيف وأين وهؤلاء ولم يقل ص ق ن مجموعا فيها بين الساكنين (فان قلت) فلم لفظ المتهجي بما آخره ألف منها مقصورا فلما أعرب مدّ فقال هذه باء وياء وهاء وذلك يخيل أن وزانها وزان قولك لا مقصورة فاذا جعلتها اسما مددت فقلت كتبت لاء

الوصلة من التركيب وليس فيها قبله ما يوجب الوصلة فالمتواصلة منها في نية الوقف فتكون ساكنة بخلاف كيف وأين وحيث وجير اذا عددت وصلا فان حركاتها السكونها الازمة لا تزول الا بوجود الوقف حقيقة ونقل عن ابن مالك انه قال رأي من جعل الاسم قبل التركيب معربا حكما لا يبعد عن الصواب اذ لو كان مبنيا لم يسكن وصلا في التعديد اذ لم يرد مبني كذلك فهؤلاء قد اكتفوا في كون الاسم معربا باصطلاحا بمجرد انتفاء المانع من قبول الاعراب ولم يشترطوا وجود مقتضيه وعرفوا المعرب بما يختلف آخره باختلاف العوامل في أوله وأرادوا ما يمكن فيه الاختلاف على قانون اللغة سواء اتصف به بالفعل أو كان من شأنه ذلك اما قريبا كما اذا وقع في التركيب ولم يعرب واما بعيدا كما اذا وقع في التعديد ومن اشترط في المعرب وجود المقتضي فقد اعتبر الاتصاف بالفعل والقريب منه ولا مشاحة في الاصطلاحات الا أن ما آثره المصنف أولى لان المذهب الآخر يحتاج فيه الى الفرق بين سببي البناء أعني عدم المقتضي ووجود المانع بتجويز التقاء الساكنين مع الاول دون الثاني وهو تحكم لجواز عكسه وقد يدفع بأن تلك الاسماء قد استمر لها السكون قبل التركيب فاشبهت الموقوف فاغتفر فيها ما جاز فيه لا يقال البناء للمناسبة عارض بعد التركيب كالاعراب وكان بالحركة أولى تنبيها على تخالفهما كتخالف الاعراب والبناء لانا نقول المناسبة حاصلة قبل التركيب أيضا قال رحمه الله تعالى ومما يؤيد مذهب الجمهور أنك لا تفرق بين زيد وعمرو وبين هؤلاء وأين في ايجاب السكون قبل التركيب ولا شك ان سكون الاخيرين وقف لانهما مبنيان على الحركة فكذا سكون الاولين لا يقال هما قبل التركيب مبنيان على السكون لعدم المقتضي للاعراب وبعده على الحركة لوجود المانع لانا نقول قد عرفت أن وجود المانع أي المناسبة مع مبني الاصل مستمر وسبب مستقل فاسناد البناء اليه في وقت دون وقت آخر ترجيح بلا مرجح والقول بان البناء للمانع انما يعتبر مع وجود المقتضي لا يناسب مقتضى عرف اللغة وسيأتي زيادة تأييد في آل عمران ان شاء الله تعالى (قوله لحذي بها) قيل المشهور في كتب اللغة حذوت النعل بالنعل اذا قدرتها بها فينبغي أن يقال حذيت بكيف وأين وهؤلاء حذوا بادخال الباء عليها لانها مقدر بها واختار بعضهم أنه من باب القلب وأدخل الباء في المقدر أمنا من اللبس فانقلب الضمير المستتر بارزا وسقط الباء وأضيف المصدر الى المقدر بها ومال جماعة الى أن الفعل المتعدي نزل منزلة اللازم ثم عدي بالباء وكأنه قيل قدرت تقدير كيف والثاني أضعف من الاول وقيل هو من قولهم حذا الولد حذو والده اذا اتبع أثره وسار سيرته على ان حذوا اما ظرف أي سلك طريقته واما مصدر مضاف الى المفعول أي اتبع والده اتباعا واما مفعول به أي اتبع سيرته كقوله تعالى اتبعوا ملة ابراهيم والباء للتعدية أي لجعلت تابعة لكيف سالكة مسلكها في البناء على الحركة والاظهر أن يقال بالتضمين أي لذهب بها محذوة حذو كيف أي مقدرة تقديرها ومن نظائره ما يقولون لا يحذو بها حذوان (قوله فلم لفظ بها المتهجي) يريد أن ما ذكرتم من انها أسماء معربة وان سكون اعجازها وقف ينافي كونها مقصورة تارة وممدودة أخرى فان ذلك يخيل ان طريقة هذه الالفاظ في قصرها ومدها طريقة قولك لا مقصورة حرف وممدودة اسم فتكون حالة التهجي حروفا وانما قال يخيل لان المشاركة في بعض الاحوال تتصور مع المخالفة في الحقيقة ولان هذه المخالفة مختصة ببعض تلك الاسماء (قوله كتبت لاء) من ذلك قوله

كأنك في الكتاب وجدت لاء * محرمة عليك فلا تحل

وقوله في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وآله

ما قال لا قط الا في تشهده * لولا التشهد لم تسمع له لاء

فالممدود اسم للمقصور وليس من قبيل كون اللفظ علما لنفسه بل من باب اشتمال الاسم على المسمى

(قلت) هذا التحصيل يضمحل عما لخصته من الدليل والسبب فى أن قصرت متهجاة ومدت حين مسها الاعراب أن حال التهجى خليقة بالاخف الاوجز واستعمالها فيه أكثر (فان قلت) قد تبين أنها أسماء لحروف المعجم وأنها من قبيل المعربة وأن سكون أعجازها عند الهجاء لاجل الوقف فما وجه وقوعها على هذه الصورة فواتح للسور (قلت) فيه أوجه أحدها وعليه اطباق الاكثر أنها أسماء السور وقد ترجم صاحب الكتاب الباب الذى كسره على ذكرها فى حد مالا ينصرف بباب اسماء السور وهى فى ذلك على ضربين أحدهما مالا يتأتى فيه اعراب نحو كهيعص والمر والثانى ما يتأتى فيه الاعراب وهو إما أن يكون اسما فردا كص وق ون أو أسماء عدة مجموعها على زنة مفرد كحم وطس ويس فانها موازنة لقابيل وهابيل وكذلك طسم يتأتى فيها أن تفتح نونها وتصير ميم مضمومة الى طس فيجعلا اسما واحدا كدارابجرد فالنوع الاول محكى ليس الا وأما النوع الثانى فسائغ فيه الامران الاعراب والحكاية

كاسماء الحروف وفى قوله فاذا جعلتها اسماء مدت اشارة الى ان المقصورة ليست اسماء سواء أريد بها لفظها كما فى قوله ما قال لا أو معناها وفى ذلك تقوية لما شيدنا أركانه فليكن على ذكرك (قوله متهجاة) أى متهجى مسمياتها فحذف المضاف واستتر المضاف اليه فى الصفة من تهجيت الحروف عددتها باسمائها وقد ذكرناه وقيل أى معددة تعديدا غير مركبة تركيبا أو المراد متهجى بها فحذف الجار واستكن الضمير (قوله أن حال التهجى خليقة بالاخف) لان التهجى انما يكون غالبا لتعليم المبتدى ولان استعمال هذه الاسماء فى التهجى أكثر فناسب الاخف الاوجز أى المقصور وانما وقعت فى الفواتح مقصورة لانها على نمط التعدية أو مأخوذة منه (قوله قد تبين أنها أسماء) حقق أولا معانى هذه الالفاظ لغة وما يتعلق بها ثم شرع يبين وجه وقوعها على هذه الصورة أى على صورة الهجاء والتعديد فواتح للسور من القرآن وانما كرر ذكر ما تبين تلخيصا لما تقرر وضبطا لمحصول ما قرر (قوله لحروف المعجم) قال الجوهرى العجم النقط بالسواد وغيره مثل التاء عليها نقطتان تقول أعجمت الحرف وعجمته مشددا ولا تقول عجمته مخففا ومنه حروف المعجم وهى الحروف المقطعة التى يخص أكثرها بالنقط من بين سائر حروف الامم ومعناه حروف الخط المعجم كما تقول مسجد الجامع وصلاة الاولى وناس يجعلون المعجم مصدرا بمعنى الاعجام كالمدخل والمخرج أى من شأن هذه الحروف أن تعجم أى تنقط ونقل الازهرى عن الليث ان الحروف المقطعة سميت معجمة لانها أعجمية أى لا بيان لها وان كانت أصلا للكلام كلها وأما كتاب معجم فمعناه منقط لتبين عجمته فتكون الهمزة للسلب ولا اعتماد على ما نقله وقيل حقيقة أعجمت الحرف أزلت عجمته بنقطه فالمعنى حروف الاعجام أى ازالة العجمة (قوله وقد ترجم) أى لقب وسمى وأصل الترجمة تفسير لسان بلسان آخر (كسره على ذكرها) أى رتبه وجعله مشتملا عليها يقال كسر الطائر جناحيه أى ضمها للوقوع (فى حد مالا ينصرف) أى فى بحثه وبيانه وكثيرا ما يستعمله سيبويه بهذا المعنى (قوله وهى فى ذلك) أى فى كونها أسماء السور وانما اعتبر هذا القيد لانها من حيث هى أسماء للحروف مفردات يتأتى الاعراب فى كل واحد منها (قوله أن تفتح نونها) فتصير طاسين بمنزلة اسم واحد كهابيل ثم تركب مع اسم آخر وهو ميم ونظيره دارابجرد علم بلدة بفارس فانه معرب دارابكرد فهو مركب من كلمتين احداهما دارا اسم ملك بناها والثانية بكرد وقيل هو معرب داراب كرد فتكون ثلاث كلمات فى العجمية لان داراب معناه دارا أب سمى بذلك لانه وجد فى الماء وصار بالعلمية اسما واحدا فضمت اليه كلمة أخرى وجعلت كبعلبك وعلى هذا تتأكد المشابهة بينه وبين طاسين ميم فانه فى التحقيق مركب من ثلاث كلمات وقد وجد فى نسخة المصنف درابجرد بلا ألف بعد الدال وانه سهو من طغيان القلم والافات المقصود من اثبات موازنه فى كلامهم (قوله واما النوع الثانى فسائغ فيه الامران الاعراب والحكاية) قيل الحكاية فى الاعلام انما تجرى فى الجمل كتأبط شرا لرعاية صورها المنبئة عن أسباب نقلت لاجلها وفى الالفاظ التى وقعت أعلاما لا لأنفسها كقولك ضرب

قال قائل محمد بن طلحة السجاد وهو شريح بن أوفى العنسي

يذكرني حاميم والرمح شاجر * فهلا تلا حاميم قبل التقدم

فاعرب حاميم ومنعها الصرف وهكذا كل ما أعرب من أخواتها الاجتماع سببي منع الصرف فيها وهما العلمية والتأنيث والحكاية أن تجيء بالقول بعد نقله على استبقاء صورته الاولى كقولك دعني من تمرتان وبدأت بالحمد لله وقرأت سورة أنزلناها قال

فعل ماض وكم للشكثير ومن حرف جر لحفظ المجانسة مع المسمى والاشعار بانها ليست منقولة عن الاصل بالكلية وأما في غيرهما فلا وجه للحكاية سواء كان مفردا أو مركبا اضافيا أو مزجيا أولا ترى ان ضرب مجردا عن الضمير اذا سمي به رجل لم يكن محكيا وما نحن فيه من هذا القبيل فينبغي أن يتعين فيه الاعراب ولا تسوغ فيه الحكاية وأما النوع الاول فلما لم يمكن فيه الاعراب أصلا وجب أن يحكى ضرورة ولا ضرورة في النوع الثاني وهكذا نقول في النوع الاول وأجيب بأن أسماء الحروف كثر استعمالها معدودة ساكنة الاعجاز موقوفة حتى صارت هذه الحالة كأنها أصل فيها وما عداها عارض لها فلما جعلت أسماء للسور جوزت حكايتها على تلك الهيئة الراسخة تنبيها على أن فيها شمة من ملاحظة الاصل لان مسمياتها مركبة من مدلولاتها الاصلية أعني الحروف المبسوطة والمقصود من التسمية بها الايقاظ وقرع العصا فتجويز الحكاية مخصوص بهذه الاسماء حال كونها أعلاما للسور فلو سمي مثلا رجل بصاد أو سورة بالفاتحة لم تجز الحكاية قال رحمه الله تعالى ومما شهد لهذه الاسماء بصحة الحكاية أسماء الاصوات المحكية فانها لما غلب استعمالها مفردة حكيت على حالها من حركة أو سكون اذا وقعت مركبة الا أن تلك مبنية وهذه موقوفة وفيه بحث لان غاق اذا جعل علما لشخص كان معربا لا محكيا وأما في قولك غاق حكاية صوت الغراب فقد أريد به لفظه فلذلك حكي بناؤه (قوله محمد بن طلحة) هو طلحة بن عبيد الله القرشي يتصل نسبه بالاب السابع من آباء النبي صلى الله عليه وآله أعني مرة بن كعب لقب بالسجاد أمره أبوه يوم الجمل أن يتقدم للقتال فنثل درعه بين رجليه وكلما حمل عليه رجل قال نشدتك بحم يريد بها في حمعسق من قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى ويظهر من ذلك أنه من القرابة الذين وجبت محبتهم وكف الأذى عنهم وقيل كان شعار حزب الحق في ذلك اليوم حم لتلك الآية وكان محمد يدعي بذلك انه ليس من حزب المخالفين فلما قتله العنسي أنشأ مفتخرا

وأشعث قوام بآيات ربه * قليل الكرى فيما ترى العين مسلم

شككت له بالرمح جيب قميصه * فخر صريعا لليدين وللفم

على غير شيء غير أن ليس تابعا * عليا ومن لا يتبع الحق يظلم

يذكرني حاميم البيت ويروى أن عليا رضي الله عنه لما رآه بين القتلى استرجع وقال ان كان لشابا صالحا ثم قعد كئيبا أي رب أشعث وشككت أي شققت وقوله على غير شيء يتعلق بشككت أي خرقت جيب قميصه بلا سبب وغير أن نصب على الاستثناء من شيء لعمومه بالنفي وجاز أن يجعل بدلا عن محله أي لم يوجد شيء من الاسباب غير هذا الا أنه فتح للبناء والرمح شاجر أي طاعن أي ذو طعن من شجرته بالرمح طعنته وقيل أي مختلف من شجر الرمح اختلف والتشاجر التخاصم وكل شيء تداخل بعضه في بعض فقد تشاجر ومعنى قوله فهلا تلا حاميم على الاول انه تلاها بعد تقدمي اليه لطعنه وعلى الثاني هلا تلاها قبل تقدمه الى الحرب وتردد الرماح وعمل بها ليرتدع عن محاربة العترة الطاهرة فسلم اذ ذاك عن طعني وقوله يظلم أي يجازى بظلمه فان عدم اتباع الحق ظلم (قوله أن تجيء بالقول) أي باللفظ مفردا كان أو مركبا وقد مثل بها أو كثر الامثلة تقريرا للحكاية وانها باب مطرد في نوعي الجمل والمفردات معلوم من اللغة بالاستقراء فامكن اجراؤها في أسماء الحروف اذا جعلت اعلاما للسور وان لم تكن مسموعة فيها بخصوصها (قوله دعني من تمرتان) في جواب ألك تمرتان

وجدنا

وجـــدنا في كتاب بني تمـيم * أحق الخيل بالركض المعار

وقال ذو الرمة سمعت الناس ينتجعون غيثا * فقلت لصيدح انتجعي بلالا

وقال آخر تنادوا بالرحيـــل غـــدا * وفي ترحالهـــــم نفسي

وروى منصوبا ومجرورا ويقول أهل الحجاز في استعلام من يقول رأيت زيدا من زيدا وقال سيبويه سمعت من العرب لا من أين يا فتى (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ ص وق ون مفتوحات (قلت) الاوجه أن يقال ذلك نصب وليس بفتح وانما لم يصحبه التنوين لامتناع الصرف على ما ذكرت وانتصابها بفعل مضمر نحو اذكر وقد أجاز سيبويه مثل ذلك في حم وطس ويس لو قرئ به وحكى أبو سعيد السيرافي أن بعضهم قرأ يس ويجوز أن يقال حركت لالتقاء الساكنين كما قرأ من قرأ ولا الضألين

أو أيكفيك تمرتان أو ما أشبههما ومعناه دعني من هذا الحديث ولو قيل من تمرتين لم يؤد هذا المعنى (قوله أحق الخيل بالركض المعار) هذه جملة محكية وقعت مفعول وجدنا الاول وقيل هي من باب الالغاء مع كون الفعل مقدما أو بتقدير اللام المعلقة أو ضمير الشان ورد بشذوذها وبأن تقييد الوجدان بالظرف أعني في كتاب بني تميم يدفعها فان المكتوب فيه هو العبارة وان كانت لاداء المعنى فهو قرينة للحكاية والمعار بالعين المهملة من عار الفرس اذا ذهب يمينا وشمالا مرحا ونشاطا وأعاره صاحبه والموجود في كتاب بني تميم

أعيروا خيلكم ثم اركضوها * أحق الخيل بالركض المعار

وانما كان أحق لانه اذا أعيرتها وارتاح للعدو وقال أبو عبيـــدة ومن الناس من يعتقد انه من العارية وهو خطأ وروى المغار بالغين المعجمة وفسر بالمضمر من أغرت الحبل فتلته فتلا محكما فقيل صدره على هـذه الرواية أغيروا بالغين المعجمة أيضا وقيل بالمهملة كما في الاولى على معنى ضمروها بترديدها من عار يعير اذا ذهب وجاء (قوله سمعت الناس ينتجعون غيثا) جملة من مبتدا وخبر وقعت مفعول سمعت فحكيت على حالها أي سمعت هـذا الحـديث كأنه يقول أطبق الناس على انتجاع الغيث واشتهر روايه وأخبرهم بذلك فسمعته من الفتهـم واخترت الممدوح بدلا عنه فالحكاية أبلغ من أن ينصب الناس على انه من قبيل سمعت زيدا يقول بناء على تضمين الانتجاع معنى القول أي يسألونه ويطلبون منه لفوات الاشتهار واستفاضة الاخبار بسمعتهم وربما يقال ادراك العين وان كان ادعاء أقوى من ادراك الخبر والنجعة بالضم طلب الكلا في موضع يقال انتجعت فلانا اذا أتيته تطلب معروفه وصيدح علم ناقته وبلال هو ابن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري قاضي البصرة ممدوح ذي الرمة كان جوادا فياضا (قوله تنادوا بالرحيل) الرحيل مرفوع بالابتداء وخبره غدا أي حاصل فيه كقولك الصلح يوم الجمعة أي تنادوا بهـذه الجـملة وروى منصوبا على انه مصـدر أي ارحلوا الرحيـل أو مفعول به أي الزموه فحكى الرفع والنصب بعد الباء وأما اذا روى مجرورا فلا حكاية فيه (قوله وفي ترحالهم نفسي) أي هلاكها فجعل ترحالهم ظرفا له مبالغة وقيل جعل نفسه وروحه في ترحالهم فاذا ارتحلوا وفارقوا فارقته وقيل أراد بنفسه محبوبه (قوله لا من أين يا فتى) أي لا تسألني هذا السؤال فان هنالك ما هو أهـم منه فحكى كلام السائل وأدخل عليه لا ولولا الحكاية لم يكن لدخولها وجـه صحة (قوله فما وجه) جاء بالفاء لانكار ما علم سابقا من أن النوع الثاني جاز فيـه الاعراب والحكاية يعني أين الاعراب في هـذه القراءة ولا عامل يقتضيه وأين الحـكاية وحقها السكون ولا سكون ههنا فهي تدل على انها مبنية محذو بها حذو أين وكيف في بنائها على الفتح أجاب أولا بالاعراب وتقدير العامل مع منع الصرف وثانيا بالحكاية الا أنها حركت للجد في الهرب من التقاء الساكنين وان كان مغتفرا في الوقف اغتفاره اذا كان على حده فقوله ويجوز أن يقال مقابل لقوله الاوجه أن يقال ذلك نصب وليس بفتح وانما جعله أوجه لان الجد في الهرب لغـة قليلة وأيضا تحريك الساكن بالكسر أولى وقيل السؤال نشأ من قوله بل هي أسماء معربة أي كيف تكون كذلك وقد برزت هذه الفواتح في صورة المبني حيث حركت فتحا بلا تنوين وفيه بعد

(قال محمود رحمه الله فان قلت فما وجه قراءة من قرأ ص وق ون مفتوحات الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى كلامه على الوجه الاول يوجب كونها معربة وعلى الوجـه الثاني يحتمل أن يكـــون أراد أن الفتحة لالتقاء الساكنين نشأت عـــن سكون الحـكاية فانها انما تحكى ساكنة مجـردة من سمـة الاعراب فلا تكون الحـــركة اذا اعـرابا اذ لا مقتضى له مـع الحكاية ولا بناء اذ هي معربة عنـده على هذا التقدير ويحتمل أن يكـــون أراد انها مبنية فتكون الحركة مثلها في أين وكيف حركة بناء والاول هو الظاهر من مراده اذ حتم قبل أنها معربة عـلى أن سيبويه نص في كتابه على ما أورده بلفظـــه قال وأما ص فلا يحتاج الى أن يجعل اسما أعجميا لان وزنه في كلامهـم ولكنه يجوز أن يكون اسما للسورة فلا يصرف ويجوز أن يكون أيضا يس وص اسمين غير متمكنين فـيلزمان الفتح كما ألزمت الاسماء غير المتمكنة الحـركات نحو كيف وأين وحيث وأمس اهـ كلام سيبويه وفيه رد عـلى

(فان قلت) هلا زعمت أنها مقسم بها وأنها نصبت نصب قولهم نعم الله لافعلن وآى الله لافعلن على حذف حرف الجر واعمال فعل القسم وقال ذو الرمة * ألا رب من قلبي له الله ناصح * وقال آخر * فذاك أمانة الله الثريد * (قلت) ان القرآن والقلم بعد هذه الفواتح محلوف بهما فلو زعمت ذلك لجمعت بين قسمين على مقسم واحد وقد استكرهوا ذلك قال الخليل فى قوله عز وجل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وما خلق الذكر والانثى الواوان الاخريان ليستا بمنزلة الاولى ولكنهما الواوان اللتان تضمان الاسماء الى الاسماء فى قولك مررت بزيد وعمرو والاولى بمنزلة الباء والتاء قال سيبويه قلت للخليل فلم لا تكون الاخريان بمنزلة الاولى فقال انما أقسم بهذه الاشياء على شئ ولو كان انقضى قسمه بالاول على شئ لجاز أن يستعمل كلاما آخر فيكون كقولك بالله لافعلن بالله لاخرجن اليوم ولا يقوى أن تقول وحقك وحق زيد لافعلن

عن سياق الكلام (قوله هلا زعمت) أراد أن هنالك وجها آخر فى الاعراب فهلا ادعيته ولم تركته مع رجحانه على ما ذكرته فان الاقسام بالسور تفخيما لها وان لم يكن راجحا فلا أقل من المساواة (قوله ألا رب من قلبي له الله ناصح) وتمامه * ومن قلبه لى فى الظباء السوانح * هو فى الحقيقة من عطف الصفة على الصفة أى رب شخص قلبي له ناصح وقلبه لى فى الظباء السوانح وانما أعاد الموصوف مبالغة فى اتصافه بكل واحدة من الصفتين استقلالا كأنه يستحق أن يذكر ذاته مع كل منهما ونظيره تكرير الموصول فى قوله

أما والذى أبكى وأضحك والذى * أمات وأحيا والذى أمره الامر

والمعنى قلبي ناصح له يحبه ويألفه وقلبه نافر عنى نفور الظباء اللاتى تعرض وتمر مستوحشة من سنح لى سانح أى عرض وقيل معناه وقلبه أيضا ناصح لى كالسانح من الظباء فان العرب تتيمن به وهو ما مر من مياسرك الى ميامنك كما تتشاءم بالبارح وهو ما مر من ميامنك الى مياسرك لانه لا يمكنك أن ترميه حتى ينحرف وهذا معنى ما يقال السانح ما ولاك ميامنه من ظبى أو غيره والبارح ما ولاك مياسره وفى المثل من لى بالسانح بعد البارح نقل الازهرى عن شمر أن العرب قد تتشاءم بالسانح والسنيح بمعناه وأنشد لعمرو بن قميئة * وأشأم طير الزاجرين سنيحها * قال رحمه الله تعالى كأن السبب فى ذلك اختلاف تفسير السانح حيث قال شمر هو ما ولاك مياسره فينبغى أن تتيمن بالبارح الا أنه لم ينقل فرجع المعنى حينئذ الى ان قلبه ليس بناصح لى (قوله فذاك أمانة الله الثريد) أوله * اذا ما الخبز تأدمه بلحم * أى الخبز المأدوم باللحم هو الحقيق بأن يسمى ثريدا لا المتعارف الجمهور من الخبز المكسور فى المرقة ونحوها (قوله قلت ان القرآن) تلخيص الجواب ان هذه الفواتح ان جعلت مقسما بها منصوبة بنزع الخافض واتصال الفعل اليها فالواو فى القرآن بعد صاد وقاف وفى القلم بعد نون اما أن تكون للقسم أو للعطف لا سبيل الى الاول لاستلزامه الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد ولا الى الثانى للمخالفة فى الاعراب لكن المصنف بنى الجواب على ان الواو للقسم فجزم بأنه يلزم اجتماع قسمين على شئ واحد وقال هو مستكره ونقل عن الخليل نصا على استكراهه مع الاشارة الى وجهيه ثم تعرض لابطال العطف (قوله قال الخليل) لما حكم أن الواوين الأخريين ليستا للقسم بل للعطف سأله سيبويه عن ذلك فقال اذا كانت الاولى بمنزلة الباء والتاء فلم لا تكون الأخريان كذلك فاجاب عنه واستدل على أنهما للعطف بوجهين الاول قوله انما أقسم بهذه الاشياء الخ فقيل معناه ان المقسم عليه الذى هو جواب القسم اذا كان شيأ واحدا والمقسم به أشياء متعددة كان المقصود هناك قسما واحدا تشترك فيه تلك الاشياء وحينئذ لا بد من أداة التشريك ليفهم المقصود على ما هو عليه ولو كان القسم متعددا يستقل كل واحد بجوابه لجاز أن لا يدل على تشريك أصلا كما فى قوله بالله لافعلن بالله لاخرجن أما اذا اتحد المقسم عليه كقوله وحقك وحق زيد لافعلن فلا يقوى أن تجعل الواو الاخيرة للقسم دون العطف بل يستكره وذلك لقصور العبارة عما قصد من وحدة القسم واشتراكه بين المتعدد الذى وقع مقسما به بل لايهامها خلافه من تعدد القسم واقتضاء كل واحد جوابا برأسه لكنه لا يمتنع وانما لم يمتنع لجواز أن يفهم المقصود بشواهد القرائن وقيل معناه انه أقسم بهذه الاشياء على شئ واحد فلو جعل الواوان

الاخيرتان

الزمخشرى رحمه الله فى حتمه أن تكون معربة وان فتحتها نصب أو لالتقاء الساكنين العارض للحكاية على ما ظهر من مقوله آنفا وسيأتى له أيضا ما يدل على انه لا يجوز بناؤها البتة * أقول بعد تسليم أن الاول هو الظاهر من مراده فما ذكره حكاية عن سيبويه غير وارد عليه لانه اختار أحد الوجهين (قال محمود رحمه الله هلا زعمت أنها مقسم بها الخ) قال أحمد رحمه الله وله البقاء على أنها منصوبة على القسم وجعل الواو عاطفة على مذهب الخليل وسيبويه فى أمثاله ويسلك حينئذ فى العطف سبيل * ولا سابق شيأ اذا كان جائيا * فان المقسم به وان كان منصوبا لانه محل يعهد وفيه الجر فعطف بالجر رعاية لذلك العهد وههنا أولى بالصحة منه فى بيت زهير المذكور لان انتصاب المقسم به انما نشأ عن حذف حرف الجر الذى هو أصل فى القسم وانتصاب خبر ليس أصل فى نفسه ليس ناشئا عن حذف غايته أن حرف الجر قد يصحب خبرها

الاخير بان للقسم كان كل واحد قسما مستقلا بقصد مستأنف يقتضى ارتباط الجواب به ارتباط الجزاء بشرطه فيلزم الانتقال من كلام الى آخر قبل اتمامه فان القسم الاول انما يتم بالمقسم عليه وقد فصل بينهما بالقسم الثانى فاقتضى القياس امتناعه الا أن الثانى لما كان متوجها الى ما توجه اليه الاول لم يكن أجنبيا عنه من كل وجه فلم يمتنع الانتقال اليه والفصل به بين الاول وجوابه بل كان ضعيفا مستكرها ولو كان القسم الاول مقتضيا لجوابه مستوفيا حقه الذى هو المقسم عليه لم يكن هناك انتقال وفصل وجاز استعمال القسم الثانى على انه كلام آخر عقيب تمام الاول كما فى صورة تعدد المقسم عليه لا يقال اذا اجتمع القسم والشرط على جواب واحد جعل ذلك الجواب لاحدهما لفظا ومعنى وللآخر معنى فقط واعتمد فى ذلك على القرينة ولم يستكره أصلا مع ان العبارة قاصرة فى بعضها عن تأدية ما أريد بهما من اشتراك الجواب بينهما والفصل واقع بين أحدهما وجزائه فليكن الحال فى اجتماع القسمين على هذا المنوال لانا نقول ثم ضرورة هى اختلاف القسم والشرط وتنافى جوابيهما فى الاحكام اللفظية دعت الى ارتكاب ما ذكر ولا ضرورة فى القسم المذكور فيستقبح فيه العدول عن الظاهر المستحسن أعنى جعل الواو عاطفة ليكون المجموع قسما واحدا على مقسم عليه واحد سواء اعتبر العطف أولا وتعلق الاقسام ثانيا أو بالعكس فلا يلزم قصور الدلالة عن المرام ولا فصل بين اجزاء الكلام وبذلك يندفع أيضا ما يورد على المعنى الثانى وحده من حذف جواب القسم الاول فانه أيضا عدول عن الظاهر بلا ضرورة تدعو اليه الوجه الثانى فى ان الواوين للعطف لا للقسم تقريره ان ثم والفاء قد يقعان موقع الواو فى مثل هذا التركيب أعنى ان يكون المقسم عليه متحدا مع تعدد فى المقسم به كقولك وحياتى ثم حياتك لافعلن وقوله تعالى والصافات صفا فالزاجرات زجرا ولا يتفاوت المعنى الا بما يفيده هذان الحرفان من التراخى والتعقيب الزائدين على معنى الواو فكما أن ثم والفاء للعطف والتشريك دون القسم كذلك الواو فان قلت المقصود من نقله كلام الخليل أن يستدل على أن الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد مستكره وقد تم بالوجه الاول فلا فائدة فى نقل الثانى اذ لا تعلق له بحديث الاستكراه قلت هو تتميم لما نقله عنه أولا وفيه تمهيد لذكر العطف كأنه قال لو كانت تلك الفواتح مقسما بها منصوبة لكانت الواو بعدها للعطف قياسا على النظائر لكنه متعذر للمخالفة فى الاعراب وأيضا الظهور العطف مدخل فى استقباح تعدد القسم على شئ واحد كما عرفت لا يقال التخالف فى الاعراب لا يمنع العطف لجواز أن يكون على توهم الجر فى المعطوف عليه باضمار الجار كقولك لست مدرك ما مضى ولا سابق لانا نقول هذا التوهم انما يعتبر فيما كثر وجوده كالباء فى خبر ليس وأما اضمار الجار فى القسم فقليل جدا فلا عبرة بتوهمه بل هو أشد استكراها وقد يجاب بأن الجار فى البيت مفروض لا مقدر وحين فرض فرض عاملا فى المعطوف عليه وفيما نحن بصدده مقدر وقد عزل عن العمل فى الاقرب فلا يحسن اعماله فى الابعد واعترض على قول الخليل بأن الواو فى والنهار اذا تجلى ان كانت عاطفة لزم العطف على معمولى عاملين مختلفين فان الليل مجرور بواو القسم واذا يغشى منصوب بفعله وقد عطف النهار واذا تجلى عليه بعاطف واحد وأجاب عنه المصنف بأن واو القسم يطرح معها ابراز الفعل اطراحا كليا بخلاف الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر قالوا ونائبة مناب الفعل والباء معا وسدت مسدهما فصارت كأنها هى العاملة جرا ونصبا فى الليل والظرف فالعطف حينئذ على معمولى عامل واحد كقولك ضرب زيد عمرا وبكر خالدا ورد بعدم اطراده فيما اذا صرح بالفعل مع الباء كقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس فان الصبح معطوف على الليل المجرور بالباء واذا تنفس معطوف على اذا عسعس المنصوب بالفعل وههنا اشكال آخر وهو تقييد القسم بالظرف مع انه مطلق اذ ليس المعنى فى القسمين على انه أقسم بالليل وقت غشيانه أو عسعسته والصبح وقت تنفسه وهو لازم سواء جعل الظرف متعولا لفعل القسم أو الواو القائمة مقامه وجعل الظرف حالا كما اختاره ابن الحاجب لا يدفعه فان الحال قيد للفعل أيضا والاولى أن يجعل اذا اسما بدلا أى أقسم بالليل بوقت غشيانه وبالنهار بوقت تجليه

دخيلا فراعاة الاصل أجدر من مراعاة العارض فقد تحرر فى ص وجهان أحدهما أن يكون اعرابا وهو إما جرى على الوجه الذى أبداه الزمخشرى أو نصب على الوجه الذى نقلته عن سيبويه ثانيهما أنه لا اعراب ولا بناء وهو عرضه على الوقف فى الحكاية

والواو الاخيرة واوقسم لايجوز الامستكرها قال وتقول وحياتى ثم حياتك لافعلن فثم ههنا بمنزلة الواو وهذا ولاسبيل فيما نحن بصدده الى أن تجعل الواو للعطف لمخالفة الثانى الاول فى الاعراب (فان قلت) فقدرها مجرورة باضمار الباء القسمية لا بحذفها فقد جاء عنهم الله لافعلن مجرورا ونظيره قولهم لاه أبوك غير أنها فتحت فى موضع الجر لكونها غير مصروفة واجعل الواو للعطف

وبالصبح بوقت تنفسه أو يجعل ظرفا ويقدر مضاف قبل الليل أى وعظمة الليل وقت عشيانه فالمضاف المقدر هو العامل خفضا ونصبا فيندفع الاشكالان معا وتقدير الغشيان وان كان دافعا لهما الا أنه لا يجدى طائلا بحسب المعنى (قوله والواو الاخيرة واو قسم) جملة حالية عاملها تقول وقوله (لايجوز الامستكرها) بيان وتأكيد لقوله لايقوى وقوله هذا فصل بين كلامى الخليل والمصنف معناه مضى هذا أوخذ هذا أوهذا كما ذكرت وجعله اشارة الى الواو وصفة لها أو بدلا منها يؤدى الى ترك الفصل الذى هو أليق بسياق كلامه على ان الانسب حينئذ أن يقال هذه ليناسب قوله الواو الاخيرة (قوله فقدرها مجرورة) أى اذا كان المانع من كون تلك الفواتح مقسما بها جعلها منصوبة اذ بذلك يخالف اعرابها اعراب مابعدها فامتنع العطف ولزم الجمع بين القسمين على مقسم عليه واحد اذ بامتناع العطف يتعين القسم المستكره فأزل هذا المانع وقدرها مجرورة باضمار الجار واجعل الواو للعطف حتى يتم لك المصير الى نحو ما أشرت اليه بضم التاء على التكلم كما فى النسخ المعول عليها فما أشرت اليه عبارة عن كونها مقسما بها منصوبة فانه الذى اشار اليه السائل ولام على تركه ذكره بقوله هلا زعمت ونحوه عبارة عن كونها مقسما بها مجرورة يعنى اذا لم يتم لك المصير الى ما طلبنا منك أوّلا لمانع فى طريقه فاختر طريقة أخرى ليتم لك المصير الى نظيره المشارك له فيما هو المقصود الاصلى أعنى كونها مقسما بها فان هذا النظير أيضا وجه من الاعراب مغاير لكونها منصوبة بتقدير اذكر وقرأه بعض المتأخرين بفتح التاء على الخطاب كما وقع فى بعض النسخ وفسر ما أشرت اليه بعدم الجمع بين القسمين وهو منظور فيه أما أولا فلأن المفهوم من قوله حتى يستتب لك المصير الى نحو ما أشرت اليه آن هنالك مطلوبا لم يستتب المصير اليه لمانع واذا اختير ماذكره ههنا زال المانع واستتب له المصير الى ما هو شبهه وقائم مقامه وعدم الجمع بين القسمين ليس أمرا مطلوبا بهذه الصفة عرض له مانع من المصير اليه بل هو عدم مانع فى طريق المطلوب وهذا مما لايشتبه على من له فى معرفة التراكيب ونقد المعانى قدم راسخ وضرس قاطع وأما ثانيا فلأن لفظة نحو لا يبقى لها على هذا التفسير معنى أصلا كما لايخفى على من له أدنى مسكة وحملها على الكناية كما فى مثلك لايبخل مما لا يلتفت اليه وأما ثالثا فلأن قوله ويعضده ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ينافيه فان المروى عنه لايعضد عدم الجمع بين القسمين بل لاتعلق له بذلك انما يعضد كونها مقسما بها لا يقال لعله يحمل لفظة نحو على العطف كما يظهر من كلام غيره لانا نقول فحينئذ يصير المعنى واجعل الواو للعطف حتى يتم لك المصير الى العطف وذلك مما يعد لغوا وأيضا يدفعه الوجه الاول لان العطف ليس مطلوبا ههنا بل وسيلة اليه وكذا الوجه الثالث فان قول ابن عباس أقسم الله بهذه الحروف لايتعلق بالعطف وتأييده أصلا على ان لفظة نحو انما تطلق على المشابه والعطف مستلزم لعدم الجمع بين القسمين ههنا لامشابه له (قوله باضمار الباء) خصها بالاضمار دون الواو والتاء لاصالتها فى القسم وكثرة استعمالها فيه وقوله لابحذفها اشارة الى أن المضمر يبقى أثره دون المحذوف وقال هنالك وانما نصب نصب قولهم نعم الله لافعلن وقال ههنا فقد جاء عنهم الله لافعلن مجرورا تنبيها على كثرة النصب بحذف الجار وقلة الجر باضماره (قوله لاه أبوك) أصله لله أبوك أضمرت الجارة وحذفت الزائدة المدغمة فى الاصلية لئلا يلزم الابتداء بالساكن وقيل حذفت الاصلية لان الزائدة مجتلبة لمعنى فهى بالابقاء أولى وربما يقال حذفت الزائدة والاصلية معا وفتحت الجارة وحينئذ لاتكون نظير ما نحن فيه ومعنى لله أبوك مدح وتعجب أى هو لعظمته وغرابة شأنه مختص بالله

حتى

حتى يستتب لك المصير الى نحو ما أشرت اليه (قلت) هذا لا يبعد عن الصواب ويعضده ما رووا عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال أقسم الله بهذه الحروف (فان قلت) فما وجه قراءة بعضهم ص وق بالكسر (قلت) وجههما ما ذكرت من التحريك لالتقاء الساكنين والذي يبسط من عذر المحرك أن الوقف لما استمر بهذه الاسامي شاكلت لذلك ما اجتمع في آخره ساكنان من المبنيات فعوملت تارة معاملة الآن وأخرى معاملة هؤلاء (فان قلت) هل تسوغ لي في المحكية مثل ما ساغت لي في المعربة من ارادة معنى القسم (قلت) لا عليك في ذلك وأن تقدر حرف القسم مضمرا في نحو قوله عز وجل حم والكتاب المبين كأنه قيل أقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين انا جعلناه وأما قوله صلى الله عليه وسلم حم لا ينصرون فيصلح أن يقضى له بالجر والنصب جميعا على حذف الجار واضماره

الذي توحد بكمال قدرته عظائم الامور العجيبة الشأن (قوله يستتب) أي يتم من التباب وهو الهلاك فانه يتبع التمام ويردفه فكأن ما تم يطلبه ومنه * اذا تم أمر بدا نقصه * (قوله أقسم الله بهذه الحروف) قال الفاضل اليمني وذلك لشرفها لانها مباني كتب الله وأسمائه ويرد عليه انه يستلزم أن يكون لهذه الاسماء حال كونها مسرودة على نمط التعديد أي مرادا بها حروف المباني محل من الاعراب وقد نص المصنف على خلافه فالصواب عنده ان يحمل على الاقسام بهذه الكلمات حال كونها أعلاما للسور (قوله فما وجه قراءة بعضهم) أي ما ذكرته في قراءة الفتح من اضمار الجار مع كون الفواتح غير مصروفة لا يتأتى في قراءة الكسر ولا يمكن أيضا جعلها مصروفة لسكون وسطها والا لكانت منونة فما وجهها أجاب بان وجهها ما ذكرنا على سبيل الاحتمال في قراءة الفتح من التحريك للجد في الهرب من التقاء الساكنين فانه متعين في هذه القراءة لا وجه لها غيره (قوله والذي يبسط من عذر المحرك) أي فتحا وكسرا وفي ذكر هذا البسط نوع تقوية لهذا الوجه أعني التحريك للجد في الهرب كيلا يتمسك بقراءة الكسر بل بالفتح أيضا على ان الاسماء قبل التركيب مبنية اذ لو كانت موقوفة لما حركت هذه الفواتح لالتقاء الساكنين فانه مغتفر في الوقف سائغ وحاصل الاعتذار أن هذه الاسماء كثر استعمالها غير مركبة موقوفة ساكنة الاعجاز كأنها موضوعة على حالة لا تختلف فاشبهت بذلك تلك المبنيات التي يجتمع في آخرها ساكنان لو بقيت على السكون فعوملت معاملتها فتارة حركت بالفتح طلبا للخفة كالآن وتارة حركت بالكسر على ما هو الاصل في تحريك الساكن كهؤلاء (قوله هل تسوغ لي في المحكية) في ذكر التسويغ اشعار بضعف ارادة معنى القسم في الفواتح ومن ثم قال هذا لا يبعد عن الصواب وان أيده بالاثر وقوله لا عليك أيضا والمراد بالمعربة ههنا ما أدركه الاعراب كصاد وقاف ونون مفتوحات اذا قدرت مجرورة باضمار الباء وبالمحكية ما يقابلها فيندرج فيها ما لا يتأتى فيه الاعراب كالمر فانه محكي على السكون وجوبا وما يتأتى فيه ذلك لكنه لم يعرب بل حكي على الحالة الوقفية سواء لم يغير عن سكونه كحم أو غير بالتحريك للجد في الهرب كصاد وقاف ونون في قراءة الكسر مطلقا وفي قراءة الفتح على وجه والضابط أن المحكية ما سكن آخره أو تحرك لالتقاء الساكنين فمن فسرها بما ذكرت على طريق الحكاية من غير حركة في الآخر فقد زلت قدمه (قوله لا عليك في ذلك) أي لا بأس عليك في حمل المحكية على ارادة معنى القسم منها وقوله وأن تقدر عطف على قوله ذلك يعني اذا كان بعد المحكية مجرور مع الواو كقوله حم والكتاب المبين وجعلتها مقسما بها فقدرها مجرورة المحل باضمار حرف القسم لا منصوبة بحذفه والا امتنع العطف للتخالف ولزم الجمع بين القسمين على شيء واحد وأما اذا لم يكن بعدها مجرور مع الواو كقوله صلى الله عليه وآله حم لا ينصرون فلك اذا جعلتها مقسما بها أن تحكم لها بالنصب والجر جميعا على حذف الجار وايصال الفعل واضماره اذ لا محذور في النصب حينئذ بل هو أولى لكثرته قال رحمه الله تعالى هذا التسويغ يختص بما يكون بعده قسم أو ما يصلح أن يكون جوابا للقسم وأما نحو المر ذلك الكتاب والم الله فلا تسويغ فيه ومنهم من عمم على حذف جواب القسم

(قال محمود رحمه الله فان قلت فما وجه قراءة بعضهم ص وق بالكسر الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا تحقيق لك مخالفته لما نقلته من نص سيبويه من انها غير متمكنة ويدلك على أن فتحتها التي قال قبل انها لا لالتقاء الساكنين فتحة بناء أنه انما أراد السكون العارض في الحكاية لا سكون البناء وهو مخالف لنص سيبويه كما نبهت عليه أيضا (قال محمود رحمه الله هل تسوغ لي في المحكية ارادة القسم كما سوغت لي في المعربة الخ) قال أحمد رحمه الله وقد منع الزمخشري أن يكون ص منصوبا على القسم لما تقدم وأجاز أن يكون حم في الحديث المذكور منصوبة على القسم بخلاف حم في القرآن فتلك يتعين أن يكون نصبها على اضمار الفعل أو مجرورة على القسم وأما النصب مع القسم فلا يجيزه الا في الحديث والفرق عنده أن المانع من اجازته في القرآن مجيء المعطوف بعده مخالفا له في الاعراب اذ المعطوفات

(فان قلت) فما معنى تسمية السور بهذه الالفاظ خاصة (قلت) كأن المعنى فى ذلك الاشعار بأن الفرقان ليس الا كلما عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ كما قال عزمن قائل قرآنا عربيا (فان قلت) فما بالها مكتوبة فى المصحف على صور الحروف أنفسها لا على صور أساميها (قلت) لان الكلم لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت

نحو انه لمجز لكن اللفظ لما لم يكن صريحا فى القسم ليجعل دليلا على اقتضاء الجواب كان حذفه ضعيفا جدا والتعويل فى ذلك على ان كثيرا من الفواتح قد عطف عليه قسم أوذكر معه ما يصلح أن يكون جوابا لا يدفع ضعفه بل يصححه فى الجملة وتمسك المصنف فى تجويز النصب والجر معا بقول النبى صلى الله عليه وآله حم لا ينصرون دون نظم القرآن من نحو الم ذلك الكتاب الخ لا يخلو من ايماء الى ما اختاره رحمه الله أى التخصيص وذكر فى الفائق ان حم لا ينصرون كان شعار القوم يوم الاحزاب وفى ذلك اشارة الى أن السور المصدر بها الفخامة شأنها حقيقة باستنزال نصرة المؤمنين وفل شوكة الكفار قال وحم اما منصوب بفعل مضمر أى قولوا حم ولا ينصرون استئناف كانه قيل ماذا يكون اذا قلنا هذه الكلمة فقال لا ينصرون واما قسم على حذف المضاف أى ورب حم أو منزل حم ولا ينصرون جواب القسم ولم يتعرض فى الكشاف لتقدير المضاف اذ لا احتياج اليه لان القسم بالفواتح أنفسها وزعم بعضهم أن حم من أسماء الله تعالى أى اللهم لا ينصرون وتمسك بما ورد فى المروى عن على عليه السلام يا كهيعص يا حم عسق قال رحمه الله تعالى هو وجه مستقل فى الفواتح كلها لكنه ضعيف لان أسماءه تعالى تدل على معنى تعظيم وتنزيه وما أشبه ذلك علم ذلك بالاستقراء والفواتح لا تدل على شئ منها واما الدعاء فعلى تأويل يارب أو يامنزل كامر (قوله فما معنى تسمية السور) أى قد تحقق بما ذكرت وفصلت انها أسماء السور فبين لنا وجه تسميتها بهذه الالفاظ دون غيرها مع تساويهما فيما يقصد بالأعلام من الدلالة على المسمى والجواب ان الوجه فى ذلك الاشعار بأن القرآن ليس الا كلما عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ على قانون لغتهم فيكون فيه ايماء الى الاعجاز والتحدى على سبيل الايقاظ ووجه الاشعار ان الاولى فى الاعلام المنقولة ان تراعى فيما اذا أمكنت مناسبة بين معانيها الاصلية والعلمية عند التسمية وربما تلاحظ تلك المناسبة حال الاطلاق بحسب المقامات ولما كانت السور كلها مركبة من حروف مخصوصة لها اسماء فى لغة العرب وجعلت تلك الاسماء أعلاما للسور كان ذلك لتركبها من تلك الحروف على قاعدة اللغة التى هذه الاسماء منها فاذا أطلقت عليها ولحظ هذا المعنى لاقتضاء المقام إياه ولما كان القرآن نوعا واحدا من لغة واحدة كان الاشعار بكون بعض سوره كلما عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ اشعارا بان مجموعه كذلك وانما قال كأن ولم يجزم لان رعاية المناسبة فى الاعلام غير واجبة واقتصر على ذكر الاشعار بان الفرقان عربى واستشهد له ولم يذكر الايماء الى الايقاظ اعتمادا على ما سنفصله من الوجه الثانى فان ما قصد فيه أصالة يقصد فى الاول تبعا كما ينبهك عليه ومن ثم توهم أنه أراد مجرد الدلالة على كونه عربيا (قوله فما بالها) أراد ان هذه الالفاظ التى جعلت أعلاما للسور هى أسامى الحروف لا نفس الحروف وقياس الخط أن يكتب كل لفظ على صورته فلماذا خولف القياس ولم تكتب هذه الالفاظ على صورها فى انفسها بل كتبت على صور الحروف وقوله لا على صور أساميها أصله لا على صورها على أن الضمير لهذه الالفاظ كما فى فما بالها فوضع الاسامى موضع ذلك الضمير وأضيف الى ضمير الحروف تصريحا بان هذه الالفاظ أسامى الحروف فحقها أن تكتب على صور الاسامى والجواب بوجوه ثلاثة أن الكلم كلها مركبة من ذوات الحروف لا من اسمائها وذلك يقتضى كثرة وقوع صور الحروف فى الخط واعتياد الكاتب بها دون صور أساميها وانضم الى ذلك أنه استمرت العادة بانه اذا أريد أن يؤمر بتصوير ذوات الحروف تهجى أى يعدد تلك الحروف بأساميها فيقال له مثلا كتب ألف با تا فيكتب هكذا ابت فتقع فى التلفظ الاسماء وفى

كلها مجرورة ويتعذر عنده القسم فى الثوانى خوفا من جمع قسمين على مقسم عليه واحد ولا كذلك الحديث فانه لم يأت بعده ما يأباه فلذلك خص جواز هذا الوجه بالحديث وأما على الوجه الذى أوضحته فيعم جواز ذلك القرآن والحديث جميعا (قال محمود رحمه الله فان قلت فما بالها مكتوبة فى المصحف على صور الحروف الخ) قال أحمد رحمه الله على هذا المعنى من خروج خط المصحف عن قياس الخط اعتمد القاضى رضى الله عنه فى كتاب الانتصار فى الجواب عما نقل عن عثمان رضى الله عنه أن عكرمة لما عرض عليه المصحف وجد فيه حروفا من اللحن فقال لا تغيروها فان العرب ستقيمها بألسنتها فلو كان الكاتب من ثقيف والمملل من هذيل لم يوجد فيه هذه الحروف قال القاضى وانما قال عثمان رضى الله عنه ذلك لان ثقيفا كانت أبصر بالهجاء وهذيلا كانت تظهر الهمزة والهمزة اذا ظهرت فى لفظ المملل كتبها الكاتب

ومتى قيل للكاتب اكتب كيت وكيت أن يلفظ بالاسماء وتقع فى الكتابة الحروف أنفسها عمل على تلك الشاكلة المألوفة فى كتابة هذه الفواتح وأيضا فان شهرة أمرها واقامة ألسن الاسود والاحمر لها وان اللافظ بها غير متهجاة لايحلى بطائل منها وأن بعضها مفرد لايخطر ببال غير ما هو عليه من مورده أمنت وقوع اللبس فيها وقد اتفقت فى خط المصحف أشياء خارجة عن القياسات التى بنى عليها علم الخط والهجاء ثم ما عاد ذلك بضير ولا نقصان لاستقامة اللفظ وبقاء الحفظ وكان اتباع خط المصحف سنة لاتخالف

الكتابة الحروف أنفسها فتكتب فكأنه لما قيل لكاتب الفواتح اكتب ألف لام ميم مثلا عمل على تلك الطريقة المألوفة فصور ذوات الحروف على ماهو قاعدة التأليف وعلى هذا ضمير تهجيت راجع الى الحروف وقد يتوهم رجوعه الى الكلم أى عددت حروفها بأسمائها والمعنى انه اذا أريد ان يؤمر بتصوير الكلم تتهجى حروفها على الترتيب فيقال فى الامر بتصوير ضرب مثلا اكتب ضاد راء باء فيكتب هكذا ضرب وفيه انه لاتصح حينئذ دعوى استمرار العادة بذلك فان التلفظ بانفس الكلم فى الامر بكتابتها أكثر من أن تتهجى حروفها (قوله ومتى قيل للكاتب) عطف يجرى مجرى التفسير لقوله متى تهجيت وكيت وكيت كناية عن الحروف وان يلفظ متعلق باستمرت وعمل جواب لما وهو مسند الى الظرف الذى بعده والشاكلة الطريق والجهة (قوله وأيضا) اشارة الى الوجه الثانى وحاصله انه اختير فى كتابة الفواتح ما هو أخف وأخصر أعنى صور الحروف أمنا من الالباس اذ لاشبهة أن المتلفظ فى أوائل تلك السور هى الاسامى دون الحروف والسبب فى عدم الاشتباه أمور الاول شهرة أمر الفواتح باقامة ألسن العرب والعجم لها الثانى ان التلفظ فى الفواتح بالحروف أنفسها الا بأساميها عار عن الفائدة فان حروف المبانى لامعانى لها أصلا بخلاف أسمائها لايقال ربما يعتبر من تلك الحروف فى الفواتح ألفاظ مستعملة كألم فى ألم وحم فى حم لانا نقول المقصود الامن من وقوع اللبس بذوات الحروف لتقاربهما أى الحروف وأساميها لابكلم مركب منها فانه مستبعد جدا ولو حمل على الامن من الالباس مطلقا قيل التلفظ بالفواتح لاعلى وجه تعديد حروفها المكتوبة بأساميها لايشتمل على كبير فائدة اذ لايحصل منها ألفاظ تفيد بنفسها معانى يعتد بها الثالث ان بعض الفواتح مفرد لايخطر ببال أحد غير مورده وهو أن يتلفظ باسم الحرف كصاد وقاف ونون ولما كانت الفواتح من باب واحد لم يبق اشتباه أيضا فى الباقى وانما خص المفردات بعدم الاخطار اذ لايتوهم منها ألفاظ موضوعة لمعنى كما فى بعض المركبات ولو كانت ق مثلا أمرا من الوقاية لكتبت بالهاء فقوله واقامة عطف على شهرة تجرى مجرى التفسير لها (قوله وان اللافظ بها وان بعضها) عطف على اسم ان ويجوز عطف أن المفتوحة مع ما فى حيزها على اسم ان المكسورة وان لم يجز ان تقع اسما لها بلا فصل وضمير بها راجع الى الفواتح المصورة بصور الحروف وغير متهجاة حال منها أى غير معددة حروفها المكتوبة بأسمائها وذلك بأن يؤتى بالحروف أنفسها (قوله لايحلى بطائل) أى لايحظى بفائدة فى الاساس ما حليت منه بطائل أى بفائدة وقال الجوهرى لم يحل منه بطائل أى لم يستفد منه كبير فائدة ولا يتكلم به الا مع الجحد أى النفى وقوله لايخطر بضم الياء وكسر الطاء وفاعله ضمير راجع الى مفرد فالجملة صفة له أو الى بعضها فالجملة خبر ثان وضميره هو ومورده للبعض وضمير عليه لما وأمنت خبر لقوله فان شهرة وما عطف عليه (قوله وقد اتفقت) اشارة الى الوجه الثالث أى لايحتاج فى كتبة الفواتح الى اعتذار فان خط المصحف خالف القياس فى مواضع كثيرة وليس فى ذلك مضرة لحصول المقصود من الكتابة وهو استقامة الالفاظ وبقاؤها محفوظة على حالها والخط تصوير اللفظ بحروف هجائه وقد عرفت أن الهجاء فى أصله تعديد الحروف بأساميها لكنه استعمله فى تصوير الحروف ههنا وعطفه على الخط كأنه تفسير له على معنى علم تصوير الالفاظ وتصوير الحروف وقوله سنة أى طريقة مسلوكة لاتخالف وقد حكم مالك رحمه الله تعالى بحرمة المخالفة فيما يقصد به البقاء كالمصاحف وأما ما لايقصد به الا التفهيم كالواح الصبيان وما يجرى مجراها فيجوز أن

على صورتها فانما أراد عثمان رضى الله عنه الا أن تلك الحروف كتبت على خلاف قياس الخط مثل كتابة الصلوة والزكوة بالواو لا بالالف قال القاضى وانما أخذ الله على الحفظة ان لايغيروا التلاوة وأما الخط فلم يأخذ عليهم ربما بعينه حتى لايسوغ الخروج من قياس رسم خاص من رسوم الخط اه كلامه

قال عبد الله بن درستويه فى كتابه المترجم بكتاب الكتاب المتمم فى الخط والهجاء خطان لا يقاسان خط المصحف لانه سنة وخط العروض لانه يثبت فيه ما أثبته اللفظ ويسقط عنه ما أسقطه ＊الوجه الثانى أن يكون ورود هذه الاسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد كالايقاظ وقرع العصا لمن تحدّى بالقرآن وبغرابة نظمه وكالتحريك للنظر فى أن هذا المتلو عليهم وقد عجزوا عنه عن آخرهم كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم ليؤديهم النظر الى أن يستيقنوا أن لم تتساقط مقدرتهم دونه ولم تظهر معجزتهم عن أن يأتوا بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم أمراء الكلام وزعماء الحوار وهم الحراص على التساجل فى اقتضاب الخطب والمتهالكون على الافتنان

تكتب على قانون الخط (قوله بكتاب الكتاب) أى كتاب الكتابة قال الفاضل اليمنى وفى بعض النسخ الكتّاب بالتشديد وخط المصحف وخط العروض مبتدأ خبره خطان لا يقاسان قدم عليه تشويقا ولو جعل خطان لا يقاسان مبتدأ خبره محذوف أى ههنا أولنا كان أقعد فى المعنى فان قلت لماذا خص سؤال كتابة الفواتح على صور الحروف بتقدير كونها أسماء السور قلت لانه اذا أريد بها تعديد الحروف للايقاظ أو للاغراب لم يستبعد كتابتها على صورها فان المعتاد فى التهجى ان تكتب ذوات الحروف ويتلفظ بأسمائها كما عرفت فى الوجه الاول من الجواب (قوله هكذا) قيل صفة مصدر محذوف أى ورودا هكذا ومسرودة حال والاولى انه حال أى كائنة على الهيئة التى وردت عليها ومسرودة بدل منها أو بيان لها وكالايقاظ خبر ليكون وقرع العصا كناية عن التنبيه أصله ان عامر بن الظرب العدوانى كان أحد فرسان العرب وحكامهم لا يعدل بفهمه فهم فلما طعن فى السن أنكر من عقله شيأ فقال لبنيه قد كبرت سنى وعرض لى سهو فاذا رأيتمونى خرجت من كلامى وأخذت فى غيره فاقرعوا لى العصا فقيل ان العصا قرعت لذى الحلم (قوله وكالتحريك) عطف على الايقاظ على معنى انه قصد بورودها هكذا ايقاظهم وازالة نومهم وغفلتهم عن حال القرآن وتحريكهم للنظر فيما يؤدى الى معرفة انه كلام الله تعالى (قوله وقد عجزوا) حال إما من الضمير المجرور فى عليهم أو من المرفوع المستكن فى المتلو (قوله عن آخرهم) صفة مصدر محذوف أى عجزا صادرا عن آخرهم وهو عبارة عن الشمول والاستيعاب فان العجز اذا صدر عن الآخر فقد صدر أولا عن الاول وقيل معناه عجزا متجاوزا عن آخرهم فيدل على شموله اياهم وتجاوزه عنهم فهو أبلغ من ان يقال عجزوا كلهم ورد بأن التجاوز بمعنى التعدى والمجاوزة يتعدى بنفسه والذى يتعدى بعن معناه العفو ويمكن ان يدفع بتضمينه معنى التباعد بمعونة المقام اذ لا مجال لقصد العفو وقيل يتعدى بكلمة عن أيضا لورود استعماله عمن يوثق به وقيل عجزا صادرا عن آخرهم الى أولهم ورد بأن مقابل الى هو من لا عن (قوله ليؤديهم) تعليل للتحريك (والمقدرة) بضم الدال وفتحها وكسرها القدرة (والمعجزة) بفتح الجيم وكسرها العجز (ودونه) أى دون هذا المتلو وفى أدنى مكان منه وسيأتى تحقيقه ان شاء الله تعالى (وبعد المراجعات) ظرف ليأتوا (وهم أمراء الكلام) حال من المضاف اليه فى معجزتهم والعامل هو المضاف أى عجزوا وهم على صفة تنافى عجزهم وذلك له مدخل فى الاستيقان لا من فاعل يأتوا لفساد المعنى ويجوز ان يجعل حالا من الفاعل المقدر للمراجعات فانه يؤكد عجزهم وأما كونه حالا من الضمير المجرور فى مقدرتهم ومعجزتهم على ان العامل هو الفعل المنفى فانما يصح لو جاز حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه كما فى ملة ابراهيم حنيفا وأما تقدير تساقطوا أى عن القدرة وظهروا أى فى العجز فتكلف جدا (قوله وزعماء الحوار) أى رؤساء المكالمة والمحاورة (قوله وهم الحراص) وصفهم بكمال الارادة بعد وصفهم بكمال القدرة فكرر المسند اليه تنبيها على انه صفة أخرى تستحق ان تلاحظ معها الذات وتثبت لها استقلالا (والتساجل) التفاخر بان يصنع مثل صنعه وأصله من السجل أى الدلو والمغالبة فى ملئه (واقتضاب) الكلام ارتجاله (والمتهالك) على الشئ المبالغ فى الحرص عليه كأنه يظهر من نفسه هلاكه فيه وذلك بيان لمزيد اهتمامهم بالنظر يقال افتن الرجل فى حديثه وفى خطبته اذا جاء بالافانين

(قال محمود رحمه الله الوجه الثانى أن يكون ورود هذه الاسماء هكذا مسرودة على نمط التعديد الخ) قال أحمد رحمه الله انما أردت هذا الفصل فى كلام الزمخشرى لانه غاية الصناعة ونهاية البراعة لولا الاخلال بلطيفة لو سلكها لتمت فصاحته وهى انه بنى أول الكلام على النفى وطوّل فيه حتى انتهى الى الاثبات فكان أول الكلام رهينا لآخره يفهم على الضد حتى ينقضى على البعد فهو كما انتقد على أبى الطيب قوله فى الخيل

ولا ركبت بها الا الى ظفر
ولا حصلت بها الا على أمل

فانه صدّر الصدر والعجز بما صورته الدعاء على المخاطب فى العرض مستدركا بعد وانما يؤاخذ بهذا مثل أبى الطيب والزمخشرى لان لهما فى مراتب الفصاحة علوا يفطن السامع لمثل هذا النقد

في القصيد والرجز ولم يبلغ من الجزالة وحسن النظم المبالغ التي برزت بلاغة كل ناطق وشقت غبار كل سابق ولم يتجاوز الحد الخارج من قوى الفصحاء ولم يقع وراء مطامح أعين البصراء الا لأنه ليس بكلام البشر وأنه كلام خالق القوى والقدر وهذا القول من القوة والخلاقة بالقبول بمنزل والناصر على الاول ان يقول ان القرآن انما نزل بلسان العرب مصبوبا في أساليبهم واستعمالاتهم والعرب لم تتجاوز ما سموا به مجموع اسمين ولم يسم أحد منهم بمجموع ثلاثة اسماء وأربعة وخمسة والقول بانها أسماء السور حقيقة يخرج الى ما ليس في لغة العرب ويؤدي أيضا الى صيرورة الاسم والمسمى واحدا

(والقصيد) جمع القصيدة من الشعر كالسفين والسفينة وفي الاساس أصله من القصيد وهو المخ المنكسر الذي يتقصد أي يتكسر لسمنه اذا استخرج من قصبته فنقلوه اليه وسموه به كما استعير السمين للجزل من الكلام والغث للردي منه وقيل هو فعيل بمعنى مفعول فان الشاعر يقصده لينقحه ويحرره (والرجز) ضرب من الشعر سمي به لتقارب أجزائه وقلة حروفه وتصور اضطراب في اللسان عند انشاده من الرجز وهو داء يصيب الابل في أعجازها فاذا سارت الناقة ارتعشت فخذاها ساعة ثم تنبسط يقال رجز البعير بالكسر رجزا فهو أرجز وناقة رجزاء (قوله ولم يبلغ) أي هذا المتلو عطف على لم يتساقط وقوله من الجزالة إما تعليل للبلوغ أي من أجلها وإما حال من المبالغ وهي المراتب التي يبلغ اليها وايا ما كان فهو اشارة الى أن إعجاز القرآن ببلاغته وجزالة معناه وفخامته وحسن نظمه وعباراته (وبزت) أي غلبت (قوله وشق الغبار) كناية عن الوصول والسبق هو من قول قصير لجذيمة فاركب العصا فانه لا يشق غباره الا أن قصيرا كنى عن السبق بعدم شق الغبار وهو ظاهر بنفسه والمصنف رحمه الله تعالى كنى عنه بشقه وانما يظهر بمعونة المقام (والمطامح) من طمح بصره الى الشيء ارتفع وطمح اليه ببصره اذا رفعه لينظر اليه ولا يخفى ان تجاوز القرآن الحد الخارج ووقوعه وراء المطامح أدل على اعجازه من بلوغه تلك المبالغ (قوله الا لأنه) استثناء من قوله لم يتساقط وما عطف عليه من المنفيات أي لم يكن سقوط القدرة ولا ظهور المعجزة ولا بلوغ المتلو غاية الجزالة ولا تجاوزه الحد الخارج من قوى أرباب الفصاحة ولا وقوعه وراء ما ترتفع اليه أعين أرباب البلاغة لشيء من الاشياء الا لأنه (قوله وهذا القول) قال رحمه الله تعالى جعل اسم الاشارة مبتدأ ووصفه بالقول واستعمل لفظ القوة ثم لفظ الخلاقة المنبئة عن كونه مخلوقا للقبول ونكر الخبر أعني بمنزل دلالة على أنه أرجح من الاول وذلك من وجوه الاول انه أوفق بلطائف القرآن ورموز اشاراته وأليق باساليبه ووجوه اختصاراته الثاني ان الاصل عدم النقل الثالث ان المقصود من الاعلام تمييز مسمياتها وأكثر الفواتح تشترك فيها عدة من السور كالم والر الرابع ان التسمية بأسماء مسرودة على وجه التعديد لم توجد في كلامهم وما ذكره سيبويه مجرد قياس الخامس ان ارتكاب الحكاية فيها بعد وقوعها في التركيب المقتضي للاعراب مخالف للظاهر وما ذكر في توجيهها تجوزها في الجملة هذا وقد رجح الاول على الثاني بان العلمية أكثر فائدة اذ يستفاد معها الايقاظ أيضا كما مر وبأن اختيارها موافقة للجمهور والجواب عن الاول أن الايقاظ مع العلمية تبع غير لازم وههنا على تقدير التعديد مقصود أصالة وعن الثاني أن قولهم مؤول بما سيأتي على ان المتبع هو الدليل لا كثرة القائلين وأما الوجه الثالث فهو قريب من الثاني وقد يعد من توابعه وفوائده واجزاؤه في الاول لا يخلو عن تكلف (قوله من القوة) اما حال من المجرور ومع تقدمها عليه واما صفة لمحذوف يفسره قوله بمنزل (قوله لم تتجاوز) بتذكير الفعل على أن ما سموا فاعله ومجموع اسمين مفعوله ويروى بتأنيثه على معنى لم تتجاوز العرب فما سموا به مجموعهما (قوله حقيقة) احتراز عما سيأتي من القول بانها أسماء السور مجازا أي يطلق عليها أنها اسماء لها على سبيل المجاز لمشابهتها الاعلام فيما يقصد بها من افادتها التمييز (قوله الى ما ليس في لغة العرب) أي من التسمية بثلاثة أسماء كالم وبأربعة كالمر وبخمسة كحمعسق (قوله ويؤدي أيضا) محذورا آخر لازم للوجه الاول على ما توهم ان الجزء لا يغاير كله والا غاير جميع أجزائه فكان

فان اعترضت عليه بانه قول مقول على وجه الدهر وأنه لا سبيل الى رده أجابك بأن له محملا سوى ما يذهب اليه وأنه نظير قول الناس فلان يروى قفا نبك وعفت الديار ويقول الرجل لصاحبه ما قرأت فيقول الحمد لله وبراءة من الله ورسوله ويوصيكم الله فى أولادكم والله نور السموات والارض وليست هذه الجمل بأسامى هذه القصائد وهذه السور والآى وانما تعنى رواية القصيدة التى ذاك استهلالها وتلاوة السورة أو الآية التى تلك فاتحتها فلما جرى الكلام على أسلوب من يقصد التسمية واستفيد منها ما يستفاد من التسمية قالوا ذلك على سبيل المجاز دون الحقيقة وللمجيب عن الاعتراضين على الوجه الاول أن يقول التسمية بثلاثة اسماء فصاعدا مستنكرة لعمرى وخروج عن كلام العرب ولكن اذا جعلت اسما واحدا على طريقة حضرموت فاما غير مركبة منثورة نثر أسماء العدد فلا استنكار فيها لانها من باب التسمية بما حقه أن يحكى حكاية كما سموا بتأبط شرا وبرق نحره وشاب قرناها وكما لو سمى بزيد منطلق أو بيت شعر وناهيك بتسوية سيبويه بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وبين التسمية بطائفة من أسماء حروف المعجم دلالة قاطعة على صحة ذلك وأما تسمية السورة كلها بفاتحتها فليست بتصيير الاسم والمسمى واحدا لانها تسمية مؤلف بمفرد والمؤلف غير المفرد ألا ترى أنهم جعلوا اسم الحرف مؤلفا منه ومن حرفين مضمومين اليه كقولهم صاد فلم يكن من جعل الاسم والمسمى واحدا حيث كان الاسم مؤلفا والمسمى مفردا * الوجه الثالث أن ترد السور مصدرة بذلك ليكون أول ما يقرع الاسماع مستقلا بوجه من الاغراب

مغاير لنفسه وكون الاسم متحدا مع المسمى باطل لان الشئ لا يكون علامة موضوعة لنفسه (قوله فان اعترضت عليه) أى على ناصر الوجه الثانى بأنه أى بأن القول بكونها أسماء السور مقول على وجه الدهر أى مشهور فيما بين الناس وقد مر نظيره فى الخطبة لا سبيل الى رده لشهرته وقربه من الاجماع (قوله سوى ما يذهب اليه) من كونها أسماء لها حقيقة وتذهب على الخطاب وفى بعض النسخ بالغيبة على صيغة مالم يسم فاعله (قوله على طريقة حضرموت) أى على وجه التركيب المزجى بحيث يصير المجموع اسما واحدا يصح ان يجرى الاعراب على آخره (قوله غير مركبة) أى غير مجعولة اسما واحدا على الطريقة المذكورة وهو نصب على الحال و(منثورة) بدل منه أو بيان له وتقدير الكلام فاما التسمية بها أى بثلاثة أسماء فصاعدا حال كونها غير مركبة وقيل مفعول وتقديره فاما اذا جعلت غير مركبة وفيه بعد بحسب المعنى (قوله وناهيك بتسوية سيبويه) أى حسبك وكافيك بتسويته وهو اسم فاعل من النهى كأنه ينهاك عن تطلب دليل سواه يقال زيد ناهيك من رجل أى هو ينهاك عن غيره بجده وغنائه عن طلب غيره ودخول الباء للنظر الى مآل المعنى كأنه قيل اكتف بتسويته (قوله دلالة قاطعة) نصب على التمييز من ناهيك (قوله والمؤلف غير المفرد) أى هما متغايران صفة وذاتا فلا يلزم من تسمية المؤلف بالمفرد اتحاد الاسم مع المسمى كما لا يلزم ذلك من عكسها فى أسماء الحروف والشبهة مندفعة لان مغايرة الشئ لآخر لا تستلزم مغايرته لكل جزء منه حتى يلزم ذلك المحذور وأما أن الجزء قد يطلق عليه العين فهو اصطلاح مخالف للعرف واللغة والكلام ههنا ليس مبنيا على الاصطلاح لا يقال جزء الشئ متقدم عليه واسمه متأخر عنه فلا يكون جزء الشئ اسماله والا لكان متقدما عليه ومتأخرا عنه لانا نقول ذات الجزء متقدم على ذات الكل فى الوجود العينى والعلمى واما ذات الاسم فلا يجب تأخره عن ذات المسمى فى شئ منهما بل ربما كان جزأ للمسمى كما فى الفواتح فيجب تقدمه وربما كان بخلافه كما فى أسماء الحروف فيجب تأخره عنها وربما لم يكن شيأ منهما فلا يوصف بالتقدم والتأخر بالقياس الى مسماه نعم وصف الاسمية متأخر عن ذات المسمى مطلقا فان قيل وقوعها أجزاء للسور من حيث انها اسماء لها فاذا كانت الاسمية متأخرة يلزم تأخر الجزء أيضا قلنا يلزم من ذلك تأخر وصف الجزئية عن ذات الكل ولا محذور فيه (قوله ليكون أول ما يقرع الاسماع) أى من السور المصدرة بها مستقلا بوجه من الاغراب أى مستبدا به غير محتاج

وتقدمة من دلائل الاعجاز وذلك أن النطق بالحروف أنفسها كانت العرب فيه مستوية الاقدام الاميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأسامي الحروف فانه كان مختصا بمن خط وقرأ وخالط أهل الكتاب وتعلم منهم وكان مستغربا مستبعدا من الامي التكلم بها استبعاد الخط والتلاوة كما قال عز وجل وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون فكان حكم النطق بذلك مع اشتهار أنه لم يكن ممن اقتبس شيأ من أهله حكم الاقاصيص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن دان بدينها في شئ من الاحاطة بها في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد بصحة نبوته وبمنزلة أن يتكلم بالرطانة من غير أن يسمعها من أحد * واعلم انك اذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفواتح من هذه

فيه الى ما بعده من الكلام يقال أغرب الرجل اذا جاء بشئ غريب (قوله وتقدمة من دلائل الاعجاز) أى اماراته اشارة الى أن المقصود من الاغراب في أوائل السور أن تكون دليلا على اعجاز ما يرد بعدها ومقدمة منبهة عليه فالفواتح على الوجه الثاني قصد بها التنبيه على أن هذا المتلو أي القرآن لتركبه من الحروف التي يتركب منها كلامهم على قواعدهم ليس اعجازه ببلاغته الفائقة الا لكونه من الله وعلى الوجه الثالث قصد بها التنبيه على انها لاستقلالها بوجه من الاغراب في الافتتاح من حيث صدورها عمن تستبعد منه أمارة على أن الكلام الوارد بعدها معجز بالنسبة الى حال من ظهر على لسانه فيكون تكلمه بما يستغرب منه دلالة على كون تكلمه بما بعده منه معجزا فالوجهان حينئذ مدارهما على ما ذكر من قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله من أن الضمير لما نزلنا أو لعبدنا وقد يجعل الاعجاز المشار اليه بالاغراب اعجاز المنزل اما مطلقا أو في نفسه فقد لوحظ ههنا حال المتكلم المنزل عليه في اغراب الفواتح كما لوحظ هنالك حالة اعجاز ما نزل عليه والاول أحسن وأنسب واعترض صاحب التقريب بأن النطق بأسامي الحروف لا اغراب فيه لانه يمكن تعلمه ولو بسماع من صبي في أقصر مدة فليس في النطق بها اغراب وتقدمة لامارة اعجازه وأجيب بأنه وان كان في نفسه ممكنا الا أن صدوره عمن اشتهر انه لم يتعلم شيأ قط بل نشأ بين قوم أميين ولم يخالط أحدا ممن قرأ وخط مستغرب قطعا وقيل ان قوله واعلم الخ من تتمة هذا الوجه وجواب لهذا السؤال بأن المستغرب هو النطق بأسامي الحروف مع رعايتها تلك اللطائف التي لا يمكن رعايتها من أمي الا بوحي لا بمجرد التلفظ بها ورد بأن صريح كلام المصنف دل على أن المستغرب هو النطق بأسامي الحروف مطلقا الا النطق بالاسامي المخصوصة مع الاشتهار بعدم الاقتباس وأيضا المقصود بيان الفائدة في كل فاتحة وتلك الرعاية انما هي في الفواتح بأسرها وأيضا لا يفهمها منها الا ماهر في أوصاف الحروف وأحوالها بعد تأمل بليغ ورب عالم يفطن لها قبل المصنف أحد من حذاق العلماء المتجرين فيما يتعلق بالحروف فضلا عن أن يفطن لها غيرهم فكيف يكون أول ما يقرع أسماع المخاطبين بها مستقلا بوجه من الاغراب وتقدمة من دلائل الاعجاز وأيضا جعل المصنف نتيجة ما فصله بقوله اعلم الخ أن الله تعالى عدد على العرب الالفاظ التي تركب منها كلامهم تبكيتا لهم والزاما للحجة عليهم بأن المتحدى به مؤلف منها لا من غيرها فليس اعجازه الا لكونه من الله تعالى يدل على انه مزيد تحقيق وتفصيل للوجه الثاني المختار عنده وان أمكن أن يجعل تأييد الاختيار التسمية بهذه الالفاظ المخصوصة وتقوية للاغراب في النطق بها وحدها نظرا الى جمعها وبالجملة دعوى اختصاصه بالوجه الثالث لا وجه لها (قوله وأهل الكتاب) أراد به أهل الكتابة (قوله كما قال تعالى) استشهاد معنوي يدل على أن كونه أميا لا يتلو ولا يكتب ينفي الارتياب ويقلعه من أصله اذ لا يتصور منه الاتيان بمثل القرآن ولو كان يتلو كتابا ويخطه بيمينه لكان للمبطل في ارتيابه شبهة يتعلل بها وكذا أسماء الحروف يستغرب من الامي التكلم بها الا من غيره (قوله في أن ذلك) يتعلق بقوله فكان حكم النطق بذلك حكم الاقاصيص أي كحكمها في أن ذلك الخ وهو وجه التشبيه وقوله وبمنزلة أن يتكلم عطف على حكم الاقاصيص أي كان النطق بذلك بمنزلة أن يتكلم بالرطانة أي العجمية بفتح الراء وكسرها وقيل عطف على

(قال محمود رحمه الله واعلم انك اذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفواتح من هذه الاسماء وجدتها نصف أسامي حروف المعجم الخ) قال أحمد رحمه الله بقي عليه من الاصناف الحروف الشديدة وقد ذكر تعالى نصفها الهمزة المعبر عنها بالالف والكاف والقاف والطاء والمطبقة وقد ذكر تعالى نصفها الصاد والطاء والمنفتحة وقد ذكر نصفها الالف والحاء والراء والسين والعين والقاف والكاف واللام والميم والنون والهاء والياء وحروف الصفير لما كانت ثلاثا السين والصاد والزاى لم يكن لها نصف فذكر منها اثنين السين والصاد وتلك العادة المأنوسة فيما يقصد الى تنصيفه فلا يمكن فيتم الكسر ألا ترى طلاق العبد وعدة الامة ونحو ذلك والحروف اللينة وهي ثلاثة الالف والياء والواو وذكر منها اثنين الالف والياء كحروف الصفير والمكرر وهو الراء والهاوي وهو الالف والمنحرف وهو اللام وقد ذكرها ولم يبق من أصناف الحروف خارجا عن هذا النمط الا

الاسماء وجدتها نصف أسامي حروف المعجم أربعة عشر سواء وهي الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم ثم اذا نظرت في هذه الاربعة عشر وجدتها مشتملة على أنصاف أجناس الحروف بيان ذلك أن فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الالف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المنفتحة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن حروف القلقلة نصفها القاف والطاء

حاصل مندرج في وجه الشبه (**قوله أربعة عشر سواء**) جعل أسامي الحروف ثمانية وعشرين مع أن الحروف تسعة وعشرون كما صرح به بناء على أن الالف اسم يتناول المدة والهمزة ومن ثمة قيل ان الالف اما ساكنة أو متحركة وألف الوصل تسقط في الدرج والالف واللام للتعريف وقد مر قول المصنف في باسم الله فان قلت فلم حذف الالف في الخط ونبهناك انهم استحدثوا اسم الهمزة تمييزا للمتحركة عن الساكنة ولذلك لم تذكر الهمزة في التهجي بل اقتصر على الالف ولم تستثن عن حكم تصدير الاسم بالمسمى فأربعة عشر نصف الاسامي تحقيقا وانما قال سواء أي وجدتها نصفها مستويا بلا زيادة عليه ولا نقصان عنه دفعا لتوهم كون الاسماء على عدد المسميات وقيل الاسماء أيضا تسعة وعشرون الا أنه أراد نصفها تقريبا بالامتناع اعتبار الكسر كما في المستعلية وحروف القلقلة وسواء صفة لاربعة عشر تأكيدا لا حال لا مؤكدة من نصف الاسامي ولا من ضمير وجدتها أي مستوية أو مساوية للنصف لا زائدة ولا ناقصة وضعفه لا يخفى وقال رحمه الله تعالى الهمزة والالف حرف واحد عند الفقهاء وحرفان في عرف العامة فحيث قال نصف الاسامي أربعة عشر بناه على الاول وحيث أظهر المناسبة بين أعداد السور والحروف بناه على الثاني فنبه على النظرين في ضمن ذكر فائدتين ولا خفاء في أنه تأويل لا ضرورة في ارتكابه فان قلت قوله الا الالف فانهم استعاروا الهمزة مكان مسماها لانه لا يكون الا ساكنا دل على اختصاص الالف بالمدة فانها الساكنة أبدا وان الهمزة مغايرة لمسماها قلت قد مر هناك أن استثناء الالف انما هو باعتبار أحد مسميها فقط أعني الساكنة وأما ههنا فقد اعتبرت من حيث انه اسم لهما مشترك بينهما (**قوله ثم اذا نظرت**) أي بعد ان عرفت أن المورد في الفواتح نصف الاسامي على عدد الحروف اذا نظرت في هذا النصف وجدته مشتملا على أنصاف أسماء أجناس الحروف إما تحقيقا كما في المهموسة فانها عشرة مجموعة في قوله ستشحثك خصفه وقد عد منها خمسة وكما في المجهورة التي هي ما عداها فان أسماء حروفها ثمانية عشر وان كانت هي تسعة عشر وقد ذكر منها تسعة وكما في الشديدة المجموعة ثمانية في أجدك قطبت وقد أورد منها أربعة وكما في الرخوة المفسرة بما يقابل الشديدة فان أسماء حروفها عشرون ان اختص الالف بالهمزة المختص بالشديدة كما يظهر من كلامه وقد ذكر منها عشرة وكما في المطبقة المنحصرة في أربعة وقد عد منها اثنان وكما في المنفتحة وهي التي تقابلها فان أسماءها أربعة وعشرون والمورد منها اثنا عشر وإما تقريبا كما في المستعلية فانها سبعة لا نصف لها صحيحا فاقتصر منها على ثلاثة وتدورك هذا النقصان في أسماء المنخفضة التي تقابلها فذكر منها أحد عشر وترك عشرة وكما في حروف القلقلة المجتمعة في قد طبج والمذكور منها اثنان ثم أراد بأجناس الحروف أكثرها لان المذكور في حروف الذلاقة ستة مجموعة في قولك مر بنفل وقد ذكر من هذا أربعة فعد الاكثر منها ونقص من المصمتة المقابلة لها فجيء من أسمائها بعشرة من اثنين وعشرين وحروف الصفير ثلاثة ذكر منها اثنان الصاد والسين وقد ذكر أيضا ما لا عدد لصنفه كالمتكرر والمنحرف قال رحمه الله تعالى فلهذا كان الملغي مكثورا

فانه لم يقتصر منها على النصف لان ما ذكر منها زائدا على النصف اندرج في غيرها من الاصناف فلم يمكن الاقتصار لها كالشديدة والرخوة فلم يكن بها عناية وأما حروف الذلاقة والمصمتة فالصحيح أن لا يعدا صنفين ولمن عدهما صنفين متميزين بخبط طويل في جهة تميزهما حتى أبعد الزمخشري في مفصله في تمييزهما فقال حروف الذلاقة التي يعتمد الناطق فيها على ذلق اللسان أي طرفه وهو تمييز مردود بعد الان من جملتها الميم والباء والفاء ولا مدخل لطرف اللسان فيها ثم لا يتم على هذا التمييز مطابقتها للمصمتة اذ المصمتة مفسرة عنده بأنها حروف تكون عن تركيب كلمة رباعية فما زاد منها أحسن يدرج معها أحد حروف الذلاقة فكيف المقابلة بين الخروج من طرف اللسان وبين الصمت فالحق أنهما صنفان ضعف تمييزهما فلم يعتبر جريانهما على النمط المستمر في غيرهما من الاصناف البين امتيازها وعد الزمخشري في هذا النمط حروف القلقلة

ثم اذا استقريت الكلم وتراكيبها رأيت الحروف التي ألغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة مكثورة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شئ حكمته وقد علمت أن معظم الشئ وجله ينزل منزلة كله وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته فكأن الله عز اسمه عدد على العرب الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبكيت لهم والزام الحجة إياهم * ومما يدل على أنه تعمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعا في تراكيب الكلم أن الالف واللام لما تكاثر وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والاعراف والرعد ويونس وابراهيم وهود ويوسف والحجر

بالمذكور لفظا ومعنى وربما يقال من الاجناس المهتوت أعني التاء لضعفها وخفائها فلم تذكر أصلا ومنها الهاوي كالالف بمعنى المدة ولم تذكر على توجيه المصنف لا يقال ماذكرتم من الاوصاف اصطلاحات استحدثها أرباب العربية حين دونوها فكيف يقصد حال نزول القرآن المتقدم عليها لانا نقول المستحدث هو الاسامي والعبارات لا المعاني المراد بها وهي المقصودة ههنا وانما حملنا أنصاف الاجناس على أنصاف أسمائها لانها أنسب بما ذكر انه يشتمل عليها أعني نصف الاسامي الذي هو المراد بقوله هذه الاربعة عشر ولو حملت على انصاف الاجناس أنفسها لم يصح النصف تحقيقا في متقابلين معا مثلا اذا صح في المهموسة لم يصح في المجهورة وانما جعل الرخوة ههنا متناولة لما سماها في المفصل بما بين الشديدة والرخوة أعني حروف « لم يروعنا » محافظة على النصف اذ لو خصت الرخوة بما عداها لم يصح ذكر النصف في شئ منهما ولذلك أيضا حمل الالف على الهمزة وحدها حيث عدها في الشديدة المشتملة على الهمزة دون الرخوة المتناولة للمدة ودعوى أن اسم الالف أشهر في الهمزة غير مسموعة (قوله ثم اذا استقريت) بين أولا أنه ذكر نصف الاسامي في سور على عدد الحروف وفي ذلك اشارة الى مجموع الحروف مع اختصار واعتدال وثانيا أن ماذكر مشتمل على انصاف أجناس الحروف وفيه تقوية لتلك الاشارة على أنه مقصود في نفسه لتكون اعانة على الايقاظ وأمارة والاعجاز نتيجة منه وثالثا أن المذكور من هذه الاجناس أكثر في تراكيب الكلم مما ألغى منها فصار المذكور لذلك معظم ما تركب منها كلامهم وجله منزل منزلة كله (قوله مكثورة) أي مغلوبة في الكثرة من كاثرته فكثرته أكثره أي غلبته في الكثرة (قوله وقد علمت) أي هو معلوم لك والجملة حال وعاملها رأيت وقد اعترض بينهما بقوله فسبحان (قوله فكأن الله) فائدة متعلقة بجميع الفواتح من حيث هي متفرعة عما تقدم من ذكر الحروف المشتملة على انصاف الاجناس النازلة منزلة كلها ولم يجزم بها للاحتمال والتأدب وأراد بالالفاظ التي منها تراكيب كلامهم حروف التهجي بأسرها وتعديدها ذكرها بأساميها الا أن نصف الاسامي ههنا قائم مقام جميعها (قوله الى ماذكرت) أي في الوجه الثاني بقال بكته بالحجة أي غلبه بها (قوله والزام الحجة اياهم) يعني أن المتلو كلام الله (قوله لما تكاثر) أي لما كان وقوع الالف واللام في تراكيب الكلم من بين الحروف الغالبة على غيرها في الاستعمال أكثر من وقوع ما عداهما فيها جاءتا مكررتين في معظم هذه الفواتح أي في عدد كثير منها وهو ثلاث عشرة كما فصلها ولم يرد معظمها أكثرها لان المجموع تسع وعشرون فان قيل كرر الميم في سبع عشرة منها قلنا أريد تكريرهما مجتمعتين كما في تراكيب الكلم وليس في الفواتح حرفان كررا كذلك مثلهما وحيث نسب تكريرهما الى مجموع المعظم لا الى كل واحد منه فلا حاجة فيه الى تأويل كما في تكرير الفاتحة في كل ركعة من الصلاة (قوله وهي فواتح) الضمير للمعظم أنثه نظرا الى الخبر أو الى ان معنى المعظم فواتح كثيرة ولقد راعى في عد الاسامي الاربعة عشر ترتيب السور الواقعة هي فيها كما مر وأما ههنا فقدم عقب الزهراوين أربع سور توافقهما في الفاتحة وعقب الاعراف بالرعد لاشتراكهما في الزيادة على ألم بحرف واحد ثم لاحظ ترتيب المصحف الا أنه قدم ابراهيم على هود ويوسف فان كان ذلك لفضله فالاولى أن يقدم على يونس أيضا

وذكر أن المذكور منها النصف القاف والطاء ووهم فانها خمسة أحرف لم يذكر منها في الفواتح سوى الحرفين المذكورين وعلى الجملة فلا يقدم الناظر تخريج مالم يجر على هذا النمط من الاصناف على وجه يمكن الاستئناس اليه (قال محمود رحمه الله ومما يدل على انه تعمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعا في تراكيب الكلم ان الالف واللام الخ) قال أحمد رحمه الله الالف المذكورة في الفواتح يحتمل أن يكون المراد بها الهمزة ويحتمل أن يراد بها الالف اللينة وقد اضطرب فيها كلام الزمخشري في هذا الفصل فعندما عد الحروف أربعة عشر حرفا في الفواتح قال انها نصف حروف العربية فهذا يدل على أن جملتها ثمانية وعشرون حرفا فلابد من سقوط أحد الحرفين من هذا العدد إما اللينة أو الهمزة والا كانت تسعة وعشرين والظاهر أن الساقط الهمزة وعند ما قال في تسع وعشرين على عدد الحروف اقتضى هذا دخول الالفين في العدد

(فان قلت) فهلا عددت بأجمعها فى أول القرآن وما لها جاءت مفرقة على السور (قلت) لان اعادة التنبيه على أن المتحدى به مؤلف منها لاغير وتجديده فى غير موضع واحد أوصل الى الغرض وأقرّ له فى الاسماع والقلوب من أن يفرد ذكره مرة وكذلك مذهب كل تكرير جاء فى القرآن فطلوب به تمكين المكرر فى النفوس وتقريره (فان قلت) فهلا جاءت على وتيرة واحدة ولم اختلفت أعداد حروفها فوردت ص وق ون على حرف وطه وطس ويس وحم على حرفين والم والر وطسم على ثلاثة أحرف والمص والمر على أربعة أحرف وكهيعص وحم عسق على خمسة أحرف (قلت) هذا على عادة افتنانهم فى أساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب متنوعة وكما أن أبنية كلماتهم على حرف وحرفين الى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح ذلك المسلك (فان قلت) فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التى اختصت بها (قلت) اذا كان الغرض هو التنبيه والمبادى كلها فى تأدية هذا الغرض سواء لامفاضلة كان تطلب وجه الاختصاص ساقطا كما اذا سمى الرجل بعض أولاده زيدا والآخر عمرا لم يقل له لم خصصت ولدك هذا بزيد وذاك بعمرو لان الغرض هو التمييز وهو حاصل

(قوله فهلا عددت وما لها جاءت) سؤال واحد فرعه على الوجه الثانى الذى استحسنه أولا واختاره آخرا كما يدل عليه جوابه يعنى ان المقصود بالفواتح الايقاظ والتحريك للنظر فهلا ذكرت مجتمعة فانه واف بالغرض فى أول القرآن فانه أولى من غيره وأى فائدة فى تفريقها على السور وان أريد تفريعه على ما ذكر فى مجموع الفواتح بأن يقال لما كان ذكر نصف الاسامى عدا لجميع الحروف تبكيتا والزاما فهلا عددت الحروف بأسرها بنصف أساميها مجتمعة فى أوله لم ينطبق عليه الجواب لان التنبيه المستفاد من عد جميع الحروف بنصف الاسامى لم يتكرر انما المتكرر التنبيه الحاصل بعد شئ من جنس الحروف فانه أيضا يدل على أن المتحدى به مؤلف منها أى من الحروف لاغير وان كان عد الجميع أدل على ذلك اللهم الا أن يؤول بأنه انما اختير التفريق ليتكرر أحد التنبيهين فى مواضع متعددة ففى ذلك رعاية لهما على أحسن وجه (قوله وتجديده) عطف على اعادة والضمير للتنبيه (قوله أوصل) أى أشد اتصالا الى الغرض وهو ما نبه عليه من ان المتحدى به كذا وما يتوصل به اليه وأقرّ أى أشد اقرارا أى تقريرا وتثبيتا له أى للغرض وكلاهما اسم تفضيل بنى من المزيد والضمير فى ذكره راجع الى التنبيه (قوله وكذلك مذهب كل تكرير) أى تكرير سائر المعانى كاعادة التنبيه مع طلب التمكن اما مع اتحاد اللفظ كالم فى سورها وويل يومئذ للمكذبين وإما بدونه كص وحم والقصص المكررة بعبارات مختلفة ولك أن تورد السؤال على الوجه الثالث وتقول لما كان تصدير السور بهذه الالفاظ يوجب الاغراب فهلا عددت مجتمعة وتجيب عنه بأن اعادة الاغراب وتكريره أمارة الاعجاز أوفى بالمطلوب ولا ورود للسؤال على الوجه الاول فان المقصود الاصلى هناك الدلالة على مسميات مخصوصة بأسماء هى أجزاؤها وأما الايقاظ فربما يقصد تبعا (قوله فهلا جاءت ولم اختلفت) هذان سؤالان أى هلا كانت الفواتح على طريقة واحدة مع أن ما قصد بها من اعادة التنبيه وتجديده حاصل بذلك وأيضا لم كان اختلافها على الكيفية المخصوصة فالضميران فى جاءت وحروفها للفواتح بأجمعها (قوله فوردت الخ) تفصيل لاختلاف أعداد حروفها المعددة بها وقيل الضميران للصور المكتوبة فى الفواتح فان الحروف الملفوظة فى صاد مثلا ثلاثة وهو سهو وقيل هما الذوات الحروف المعددة بأسامها وفى اضافة الحروف الى ضميرها نوع سماجة (قوله وكما أن أبنية كلماتهم) جواب عن السؤال الثانى والمعنى على التوزيع أى بعض الابنية على حرف واحد وبعضها على حرفين كما فى الحروف وغير المتمكنة من الاسماء وهكذا يرتقى الى خمسة أحرف أصول وينتهى بها (قوله لم تتجاوز) أى الابنية ذلك أى كونها على خمسة أحرف والجملة حال من ضمير الابنية فى الظرف وجوز أن تكون خبرا آخر لان ولا يخفى عليك ورود السؤالين على الوجه الاول والثالث وتطبيق الجواب عليهما (قوله فما وجه) أى عرفتنا الوجه فى مجيئها مفرقة على السور متفاوتة فى أعداد الحروف فعرفنا وجه اختصاص كل سورة بفاتحتها المختصة بها واختصاص السورة

والظاهر من كلامه ان الالف عنده هى اللينة فلذلك علل تسميتها بالالف بأن النطق لما تعذر بها أولا استقرت الهمزة مكانها وفاء برعاية تلك اللطيفة التى قدمها من جعل مسمى الحرف أول اسمه وأما عند النحاة فالالف المعدودة فى حروف المعجم مفردة هى الهمزة وأما اللينة فهى المعدودة مع اللام حيث يقولون لام ألف ويكتبونها على صورة لا

أية سلك ولذلك لا يقال لمن سمى هذا الجنس بالرجل وذاك بالفرس ولم قيل للاعتماد الضرب وللانتصاب القيام ولنقيضه القعود (فان قلت) ما بالهم عدوا بعض هذه الفواتح آية دون بعض (قلت) هذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعرفة السور أما الم فآية حيث وقعت من السور المفتتحة بها وهى ست وكذلك المص آية والمر لم تعد آية والر ليست بآية فى سورها الخمس وطسم آية فى سورتيها وطه ويس آيتان وطس ليست بآية وحم آية فى سورها كلها وحم عسق آيتان وكهيعص آية واحدة وص وق ون ثلاثتها لم تعد آية هذا مذهب الكوفيين ومن عداهم لم يعدوا شيأ منها آية (فان قلت) فكيف عد ما هو فى حكم كلمة واحدة آية (قلت) كما عد الرحمن وحده ومدهامتان وحدها آيتين على طريق التوقيف (فان قلت) ما حكمها فى باب الوقف (قلت) يوقف على جميعها وقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير محتاج الى ما بعده وذلك اذا لم تجعل أسماء للسور ونعق بها كما ينعق بالاصوات أو جعلت وحدها أخبار ابتداء محذوف كقوله عز قائلا الم الله أى هذه الم ثم ابتدأ فقال الله لا اله الا هو

بفاتحتها على الاطلاق اذ لا يوجد فيها فاتحة أخرى واختصاص الفاتحة بسورتها اما على الاطلاق واما بالاضافة الى بعض السور والسؤال يعم الاوجه الثلاثة وقوله اذا كان الغرض هو التنبيه جواب على الوجه الثانى المرضى عنده وفى قوله كما اذا سمى الرجل تقوية له واشارة الى الجواب على الوجه الاول ويعرف منهما بالمقايسة الجواب على الوجه الثالث (قوله أية) هى مجردة عن معنى الاستفهام وقعت ظرفا لحاصل وتنوينها عوض عن المضاف اليه والجملة أعنى سلك صفة لها أى التمييز حاصل فى أية طريقة سلكها الرجل ولا يقدح فى ذلك عروض الاشتباه لاجل الاشتراك فى الاعلام كما فى بعض الفواتح أيضا اذ قد يزال بالقرائن وقيل التمييز عن الكل حاصل بالنظر الى الوضع العلمى قبل اعتبار الاشتراك ورد بان الغرض تمييزه حال اطلاقه عليه وليس بحاصل نعم ان كان الواضع متعددا كان العذر واضحا بخلاف ما اذا كان واحدا كما فى الفواتح (قوله ولذلك لا يقال) ذكر حديث الاعلام وأردفه بذكر الاجناس وأوردها أمثلة من الاجرام والاعراض زيادة تأييد لما هو فيه (قوله ما بالهم) أى القراء أو العلماء على الاطلاق ومعنى عدوا أى وجد هذا العد فيما بينهم لا من كل واحد منهم فلا ينافى قوله ومن عداهم لم يعدوا شيأ منها آية (قوله هذا مذهب الكوفيين) قيل هذه رواية المصنف والذى يعلم من كتاب المرشد أن الفواتح باسرها آيات عندهم فى السور كلها بلا فرق بينها وفى بعض الحواشى اعترض على قوله اما الم فآية حيث وقعت بأنها فى آل عمران ليست آية عندهم والوجه فى الترتيب فى ذكر الفواتح أنه ابتدأ بالم وأتبعها بما يزيد فيه عليها حرف واحد ثم بما يخالفها فى حرف واحد أعنى الر ثم بما يوافقها فى عدد الحروف فقط أعنى طسم ثم ذكر ما هو على حرفين وقدم يس لمشاركتها طه فى كونهما آية ثم انتقل الى ما هو على خمسة أحرف وقدم حم عسق لمناسبته الحواميم ثم ذكر ما هو على حرف واحد (قوله والمر لم تعد آية) قيل صوابه أن يقول ليست بآية فان أجيب بأنه أراد أن ينبه على أن قياسها على المص يقتضى أن تكون آية لكنه خولف ولم تعد آية رد بقوله ثلاثتها لم تعد آية اذ لم يخالف فيها قياس والظاهر أنه تفنن فى العبارة وتصريح بأنه المراد فى النفى والاثبات فى هذه الاحكام كما يدل عليه قوله ما بالهم عدوا وقوله لم يعدوا وقوله فكيف عد وهو استنكار واستبعاد لان يعد آية ما هو فى حكم كلمة واحدة كحم وطس وأجاب بما هو كلمة واحدة وقد عد آية اتفاقا (قوله وقف التمام) الوقف على ما لا يفيد معنى مستقلا قبيح وعلى ما يفيده حسن فان استقل ما بعده أيضا سمى تاما والا سمى كافيا وحسنا غير تام فالوقف على بسم قبيح وعلى الله تعالى أو الرحمن كاف وعلى الرحيم تام واشترط بعضهم فى الكافى أن يتعلق بالموقوف عليه ما بعده تعلقا اعرابيا وسيأتى ما فيه (قوله أو جعلت) عطف على لم تجعل ومقابل له على معنى اذا جعلت أسماء للسور وجعلت مع ذلك أخبار مبتدا محذوف وانما قال وحدها احترازا عما اذا جعل ما بعدها أيضا خبرا لذلك الابتداء أو بدلا منها فان الوقف حينئذ غير تام لان ما بعدها غير مستقل وأما اذا جعلت وحدها

(فان قلت) هل لهذه الفواتح محل من الاعراب (قلت) نعم لها محل فيمن جعلها أسماء للسور لانها عنده كسائر الاسماء الاعلام (فان قلت) ما محلها (قلت) يحتمل الاوجه الثلاثة أما الرفع فعلى الابتداء وأما النصب والجر فلما مر من صحة القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللغتين ومن لم يجعلها أسماء للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كما لا محل للجمل المبتدأة وللمفردات المعددة (فان قلت) لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس ببعيد (قلت) وقعت الاشارة الى الم بعد ما سبق التكلم به وتقضى والمتقضى في حكم المتباعد وهذا

كذلك كان كل من الموقوف عليه وما بعده مستقلا كما اذا جعلت بمنزلة الاصوات فقد أشار في التمثيل الى اعتبار الاستقلال فيما بعد الموقوف عليه وقف تام وان لم يصرح به أولا فان قلت كيف حصر استقلالها فيما اذا نعق بها أو جعلت وحدها أخبارا مع أنها اذا قدرت منصوبة بنحو اذكر أو قسما محذوف الجواب كانت مستقلة أيضا والوقف عليها تاما قلت لا حصر هنا بل أورد على كل واحد من تقديري جعلها أسماء وعدمه مثالا ولو سلم كان الحصر بالقياس الى ما ذهب اليه المصنف من الوجوه فيما سيأتي وما ذكرتم ليس من مذهبه للاستقلال وان جوّزه (قوله هل لهذه الفواتح محل من الاعراب) قيل السؤال مستدرك اذ قد علم مما سبق اعرابها لفظا فانه جوز في ص وق ون فيمن قرأها مفتوحات أن تكون معربة لفظا اما منصوبة بفعل مضمر واما مجرورة على اضمار حرف القسم أو محلا حيث سوغ ارادة معنى القسم في المحكية أيضا فعلم أن لها محلا من الاعراب اما نصبا واما جرا ثم ذكر أن الفواتح تجعل أخبار المبتدا محذوف فعلم أنها مرفوعة محلا وأجيب بان ما تقدم من بيان اعرابها كان على تقدير كونها أسماء السور وهذا سؤال عن حالها مطلقا ولذلك قال في الجواب ومن لم يجعلها الخ فلا استدراك ولا حاجة الى أن يقال انما كرر هذا السؤال وأجاب عنه وان كان معلوما ليبني عليه السؤال المتعقب له وهو قوله ما محلها (قوله لانها عنده كسائر الاسماء الاعلام) يعني قد وقعت في التركيب وامتنع ظهور اعرابها حيث كانت محكية على وقفها اما ساكنة أو متحركة كالحد في الهرب فلا بد أن يكون مقدرا في محلها وأما اذا ظهر الاعراب فلا حاجة الى محل (قوله أما الرفع فعلى الابتداء) يتناول المبتدأ أو الخبر فان العامل فيهما عنده هو الابتداء (قوله وأما النصب والجر فلما مر من صحة القسم بها) فيه تفصيل سبق تقريره في بحث التسويغ ثم ان الاوجه الثلاثة جارية بلا ضعف في كل فاتحة تصلح في الظاهر أن تكون قسما أما الرفع والجر فطلقا وأما النصب فبشرط أن لا يلزم اجتماع قسمين كما أشرنا اليه آنفا وأما في غيرها فلا يجري النصب بالقسم بل بفعل مضمر ولا الجر مطلقا الا على وجه ضعيف وهو أن يقدر جواب القسم من نحو أنه لمعجز وما شاكله فاما أن يريد جريان كل واحد في كل فانه كثيرا ما يذكر في هذا الكتاب الوجه الراجح والمرجوح معا من غير تفرقة بينهما اعتمادا على فهم الشارع فيه واما ان يريد التوزيع على معنى أن بعضا من الفواتح تجري فيه الاوجه كلها والباقي منها يجري فيه بعضها ويتكل في ذلك أيضا على ما ذكر وان كان المتبادر من العبارة هو الاول (قوله ومن لم يجعلها) عطف على قوله نعم لها محل فيمن جعلها أسماء للسور وتتمة للجواب عن قوله هل لهذه الفواتح محل من الاعراب والفاصل بينهما ليس أجنبيا بل هو تفصيل للمعطوف عليه فلا اشكال (قوله كما لا محل للجمل المبتدأة) أي التي وقعت في ابتداء الكلام فلم تقع موقع مفرد ليطرأ عليها ما يقتضي اعرابا في محلها (قوله وللمفردات المعددة) أي الواردة على نمط التعديد فلم تقع في تركيب لعتور عليها ما يوجب اعرابها لفظا أو محلا والحاصل أن هذه الالفاظ اذا سردت على طريقة التهجي لم يكن لها اعراب أصلا لفقد المقتضي والعامل قيل انما أورد مثالين تنبيها على أن ما انتفى اعرابه لفقد مقتضيه قسمان مفرد وجملة مع رعاية المناسبة فان بعض الفواتح كالجملة في تعدد كلماته وبعضها كالمفرد في أنه كلمة واحدة (قوله الى ما ليس ببعيد) هو ما دل عليه الم أعني السورة أو المنزل المؤلف من هذه الحروف على الوجهين الاولين وأما الوجه الثالث فكأنه من تتمة الثاني يريد أن الم ذكر آنفا فدلوله ليس ببعيد فكيف صح أن يشار اليه بما وضع للبعيد أجاب أولا بانه اشارة اليه

(قال محمود رحمه الله فان قلت ما محل هذه الفواتح من الاعراب الخ) قال أحمد رحمه الله وانما جاز النصب مع القسم فيما لا يعقبه معطوف مجرور فأما ما يعقبه معطوف مجرور مثل ص وق ون فانه لا يجيز فيه النصب مع القسم البتة ويحمله على اضمار فعل أو على أن الفتح في موضع الجر وأما على وجه بدئه فيما تقدم فيجوز النصب مع القسم في جميعها بقدر به عهدا وعلى النصب باضمار فعل أعربها سيبويه في كتابه *قوله تعالى ذلك الكتاب (قال محمود رحمه الله ان قلت لم صحت الاشارة بذلك الى ما ليس ببعيد الخ) قال أحمد رحمه الله ولان البعد هنا باعتبار علو المنزلة وبعد مرتبة المشار اليه من مرتبة كل كتاب سواه كما يقطعون بثم للاشعار بتراخي المراتب وقد يكون المعطوف سابقا في الوجود على المعطوف عليه وسيأتي أمثاله

فى كل كلام يحدث الرجل بحديث ثم يقول وذلك مالاشك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول فذلك كذا وكذا وقال الله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك وقال ذلكما مما علمنى ربى ولانه لما وصل من المرسل الى

لكنه فى حكم البعيد من وجهين أحدهما أنه تقضى ذكره والمتقضى بمنزلة المتباعد وأشار بقوله وهذا فى كل كلام الى أنه مطرد فى العرف أى جعل المتقضى فى حكم المتباعد والاشارة اليه بلفظ البعيد جاء فى كل كلام وثانيهما انه لما وصل الخ وأشار أيضا الى اطراده عرفا بقوله كما تقول واعترض عليه بانه قبل الوصول الى المرسل اليه كان كذلك وأجيب بانه لم يرد بالمرسل اليه النبى صلى الله عليه وآله بل من وصل اليه اللفظ حال ايجاده كالسامع لكلامك وفيه بحث لانه خلاف الظاهر ولا يفهم من العبارة وأيضا ان أراد باللفظ الذى وصل الى السامع لفظ الم فذلك ليس اشارة اليه بل الى مادل به عليه وان أراد جميع السورة أو المنزل فقبل أن يصل اليه هذا كان لفظ ذلك على حاله والصواب أن المتكلم اذا ألف كلاما ليلقيه على غيره ويوصله اليه ربما لاحظ فى تركيبه وصوله اليه وبنى كلامه عليه وأجاب ثانيا بان ذلك ليس اشارة الى الم بل الى الكتاب الموعود على لسان موسى وعيسى عليهما السلام وقيل بقوله سنلقى عليك قولا ثقيلا وفيه أن الانسب حينئذ أن يقول الذى وعد به * وههنا أبحاث الاول قال بعضهم السؤال مخصوص بما اذا كان الم اسما للسورة وقد عرفت عمومه ويؤيده قول المصنف فيما بعد أى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل وقوله أى هو يعنى المؤلف من هذه الحروف نعم ربما يقال لما كان مجموع المنزل مرموزا اليه لا مصرحا به كالسورة نزل لذلك أيضا منزلة البعيد الثانى قوله ولانه لما وصل عطف على قوله وقعت الاشارة اذ معناه لانه وقعت بقرينة قوله لم صحت وأما قوله وقيل فعطف على قلت ولما لم يكن مختارا عنده أخره وان اقتضى ترتيب البحث تقديمه بان يقال ليس ذلك اشارة الى الم وان سلم فهو فى حكم البعيد الثالث ذكر الامام السكاكى أن المشار اليه باسم الاشارة اما مدرك بالبصر أو منزل منزلته وتحقيقه على ما فصل فى بعض شروح الكافية من أن المعتبر فى أسماء الاشارة هو الاشارة الحسية فالاصل فيها أن يشار بها الى محسوس مشاهد قريب أو بعيد فان أشير بها الى ما يستحيل احساسه نحو ذلكم الله أو الى محسوس غير مشاهد نحو تلك الجنة فلتصييره كالمشاهد فان كل غائب عينا كان أو معنى اذا ذكر جاز أن يشار اليه بلفظ البعيد نظرا الى أن المذكور غائب تقول جاءنى رجل فقال ذلك الرجل وتضاربوا ضربا شديدا فهالنى ذلك الضرب وجاز على قلة أن يشار اليه بلفظ القريب نظرا الى قرب ذكره فتقول هذا الرجل وهذا الضرب وكذلك يجوز لك فى القول المسموع عن قريب أن تشير اليه بلفظ البعيد لانه زال سماعه فصار فى حكم البعيد كقولك بالله الطالب الغالب وذلك قسم عظيم لافعلن كذا والاغلب فى مثله أن يؤتى بالقريب فيقال وهذا قسم وبالجملة لما كان اسم الاشارة موضوعا للمشار اليه اشارة حسية فاستعماله فيما لا تدركه الاشارة كالشخص البعيد مثلا مجاز بأن تجعل الاشارة العقلية كالحسية لما بينهما من المناسبة اذا عرفت هذا فنقول لفظ ذلك ان كان اشارة الى الم فمدلوله سواء كان اسما للسورة أو رمزا الى المنزل ليس مدركا بالبصر بل منزل منزلته فان نظر الى ابتداء نزوله كان كمعنى حاضر جعل كالمشاهد لذكره وفى حكم البعيد لزوال ذكره وتقضيه وان نظر الى أنه لم ينزل بتمامه كان كمعنى غائب صير مشاهدا بعيد المأخذ كرو جاز أن تعلل مشاهدته بالذكر وبعده بتقدير وصوله الى المرسل اليه ووقوعه بذلك فى حد البعيد من المرسل وان كان اشارة الى الكتاب الموعود فهو لبعد ذكره بمنزلة مشاهد بعيد وقيل انما صحت الاشارة اليه مع أنه ليس بمحسوس لانه جعل كالمحسوس اشارة الى صدق الوعد والقول بأنه لا حاجة الى تأويل بل لان المحققين على أن المشار اليه اذا كان مذكورا مع اسم الاشارة صفة له لم يلزم أن يكون محسوسا غلط منشؤه أن من نقلنا كلامه فى تحقيق أسماء الاشارة ذكر فى موضع آخر أن اسم الاشارة مبهم الذات وانما تتعين الذات المشار اليها اما بالاشارة الحسية أو بالصفة وأراد أن ازالة الابهام اما بالاشارة الحسية وحدها أو بالصفة معها يدل على ذلك أنه صرح فى كلامه المنقول آنفا بأن المذكور فى حد اسم الاشارة هو الاشارة الحسية فقط وانه موضوع لما يشار اليه اشارة حسية واستعماله

المرسل اليه وقع في حد البعد كما تقول لصاحبك وقد أعطيته شيأ احتفظ بذلك وقيل معناه ذلك الكتاب الذي وعدوا به (فان قلت) لم ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة (قلت) لا أخلو من أن أجعل الكتاب خبره أو صفته فان جعلته خبره كان ذلك في معناه ومسماه مسماه فجاز اجراء حكمه عليه في التذكير كما أجرى عليه في التأنيث في قولهم من كانت أمك وان جعلته صفته فانما أشير به الى الكتاب صريحا لان اسم الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفة له تقول هند ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كذا وقال الذبياني

نبئت نعمى على الهجران عاتبة * سقيا ورعيا لذاك العاتب الزاري

في غيره مجاز نعم دعوى ان لفظ ذلك شاع استعماله فيما هو من المعاني والمعقولات مع ذلك التأويل مستقيمة الرابع ان المصنف لم يذهب الى أن ذلك للتعظيم اشارة الى بعد درجته في الهداية كما اختير في المفتاح لان ماذكره أشهر في العرف وأجرى في الموارد وأقرب الى الحقيقة بل ربما يتخيل أنه صار فيه حقيقة عرفية الخامس ذكر بعض الافاضل أن الكتاب الموعود ان أريد به ما وعدوا به في التوراة والانجيل أعني القرآن لم يصح أن يكون ذلك الكتاب خبرا لالم لانه جزء القرآن لا هو الا أن يراد بالم القرآن كله بناء على أنه جزؤه أو يجعل موعودا في ضمن كله واذا حمل على الموعود الآخر صح ذلك فيه وان أريد ما وعد به النبي صلى الله عليه وآله جاز أن يكون خبرا له السادس أنه اذا ذكر لفظ مفردا أو مركب وزال سماعه جاز أن يشار بلفظ القريب والبعيد الى كل واحد من اللفظ والمعنى بلا تفاوت بينهما في ذلك (قوله لم ذكر اسم الاشارة) هذا السؤال انما يتوجه اذا كان الم اسما للسورة فلذلك صرح به فان قلت الم علم لمنزل مخصوص وليس هناك تأنيث لا في لفظه ولا في معناه فحقه أن يشار اليه بمذكر وأما ان لفظ السورة يطلق عليه فلا يقتضي تأنيثه نعم لو عبر عنه بالسورة كان مؤنثا كما اذا عبر عن زيد بالنسمة قلت لما اشتهر في المتعارف التعبير عن ذلك المنزل بالسورة واستمر ذلك حتى كان حقه أن يعبر عنه بها فيقال سورة البقرة مثلا وقصد بوضع العلم تمييزه عن سائر السور كان اعتبار كونه سورة ملحوظا في وضعه له وكان قوله الم في قوة قوله هذه السورة فحقه أن يؤنث وأما أعلام الامكنة والقبائل فحيث عبر عن مدلولاتها تارة بألفاظ مذكرة وأخرى بألفاظ مؤنثة ولم يستقر فيها شئ من ذلك جاز تأنيثها وتذكيرها وهذا اعتبار مناسب لانظارهم في أحوال الالفاظ (قوله فان جعلته) أي ان كان الكتاب خبر ذلك كان ذلك في معنى الكتاب ومسماه مسمى الكتاب أي يصدقان على شئ واحد وان تغايرا مفهوما فجاز اجراء حكم الكتاب الذي هو الخبر على ذلك الذي هو المبتدا في التذكير كما أجرى حكم الخبر على المبتدا في التأنيث في قولهم من كانت أمك حيث أنث الضمير الراجع الى من وهو مذكر نظرا الى الخبر أعني أمك واعترض بأن من اذا أريد به مؤنث جاز تذكير ضميره وتأنيثه للفظه ومعناه سواء كان هناك خبر مؤنث أولا وأجيب بأنه تمثيل لا استدلال ولا تنافي بين الاعتبارين اجتماعا وانفرادا وقيل ماذكره المصنف ههنا هو بعينه تأنيث من نظرا الى ما هو عبارة عنه وهو مردود بأن ماذكره أخص منه وقيل الحمل على اللفظ أكثر فاعتبار الخبر وهو ضعيف لجواز أن يكون هذا من قبيل الاول (قوله وان جعلته) أي ان جعلت الكتاب صفة لذلك كان هو اشارة الى الكتاب صريحا لا ضمنا كما في الوجه الاول فالواجب أن يطابقه في تذكيره وان كان المجموع عبارة عن مؤنث وأما أن السورة مسماة بالكتاب فجاز تذكير الاشارة اليها لذلك مع قطع النظر عن الخبر فهو وجه آخر توهم بعضهم أن قوله صريحا اشارة اليه (قوله نبئت نعمى) أورد المصراع الاول لان الاستشهاد بالثاني انما يتم به ونعم بضم النون اسم امرأة مصروف لانه ثلاثي ساكن الوسط كدعد وروى نعمى على وزن حبلى وذكر اسم الاشارة لان المعنى لذلك الانسان أو الشخص والى هذا التأويل أشار المصنف بقوله هند ذلك الانسان الخ وقيل ذكر لانه اشارة الى العاتب الزاري على معنى النسب كما تقول هند لابن أي ذات لبن يقال عتب عليه اذا غضب وزرى عليه اذا عابه وقوله على

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم ذكر اسم الاشارة الخ) قال أحمد رحمه الله ولو مثل ذلك بقول القائل حصان كانت دابتك لكان أقوم وأسلم من الفرق لما في لفظ من من الابهام الصالح للمذكر والمؤنث ومثل هذا قوله تعالى يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فمن وصل الكلام جعل هم العدو جملة في موضع المفعول الثاني للحسبان وعدل عن أن يقول هي العدو نظرا الى المفعول الثاني الذي هو في المعنى خبر عن الصيحة فذكر وجمع لما كان المبتدأ هو الخبر في المعنى وقد وجه الشيخ أبو عمرو قول الزمخشري وتسمى الجملة بالتاء والياء عقيب قوله والكلام هو المركب من كلمتين بهذا التوجيه

(فان قلت) أخبرني عن تأليف ذلك الكتاب مع الم (قلت) ان جعلت الم اسما للسورة ففى التأليف وجوه أن يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر المبتدا الاول ومعناه أن ذلك الكتاب هو الكتاب الكامل كأن ماعداه من الكتب فى مقابلته ناقص وأنه الذى يستأهل أن يسمى كتابا كما تقول هو الرجل أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مرضيات الخصال وكما قال

* هم القوم كل القوم ياأم خالد * وأن يكون الكتاب صفة ومعناه هو ذلك الكتاب الموعود وأن يكون الم خبر مبتدا محذوف أى هذه الم ويكون ذلك خبرا ثانيا أو بدلا على أن الكتاب صفة وأن يكون هذه الم جملة وذلك الكتاب جملة أخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب

الهجران ظرف لعاتبة وجوز أن يكون حالا من نعمى أو من ضميرها فى عاتبة وقبله

عوجوا لخيوا النعم دمنة الدار * ماذا تحيون من نؤى وأحجار

لقد أرانى ونعمى لاهيين بها * والدهر والعيش لم يهمم بإمرار

العوج عطف زمام البعير ليقف وقوله ماذا تحيون كأنه يرد به على نفسه قوله لخيوا ويروى بأنتين بها (قوله والجملة خبر المبتدا الاول) والعائد فيها هو اسم الاشارة القائم مقام الضمير (قوله ومعناه أن ذلك هو الكتاب) أدخل ضمير الفصل بين المبتدا والخبر ايذانا بأن التركيب يفيد الحصر بناء على أن اللام للجنس حيث لا عهد ووصف الكتاب بالكامل تنبيها على أن المقصود من حصر الجنس حصر الكمال والالم يكن الحصر صحيحا وقال كأن ماعداه تصريحا بما يتضمنه حصر الكمال فيه من اثبات النقصان لما يقابله من الكتب تأكيدا وفى لفظ كأن نوع تأدب مع سائر كتب الله تعالى وقيل هو اشارة الى أن الحصر على وجه المبالغة دون الحقيقة وليس بشئ فانه لو جزم بنقصان ماعداه لكان الامر كذلك ولما فرغ من بيان المعنى المقصود الذى هو حصر الكمال اثباتا ونفيا شرع فى وجه افادة حصر الجنس اياه بقوله وانه الذى معطوفا على قوله ان ذلك يريد انه لكماله فى بابه ونقصان ماسواه من جنسه هو الذى يستحق أن يسمى كتابا كأنه الجنس كله وما عداه خارج عنه ثم مثل له بمثال مشهور فى العرف أعنى قوله هو الرجل وأردفه بما صرح فيه بحصر كل الجنس فى الكامل أعنى قوله هم القوم كل القوم ازالة لما عسى يتخالج فى الاوهام من استبعاد حصر الجنس فى بعض أفراده وأوله * وان الذى حانت بفلج دماؤهم * أراد الذين حانت من الحين مفتوح الحاء بمعنى الهلاك أى هلكت دماؤهم وأريقت بفلج وهو موضع قريب من البصرة وقيل من الحينونة والمعنى حان سفك دمائهم (قوله يستأهل) أى يستحق قال فى الاساس استأهل فلان لكذا أى هو أهل له وأهل الحجاز يستعملونه استعمالا واسعا وفى الصحاح ودرة الغواص فى أوهام الخواص أن المستأهل من يأخذ الاهالة أو يأكلها فان قلت اذا كان الم اسما للسورة وذلك اشارة اليها كان حصر الكمال فيها اثباتا للنقصان فى سائر السور فانها المقابلة لها لا الكتب المتقدمة قلت هذا انما يلزم اذا لوحظ فى الحصر السورة من حيث خصوصها وأما اذا لوحظت من حيث انها قرآن فلا لان مقابلها من هذه الحيثية هو الكتب المتقدمة لا سائر السور وأيضا يجوز أن يراد باسم السورة القرآن كله مجازا (قوله وأن يكون الكتاب صفة) أى لذلك فيكون حينئذ ذلك الكتاب على هذا التقدير خبرا مفردا والكلام جملة واحدة ومعناه ماذكره وقد سبق تحقيقه وجعل اللام فى الكتاب للعهد على تقدير كونه صفة لذلك لانه المتبادر عند الاشارة اليه وأيضا لا فائدة فى الاخبار عن السورة لصدق جنس الكتاب عليها وان قصد الحصر كان اسم الاشارة لغوا وأما ان ذلك الكتاب بدل من الم على تقدير كونه مبتدأ وما بعده خبره فلم يلتفت اليه اذ لم يقع الابدال فيه موقعه لا فى المعهود ولا فى الجنس بشهادة الفطرة السليمة (قوله على أن الكتاب صفة) أى لذلك سواء كان خبرا ثانيا أو بدلا من الخبر الاول أعنى الم وأما اذا جعل ذلك مبتدأ والكتاب خبره والجملة خبرا بعد خبر أو بدلا من الخبر المفرد فذلك غير ماذكره المصنف لان الخبر الثانى أو البدل هو مجموع الجملة

أي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل أو الكتاب صفة والخبر ما بعده أو قدر مبتدأ محذوف أي هو يعني المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرأ عبد الله الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه وتأليف هذا ظاهر * والريب مصدر رابني إذا حصل فيك الريبة وحقيقة الريبة قلق النفس واضطرابها ومنه ما روى الحسن بن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فان الشك ريبة وان الصدق طمأنينة أي فان كون الامر مشكوكا فيه مما تقلق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له وتسكن ومنه ريب الزمان وهو ما يقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه ومنه أنه مر بظبي حاقف فقال لا يريبه أحد بشئ (فان قلت) كيف نفي الريب على سبيل الاستغراق وكم من مرتاب فيه (قلت) ما نفي أن أحدا لا يرتاب فيه

ذلك الكتاب لا ريب فيه

لا ذلك وحده والمقدر خلافه فان قلت كيف صح الاخبار عن هذه بالم قلت صح ذلك على معنى ان هذه السورة هي السورة المشهورة فضلا وكمالا وبلاغة وهداية أو على أنها مسماة بهذا الاسم (قوله أي ذلك الكتاب المنزل) يريد أن ذلك اشارة الى ما رمز اليه بتعديد هذه الاحرف وكذا قوله يعني هو المؤلف من هذه الحروف اشارة الى أن الضمير المقدر راجع الى ذلك المرموز اليه وهذا ظاهر في الوجه الثاني أعني قرع العصا وأما اذا قصد بذكر الحروف الاعراب كان دلالتها على المنزل المؤلف منها تبعا لا قصدا فيصح بذلك رجوع الاشارة والضمير اليه وفيه خفاء (قوله وتأليف هذا ظاهر) فانك اذا جعلت الم اسما للسورة فهو مبتدأ بتقدير مضاف أي تنزيل الم تنزيل الكتاب أو هو خبر مبتدأ محذوف أي هذه الم وان جعلته تعديدا فتنزيل الكتاب اما خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره لا ريب فيه أو هو اعتراض والخبر هدى للمتقين وانما جعله ظاهرا للاحاطة بالوجوه السابقة في القراءة المشهورة وقيل لقلتها بالقياس عليها (قوله والريب مصدر رابني اذا حصل فيك الريبة) هو في أصله كذلك الا أنه استعمل في هذا الموضع ونظائره بمعنى الريبة والشك ولو أريد ههنا معناه الاصلي لقيل لا ريب له كما يقال لا ضرب لزيد (قوله وحقيقة الريبة) يريد أن الريبة وان اشتهرت في معنى الشك الا ان حقيقتها ومعناها الاصلي قلق النفس واضطرابها (قوله ومنه) أي ومما ورد فيه الريبة على حقيقتها استشهد بقوله صلى الله عليه وآله فان الشك ريبة على أن الريبة غير الشك والا لم يكن في الكلام فائدة ويجعلها مقابلة للطمأنينة على أنها القلق ومعنى الحديث دع ما يريبك أي يقلقك ذاهبا الى ما يطمئن به قلبك فان كون الشئ في نفسه مشكوكا فيه غير صحيح مما تقلق له النفس الزكية وتضطرب معه وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له أي اذا وجدت نفسك مضطربة في أمر فدعه واذا وجدتها مطمئنة فيه فاستمسك به لان اضطراب قلب المؤمن في شئ علامة كونه باطلا محالا لان يشك فيه وطمأنينته فيه علامة كونه حقا وصدقا وقيل معناه دع ما تشك فيه الى ما تعلمه فان العمل بالمشكوك فيه يقتضي قلقا وترددا وفي ذلك مشقة بخلاف العمل بالمعلوم فانه يقتضي سكونا وراحة والاول أقوى وعبارة الكتاب محمولة عليه واعلم أن الحديث من رواية الترمذي والنسائي وفيها فان الكذب ريبة فتوهم بعضهم أن ما ذكره المصنف لا يصح رواية لذلك ولا دراية لان الريبة هي الشك بعينه فلا فائدة في الاخبار بها عنه وأجاب بان صحة احدى الروايتين لا ينافي صحة الاخرى وأما فائدة الاخبار فقد حققها العلامة بما لا مزيد عليه (قوله ويشخص بالقلوب) أي يقلقها من شخص به اذا ورد عليه أمر يقلقه كأنه يجعله شاخصا بصره فلا يطرق من حيرته وقيل أي يذهب بالقلوب يقال شخص من بلد الى بلد أي ذهب فالباء للتعدية (قوله بظبي حاقف) هو الذي تثنى وانحنى في نومه (لا يريبه) أي لا يقلقه ولا يزعجه بالتعرض له روي انه صلى الله عليه وآله مر هو وأصحابه بظبي حاقف في ظل شجرة وهم محرمون فقال يا فلان قف ههنا حتى يمر الناس لا يريبه أحد بشئ (قوله كيف نفي الريب) أي الشك كما هو على سبيل الاستغراق فان معنى لا ريب فيه لا شك فيه من أحد (قوله ما نفي ان أحدا لا يرتاب فيه)

وانما المنفى كونه متعلقا للريب ومظنة له لانه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغى لمرتاب أن يقع فيه ألا ترى الى قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله فما أبعد وجود الريب منهم وانما عرفهم الطريق الى مزيل الريب وهو أن يحزروا أنفسهم ويروزوا قواهم فى البلاغة هل تتم للمعارضة أم تتضاءل دونها فيتحققوا عند عجزهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة (فان قلت) فهلا قدم الظرف على الريب كما قدم على الغول فى قوله تعالى لا فيها غول (قلت) لان القصد فى ايلاء الريب حرف النفى نفى الريب عنه واثبات أنه حق وصدق لا باطل وكذب كما كان المشركون يدعونه ولو أولى الظرف

الظاهر يرتاب بدون لا لان وجودها يفسد المعنى لان نفى نفى الريب اثبات له فقيل هى زائدة وقيل نفى مسند الى مستتر راجع الى الريب كما يدل عليه السؤال وحرف الجر محذوف أى ما نفى الريب لان أحدا أو على معنى أن أحدا لا يرتاب فيه ورد بان النفى حينئذ يتوجه الى العلة أو التفسير فلا يقابله قوله وانما المنفى كونه متعلقا للريب بل الواجب أن يقال وانما نفى الريب لكذا أو على معنى كذا وقيل النفى بمعنى الاتيان بالخبر منفيا أى ما أتى بان أحدا لا يرتاب فيه منفيا أى ليست الجملة المأتى بها منفية هى هذه ومحصوله أن ليس المنفى الارتياب فتصح المقابلة الا أن الكلام فى استعمال النفى بهذا المعنى على أن الحكم بزيادة لا أقل منه تكلفا (قوله وانما المنفى) جمع بين تعريف المسند اليه وكلمة انما للمبالغة فى الحصر أى ليس المنفى ههنا الا كون القرآن محلا صالحا فى نفسه لتعلق الريب به ومظنة له أى هو فى نفسه بحيث لا ينبغى أن يرتاب فيه بل هو لوضوح الدلالة وسطوع البرهان على كونه حقا منزلا من عند الله تعالى يجب على كل أحد أن يكون منه على يقين وهذا معنى صحيح صادق لا يقدح فى صدقه ارتياب جميع الناس فيه فضلا عن ارتياب بعضهم وفى اختيار انما اشعار بأن كون المنفى ما ذكره أمر مكشوف يتبادر من العبارة فانك تقول بعد تلخيص الحق فى المسئلة بعد تردد المخاطب وهذا مما لا شك فيه ولا يشتبه على أحد أنك تريد بذلك كونها يقينية فى نفسها لا ينبغى أن يتعلق شك بها الا أن أحدا لا يشك فيها وكذلك اذا قلت لمن ينكر أمرا هذا لا انكار فيه أو ليس هذا محلا للانكار أردت أنه ليس خليقا بالانكار ومظنة لصلوحه ولا ينبغى أن يرتاب فيه وبهذا التحقيق يندفع ما يقال من أن القرآن مثنة للريب فكيف ينفى كونه مظنة له (قوله أن يقع فيه) الضمير للارتياب الذى دل عليه مرتاب أى لا ينبغى لصاحب ارتياب أن يقع فيه وقيل للقرآن على معنى أن يطعن فيه من قولهم وقع فى فلان اذا اغتابه وطعن فيه ورد بأن المفهوم حينئذ أن الطعن من المرتاب مما لا ينبغى لا ما هو المقصود أعنى أن ارتيابه مما لا ينبغى الا أن يجعل الارتياب طعنا وانه يجعل عنه غنى (قوله ألا ترى) استشهاد على أن المنفى ليس هو الارتياب بل كونه متعلقا للريب بالمعنى المذكور (قوله فما أبعد) ما فيه نافية لا تعجبية أى لم يبعد وجود الريب منهم ولم ينفه عنهم بل أرشدهم الى ما يزيل ريبهم ويوصلهم الى أن يتحققوا أن القرآن مما لا ينبغى أن يرتاب فيه (قوله فهلا قدم) لما بين أن المقصود بالنفى ههنا ليس هو الريب بل كونه متعلقا له توهم أن النفى لم يتوجه الى أصل الريب بل الى متعلقه الذى هو الظرف فكان ذكره أهم فهلا قدم أجاب بأن النفى متوجه الى الريب لا الى متعلقه لكن لم يقصد بنفى الريب عنه أنه لم يرتب فيه أحد بل قصد اثبات أنه حق وصدق وان الريب فيه غير واقع موقعه ومن المعلوم أن هذا القصد لا يقتضى تقديم الظرف على أن ثم مانعا عنه وهو أنه لو قدم لافاد معنى بعيدا عن المراد وهو أن الريب ثابت فى كتاب آخر لا فى هذا الكتاب وهذا المعنى وان فرض استقامته لا يناسب المقام اذ المقصود أن القرآن حق لا مجال فيه للريبة ردا لما يزعمه المشركون لا أن الريب منفى عنه وثابت فى غيره اذ لم يكن هنالك منازعة فى ذلك وفى المفتاح امتنع تقديم الظرف لدلالته على أن ريبا فى سائر كتب الله وانه باطل ولا خفاء فى أنه توجيه آخر (قوله فى ايلاء الريب حرف النفى) أى بجعله بحيث يلى حرف النفى أى يقرب منه ويعقبه بلا فصل وعلى هذا فقوله ولو

القصد الى ما يبعد عن المراد وهو أن كتابا آخر فيه الريب لافيه كما قصد فى قوله لافيها غول تفضيل خمر الجنة على خمور الدنيا بأنها لاتغتال العقول كما تغتالها هى كأنه قيل ليس فيها مافى غيرها من هذا العيب والنقيصة وقرأ أبو الشعثاء لاريب فيه بالرفع والفرق بينها وبين المشهورة أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوّزه والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم أنهما وقفا على لاريب ولابد للواقف من أن ينوى خبرا ونظيره قوله تعالى قالوا لاضير وقول العرب لابأس وهى كثيرة فى لسان أهل الحجاز

أولى الظرف بالرفع ويحتمل النصب على معنى ولو جعل حرف النفى بحيث يلى الظرف أى يقرب منه ويتقدمه بلا فاصل (قوله أن كتابا آخر فيه الريب لافيه) هذه عبارة جزلة لاغبار عليها فالريب مبتدأ قدم عليه خبره للتخصيص وقوله لافيه عطف على ذلك الخبر المقدم وتصريح بما تضمنه التخصيص من النفى تأكيدا له والمجموع خبر لأنّ وقد روعى فيها لطيفة هى أن التخصيص يتألف من اثبات ونفى فيصرح امابهما أو بأحدهما على مايقتضيه الحال ونظم التنزيل على تقدير التقديم أعنى لافيه ريب يقتضى تخصيصا صرح فيه بالنفى وحده لكن بعده عن المرام ونبوّه عن مناسبة المقام انما هو للارتياب فى غيره فلذلك اختار العلامة التصريح به مع المحافظة على طريق التقديم واستبقاء الظرف على صورته واستدرك بالعطف مافاته من كون النفى مصرحا به فى ذلك النظم وقيل حق العبارة أنّ كتابا آخر فيه الريب لااياه أى القرآن أو أن فى كتاب آخر الريب لافيه وكلاهما مردود أما الثانى فلفوات بقاء الظرف على هيئته فى النظم المقدر وأما الاول فلان قوله فيه الريب ان كان جملة مفيدة للحصر كما بيناه كان المعنى أن الريب مخصوص بكتاب آخر لا بالقرآن وانه فاسد وان كان محمولا على أن الريب فاعل للظرف لم يوافق النظم فى افادة التخصيص بالتقديم وكان تعريف الريب مستدركا وكأن هذا القائل توهم فى عبارة الكتاب أن الظرف خبر ان والريب فاعله فلم يجز عنده أن يعطف عليه قوله لافيه لخلوه عن ضمير المخبر عنه فاستبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير (قوله لافيها غول) ان نظر الى حاصل المعنى كان قصرا لصفة الاغتيال على خمور الدنيا وان روعى القاعدة القائلة ان تقديم المسند يفيد حصر المسند اليه عد قصر الموصوف على الصفة أى الغول مقصور على عدم الحصول فى خمور الجنة لايتعداه الى عدم الحصول فيما يقابلها أو عدم الغول مقصور على الحصول فيها لايتجاوزها الى الحصول فى هذه الخمور وبالجملة تجعل حرف النفى جزأ من المسند أو المسند اليه وقس على ذلك نظائره (قوله أبو الشعثاء) هو تابعى مشهور واسمه سليم بن أسود المحاربى (قوله أن المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوّزه) بيان ذلك أن المشهورة لنفى الجنس أى الحقيقة ويلزمه نفى أفرادها باسرها اذلو ثبت شئ منها كانت الحقيقة ثابتة فى ضمنه ولاتحتمل معنى آخر فهى نص فى الاستغراق توجبه فاذا قيل لارجل فى الدار بالفتح لم يصح بل رجلان أو رجال وغير المشهورة مجوّزة للاستغراق على معنى أنها ظاهرة فيه ومحتملة لمعنى آخر أما الاول فلأن المتبادر من النكرة المنونة فرد لابعينه وهو مساوق للحقيقة فاذا نفى استلزم نفى جميع الافراد وأما الثانى فلأنه قد يقصد بذلك نفى الوحدة المنفردة أى المجردة عن العدد فيقال لارجل فى الدار بل رجال أى الجنس موصوف بالتعدد لا بالوحدة وأما اذا زدت من الاستغراقية وقلت لامن رجل زال ذلك الاحتمال وصار نصا فى الاستغراق كالمبنى الا أن مفهوم المبنى نفى الحقيقة ومفهوم لامن رجل نفى فرد لابعينه حتى اذا فسرت الاول بالفارسية قلت نيست مرد در سراى والثانى قلت نيست هيچ مردى روس أى وأما لارجل بالرفع فمعناه نيست مردى وقيل استغراق المبنى لتضمنه معنى من مقدرة فيجب أن لايفترقا مفهوما لايقال صحة الاستثناء من لارجل ولامن رجل يقدح فى نصوصيتها لانا نقول لاقدح بجريانه فى الالفاظ الناصية اتفاقا كأسماء العدد وقد حقق فى موضعه (قوله هو المشهور) قيل على هذا يكون الكتاب نفسه هدى وعلى الآخر ظرفاله والاول أبلغ فالمشهور أولى (قوله من أن ينوى خبرا) وذلك ليكون الموقوف عليه

والتقدير

والتقديرلاريب فيه فيه (هدى) الهدى مصدر على فعل كالسرى والبكى وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلالة فى مقابلته قال الله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقال تعالى لعلى هدى أوفى ضلال مبين ويقال مهدى فى موضع المدح كمهتدولان اهتدى مطاوع هدى ولن يكون المطاوع فى خلاف معنى أصله ألا ترى الى نحو غمه فاغتم وكسره فانكسر وأشباه ذلك (فان قلت) فلم قيل هدى للمتقين والمتقون مهتدون

مفيدا معنى تاما والا كان الوقف قبيحا ناقصا (قوله بدليل وقوع الضلالة فى مقابلته) استدل على أن الهدى هو الدلالة الموصلة الى البغية أى المطلوب لا مطلق الدلالة على ما يوصل اليها بوجوه ثلاثة الاول انه يقابل الضلالة استعمالا كما فى الآيتين ولا شك أن الخيبة وعدم الوصول الى المطلوب معتبر فى مفهوم الضلالة فلو لم يعتبر الوصول اليه فى مفهوم الهدى لم يصح التقابل واعترض بأن المذكور فى مقابلة الضلالة هو الهدى اللازم بمعنى الاهتداء اما مجازا واما اشتراكا كما قال فى الصحاح هدى واهتدى بمعنى والكلام فى المتعدى ومقابله الاضلال والاستدلال به لا يتم اذ ربما يفسر بالدلالة على ما لا يوصل الى المرام لا بجعله ضالا أى غير واصل وأجيب بانه لا فرق الا باللزوم والتعدى لانه مطاوعه فلا يخالفه الا بانه تأثير ومطاوعة تأثر واذا اعتبر الوصول فى اللازم كان معتبرا فى المتعدى أيضا وأما الضمير فى مقابلته الراجع الى اللازم فسبيله الاستخدام ويرد عليه أن التمسك بالمطاوعة وجه مستقل وذكر المقابلة حينئذ يكون مستدركا لان اعتبار الوصول فى الاهتداء مستغن عن الدليل الثانى انه يقال فى موضع المدح فلان مهدى كما يقال فلان مهتد ولا مدح الا بالوصول الى الكمال المطلوب ونوقش بأن استعداد الكمال والتمكن من الوصول اليه أيضا فضيلة يستحق عليها المدح وبأن المهدى فى مقام المدح يراد به المنتفع بالهدى مجازا فان من لم ينتفع بالهدى كان فى حقه كأنه معدوم اذ لا اعتداد بالوسيلة عند فقدان المقصود وأجيب عن الاول بأن التمكن مع عدم الوصول نقيصة يذم عليها وعن الثانى بأن الاصل فى الاطلاق الحقيقة فلما استعمل المهدى هناك فى الواصل كان حقيقة فيه الثالث ان اهتدى مطاوع هدى يقال هديته فاهتدى والمطاوعة عبارة عن حصول الاثر فى المفعول بسبب تعلق الفعل المتعدى به فلا يكون المطاوع مخالفا لاصله الا فى انه تأثر وأصله تأثير فان المنكسر مثلا فيه حالة يسمى تحصيلها كسرا وقبولها انكسارا فلو لم يكن فى الهدى ايصال الى المطلوب لم يكن فى الاهتداء وصول اليه ونقض بنحو أمرته فلم يأتمر وعلمته فلم يتعلم ورد بأن حقيقة الائتمار صيرورته مأمورا وهو بهذا المعنى مطاوع للأمر ثم استعمل فى الامتثال مجازا حتى صار حقيقة عرفية وليس هذا بمعنى الامتثال مطاوعا للأمر وان كان مرتبا عليه فى الجملة على صورة المطاوعة قال الفاضل اليمنى هو مطاوع له لكنه نادر ولا يلحق به غيره بل بالاعم الاغلب فأما علمته فى المثال المذكور فلم يرد به ما هو حقيقته أى حصلت فيه العلم بل أريد به معناه المجازى أى وجهت نحوه ما يفضى الى العلم غالبا وليس التعلم مطاوعا الا لمعناه الحقيقى قال رحمه الله وبذلك يندفع ما يقال ان المتأثر ان كان مختارا لم يجب أن يكون مطاوعا موافقا لاصله وان لم يكن مختارا وجب ثم قد كثر فى قسم المختار استعمال الاصل فى معناه مجازا أعنى توجيه ما يفضى الى الفعل غالبا وقيل فى جواب النقض بالائتمار ان قضية الأمر اللغة أن لا يثبت الا بالامتثال لكن منع من ذلك لزوم الجبر وسقوط الاختيار فيتخلف عنه لمانع مخصوص وفيه ان هذا المانع موجود فى الاهتداء فيتخلف عن الهدى وعورضت الوجوه الثلاثة بقوله تعالى وأما ثمود فهديناهم وأجيب بانه مجاز عن ازاحة العلل وافاضة أسباب الاهتداء بقرينة قوله تعالى فاستحبوا العمى على الهدى أى آثروه عليه ولولاها لتبادر منه الايصال ورد بأن الاصل الحقيقة ودفع بانه لولا تلك القرينة وما أشبهها لتبادر منه غير ذلك المعنى وهو كونه غير مجاز فيه هذا وأما قوله ويقال مهدى وقوله ولان اهتدى فمعطوفان على قوله بدليل وقوع الضلالة بحسب المعنى أى لان الضلالة واقعة فى مقابلته ولانه يقال ولأن اهتدى (قوله فلم قيل) الفاء مؤذنة بالاستنكار

هدى المتقين

*قوله تعالى هدى المتقين (قال محمود رحمه الله ان قلت فلم قيل هدى للمتقين والمتقون مهتدون الخ) قال أحمد رحمه الله الهدى يطلق فى القرآن على معنيين أحدهما الارشاد وايضاح سبيل الحق ومنه قوله تعالى وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وعلى هذا يكون الهدى للضال باعتبار أنه رشد الى الحق سواء حصل له الاهتداء أولا والآخر خلق الله تعالى الاهتداء فى قلب العبد ومنه أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فاذا ثبت وروده على المعنيين فهو فى هذه الآية يحتمل أن يراد به المعنيان جميعا وأما قول الزمخشرى ان القرآن لا يكون هدى للمعلوم بقاؤهم على الضلالة فانما يستقيم اذا أريد بالهدى خلق الاهتداء فى قلوبهم وأما اذا أريد بمعناه الاول فلا يمتنع أن الله تعالى أرشد الخلق أجمعين وبين للناس ما نزل اليهم فمنهم من اهتدى ومنهم من حقت عليه الضلالة هذا مذهب أهل السنة

(قلت) هو كقولك للعزيز المكرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة الى ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله اهدنا الصراط المستقيم ووجه آخر وهو أنه سماهم عند مشارفتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله سلبه وعن ابن عباس اذا أراد أحدكم الحج فليعجل فانه يمرض المريض وتضل الضالة وتكون الحاجة فسمى المشارف للقتل والمرض والضلال قتيلا ومريضا وضالة ومنه قوله تعالى ولا يلدوا الا فاجرا كفارا أى صائرا الى الفجور والكفر

أى ماذكرتم فى تفسير الهدى يقتضى أن يكون هدى للمتقين دالا على تحصيل الحاصل كأنه قيل دلالة موصلة الى المطلوب للمتقين الواصلين اليه ولو فسر الهدى بالدلالة على ما يوصل اليه كان هناك محذور آخر وهو ان تعلقه بالمتقين عار من الفائدة فان من اهتدى الى المقصود كانت دلالته على ما يوصل اليه لغوا (قوله هو كقولك) يعنى أريد بالهدى زيادة الهدى الى مطالب أخرى غير حاصلة والتثبت على ما كان حاصلا كما فى قوله تعالى اهدنا أو أريد بالمتقين المشارفون للتقوى والاول هو المختار الملائم لنظم القرآن وستأتى اشارة اليه فقدمه لذلك ولئلا يفصل به بين الثانى وما يتفرع عليه من السؤال الآتى لا يقال قد سبق ان الهدى فى التثبت مجاز قطعا وفى الزيادة حقيقة أو مجاز فكيف جمع بينهما ههنا لانا نقول لم يرد ان اللفظ مستعمل فيهما معا بل فى الزيادة فقط والتثبت لازم تبعا وان صلح أن يجعل مقصودا بنفسه ويستعمل اللفظ فيه وحده فان قلت نحو قولك أعزك الله وأكرمك يحتاج الى التأويل المذكور فانه طلب مختص بالاستقبال ولو لم يؤول لزم طلب تحصيل الحاصل وأما هدى للمتقين فلا حاجة فيه الى التأويل أصلا اذ لا دلالة على زمان قطعا بل معناه هدى للمتقين المهتدين بذلك الهدى فلا اشكال ألا ترى أنك اذا قلت السلاح عصمة للمعتصم على معنى انه سبب لها لم يفهم أن هنالك عصمة أخرى مغايرة لما كان عليه الشخص المعتصم بها معتصما قلت انك اذا عبرت عن شئ بما فيه معنى وصفية وعلقت به المعنى المصدرى فى صيغة فعل أو غيرها فهم منه فى عرف اللغة ان ذلك الشئ موصوف بتلك الصفة حال تعلق ذلك المعنى به لا بسببه مثلا اذا قلت ضربت مضروبا تبادر الى الفهم فى ذلك العرف انه موصوف بالمضروبية قبل زمان تعلق ضربك به لا بسبب ضربك اياه والسر فى ذلك انك فى بيان تعلق ضربك به تلاحظه على ما هو عليه فى زمان التعلق وتعبر عنه بما هو مسلم له ويستحق ان تعبر به عنه وان لم يتعلق به ضربك اسما كان أو صفة فاذا عبرت عنه بالمضروب كانت مضروبيته صفة مسلمة له مأخوذة على انها حقه وان لم تضرب به ولا شك أن مضروبيته بهذا الضرب صفة متفرعة على ما أنت متصد لبيان ثبوته فى ذلك الزمان فلا تكون مسلمة فيه مستحقة له فاذا أردت انه مضروب بضربك هذا كان مخالفا للظاهر ومجازا باعتبار المآل فقولك هدى لزيد أو للضال أو اضلال لبكر أو للمهتد جار على ظاهره بخلاف قولك هدى للمهتدى واضلال للضال وأما حديث العصمة فلا يجديك منفعة اذ لم يرد معناه المصدرى المتضمن للتجدد والحدوث بل أريد الحاصل بالمصدر وهو معنى مستقر ثابت يضاف الى المعتصم وينسب اليه باللام على أن الظرف مستقر أى عصمة كائنة للمعتصم وان جعلت مصدرا واللام لتقوية العمل كما هو الظاهر من هدى للمتقين احتيج هنالك أيضا الى أحد التأويلين وقس على ذلك نحو قولك صحة للصحيح ومرض للمريض وعكسهما فان قلت متعلقات الافعال وأطراف النسب هل حقها على الاطلاق ان يعبر عنها حال التكلم بما تستحق ان يعبر عنها به حال التعلق والنسبة لا حال الحكم حتى لو خولف ذلك كان مجازا قلت لا فان قولك عصرت هذا الخل فى السنة الماضية مشيرا الى خل بين يديك ليس فيه مجاز مع انه لم يكن خلا زمان العصر وقولك سأشرب هذا الخل مشيرا الى عصير عندك مجاز باعتبار المآل وان كان خلا حال الشرب فمن قال المعتبر فى المجاز بحسب الصيرورة والمشارفة هو حال النسبة لا حال الحكم فقد سها بل الواجب فى ذلك أن يرجع الى وضع الكلام وطريقته فتارة يعتبر زمان النسبة

(فان قلت) فهلا قيل هدى للضالين (قلت) لان الضالين فريقان فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم وفريق علم أن مصيرهم الى الهدى فلا يكون هدى للفريق الباقين على الضلالة فبقى أن يكون هدى لهؤلاء فلو جيء بالعبارة المفصحة عن ذلك لقيل هدى للصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للمتقين وأيضا فقد جعل ذلك سلما الى تصدير السورة التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن وأول المثاني بذكر أولياء الله والمرتضين من عباده * والمتقى فى اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق وهذه الدابة تقى من وجاها اذا أصابه ضلع من غلظ الارض ورقة الحافر فهو يقى حافره أن يصيبه أدنى شئ يؤلمه وهو فى الشريعة الذى يقى نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك * واختلف فى الصغائر

كما فى الامثلة المتقدمة وتارة يعتبر زمان اثباتها كما فى هذين المثالين ثم المجاز بحسب المآل قد يكون بطريق المشارفة كما فى من قتل قتيلا و عرض المريض وتضل الضالة فانه قتيل ومريض حقيقة عقيب تعلق القتل والمرض به بلا تراخ وكذلك حال الضالة وقد يكون بطريق الصيرورة مجردة عن المشارفة كما فى قوله ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فان الاتصاف بالفجور والكفر متراخ عن تعلق الولادة بالمولود فلذلك فصله عما تقدمه بقوله ومنه (قوله فهلا قيل) سؤال تفريع على الوجه الثانى أى اذا أريد بالمتقين ماذكرتم فهلا جيء بما هو حقيقة فى المراد وأى فائدة فى العدول الى المجاز وأجاب بأن هنالك فائدتين الاولى الاختصار الذى هو من باب ايجاز القصر الثانية تصدير السورة الكريمة المعظمة بذكر أسماء أولياء الله تعالى رعاية لحسن المطلع (قوله على الطريقة التى ذكرنا) أراد طريقة المشارفة المصرحة فيما تقدم الا أن المناسب لقوله علم أن مصيرهم الى الهدى وما يتلوه أن يكتفى بمطلق الصيرورة فكأنه أشار به الى ذلك واختار المشارفة لكونها أوفق للصفات المتعقبة للمتقين (قوله وأيضا فقد جعل) عطف على قوله فاختصر ولا بد من تقدير أى وأيضا اذا كان كذا فقد جعل أو ونقول أيضا فقد جعل ذلك الاجراء المؤدى الى الاختصار سلما الى فائدة أخرى فهى أعلى منه وتلخيصه فقد أجرى الكلام على تلك الطريقة للاختصار والتصدير وقيل هو عطف بحسب المعنى على قوله لان الضالين بناء على أن ذلك التقسيم المذكور له مدخل فى تفريع الاختصار دون التصدير ولفظ ذلك حينئذ اشارة الى ترك الضالين الى المتقين وأما عطفه على فقيل فيقتضى اندراجه فى تفصيل الاختصار (قوله أولى الزهراوين) أى المنيرتين من قوله صلى الله عليه وآله اقرؤا الزهراوين البقرة وآل عمران الحديث قال سميتا بذلك لانهما زهراوين فى الاعجاز وسميت البقرة سنام القرآن لانها أعظم سورة منه وأرفعها كما ان السنام أعظم أعضاء الابل وأعلاها وسميت أيضا أول المثانى أى السبع الطوال التى تثنى فيها صفات المؤمنين والكفار والوعد والوعيد وغيرها وهى البقرة والاعراف وما بينهما او يونس ولا يصح حمل المثانى ههنا على مجموع القرآن والفاتحة كما لا يخفى وذكر لفظ أول على معنى مثنى هو أول المثانى (قوله بذكر أولياء الله) أى بذكر اسمهم وهو لفظ المتقين الذى أبدل مكان لفظ الضالين الصائرين الى التقوى مع اتحاد المراد منهما وقد غلط من زعم أن المصنف جعل هؤلاء أولياء الله نظرا الى ظاهر لفظ المتقين والا فالضال وان كان مصيره الى التقوى لا يكون وليا لله تعالى الا على القول بأن السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن أمه وهى مسئلة موافاة الاشعرى (قوله من وجاها) أى من أجل وجع فى حافرها يقال وجى الفرس بالكسر اذا وجد وجعا فى حافره والضمائر فى قوله أصابه الى قوله يؤلمه اما للفرس وأما للواحد من الفرس أو الدابة الا ضمير يصيبه فانه للحافر وفى قوله أدنى شئ اشارة الى فرط الصيانة (قوله من فعل أو ترك) اعترض بأن صوابه وترك لان ما يستحق به عام متناول لهما معا والجواب انه مطلق مفسر باحدهما الا أنه لوقوعه مع تفسيره بعد ما يتضمن نفيا أفاد استغراقا كأنه قيل لا يفعل ما يستحق به العقوبة من فعل وترك (قوله واختلف فى الصغائر) هل يعتبر اجتنابها فى المتقى فقيل نعم لان فرط الصيانة يقتضى

(قال محمود رحمه الله واختلف فى الصغائر الخ) قال أحمد رحمه الله ومن غى القدرية على الله اعتقادهم أن الصغائر ممحوة عنهم ما اجتنبوا الكبائر وأنه يجب أن يعفو الله عنها لمجتنب الكبائر كما يجب عندهم أنه لا يعفو عن مرتكب الكبائر وهذا هو الخطأ الصراح والمحادة لآيات الله البينات وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم الصحاح والحق ان غفران الصغائر وان اجتنبت الكبائر موكول الى المشيئة كما ان غفران الكبائر موكول اليها أيضا ومن لا يعتقد ذلك وهم القدرية يضطرون الى الوقوف عند قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فانه ناطق بالمؤاخذة بالصغائر ويتحيرون عند قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا فانه مصرح بمغفرة الكبائر أما أهل السنة فقد ألفوا بين هاتين الآيتين بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فان التقييد بالمشيئة فى هذه يقضى على الآيتين المطلقتين

وقيل الصحيح أنه لا يتناولها الا انها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر وقيل يطلق على الرجل اسم المؤمن لظاهر الحال والمتقى لا يطلق الا عن خبرة كما لا يجوز اطلاق العدل الا على المختبر ومحل هدى للمتقين الرفع لانه خبر مبتدا محذوف أو خبر مع لا ريب فيه لذلك أو مبتدأ اذا جعل الظرف المقدم خبرا عنه ويجوز أن ينصب على الحال والعامل فيه معنى الاشارة أو الظرف والذى هو أرسخ عرقا فى البلاغة أن يضرب عن هذه المحال صفحا

ذلك ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم وآله لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس فحينئذ يفسر المتقى بما ذكر وقيل الصحيح أنه أى المتقى لا يتناول الصغائر أى لا يعتبر فى مفهومه اجتنابها وعلى هذا يفسر بتفسير آخر ويقال هو من يجتنب الكبائر ولا يقدح فى ذلك أن الاصرار على الصغائر يسلب العدالة فكيف بالتقوى لان الاصرار عليها كبيرة اتفاقا وليس بداخل تحت التكفير فان الاجتناب عنه داخل فى الاجتناب عن الكبائر وقد يقال الاختلاف فى أن ما يستحق به العقوبة هل يتناول الصغائر أم لا فمن قال يتناولها تشبث بأن احتياجها الى التكفير دل على كونها سببا لاستحقاق العقوبة ومن قال لا يتناولها تشبث بأنها لما وقعت مكفرة لم يظهر للاستحقاق بها أثر فكانه لا استحقاق فلا يندرج فيما يستحق به العقوبة عند الاطلاق **(قوله وقيل يطلق)** ليس هذا قولا آخر مقابلا لما تقدم بل هو نقل كلام يتضمن نوع بيان حال اسم المتقى ويشير الى الفرق بينه وبين اسم المؤمن اذا اشترط دخول الاعمال فى الايمان وأما اذا لم يشترط الفرق أظهر من ذلك **(قوله أو خبر مع لا ريب فيه لذلك)** أورد المعية فى كون كل منهما خبرا له على حدة **(قوله والعامل فيه معنى الاشارة)** كانه قيل أشير الى الكتاب حال كونه هاديا فالعامل فى الحال وصاحبها واحد لان المنصوب المحل بالفعل المذكور هو المجرور وحده على ما حقق وهو بهذا الاعتبار وقع ذا حال قال المصنف فى قوله تعالى هذا بعلى شيخا العامل فى شيخا ما فى حرف التنبيه أو اسم الاشارة من معنى الفعل فاعترض عليه بلزوم اختلاف العامل لان صاحب الحال مفعول للابتداء فاجاب بان التقدير أنبه أو أشير اليه شيخا فذو الحال هو ذلك الضمير المنصوب محلا بالفعل الناصب للحال فاتحد العامل فيهما وقصد بذلك التقدير ابراز معنى الفعل الذى يتضمنه حرف التنبيه أو اسم الاشارة أى معنى هذا بعلى أنبه على بعلى أو اشير اليه ولم يرد أن هنالك فعلا محذوفا كما ظن بعضهم واعترض بأن العامل فى ليس ما فيهما من معنى الفعل **(قوله أو الظرف)** بالرفع أى العامل فى الحال الظرف أعنى فيه ويروى مجرورا أى معنى الظرف وذو الحال هو الضمير المجرور لانه مفعول معنى لا الضمير المستتر فى الظرف الراجع الى الريب لفساد المعنى وقيل الاول أى كونه حالا من المجرور أيضا ليس بسديد من جهة المعنى الا أن غرضه بيان وجوه الاعراب بحسب ما يحتمله ظاهر اللفظ وانه باطل اذ لا وجه لبيان محتملات الالفاظ مع قطع النظر عن سداد المعنى بل المراد أن العامل فى الحال هو حاصل معنى الظرف أعنى انتفاء حصول الريب كأنه قيل لم يحصل فيه الريب حال كونه هاديا على انه قيد للنفى لا للمنفى حتى يرد أن القيد والمقيد متنافيان ظاهرا وان النفى حينئذ متوجه الى القيد فيفسد المعنى **(قوله والذى هو أرسخ عرقا فى البلاغة)** أى أدخل فيها وذلك لاشتماله على ما هو مدار البلاغة ومنبعها من رعاية جانب المعنى وفخامته واعتبار الدلالات العقلية والروابط المعنوية وفيما عداه من الوجوه روعى جانب الالفاظ وارتباط بعضها ببعض ارتباطا صوريا مع سداد المعنى وصحته فى الجملة **(قوله أن يضرب)** أى يعرض عن هذه المحال يريد عن اعتبار مجموعها الا عن كل واحد منها فان بعضها أعنى كون الم خبر مبتدأ محذوف وكون ذلك مبتدأ خبره الكتاب وكون هدى فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وكون فيه خبر لا ريب مقرر على حاله فى هذا الوجه المختار وقوله صفحا اما ظرف أى فى صفح وجانب واما مصدر أى اعراضا قال رحمه الله تعالى فى الكلام اشارة الى أن الواجب على مفسر كلام الله تعالى أن يلتفت

وأن يقال ان قوله الم جملة برأسها أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها وذلك الكتاب جملة ثانية ولا ريب فيه ثالثة وهدى للمتقين رابعة وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة وموجب حسن النظم حيث جئ بها متناسقة هكذا من غير حرف نسق وذلك لمجيئها متآخية آخذا بعضها بعنق بعض فالثانية متحدة بالاولى معتنقة لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة بيان ذلك أنه نبه أولا على أنه الكلام المتحدى به ثم أشير اليه بأنه الكتاب المنعوت بغاية الكمال فكان تقريرا لجهة التحدى وشدا من أعضاده ثم نفى عنه أن يتشبث به طرف من الريب فكان شهادة وتسجيلا بكماله لانه لا كمال أكمل مما للحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة وقيل لبعض العلماء فيم لذتك فقال فى حجة تتبختر اتضاحا وفى شبهة تتضاءل افتضاحا ثم أخبر عنه بأنه هدى للمتقين فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم لم تخل كل واحدة من الاربع بعد أن رتبت هذا الترتيب الانيق ونظمت هذا النظم السرى من نكتة ذات جزالة

فى المعانى و يحافظ عليها و يجعل الالفاظ تبعا لها (قوله جملة برأسها) أى مع قطع النظر عما بعدها (قوله مستقلة بنفسها) أى غير محتاجة الى غيرها فى افادة ما أريد بها من الايقاظ أو تقدمة الاعجاز فنزلت لذلك منزلة جملة لا محل لها فكان ذلك الكتاب جملة ثانية على هذا التقدير أيضا (قوله مفصل البلاغة) بالنصب أى جعل ترتيبها مصيبا اياه فالباء للتعدية وقد ترتفع على أنها للسببية والآلة (قوله هكذا) مفعول مطلق أى هذا النوع من التناسق (قوله وذلك) أى المجئ بها غير متعاطفة (لمجيئها متآخية) متناسبة غاية التناسب وقوله آخذا بعضها بعنق بعض تأكيد للتآخى وأقوى فى الدلالة على كمال الاتصال مما تقدم من أخذ بعض الكلام بحجزة بعض (قوله وهلم جرا) أى تعال على هينة وسهولة وهو من أمثال العرب وأصله من الجر فى السوق وهو أن تترك الابل ترعى فى مسيرها وجرا مصدر وقع حالا أى جارا أو منجرا وقيل منصوب على المصدر به لان فى هلم معنى جر وهو معطوف على مقدر أى فاحكم باتحاد الجملة الثانية بالاولى وهلم جرا الى ما بعدها (قوله بيان ذلك) أى بيان مجيئها متآخية متحدة كل لاحقة منها بسابقتها (قوله على أنه الكلام المتحدى به) أى على أن المنزل هو الكلام الذى يحق أن يتحدى به وذلك على تقدير التعديد ايقاظا أو تقدمة ظاهر وأما على تقدير العلمية فلما مر من أن التسمية بهذه الالفاظ خاصة فيها اشعار بان القرآن ليس الا كلما عربية معروفة التركيب من مسمياتها وقيل الاخبار عن اسم الاشارة بانه القرآن يقتضى ذلك (قوله المنعوت بغاية الكمال) أى فى نظمه ومعناه بحيث لا يستحق غيره أن يسمى كتابا وفى ذلك تقرير وتحقيق لجهة التحدى وأنه الحقيق بان يتحدى به (قوله وتسجيلا بكماله) أى حكما مقطوعا بذلك فيكون لا ريب فيه تأكيدا لذلك الكتاب كما أن هدى للمتقين تأكيد للاريب فيه وكل واحدة من هذه الجمل الثلاث مؤكدة ومقررة معنى ما اتصلت به لفظا فلا مجال للعاطف بينها فان قلت اذا كان الم مفردات معددة لم يصح أن يعطف عليها جملة ذلك الكتاب وان لم يؤكد ما أريد بها فلا فائدة لبيان التقرير على هذا التقدير قلت فائدته الاشارة الى أنه لو عبر عما أريد بها بجملة لم يصح العطف أيضا وجعل صاحب المفتاح لاريب فيه تأكيدا لذلك الكتاب نفيا لتوهم المجازفة فيما بولغ فيه من وصف الكتاب بغاية الكمال حيث جعل المبتدا ذلك وعرف الخبر ثم قال هدى للمتقين تقريرا وتأكيدا لمجموع ذلك الكتاب لاريب فيه وتحقيقه يعلم من هنالك (قوله ثم لم تخل) عطف على قوله قد أصيب ومن قال هو عطف على جئ بها متناسقة فقد أصيب وذلك لان جئ بها واقع فى حيز تعليل اصابة مفصل البلاغة بترتيب ثلاث الجمل بعضها مع بعض وعدم خلو كل واحدة فى نفسها عن نكتة لا مدخل له فى تلك الاصابة وأيضا قوله (بعد أن رتبت هذا الترتيب الانيق) أى المعجب (ونظمت هذا النظم السرى) أى الحسن ينادى على فساد جعل عدم الخلو جزأ من علة اصابة الترتيب المفصل وموجب حسن النظم

ففي الاولى الحذف والرمز الى الغرض بألطف وجه وأرشقه وفي الثانية ما في التعريف من الفخامة وفي
الثالثة ما في تقديم الريب على الظرف وفي الرابعة الحذف ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي
هو هاد وايراده منكرا والايجاز في ذكر المتقين زادنا الله اطلاعا على أسرار كلامه وتبيينا لنكت تنزيله وتوفيقا
للعمل بما فيه (الذين يؤمنون) اما موصول بالمتقين على أنه صفة مجرورة أو مدح منصوب أو مرفوع بتقدير
أعني الذين يؤمنون أو هم الذين يؤمنون واما مقتطع عن المتقين مرفوع على الابتداء مخبر عنه بأولئك على
هدى فاذا كان موصولا كان الوقف على المتقين حسنا غير تام واذا كان مقتطعا كان وقفا تاما (فان قلت)
ما هذه الصفة أواردة بيانا وكشفا للمتقين أم مسرودة مع المتقين تفيد غير فائدتها

الذين يؤمنون بالغيب

* قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب

وأيضا اذا جعل جزأ من علتها فلا وجه للعطف بثم ولا فائدة للفظ بعدوا ما على الوجه الذي ذكرناه فكأنه قيل
تلك الاصابة كافية في حسن الكلام وعلو درجته ثم ان جاوزتها وطلبت وجها آخر لزيادة حسنه
ورونقه لاحظت عدم الخلو فقوله بعد ليس ظرفا للخلو ولا لعدمه بل لما دل عليه سياق الكلام من اعتبار
عدم الخلو بعد اعتبار ذلك الترتيب وقوله كل واحدة لشمول النفي أي لم يجد واحدة منها خالية من
نكتة ذات جزالة بل اشتمل عليها كل منها (قوله ففي الاولى الحذف) أي حذف المبتدا الذي هو هذه
(والرمز الى الغرض) وهو أن المتحدى به معجز من الله تعالى (قوله ما في تقديم الريب على الظرف)
وهو أنه يفيد نفي الريب عنه بالكلية من غير تعرض لوجود ريب في غيره (قوله وايراده منكرا)
لانه يدل على أنه هدى لا يكتنه كنهه (قوله اما موصول واما منقطع) جعل المنصوب على المدح والمرفوع
به موصولا كالصفة المجرورة يدل على أنهما تابعان حقيقة وان خرجا عن التبعية صورة وجعل
المستأنف منقطعا يدل على أنه ليس تابعا حقيقة كالمخصوص بالمدح وبيان ذلك أن الصفة اذا قطعت
عن اعراب موصوفها مدحا أو ذما لم يتغير في المعنى ما قصد بها من اجرائها على موصوفها وأما المستأنف
فقد قصد الاخبار عنه بما بعده لا اثباته لما قبله وان فهم ذلك ضمنا فليس هو جاريا عليه في المعنى حقيقة
بل كالجاري عليه كذلك لما سيجيء قال أبو علي اذا ذكرت صفات المدح أو الذم وخولف في بعضها
الاعراب فقد خولف للافتنان ويسمى نحو ذلك قطعا فقد صرح بأن الكل صفات وانما سمي قطعا نظرا
الى اللفظ فلا ينافي جعله موصولا نظرا الى المعنى فان قلت تغيير الاعراب نصبا أو رفعا من أي وجه
يدل على ما قصد به من مدح أو ذم أو غيرهما قلت من حيث ان تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب في
استماع المذكور ومزيد اهتمام بشأنه سيما مع التزام حذف الفعل أو المبتدا وذلك لما يقصد به مما
يناسبه ويليق بالمقام من المدح أو الذم أو نحو ذلك ويتعين بمعونة المقام وذكر ابن مالك أنه التزم حذف
الفعل في المنصوب اشعارا بأنه لانشاء المدح كالمنادى وحذف المبتدا في المرفوع اجراء للوجهين على سنن
واحد (قوله أعني الذين أو هم الذين) نشر لما تقدم (قوله حسنا غير تام) قد عرفت أن التام هو الوقف
على مستقل يكون ما بعده أيضا مستقلا وأن الحسن هو الوقف على مستقل سواء استقل ما بعده أولا
وحيث كان المخصوص بالمدح تابعا حقيقة لم يكن مستقلا كيف وقد نبهوا على شدة اتصاله وعدم استقلاله
بالتزام حذف الفعل والمبتدا ليكون في صورة متعلق بما قبله فالوقف على المتقين حينئذ حسن غير تام ومن
اشترط في ذلك أن يكون لما بعد الموقوف عليه تعلق اعرابي به قال المخصوص وصف في المعنى لما قبله
فكأنه تابع له في الاعراب (قوله كان وقفا تاما) لان المستأنف كلام مفيد مستقل وان كان مرتبطا بما قبله
ارتباطا معنويا مانعا لصلوحه أن يعطف عليه قوله ان الذين كفروا وسيأتيك تحقيقه هنالك (قوله ما هذه
الصفة) أجمل في الاستفهام ثم فصل مبالغة وتنبيها على أن هذه الصفة لها شأن وانها تحتمل وجوها
ههنا وقدم الكاشفة ترجيحا لها وان كانت المخصصة أدور في الاستعمال وغير الاسلوب في المادحة
بقوله أم جاءت لقلتها كما يقال في النحو وقد يجيء لمجرد الثناء ولذلك أشار الى مثالها وقوله (أواردة) خبر
مبتدا محذوف على معنى أهي واردة وقيل بدل من ما الاستفهامية وانما تصح اذا جعلت ما خبرا مقدما

أم جاءت على سبيل المدح والثناء كصفات الله الجارية عليه تمجيدا (قلت) يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من فعل الحسنات وترك السيآت أما الفعل فقد انطوى تحت ذكر الايمان الذى هو أساس الحسنات ومنصبها وذكر الصلاة والصدقة لان هاتين اما العبادات البدنية والمالية وهما العيار على غيرهما ألم تر كيف سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين وجعل الفاصل بين الاسلام والكفر ترك الصلاة وسمى الزكاة قنطرة الاسلام وقال الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة فلما كانتا بهذه المثابة

اذ لو كانت مبتدأ لم يجز أن تعطف أم جاءت على واردة فان الفعل لا يعطف على ما هو بدل من المحكوم عليه وبيانا اما مفعول له لكون واردة بمعنى مورودة واما حال ويؤيده ان قوله تفيد حال والضمير فى فائدتها عائد الى الواردة بيانا كما تشعر به عبارة المفتاح أو الى المتقين بتأويل الكلمة أو اللفظة وهذا أولى لان معنى قوله بيانا وكشفا للمتقين أنها لا تفيد غير فائدة لفظ المتقين بل تفصل مفهومها والذى يقابل ذلك أنها تفيد غير فائدتها وأيضا قوله فيما بعد وتكون صفة برأسها معناه أنها صفة مخصصة مفيدة غير ما أفاده موصوفها لانها مفيدة غير فائدة الكشف كما قيل (قوله أم جاءت على سبيل المدح والثناء) قال رحمه الله تعالى الفرق بين المدح صفة وبين المدح اختصاصا من وجهين الاول ان المقصود الاصلى من الاول اظهار كمال الممدوح والاستلذاذ بذكره وربما تضمن تخصيص بعض صفاته بالذكر اشارة الى انافتها على سائر الصفات المسكوت عنها ومن الثانى اظهار ان تلك الصفة أقوى باستقلال المدح من سائر الصفات الكمالية اما مطلقا أو بحسب ذلك المقام حقيقة أو ادعاء الثانى أن الوصف فى الاول أصلى والمدح تبع وفى الثانى بالعكس (قوله تمجيدا) مفعول له اما على انه فعل للصفات مجازا واما على ان الجارية يدل على معنى المجراة (قوله يحتمل أن ترد على طريق البيان والكشف) يعنى أن المتقى فى الشريعة كما مر من يقى نفسه ما يستحق به العقوبة من فعل سيئة أو ترك حسنة ومحصله انه الذى يفعل الحسنات ويترك السيئات فحال المتقين مؤسسة على هذين الأمرين وهذه الصفة أعنى الذين يؤمنون بالغيب الخ مشتملة عليهما فهى كاشفة لموصوفها على وجه لطيف وهو انه عدل عن تلك العبارة الجامعة الى المنزل لفوائد الاولى ان الحسنات أساسا وعمدة وان واحدة منها وهى الصلاة تستتبع ترك السيئات الثانية انقسام الحسنات الى قلبية وقالبية ومالية الثالثة التنبيه بترتيب ذكرها على تفاصيلها الرابعة أنه اقتصر من القلبية بالايمان ومن الآخرين بالصلاة والصدقة ايماء الى أنها أصول وما عداها منطوية تحتها وفى قوله أساس الحسنات ومنصبها أى الاصل الذى نصبت هى فيه وقوله اما العبادات البدنية والمالية دلالة على تفضيل الايمان عليهما من جهتين الاولى أنه أصل للحسنات كلها وهما لبعضها الثانية أنه أساس لها لا توجد حسنة بدونه كما لا يوجد بناء دون أساسه بخلاف الصلاة للعبادات البدنية والصدقة للمالية فانهما ليستا شرطين لصحتهما وان كانتا أصلين لهما فجعلتا بمنزلة الام اذ قد يستغنى عنها بعد الولادة (قوله وهما العيار) أى الشاهد يريد أن من أتى بهما كان آتيا بغيرهما ولم يقل وهما العياران نظرا الى أصله فانه مصدر عايرت المكاييل والموازين اذا قايستها ثم نقل الى الآلة أعنى ما يقايس به ويعاير ثم أطلق على الدليل الذى يعرف به صحة الشئ من فساده تشبيها له بتلك الآلة فان قلت هما عيار على البدنية والمالية فما الشاهد على حسنات القلب قلت الايمان فانه مع كونه أصلا للكل له مزيد مجانسة معها (قوله عماد الدين) حيث قال فى حديث طويل رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وقال الصلاة عماد الدين فمن أقامها الحديث واذا كان ترك الصلاة فاصلا بين الكفر والاسلام لقوله صلى الله عليه وآله من تركها متعمدا فقد كفر كان الاتيان بها عمدة فى الاسلام واذا كان ترك الزكاة سببا للوعيد مع الاشراك كان اتيانها عمدة صالحة فى تحصيل النجاة وأما حديث سنة الزكاة قنطرة الاسلام فقد ضعفه الصغانى (قوله بهذه المثابة) اشارة الى كون الصلاة عمادا وعمدة فى الدين

كان من شأنهما استجرار سائر العبادات واستتباعها ومن ثم اختصر الكلام اختصارا بأن استغنى عن عد الطاعات بذكرما هو كالعنوان لها والذى اذا وجد لم تتوقف أخواته أن تقترن به مع ما فى ذلك من الافصاح عن فضل هاتين العبادتين وأما الترك فكذلك ألا ترى الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر و يحتمل أن لا تكون بيانا للمتقين وتكون صفة برأسها دالة على فعل الطاعات و يراد بالمتقين الذين يجتنبون المعاصى و يحتمل أن تكون مدحا للموصوفين بالتقوى وتخصيصا للايمان بالغيب واقام الصلاة وايتاء الزكاة بالذكر اظهارا لانافتها على سائر ما يدخل تحت حقيقة هذا الاسم من الحسنات * والايمان افعال من الامن يقال أمنته وآمنته غيرى ثم يقال آمنه اذا صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة

وكون الزكاة قنطرة وعمدة فيه (قوله كان من شأنهما) أى من شأن كل واحدة منهما استجرار ما يجانسها و يناسبها من مزيد مناسبة فى البدنية والمالية فاستدل بالاحاديث والآية الكريمة على كونهما آمين مستتبعين لما عداهما و يلزم كونهما عيارا عليه والمقصود اعيانهم به فلذلك قال ومن ثمة أى ومن أجل انهما مستتبعان سائر العبادات وأشار الى كونهما عيارا بقوله كالعنوان وهو ظاهر الكتاب الذى يدل على باطنه اجمالا (قوله والذى) عطف على ماهو وعدم توقف الاخوات فى الاقتران راجع الى أداء معنى الاستجرار والاستتباع وقوله (أن يقترن) صح مع الياء وتشديد النون بادغام لام الكلمة فى نون الضمير (قوله مع ما فى ذلك) أى فى ذكر هاتين العبادتين وجعلهما دليلا فائدتان الاختصار والافصاح عن فضلهما بأنهما أصلان يتبعهما ما سواهما فلا يحتاج الى ذكره معهما وعلى هذا فسائر العبادات وترك السيئات مفهومة تبعا الا أنهما داخلان فيما استعمل فيه اللفظ وزعم بعضهم أن الايمان بالغيب واقام الصلاة وايتاء الزكاة كناية عن فعل جميع الحسنات وترك جميع السيئات وعلى هذا تكون الطاعات باسرها مذكورة باللفظ بعضها فلا ينحصر المذكور فيما هو عنوان لها وهو خلاف المتبادر من عبارة الكتاب ولا حاجة اليه فان المعانى المقصودة تبعا لم تستعمل فيها الالفاظ وليست أجزاء لما استعملت هى فيها (قوله وأما الترك فكذلك) أى فقد انطوى فيما ذكر (قوله و يراد بالمتقين) قيل هذا معنى لغوى لان التقوى فى اللغة هو الاحتراز وقيل المراد ههنا احتراز خاص فلا يكون حقيقة لغوية و بالجملة لفظ المتقى يطلق على مجتنب المعاصى سواء أتى بالطاعات أولا وعلى هذا فالصفة مخصصة للموصوف هادالة على بعض أحواله الخارجة عنه كزيد العالم واعترض بأن اجتناب المعاصى كلها مستلزم للاتيان بالطاعات فان ترك الطاعة معصية لقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم فلا تكون الصفة مخصصة وأجيب بأنه أريد بالمعصية ههنا ما تعلق به نهى صريح وترك المأمور به منهى عنه ضمنا وبان المعصية فعل ما نهى عنه والترك ليس بفعل فلا يندرج فيها (قوله اظهارا لانافتهما) أى لعلوهما وزيادتهما وذلك لما مر من أن تخصيصهما بالذكر فى مقام المدح من بين ما يشتمل عليه هذا الاسم يدل على انهما أشرف مما عداهما وأولى بأن يمدح بهما وليس ههنا ملاحظة استجلابهما لما سواهما كما فى الاول فلذلك بالغ هناك بذكر الافصاح والفضل وأورد ههنا الاظهار والانافة فتأمل والحاصل أن المتقى ان حمل على المعنى الشرعى فان جعل خطابا لمن عرف تفصيله كانت الصفة مادحة والا فكاشفة وان حمل على مجتنب المعاصى كانت مخصصة قال رحمه الله تعالى وحيث كان الاستئناف أرجح عنده فلا فائدة فى الترجيح بين هذه الاقسام والتفريع عليها واعلم أن المتقين ان حمل على المشارفين لم يحسن أن يجعل الذين يؤمنون بالغيب صفة ولا مخصوصا بالمدح نصبا أو رفعا ولا استئنافا أيضا لان الضالين الصائرين الى التقوى ليسوا متصفين بشئ مما ذكر وحمل الكل على الاستقبال والمشارفة يأباه مساق الكلام عند من له ذوق سليم وهذا ما وعدناك فى ترجيح تأويل الهدى بالزيادة والثبات (قوله والايمان افعال من الامن) يتعدى الى مفعول واحد تقول أمنته فاذا عدى بالهمزة يتعدى الى مفعولين تقول آمنته غيرى ثم استعمل فى التصديق فقيل مجازا لغويا واليه أشار بقوله (وحقيقته) أى حقيقة آمن بمعنى صدق

وأما تعديته بالباء فلتضمينه معنى أقر واعترف وأما ما حكى أبو زيد عن العرب ما آمنت أن أجد صحابة
أي ما وثقت فحقيقته صرت ذا أمن به أي ذا سكون وطمأنينة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب
أي يعترفون به أو يثقون بأنه حق

يعني ان الايمان حقيقة في جعل الشخص آمنا ثم أطلق على التصديق لاستلزامه اياه فانك اذا صدقته فقد
آمنته التكذيب وقيل حقيقة لغوية كما يشعر به كلامه في الاساس وما ذكره من ان حقيقته كذا بيان للمعنى
الحقيقي الاصلي الذي وضع اللفظ له أولا في اللغة ثم وضع ثانيا فيها المعنى آخر يناسبه وهكذا دأبه في تحقيق
الاوضاع الاصلية و بيان مناسبات المعاني اللغوية بعضها لبعض مع كون اللفظ حقيقة لغوية في كل منها
(قوله وأما تعديته) الايمان بمعنى التصديق يتعدى بنفسه فاذا عدي بالباء كان لتضمينه معنى الاعتراف
والاقرار فانك اذا صدقت شيأ فقد اعترفت به * والتضمين أن يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي و يلاحظ
معه معنى فعل آخر يناسبه و يدل عليه بذكر شيء من متعلقاته كقولك أحمد اليك فلانا لاحظت فيه مع
الحمد معنى الانهاء ودللت عليه بذكر صلته أعني الى أي أنهي حمده اليك وفائدة التضمين اعطاء مجموع
المعنيين فالفعلان مقصودان معا قصدا وتبعا قال المصنف من شأنهم انهم يضمنون الفعل معنى فعل
آخر فيجرونه مجراه فيقولون هيجني شوقا معدى الى مفعولين بنفسه وان كان هو يتعدى الى الثاني بالى
يقال هيجه الى كذا لتضمنه معنى ذكر وقال ابن جني لو جمعت تضمينات العرب لاجتمعت مجلدات
فان قلت اللفظ اذا كان مستعملا في المعنيين معا كان جمعا بين الحقيقة والمجاز وان كان مستعملا في
أحدهما فلم يقصد به الآخر فلا تضمين قلت هو مستعمل في معناه الحقيقي فقط والمعنى الآخر مراد
بلفظ محذوف يدل عليه ذكر ما هو من متعلقاته فتارة يجعل المذكور أصلا في الكلام والمحذوف حالا
كما في قوله تعالى ولتكبروا الله على ما هداكم كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم وتارة يعكس
فيجعل المحذوف أصلا والمذكور مفعولا كما مر من المثال أو حالا كما يشير اليه قوله أي يعترفون
به فانه لابد حينئذ من تقدير الحال أي يعترفون به مؤمنين والا لم يكن تضمينا بل مجازا عن الاعتراف
فان قلت اذا كان المعنى الآخر مدلولا عليه بلفظ محذوف لم يكن في ضمن المذكور فكيف قيل انه
مضمن اياه قلت لما كان مناسبة المعنى للمذكور بمعونة ذكر صلته قرينة على اعتباره جعل كأنه في
ضمنه ومن ثم كان جعله حالا وتبعا للمذكور أولى من عكسه وقيل ذكر صلة المتروك يدل على انه المقصود
أصالة ورد بأنه يدل على أنه مراد في الجملة اذ لولاه لم يكن مرادا أصلا وربما يقال أريد كلا المعنيين معا
في التضمين بلفظ واحد على انه كناية اذ يراد بها معناها الاصلي ليتوسل بفهمه الى ما هو المقصود الاصلي
الحقيقي فلا حاجة الى تقدير الا لتصوير المعنى وابرازه فينقلب الحال وفيه ضعف لان المكنى به في الكناية
قد لا يقصد ثبوته وفي التضمين يجب أن يقصد ثبوت كل واحد من المضمن والمضمن فيه ولو قيل أريد
باللفظ المذكور معناه قصدا وما يناسبه تبعا له وجعل ذكر صلته دليلا على انه مقصود منه كذلك فلا يكون
اللفظ مستعملا الا في معناه حقيقة ولم يكن هناك محذوف لم يكن بعيدا بل كان أقرب الى مفهوم التضمين
(قوله وأما ما حكى أبو زيد) يريد ان الايمان مستعمل بمعنى الوثوق مأخوذا من الامن على ان الهمزة
للصيرورة فان من وثق بشيء صار ذا أمن به وفسر الامن بالسكون والطمأنينة فان الآمن يجدهما من نفسه
كما ان الخائف يجد قلقا واضطرابا وأشار بقوله حكى أبو زيد الى قلة استعماله في هذا المعنى وكونه مجازا
فيه كما أشار الى كثرة استعماله في التصديق بقوله ثم يقال فيكون قوله فحقيقته صرت ذا أمن به مجرى على
ظاهره والظرف أعني به مستقر صفة لأمن بخلاف به في قولك وثقت به فان الباء صلة للوثوق ولما ذكر
ان الايمان بمعنى التصديق يتعدى بنفسه كان مظنة لان يتردد في حال الباء التي تستعمل معه ففصله
وحققه بقوله وأما تعديته ولما بين ان حقيقة الايمان بذلك المعنى ما هي اقتضى أن يعقبه ببيان حقيقته
بمعنى الوثوق (قوله ما آمنت أن أجد صحابة) أي رفقاء وهذا كلام يقوله من نوى سفرا ثم تأخر عنه لهذا العذر

ويجوز أن لا يكون بالغيب صلة للايمان وأن يكون فى موضع الحال أى يؤمنون غائبين عن المؤمن به وحقيقته ملتبسين بالغيب كقوله الذين يخشون ربهم بالغيب ليعلم أنى لم أخنه بالغيب ويعضده ما روى أن أصحاب عبد الله ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وايمانهم فقال ابن مسعود ان أمر محمد كان بينا لمن رآه والذى لا اله غيره ما آمن مؤمن أفضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية (فان قلت) فما المراد بالغيب ان جعلته صلة وان جعلته حالا (قلت) ان جعلته صلة كان بمعنى الغائب إما تسمية بالمصدر من قولك غاب الشئ غيبا كما سمى الشاهد بالشهادة قال الله تعالى عالم الغيب والشهادة والعرب تسمى المطمئن من الارض غيبا وعن النضر بن شميل شربت الابل حتى وارت غيوب كلاها يريد بالغيب الخمصة التى تكون فى موضع الكلية اذا بطنت الدابة انتفخت وإما أن يكون فيعلا انخفف كما قيل قيل وأصله قيل والمراد به الخفى الذى لا ينفذ فيه ابتداء الا علم اللطيف الخبير وانما نعلم منه نحن ما أعلمناه أو نصب لنا دليلا عليه ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم الغيب وذلك نحو الصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها والبعث والنشور والحساب والوعد والوعيد وغير ذلك وان جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء (فان قلت) ما الايمان الصحيح (قلت) أن يعتقد الحق ويعرب عنه بلسانه ويصدقه بعمله فمن أخل بالاعتقاد وان شهد

(قوله ويجوز أن لا يكون) عطف بحسب المعنى على قوله وكلا الوجهين حسن فى يؤمنون بالغيب كأنه قال ويحسن أن يكون بالغيب صلة للايمان إما أصالة أو تضمينا ويجوز أن لا يكون صلة له (قوله وحقيقته ملتبسين بالغيب) يريد أن ما ذكره أولا حاصل معناه وحقيقته هذا (قوله ان أصحاب عبد الله) قد مر انه اذا أطلق يراد به ابن مسعود فالانسب أن يقال فقال عبد الله وكأنه أراد مزيد توضيح واحترازا عن تكرير اللفظ (قوله من ايمان بغيب) أى ملتبس بغيب عن المؤمن به وهو ايمان من آمن بمحمد صلى الله عليه وآله غائبا عنه ولم يره ولما استشهد بالآية دل على انها محمولة على هذا المعنى (قوله فما المراد) تفريع على ما جوزه من كون الباء صلة وغير صلة عنده فانه مما يحرك للسؤال عن معنى الغيب وانه هل يتحد فيهما أو يختلف (قوله تسمى المطمئن من الارض) يروى بفتح الهمزة على انه مكان وبكسرها على انه صفة والتذكير باعتبار الموضع (قوله الخمصة) أراد بها الحفرة فى موضع الكلية وأصلها الجوعة (قوله وإما أن يكون) أى لأن يكون عطف على إما تسمية على معنى ان الغيب اذا جعل بمعنى الغائب فاما التسمية الفاعل بالمصدر وإما لكونه فيعلا بمعنى الفاعل (قوله والمراد منه) أى من الغيب بمعنى الغائب سواء كان مصدرا أو مخففا من فيعل (قوله ما أعلمناه) بفتح الميم أى جعلنا اللطيف الخبير عالمين به وهو اشارة الى الدليل السمعى كما ان قوله أو نصب لنا دليلا اشارة الى الدليل العقلى وقد يقال أراد بالاول ما نص عليه نفسه وبالثانى ما نصب عليه دليلا عقليا أو سمعيا يتوصل منه اليه (قوله ولهذا) أى ولان المراد بالغيب ما ذكر وانما لم يجز الاطلاق فى غيره تعالى لانه يتبادر منه تعلق علمه به ابتداء فيكون تناقضا وأما اذا قيد وقيل أعلمه الله تعالى الغيب أو أطلعه عليه فلا محذور فيه (قوله وذلك) أى وذلك الخفى (قوله وما يتعلق بها) أى بالنبوات كأحوال المعجزات فهو مع ما قبله مثال لما نصب لنا عليه دليلا عقليا وما بعده مثال لما أعلمناه بدليل نقلى وقد فسر ما يتعلق بالنبوات بالشرائع والاحكام فيتعلق بما بعده والاولى أن يفسر بهما معا ويترك التخصيص فى الامثلة فان بعض الصفات قد تعلم بالسمع فقط (قوله وغير ذلك) أى من الصراط وتطاير الكتب والميزان ونظائرها (قوله وان جعلته حالا) قيل الفرق بين جعله صلة وجعله حالا ان الايمان على الاول إما مضمن فيه معنى الاعتراف أو مجاز عن الوثوق والغيبة فى المعنى صفة للمؤمن به أى يؤمنون بما هو غائب عنهم وعلى الثانى بمعنى التصديق بلا تضمين والغيبة فى المعنى صفة للمؤمن والمؤمن به محذوف للتعميم أى يؤمنون حال الغيبة كما يؤمنون فى حال الحضور لا كالذين نافقوا (قوله ما الايمان) سؤال عن الايمان الشرعى اذ قد فرغ من بيان معناه اللغوى ولذلك قيده بالصحيح أى المعتبر شرعا فاحترز به عن ايمان الفاسق (قوله ان يعتقد الحق) أى يجزم به ويذعن له بقلبه وهذا هو المسمى بالتصديق الذى اكتفى به

(قال محمود رحمه الله تعالى ان قلت ما معنى الايمان الصحيح الخ) قال أحمد رحمه الله يعنى بالفاسق غير مؤمن ولا كافر وهذا من الاسماء التى سماها القدرية وما أنزل الله بها من سلطان ومعتقد أهل السنة أن الموحد لله الذى لا خلل فى عقيدته مؤمن وان ارتكب الكبائر وهذا الصحيح لغة وشرعا أما لغة فان الايمان هو التصديق وهو مصدق وأما شرعا فاقرب شاهد عليه هذه الآية فانه لما عطف فيها العمل الصالح على الايمان دل على ان الايمان معقول بدونه ولو كان العمل الصالح من الايمان لكان العطف تكرارا وانظر حيلة الزمخشرى على تقريب معتقده من اللغة بقوله المؤمن من اعتقد الحق وأعرب عنه بلسانه وصدقه بعمله فجعل التصديق من خط العمل حتى يتم له ان من لم يعمل فقد فوت التصديق الذى هو الايمان لغة ولقد أوضحنا ان التصديق انما هو بالقلب ولا يتوقف وجوده على عمل الجوارح فالحق معتقد أهل السنة

وعمل

وعمل فهو منافق ومن أخل بالشهادة فهو كافر ومن أخل بالعمل فهو فاسق * ومعنى اقامة الصلاة تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيغ فى فرائضها وسننها وآدابها من أقام العود اذا قومه أو الدوام عليها والمحافظة عليها كما قال عز وعلا الذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم على صلواتهم يحافظون من قامت السوق اذا نفقت وأقامها قال

أقامت غزالة سوق الضراب * لاهل العراقين حولا قميطا

لانها اذا حوفظ عليها كانت كالشئ النافق الذى تتوجه اليه الرغبات ويتنافس فيه المحصلون واذا عطلت وأضيعت كانت كالشئ الكاسد الذى لا يرغب فيه أو التجلد والتشمر لادائها وأن لا يكون فى مؤديها فتور عنها ولا توان من قولهم قام بالامر وقامت الحرب على ساقها وفى ضده قعد عن الامر وتقاعد عنه اذا تقاعس وتثبط أو أداؤها فعبر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض أركانها كما عبر عنه بالقنوت والقنوت القيام وبالركوع وبالسجود وقالوا سبح اذا صلى

الاشعرى وأتباعه فى الايمان وجعلوا الاقرار منشأ لاجراء الاحكام واعتبرت الحنفية معه الاقرار وزادت المعتزلة العمل (قوله ومن أخل بالشهادة) أى من ترك الشهادة وما يقوم مقامها كالاشارة فى الاخرس مثلا عامدا متمكنا سواء كان معتقدا أولا فهو كافر أى ماحض مجاهر بكفره بخلاف المنافق فانه خلط صورة الايمان بحقيقة الكفر وأما الفاسق أى مرتكب الكبيرة بلا توبة فله عندهم مرتبة بين المرتبتين والسلف الصالحون قد أطبقوا على انه مؤمن كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة فما نقل عنهم من ان الايمان معرفة بالجنان واقرار باللسان وعمل بالاركان محمول على الايمان الكامل (قوله ومعنى اقامة الصلاة) ذكر لاقامة الصلاة معانى أربعة فعلى الاولين يقيمون استعارة تبعية وعلى الاخيرين مجاز مرسل (قوله من أقام العود) القيام فى أصل اللغة هو الانتصاب والاقامة افعال منه والهمزة للتعدية فمعنى أقام الشئ جعله قائما أى منتصبا ثم قيل أقام العود اذا قومه أى سواه وأزال اعوجاجه فصار قويما يشبه القائم ثم استعيرت الاقامة من تسوية الاجسام فانه حقيقة فيها التسوية المعانى كتعديل أركان الصلاة على ما هو حقها الامن تحصيل هيئة القيام فيها مراعاة لزيادة المناسبة بين المعانى (قوله من قامت السوق) نفاق السوق كانتصاب الشخص فى حسن الحال والظهور والتام فاستعمل القيام فيه والاقامة فى انفاقها أى جعلها نافقة ثم استعيرت منه للمداومة على الشئ فان كلا منهما يجعل متعلقه مرغوبا اليه متنافسا فيه واعترض بأن هذه المشابهة خفية جدا وأيضا الاصل أعنى أقام السوق مجاز فالتجوز منه ضعيف وأجيب عن الاول بانه مجاز مرسل لعلاقة اللزوم فان الانفاق يستلزم المداومة عادة ورد بان الانفاق لا يلزم المداومة ولا يستلزمها أيضا وأيضا هو خلاف كلام المصنف وعن الثانى بانه صار بمنزلة الحقيقة (قوله أقامت غزالة) هى اسم امرأة شبيب الخارجى لما قتل الحجاج زوجها حاربته سنة كاملة (سوق الضراب) أى سوق المضاربة بالسيوف على التخييل أو التشبيه (والعراقان) الكوفة والبصرة (والقميط) كناية عن التمام كانه شد بالقماط وعزل جانبا (قوله قام بالامر) يقال قام بالامر اذا اجتهد فى تحصيله وتجلد فيه بلا توان وحقيقته قام ملتبسا بالامر والقيام له يدل على الاعتناء بشأنه ويلزمه التجلد والتشمر فأطلق القيام على لازمه ومنه قامت الحرب على ساقها اذا التحمت واشتدت كأنها قامت وتشمرت لسلب الارواح ولتخريب الابدان واعترض بان الاقامة اذا كانت مأخوذة من ذلك كان معناها على قياس التعدية جعل الصلاة متجلدة متشمرة لا كون المصلى متشمرا فى أدائها بلا فتور عنها كما ذكره وأيضا لا يصح ذلك المعنى الا اذا وصفت الصلاة بما هو لفاعلها على قياس باب جد جده ولا يخفى بعده لا يقال الباء فى قام بالامر للتعدية فالمستعمل بمعنى التجلد والاجتهاد هو الاقامة فى الحقيقة لانا نقول هى للملابسة كما أشرنا اليه يدل عليه قولهم تقاعد عن الامر فى ضده وان القيام يناسب التشمر لا الاقامة كما ان القعود يلائم الكسل لا الاقعاد (قوله لان القيام بعض أركانها) ان أراد ان القيام يطلق على الصلاة لكونه بعض أركانها ثم توجد منه الاقامة ورد عليه ان الهمزة ان جعلت

ويقيمون

ان من آمن بالله ورسوله ثم اخترم قبل أن يتعين عليه عمل من أعمال الجوارح فهو مؤمن باتفاق وان لم يعمل وأصدق شاهد على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى اذا لم يبق بينه وبينها الا فواق ناقة عمل بعمل أهل الجنة فكتب من أهل الجنة وانما مثل عليه الصلاة والسلام بفواق الناقة لانه الغاية فى القصر ومثل هذا الزمان انما يتصور فيه القصد الصحيح خاصة ومع ذلك فقد عده من أهل الجنة وانما يدخل المؤمن الجنة باتفاق الفريقين والادلة على ذلك تجرد كون الشرط فيه شطرا * أقول تفسير الفاسق بغير مؤمن ولا كافر كما هو مذهب المعتزلة غير موجه والشئ الذى هو لم يصرح به لا يجب علينا تصريحه وتعريفه فان عندنا أيضا من أخل بالعمل فهو فاسق

الصلاة

لوجود التسبيح فيها فلولا أنه كان من المسبحين * والصلاة فعلة من صلى كالزكاة من زكى وكتابتها بالواو على لفظ المفخم وحقيقة صلى حرك الصلوين لان المصلى يفعل ذلك فى ركوعه وسجوده ونظيره كفر اليهودى اذا طأطأ رأسه وانحنى عند تعظيم صاحبه لانه ينثنى على الكاذتين وهما الكافرتان وقيل للداعى مصل تشبيها فى تخشعه بالراكع والساجد

للتعدية كان معناها جعل الصلاة مصلية ان كانت الصلاة مفعولا به أو جعل نفسه مصليا ان كانت مفعولا مطلقا وان جعلت للصيرورة كان معنى أقام صار ذا صلاة فلا يصح ذكر الصلاة معه الا بجعلها مفعولا مطلقا والكل بعيد وان أراد أن القيام لما كان ركنا منها كانت الاقامة التى هى فعله ركنا لها أيضا اتجه عليه ان الركن فعل القيام فى المصلى بمعنى تحصيل هيئة القيام فيه حال الصلاة لا تحصيلها فى الصلاة وجعلها قائمة فان تجوز عن هذا المعنى كان يقيمون وحده بمعنى يصلون فتكون الصلاة مفعولا مطلقا وهو مستبعد لا يقال أراد ان القيام لما كان جزأ منها كان ايجاده أى الاقامة جزأ من ايجادها الذى هو أداؤها الا ان ايجاد الجزء جزء لايجاد الكل فجاز أن يعبر عنه بها لانا نقول المحذور لازم فان معنى يقيمون حينئذ يؤدون الصلاة فيحتاج فى ذكر الصلاة معه الى تأويل بعيد قال رحمه الله تعالى الاقامة قد تستعمل بمعنى جعل الشئ قائما فى الخارج أى حاصلا فيه فان القيام بمعنى الحصول سائغ الاستعمال منه القيوم فانه القائم بنفسه المقيم لغيره ومنه القوام وهو ما يقام به الشئ أى يحصل ومنه وأقيموا الصلاة من الاقامة بهذا المعنى أى حصلوها واتوا بها على الوجه المجزى شرعا وهو معنى الاداء وما نحن فيه أعنى يقيمون الصلاة لما كان فى معرض المدح بلا دلالة على ايجاب كان حمله على تعديل أركانها كما ذكره المصنف أولى فانه أنسب لترتيب الهدى الكامل والفلاح الشامل ومن جعله بمعنى يؤدون الصلاة فوجهه ما لخصناه لا ما ذهب اليه المصنف وأما المعنيان الاخيران أعنى المداومة والتجلد فلا يخلو وجه تخريجهما عن خدشة (قوله لوجود التسبيح) أى اذا جاز التعبير عن الصلاة بالتسبيح لوجوده فيها وان لم يكن ركنا منها فلأن يعبر عنها بما هو ركن لها أولى (قوله على لفظ المفخم) التفخيم ههنا امالة الالف نحو مخرج الواو لا ما هو ضد الامالة أو ضد الترقيق (قوله وحقيقة صلى) يريد أن صلى مأخوذ من الصلاة على معنى حرك الصلوين وهما العظمان الناتئان فى أعلى الفخذين يقال ضرب الفرس صلويه بذنبه أى ما عن يمينه وشماله ثم استعمل بمعنى فعل الهيآت المخصوصة مجازا لغويا لان المصلى يحرك صلويه فى ركوعه وسجوده ثم استعيرت منه للدعاء تشبيها للداعى بالمصلى فى خضوعه وخشوعه وفيه ضعف من وجهين الاول ان الاشتقاق مما ليس بحدث قليل الثانى ان الصلاة بمعنى الدعاء سائغ فى أشعار الجاهلية ولم يرو عنهم اطلاقها على ذات الاركان بل ما كانوا يعرفونها فأنى لهم التجوز عنها فالاولى ما ذهب اليه الجمهور من ان الصلاة حقيقة فى الدعاء مجاز لغوى فى الهيئات المخصوصة المشتملة عليه وفى هذا المقام كلام مشهور فى أصول الفقه فان قلت اذا ثبت صلى بمعنى تحريك العضوين كان الانسب أن يؤخذ منه لفظ الصلاة بمعنى الهيئة ثم يشتق منها صلى بمعنى أحدثها فلم عكس المصنف قلت لان المناسبة بين تحريك العضو واحداث الهيئة أقوى منها بين تحريكه ونفس الهيئة ولذلك أيضا جعل الزكاة من زكى الشرعى المأخوذ من زكى اللغوى على أن قوله الصلاة من صلى قد يراد به انهما من جنسه أى انهما قد يتلاقيان فى الاشتقاق بلا تعيين للمشتق منه فجاز ان يكون صلى مشتقا منها (قوله كفر اليهودى) أى حرك الكافرتين وهما الاليتان وأما الكاذتان فهما اللحمتان المكتنزتان بين الورك والفخذ فى أعلى الفخذين فى موضع الكى من جاعرتى الحمار وقيل الكافرة لحم ظاهر العجز أسفل من الجاعرة ويقرب منه ما قاله الجوهرى من ان الكاذة ما نتأ من اللحم فى أعلى الفخذ والمصنف لم يفرق بين الكاذتين والكافرتين ولا بعد فيه لعلاقة الجزئية * قال رحمه الله تعالى استعمال التكفير فى الخضوع والانقياد مشهور قال جرير * فضعوا السلاح وكفروا تكفيرا * أى اخضعوا وانقادوا وفى الحديث فان الاعضاء كلها تكفر اللسان أى

* واسناد الرزق الى نفسه للاعلام بأنهم ينفقون الحلال الطلق الذى يستأهل أن يضاف الى الله و يسمى رزقا منه وأدخل من التبعيضية صيانة لهم وكفا عن الاسراف والتبذير المنهى عنه وقدم مفعول الفعل دلالة على كونه أهم كانه قال ويخصون بعض المال الحلال بالتصدق به وجائز أن يراد به الزكاة المفروضة لاقترانه بأخت الزكاة وشقيقتها وهى الصلاة وأن تراد هى وغيرها من النفقات فى سبل الخير لمجيئه مطلقا يصلح أن يتناول كل منفق وأنفق الشئ وأنفده أخوان وعن يعقوب نفق الشئ ونفد واحد وكل ما جاء مما فاؤه نون وعينه فاء فدال على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك اذا تأملت

تذل وتفزع بالطاعة فالاوضح أن يشتق من الكفر من باب قردت البعير فهو بمعنى ازالته لان الخضوع باب من الشكر أو من الكفر بمعنى الستر فانه يستر مقابحه عند من خضع له (قوله واسناد الرزق) لا خلاف بين الجماعة والمعتزلة فى أن المراد بما رزقناهم هو الحلال الا أن الجماعة لما سموا الحرام رزقا وأسندوا الاشياء كلها الى الله تعالى تمسكوا فى ذلك بأن المدح انما يكون بالانفاق من الحلال و بأن الاتصاف بالتقوى يقتضيه أيضا و بأن الاسناد الى الله تعالى عند الاطلاق منصرف الى ما هو أفضل وأكمل وأما المعتزلة فلا يسمون الحرام رزقا لانه ليس برزق لغة ولا يجوزون اسناده الى الله تعالى لتعاليه عن القبائح فلفظ الرزق واسناده الى الله تعالى دليلان لهم على أن المنفق ههنا هو الحلال الطلق أى الخالص الطيب والمصنف تمسك بالاسناد فقط نظرا الى أن الرزق لغة يتناول الحرام أيضا وتخصيصه بما عداه عندهم عرف شرعى ولهذا قال يسمى رزقا منه و ربما يقال بنى الكلام على الفرض أى لو فرض أنه يسمى رزقا شرعا أو لغة فالاسناد الى الله تعالى يخرجه قطعا واعلم ان الرزق لغة هو اخراج حظ الى آخر لينتفع به ثم شاع استعماله عرفا وشرعا على اعطاء الله تعالى الحيوان ما ينتفع به و يستعمل بمعنى المرزوق فتارة يراد به ما أعطاه الله تعالى عبده ومكنه من التصرف فيه و بهذا المعنى يمكن أن ينفق بعضه أو كله وأخرى يراد به ما هو لقوامه و بقائه خاصة فلا يتصور فيه انفاق على غيره (قوله وكفا) عطف تفسيرى لقوله صيانة قد يتوهم ان الكف للباقين والصيانة للماضين أو الكف فى الاستقبال والصيانة فى الماضى أى أدخل من التبعيضية للدلالة على كونهم مصونين عن رذيلة الاسراف (قوله وقدم مفعول الفعل) سمى الجار والمجرور مفعول الفعل على الاطلاق تنبيها على انه مفعول به فى المعنى أى بعض ما رزقناهم ينفقون ولذلك قال ويخصون بعض المال الحلال وأما بحسب اللفظ فيقدر هنالك موصوف أى شيأ مما رزقناهم وأما كونه أهم فلقصد معنى الاختصاص مع رعاية الفاصلة فان قلت ادخال من التبعيضية يغنى عن التقديم للتخصيص فان انفاق البعض يتبادر منه عدم الشمول ومن ثم كان فيه صيانة وكف قلت قد يجوز معه الشمول على أنه محتمل مرجوح فاذا قدم زال احتماله بالكلية يدلك على ذلك تأملك فى الفرق بين قولك أنفق زيد بعض ماله وقولك بعض ماله أنفق (قوله وجائز أن يراد به) أى ببعض المال الذى خص بالتصدق أو بقوله مما رزقناهم (قوله بأخت الزكاة وشقيقتها) أى من حيث انهما أمّان لسائر العبادات البدنية والمالية ومن حيث انهما يذكران فى القرآن معا نحو وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأما قولهم باب الصلاة و باب الزكاة وفلان يقيم الصلاة و يؤتى الزكاة فتفرع على استعمال القرآن فلا يستشهد به ههنا فان قلت تخصيص الزكاة بالانفاق نبى لما يقابلها من التطوع وصدقة الفطر والمقام يأباه قلت لما عبر عنها ببعض ما رزقنا كانت بهذا الاعتبار مقابلة لجميع المال فالنفى موجه نحوه حفظا عن منقصة التبذير (قوله لمجيئه) أى اللفظ وهو مما رزقناهم مطلقا أى غير مقيد بما يعين الزكاة وغيرها وقوله يصلح صفة لمطلقا وقد مر وجه الصلوح غير مرة فان قلت الاقتران بالصلاة قرينة للزكاة قلت مقام المدح قرينة لقصد الاطلاق والعموم (قوله أخوان) أى بينهما الاشتقاق الاكبر لاشتراكهما فى أصل المعنى وأكثر الحروف الاصول مع التوافق فى الباقى (ويعقوب) حيث أطلق فى كتب اللغة يريد به ابن السكيت صاحب اصلاح المنطق (قوله مما فاؤه نون وعينه فاء)

ومما رزقناهم ينفقون

(قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون ۞ قال محمود رحمه الله أضاف الرزق الى نفسه للاعلام بأنهم انما ينفقون من الحلال الطلق الخ) قال أحمد رحمه الله فهذه بدعة قدرية فانهم يرون ان الله تعالى لا يرزق الا الحلال وأما الحرام فالعبد يرزقه لنفسه حتى يقسمون الارزاق قسمين هذا لله بزعمهم وهذا لشركائه واذا أثبتوا خالقا غير الله فلا يأنفون عن اثبات رازق غيره أما أهل السنة فلا خالق ولا رازق فى عقدهم الا الله سبحانه تصدقا بقوله تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون أيها القدرية

والذين يؤمنون

(فان قلت) والذين يؤمنون أهم غير الاولين أم هم الاولون وانما وسط العاطف كما وسط بين الصفات فى قولك هو الشجاع والجواد وفى قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى المزدحم

وقوله يا لهف زيابة للحارث الصابح فالغانم فالآيب

(قلت) يحتمل أن يراد بهؤلاء مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا فاشتمل ايمانهم على كل وحى أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة ايقانا زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودات واجتماعهم على الاقرار بالنشأة الاخرى واعادة الارواح فى الاجساد ثم افتراقهم فرقتين منهم من قال تجرى حالهم فى التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح على حسب مجراها فى الدنيا ودفعه آخرون فزعموا أن ذلك انما احتيج اليه فى هذه الدار من أجل نماء

نحو نفرونفى ونفد ونفع ونفض ونفث وأمثالها (قوله كما وسط بين الصفات) أشار بتكرير الامثلة للتوسط العاطف بين الصفات أن عطف بعض الصفات على بعض كثير فى الكلام بناء على تغاير المفهومات وان كانت متحدة فى الذات وقد يكون بالواو وقد يكون بغيرها على ما يقصد فيها من معانى الحروف العاطفة (القرم) هو السيد وأصله الفحل المكرم الذى لا يحمل عليه (والهمام) هو العظيم الهمة وهو من أسماء الملوك (وليث الكتيبة) أى الجيش مؤول بمعنى الصفة (والمزدحم) موضع الازدحام وهو المعركة (قوله يا لهف زيابة) هو من الحماسة والشعر لابن زيابة أى يا حسرة أبى من أجل الحرث فيما حصل له من مراده واتصف به من الاوصاف المتعاقبة قيل تهكم به لان الحرث توعد ابن زيابة بالقتل ثم نكص عن جرائه وقيل هو على ظاهره والصابح هو المغير صباحا وعطف عليه بالفاء نظرا الى الترتيب فى الاتصاف أى الذى صبح فغنم فآب سالما وبعده والله لو لاقيته وحده * لآب سيفانا مع الغالب

أراد معى لكنه التفت ادعاء لظهور أن الغلبة له وقد يغلط فيه فيقال زيابة هو الشاعر يتلهف لاجل الحرث وسلبه أو زيابة اسم أبى المهجو أو الممدوح والحرث اسمه (قوله وأضرابه) أى أمثاله قال المصنف أكثر الناس على انه جمع ضرب بفتح الضاد وعندى بكسرها فعل بمعنى مفعول كالطحن وهو الذى يضرب به المثل ولا بد أن يكون المضروب به مثلا مماثلا للمضروب فيه و بعضده مثل وشبه (قوله من الذين آمنوا) أى بالقرآن من أهل الكتاب فان جعل متعلقا بجميع المعطوف والمعطوف عليه كانت من بيانية وان خص بالمعطوف كانت تبعيضية والاول أوقع فى المعنى (قوله فاشتمل) عطف على آمنوا أى الذين آمنوا منهم بالقرآن مع كونهم مؤمنين بكتابهم اشتمل ايمانهم بذلك (على كل وحى) سابق ولاحق بصفة الانفراد أى آمنوا بكل على انفراده استقلالا لا تبعا كالذين آمنوا من غيرهم فان ايمانهم بالكتب السابقة فى ضمن ايمانهم بالقرآن (وأيقنوا) عطف على آمنوا وفى قوله آمنوا وأيقنوا ايذان بأنهما الاصل وانما عدل فى النظم الى المضارع للاستمرار وكذا الحال فى يؤمنون ويقيمون وينفقون ان حمل لفظ المتقين على الحقيقة (قوله ايقانا زال معه ما كانوا عليه) قيد الايقان بوصف يخصصه بهم كما أشار الى اختصاص الايمان أيضا ليظهر بذلك كله وجه حمل الكلام على مؤمنى أهل الكتاب (قوله واجتماعهم) يروى مجرورا عطفا على ما بعد من فى قوله من انه لا يدخل الجنة ومرفوعا عطفا على ما كانوا وقوله ثم افتراقهم بالجر والرفع عطف على اجتماعهم والمعنى زال عنهم اجتماعهم المستعقب للافتراق فالزوال متوجه نحو القيد الذى هو استعقاب الافتراق أى صار وامجتمعين متفقين على الاعادة وجريان التلذذ على طريقة الحياة الدنيا وانما ذكر الاجتماع مع انه لم يزل تنبيها على استبعاد ذلك الافتراق بعد الاجتماع على اعادة الارواح الى الاجساد ولذلك فسر النشأة الآخرة باعادة الارواح الى الاجساد وقال (ودفعه آخرون فزعموا) قال الفاضل اليمنى أشار أولا الى زوال ما كانوا عليه من

الاجسام ولمكان التوالد والتناسل وأهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العبقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور واختلافهم فى الدوام والانقطاع فيكون المعطوف غير المعطوف عليه ويحتمل أن يراد وصف الاولين ووسط العاطف على معنى انهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه (فان قلت) فان أريد بهؤلاء غير أولئك فهل يدخلون فى جملة المتقين أم لا (قلت) ان عطفتهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا وكانت صفة التقوى مشتملة على الزمرتين من مؤمنى أهل الكتاب وغيرهم وان عطفتهم على المتقين لم يدخلوا وكأنه قيل هدى للمتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل اليك

بعض الباطل وثانيا الى زوال خلطهم الحق بالباطل أعنى الاجتماع بما بعده (قوله واختلافهم) عطف على اجتماعهم فى وجهيه لا على ما بعده ثم والا فات المقصود أعنى النصوصية على زوال الاختلاف فان انتفاء الاجتماع المستعقب للافتراق فى الكيفية والاختلاف فى الكمية ربما كان بزوال أحدهما دون الآخر ولا ضرورة فى جعله قيدا للاجتماع كما فى الافتراق وقد يقال الافتراق المذكور مستبعد جدا بعد ذلك الاجتماع دون الاختلاف فلا يحسن ادراجه فى حيز الاستبعاد وأيضا الافتراق ضد الاجتماع فيحسن ايرادهم بينهما وليس الاختلاف كذلك (والارواح) جمع ريح فان أصله واو يقال عبق به الطيب بالكسر اذا لصق به ولزمه (قوله فيكون) عطف على ان يراد (قوله ويحتمل أن يراد وصف الاولين) فان قلت الايمان بالكتب المنزلة يندرج تحت الايمان بالغيب فلم خص بالذكر قلت للاعتناء بشأنه كأنه العمدة فان قلت لم أعيد الموصول ولم يكتف بعطف الصلات قلت للدلالة على استقلال هذه الصفات واستدعائها أن يذكر معها موصوفها كأن الموصوف بها مغاير للموصوف بما تقدم وأما فائدة العطف بين الموصولات مع اتحاد الذات فما أشار اليه من معنى الجمع بين تلك الصفات وهذه كما فى العطف بالواو فى سائر الصفات قال رحمه الله تعالى هذا الاحتمال أرجح من الاول لان الايمان بما أنزل الى النبى صلى الله عليه وآله وما أنزل من قبله مشترك بين المؤمنين قاطبة فلا وجه لتخصيصه بمؤمنى أهل الكتاب فان قلت ايمان غيرهم بما أنزل من قبله فى ضمن ايمانهم بما أنزل اليه وقد أفرد بالذكر فى الآية فدل على الايمان بكل واحد منهما استقلالا وذلك مختص بهم قلت لا دلالة للافراد على الاستقلال ألا ترى الى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم الآية كيف أفرد بالذكر فيه الكتب المنزلة من قبل وأمر بالايمان بها والاقرار به ولم يقصد الايمان بها على الانفراد وأيضا ماذكره فى تقديم بالآخرة وبناء يوقنون على هم انما يقع موقعه اذا عم المؤمنين والا لأوهم نفيه عن الطائفة الاولى وأيضا أهل الكتاب لم يكونوا مؤمنين بجميع ما أنزل من قبل استقلالا فان اليهود ما آمنوا بالانجيل وأجيب من ذلك بأن اشتمال ايمانهم على كل وحى بالنظر الى المجموع بمعنى ان ايمان اليهود اشتمل على القرآن والتوراة وايمان النصارى على القرآن والانجيل وهو ضعيف لان المفهوم المتبادر من أمثال هذه المواضع ثبوت الحكم لكل واحد لا للمجموع من حيث هو هذا والحمل على بعض المنزل يخالف الظاهر ويوجب فك النظم وأيضا الصفات السابقة ثابتة لمؤمنى أهل الكتاب فتخصيصها عن عداهم تحكم وجعل الكلام من عطف الخاص على العام لا يلائم المقام وأما ما يقال من ان الاصل فى العطف المغايرة بالذات فتفصيله أن أداة العطف ان توسطت بين الذوات اقتضت تغايرا بالذات وان توسطت بين الصفات اقتضت تغايرا فى المفهوم وكذلك الحكم فى التأكيد والبدل ونحوهما وان وقعت فيما يحتملهما احتمالا على سواء كان الحمل على التغاير بالذات أولى فلا يحكم فى مثل زيد عالم وعاقل بأن الحمل على تغاير الذات أظهر وقد ترجح ههنا الصفة لان وضع الذى ليكون صفة مع أن ما تقدم من الوجوه يشهد لها (قوله وكانت صفة التقوى مشتملة على الزمرتين) وكان المعنى للترجيح على تقسيم المتقين اليهما وهذا العطف صحيح سواء جعل الذين يؤمنون بالغيب موصولا بما قبله أو منقطعا عنه وأما العطف على المتقين فانما يصح على تقدير الوصل فقط قال رحمه الله تعالى والاول أرجح اذ لا وجه لاخراجهم عن المتقين مع

بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك و بالآخرة هم يوقنون

(فان قلت) قوله بما أنزل اليك ان عنى به القرآن باسره والشريعة عن آخرها فلم يكن ذلك منزلا وقت ايمانهم فكيف قيل أنزل بلفظ المضى وان أريد المقدار الذى سبق انزاله وقت ايمانهم فهو ايمان ببعض المنزل واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومترقبه واجب (قلت) المراد المنزل كله وانما عبر عنه بلفظ المضى وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على مالم يوجد كما يغلب المتكلم على المخاطب والمخاطب على الغائب فيقال أنا وأنت فعلنا وأنت و زيد تفعلان ولانه اذا كان بعضه نازلا وبعضه منتظر النزول جعل كأن كله قد نزل وانتهى نزوله ويدل عليه قوله تعالى انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ولم يسمعوا جميع الكتاب ولا كان كله منزلا ولكن سبيله سبيل ما ذكرنا ونظيره قولك كل ما خطب به فلان فهو فصيح وما تكلم بشئ الا وهو نادر ولا تريد بهذا الماضى منه فحسب دون الآتى لكونه معقودا بعضه ببعض ومربوطا آتيه بماضيه وقرأ يزيد بن قطيب بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك على لفظ ما سمى فاعله

اتصافهم بالتقوى الا أن يراد المشارفون فيتعين العطف على المتقين لبعد الحمل على المشارفة فى المعطوف واذا اتحد الموصولان ذاتا فان جعل الموصول الاول استئنافا وجب ان يعطف الثانى عليه وان جعل صفة أو مدحا كان ذلك أولى الا أن الكشف قد تم بالمعطوف عليه فليتأمل (قوله واشتمال الايمان على الجميع سالفه ومترقبه واجب) لم يرد أن الايمان بتفاصيل المترقب واجب حال كونه مترقبا فان ذلك انما يكون عند نزوله وتحققه بل أراد وجوب الايمان بان كل ما سينزل فهو حق ولا خفاء فى أنهم اذا وصفوا بالايمان بما يجب ان يؤمن به وجب ان يشار الى اشتمال ايمانهم على كله (قوله المراد المنزل كله) وذلك لانه المطابق لمقتضى الحال ولما تبين فى السؤال وهو المناسب لما سيأتى من ترتيب الهدى الكامل والفلاح الشامل و يؤيده أيضا ان ما أنزل اليك قوبل بما أنزل من قبلك وانما يقابل بمجموع ما أنزل اليه لا بعضه وكذا قوله تعالى يؤمنون فانه بدلالته على الاستمرار يدل على عدم الاقتصار على ما تحقق نزوله فى الماضى كأنه قال يجددون الايمان شيأ فشيأ على حسب تجدد الانزال وأما التعبير عن الماضى والمترقب بصيغة الماضى فله وجهان أحدهما تغليب ما وجد نزوله على مالم يوجد الثانى تشبيه مجموع المنزل بما نزل فى تحقق النزول وذلك لان بعضه نازل و بعضه منتظر سينزل قطعا وقد أورد على الوجهين لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز اذ ليس هنالك معنى ثالث يعمهما معا حتى يعد من عموم المجاز وأجيب بأن الجمع انما يلزم اذا كان كل واحد منهما مرادا باللفظ وههنا أريد به معنى واحد تركب من المعنى الحقيقى والمجازى ولم يستعمل اللفظ فى واحد منهما بل فى المجموع مجازا ولا يلزم جريان ذلك فى جميع المعانى الحقيقية والمجازية لجواز أن لا يكون هنالك ارتباط يجعلهما معنى واحدا عرفا يقصد اليه بارادة واحدة فى استعمالات الالفاظ (قوله ويدل عليه) أى على ما ذكر من الوجهين فان المراد بقوله كتابا هو المجموع لانه المتبادر عند الاطلاق خصوصا اذا قيد بكونه منزلا من بعد كتاب موسى لا بعضه ولا القدر المشترك بينه و بين كله وقد عبر عن انزاله بلفظ الماضى مع ان بعضه كان حينئذ مترقبا فوجب ان يؤول بأحد التأويلين وأما قوله سمعنا فالظاهر فيه تغليب المسموع على مالم يسمع فى ايقاع السماع عليه ولما ذكر ان المراد بما أنزل اليك هو المنزل كله و بين وجهه واستشهد فى ذلك بما ورد فى التنزيل مما هو أظهر منه فى الحمل على الكل واستدعاء التأويل أورد له نظيرا مما يتعارفه أهل اللغة ولا يشتبه على أحد تناوله للماضى والآتى معا الا أن حمله على التغليب أولى من حمله على التشبيه فى التحقيق هذا وقد اعترض على قوله أنا وأنت فعلنا فان الضمير فى فعلنا موضوع للمتكلم مع غيره وقد استعمل فى معناه فلا تغليب وأجيب بأن ذلك اذا لم يعبر عن غيره بطريق الخطاب أو الغيبة وأما اذا عبر عنه بأحدهما فحقه أن يجرى على تلك الطريقة لا أن يجعل تابعا للمتكلم وقوله ولانه معطوف على تغليبا والضمير راجع الى المنزل كله وكذلك المستتر فى جعل وأما المجرور فى نظيره فعائد الى ما أنزل وقوله لكونه معقودا تعليل لعدم ارادة الماضى فقط واشارة الى ان المترقب ارتبط بالماضى بحيث صارا معنى واحدا تعلق به الفعل المذكور كما

* وفي تقديم الآخرة وبناء يوقنون على هم تعريض بأهل الكتاب وبما كانوا عليه من اثبات أمر الآخرة على خلاف حقيقته وأن قولهم ليس بصادر عن ايقان وأن اليقين ما عليه من آمن بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والايقان اتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه والآخرة تأنيث الآخر الذي هو نقيض الاول وهي صفة الدار بدليل قوله تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا وعن نافع أنه خففها بأن حذف الهمزة وألقى حركتها على اللام كقوله دابة الارض وقرأ أبو حية النميري يؤقنون بالهمز جعل الضمة في جار الواو كأنها فيه فقلبها قلب واو وجوه ووقتت ونحوه

حب المؤقدان الي مؤسى * وجعدة اذا أضاءهما الوقود

(أولئك على هدى) الجملة في محل الرفع ان كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ والا فلا محل لها ونظم الكلام

أولئك على هدى من ربهم

أوما أنا اليه (قوله وفي تقديم الآخرة) يريد أن هنالك تقديمين الاول تقديم الظرف الذي هو بالآخرة و يفيد تخصيص ايقانهم بالآخرة أي ايقانهم مقصور على حقيقة الآخرة لا يتعداها الى خلاف حقيقتها وفي ذلك تعريض بان ما عليه مقابلوهم ليس من حقيقة الآخرة في شئ كأنه قال يوقنون بالآخرة لا بغيرها كأهل الكتاب الثاني تقديم المسند اليه أعني الضمير الذي بني عليه الفعل ويفيد أيضا أن اختصاص الايقان بالآخرة مقصور عليهم لا يتجاوزهم الى الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب وفيه تعريض بان اعتقادهم الذي يزعمون انه ايقان بالآخرة ليس ايقانا أصلا بل هو جهل محض كما أن معتقدهم خيال باطل وانما الايقان ما عليه المؤمنون كما أن الآخرة هي التي يعتقدونها فقوله بأهل الكتاب توطئة لما بعده أعني بما كانوا وان قولهم عطف عليه على طريقة قولك أعجبني زيد وكرمه والكلام على النشر المرتب أي في تقديم الآخرة تعريض بما كانوا عليه وفي بناء يوقنون على هم تعريض بان قولهم ليس بصادر (قوله وان اليقين) معطوف على ان قولهم وتتمة له باعتبار ما يفيده من نفي اليقين عما عليه أهل الكتاب وبهذا الاعتبار صح وقوع مجموع المعطوف والمعطوف عليه معمولا للتعريض وأما اثبات اليقين بما عليه من آمن فصرح به ومن ثمة توهم انه معطوف على تعريض أي وفي بناء يوقنون تعريض بأن قولهم وتصريح بأن اليقين ورد بأن البناء لا مدخل له في ذلك التصريح اذ لو قيل يوقنون لكان التصريح باقيا على حاله (قوله بانتفاء الشك والشبهة) قيل أراد أن العلم الذي من شأنه أن يتطرق اليه الشك والشبهة اذا انتفيا عنه كان ايقانا ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا الضروري فلا يقال تيقنت أن الكل أعظم من الجزء (قوله الذي هو نقيض الاول) صفة كاشفة أي الآخر الذي معناه الاخير المقابل للاول وهو اسم فاعل من أخر بمعنى تأخر الا أنه لم يستعمل وكذلك الآخر بفتح الخاء أفعل تفضيل منه (قوله من الصفات الغالبة) قال المصنف رحمه الله الغلبة قد تكون في الاسماء كالبيت على الكعبة والكتاب على كتاب سيبويه وفي الصفات كالرحمن والرب من دون اضافة على الله تعالى وفي المعاني كالخوض على الشروع في الباطل خاصة والآخرة صفة غالبة على تلك الدار والدنيا على هذه ثم انهما مع كونهما من الصفات الغالبة قد جريا مجرى الاسماء اذ قد غلب ترك ذكر اسم موصوفهما معهما كأنهما ليسا من الصفات (قوله حب) يروى بفتح الحاء وضمها وأصله حبب على وزن شرف أي صار محبوبا فادغم الباء بالاسكان أو بنقل ضمها الى الحاء يقال حب الى فلان وبفلان على زيادة الباء أي ما أحبه الي واللام جواب قسم محذوف ولم يؤت بقد مع أنه ماض مثبت لاجرائه مجرى فعل المدح كقولك والله لنعم الرجل زيد (قوله المؤقدان) أراد ايقاد نار القرى فانه المتبادر في استعمالات العرب خصوصا في مقام المدح وصفهما بالكرم وكنى عنه بايقاد النار و بالاشتهار به وكنى عنه باضاءة الوقود وقد صح الوقود ههنا بضم الواو وهو مصدر وأما بفتحها فهو اسم لما يتوقد به والشعر لجرير على ما في الحواشي ومؤسى وجعدة ابناه وقيل لابي حية النميري قال الفاضل اليمني روى عن سيبويه قلب الواو همزة في المؤقدان ومؤسى (قوله الجملة في محل الرفع) هذا مذكور فيما تقدم وانما كرره ليربط به قوله والا فلا محل لها أي وان لم يكن

على الوجهين انك اذا نويت الابتداء بالذين يؤمنون بالغيب فقد ذهبت به مذهب الاستئناف وذلك أنه لما قيل هدى للمتقين واختص المتقون بأن الكتاب لهم هدى اتجه لسائل أن يسأل فيقول ما بال المتقين مخصوصين بذلك فوقع قوله الذين يؤمنون بالغيب الى ساقته كأنه جواب لهذا السؤال المقدر وجيء بصفة المتقين المنطوية تحتها خصائصهم التي استوجبوا بها من الله أن يلطف بهم و يفعل بهم ما لا يفعل بمن ليسوا على صفتهم أي الذين هؤلاء عقائدهم وأعمالهم أحقاء بأن يهديهم الله و يعطيهم الفلاح ونظيره قولك أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الذين قارعوا دونه وكشفوا الكرب عن وجهه أولئك أهل للمحبة وان جعلته تابعا للمتقين وقع الاستئناف على أولئك كأنه قيل ما للمستقلين بهذه الصفات قد اختصوا بالهدى فأجيب بأن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلا و بالفلاح آجلا

الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ بل موصولا بالمتقين صفة أو مدحا منصوبا أو مرفوعا فلا محل لتلك الجملة يعني على ما سبق من جعل والذين يوقنون معطوفا على المتقين أو على الذين يؤمنون بالغيب وأما اذا أجرى الموصول الاول على المتقين وجعل الثاني مرفوعا على الابتداء مخبرا عنه بأولئك فلها محل أيضا كما سيأتي قال رحمه الله تعالى وفي هذا الاطلاق تعريض بان الوجه الآتي مرجوح كما سينكشف لك عن قريب (قوله اذا نويت) استعمل في هذا الوجه اذا وفيما يقابله ان اشعارا برجحانه وان الثاني مجرد احتمال وذلك أن السؤال والجواب على الاول يقعان على ما ينبغي فانه اذا قيل هدى للمتقين فدل باللام الجارة على اختصاصهم بكون الكتاب هدى لهم اتجه أن يقال ما بال المتقين مخصوصين بذلك وهل هم أحقاء به فمآل السؤال الى كونهم مستحقين لما ثبت لهم من الاختصاص والجواب مشتمل على هذا الحكم المطلوب مع تلخيص موجبه بذكر صفات مختصة بهم استحقوا بها اختصاص الهدى وزيد فيه ضم نتيجة الهدى اليه وهي الفلاح تقوية للمبالغة التي تضمنها قوله هدى وسلوكا للاسلوب الحكيم وأما على الثاني فلا وجه للسؤال لان الاوصاف التي أجريت عليهم مقتضية لذلك الاختصاص اقتضاء ظاهرا لكن السائل قد غفل عن اقتضائها فسأل ولذلك أجاب باعادة الدعوى بعينها تنبيها على أن التامل فيها يغنيه عن مؤنة السؤال لكن غير وجه النسبة بين الهدى والمتقين وزيد التصريح بالنتيجة احترازا عن بشاعة التكرار (قوله فوقع) عطف على اتجه وانما قال كانه جواب اذ ليس هنالك سؤال بل اتجاه سؤال يجعل لذلك كانه مقدر (قوله بصفة المتقين) أراد بها جميع ما ذكر من أحوالهم وجعل علة لاستحقاقهم وفي قوله خصائصهم اشارة الى ان كل واحدة من تلك الاحوال مما تصلح ان تكون سببا فكيف اذا اجتمعت (قوله استوجبوا) أي استحقوا أما عنده فمعنى أنه يجب على الله تعالى بوجوب حكمته وجوبا عقليا وأما عند أهل السنة فمعنى أن ذلك يلائم مجاري العادات (قوله أي الذين هؤلاء عقائدهم) أي الذين كملوا اعتقادا وعملا أحقاء أن يختصوا بالهدى في الدنيا والفلاح في الآخرة فيعلم من الجواب انهم يستحقون الاختصاص وان السبب في ذلك تلك الاوصاف المخصوصة بهم التي رتب عليها الحكم واستغنى عن تأكيد النسبة ببيان علتها وقيل المقصود من السؤال هو السبب فقط أي ما هو سبب اختصاصهم واستحقاقهم اياه لكنه بين في الجواب مرتبا عليه مسببه فان ذلك أوصل الى معرفة السبب فمن ثمة لم يحتج الى تأكيد الجملة وربما يقال قصد مجموع الامرين أي هل هم أحقاء بذلك وما السبب فيه حتى يكونوا كذلك وقس على ما ذكرنا حال قولك أحب رسول الله الانصار (قوله وان جعلته) عطف على اذا نويت أي جعلت الذين يؤمنون تابعا اما صفة أو مدحا نصبا أو رفعا (قوله غير مستبعد) اشارة الى سقوط السؤال وأنه نشأ من استبعاد السائل كون تلك الصفات علة لاستيجاب الاختصاص وليس ذلك مستبعدا فان قلت صفة التقوى كافية في الاستحقاق والسببية وكيف لا وتلك الاوصاف بيان وتفسير للمتقين فيكون السؤال على الوجه الاول أيضا ساقطا قلت ان سلم كونها بيانا كان المفهوم من المتقين معنى مجملا يتجه معه السؤال وأما اذا فصلت تلك المعاني ولخصت فالسؤال ساقط كما لا يخفى (قوله دون الناس) اشارة الى الاختصاص الحاصل من ترتب الحكم على الوصف

*واعلم

* واعلم أن هذا النوع من الاستئناف يجيء تارة باعادة اسم من استؤنف عنه الحديث كقولك قد أحسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وتارة باعادة صفته كقولك أحسنت الى زيد صديقك القديم أهل لذلك منك فيكون الاستئناف باعادة الصفة أحسن وأبلغ لانطوائها على بيان الموجب وتلخيصه (فان قلت) هل يجوز أن يجري الموصول الاول على المتقين وأن يرتفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره (قلت) نعم على أن يجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم ينالون الفلاح عند الله

لان المعنى كما سيأتي تحقيقه أولئك الموصوفون بتلك الصفات على هدى واذا كان الحكم مترتبا مسببا عن الوصف انتفى بانتفائه فان قلت فعلى الوجه الاول يلزم التكرار في ذكر الاوصاف قلت لا بعد في ان تذكر الصفات مخصصة ثم يشار اليها مجملة ليتعلق بها العلم من وجهين ثم يربط بها ما هو مسبب عنها فان ذلك أوفى بتأدية الغرض وأنت خبير بتطبيق مثال الانصار على هذا الوجه أيضا فان المطلوب بالسؤال فيه اما الحكم واما السبب أو هما معا على قياس ما تقدم (قوله أن هذا النوع من الاستئناف) يريد به ما اشتمل على اعادة ذكر ما استؤنف عنه الحديث جوابا عن سؤال استحقاقه لما نسب اليه فاذا قيل أحسنت الى زيد اتجه أن يقال هل هو حقيق بذلك فان أجيب بذكر اسمه فقد ترك تأكيدا لجملة تجريا على خلاف مقتضى الظاهر لنكتة وان أجيب بذكر صفته فقد أفاد الحكم المطلوب مع بيان سببه القائم مقام تأكيده وقيل أراد بهذا النوع ما يكون مشتملا على تلك الاعادة جوابا للسؤال عن سبب الحكم فيخرج ما لا يكون جوابا عن السبب أو يكون جوابا عنه ولا يشتمل على اعادة الذكر كقوله سهر دائم ثم ان اعادة الذكر تدل اجمالا على ان هناك سببا فكان الاستئناف باعادة الصفة أبلغ لاشتماله على تفصيل السبب وتلخيصه وفيه بحث لانه اذا قيل ما سبب الاحسان اليه واستحقاقه اياه كان طلبا لمعرفة سبب معين بعد أن عرف أن له سببا في الجملة فلا يصح أن يجاب الاعادة يفيد تصور سبب مخصوص ومن ههنا يعلم امتناع الحمل على السؤال عن الحكم مشفوعا بسببه تبعا له ومعنى قوله باعادة اسمه وباعادة صفته أنه يعاد ذكر من استؤنف عنه الحديث اما باسمه أو بصفته فالمعاد هو ذكره فلا يرد أن الصفة غير مذكورة أولا فكيف تعاد والمقصود من هذا التقسيم أن الاستئناف الذي في التنزيل سواء وقع على الذين يؤمنون بالغيب أو على أولئك وارد على هذا الوجه الاحسن الذي هو اعادة الصفة وان كان الاول أرجح بما لخصناه وقد يتوهم انه على الثاني من اعادة الاسم ولذلك كان مرجوحا وهو مدفوع بقوله وأجيب بان أولئك الموصوفين وقوله وفي اسم الاشارة (قوله نعم على أن يجعل اختصاصهم) الموصول الثاني أن اتحد بالاول ذاتا فحقه أن يجري على ما جرى عليه الاول فان قطع عن ذلك وجعل مبتدأ فاما أن يجعل الاختصاص الحاصل من تعليق الحكم بالوصف المناسب الذي يتضمنه المبتدأ تعريضا بما ذكر أولا فعلى الثاني قطع عما هو حقه وامتنع فائدة الاستئناف أيضا بلا داع يدعو الى ذلك مع انه نوع تكرار لما تقدم وعلى الاول كان التعريض فائدة مطلوبة يرتكب لها خلاف الظاهر ووجهه انه لما عبر عن المؤمنين بأنهم جامعون في الايمان بين ما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وما أنزل من قبله قابلهم بهذا الاعتبار من انفرد بأحدهما أعني كفار أهل الكتاب فعرض بان ظنهم بكونهم على الهدى ظن كاذب وان طمعهم في نيل الفلاح طمع فارغ ومعنى الكلام حينئذ أن الكتاب هدى للذين آمنوا به والذين لم يؤمنوا به ليسوا على هدى وان ظنوه ولا فلاح لهم وان طمعوا فيه فالجملتان بحسب المعنى وان توافقتا في الطرف وتقابلتا في الايمان اثباتا وسلبا ليستا على حد يحسن العطف بينهما كل الحسن فان الاولى في وصف الكتاب بكمال الهداية للمؤمنين والثانية لسلب الاهتداء عن طائفة أخرى لم يؤمنوا به وقيل المعنى على التعريض ان الكتاب هدى للمتقين وليس هدى لمن عداهم فالمعطوف والمعطوف عليه متناسبان غاية التناسب وفيه نظر لان سلب كونه هدى لغيرهم ليس صفة كمال له

قوله كان طلبا لمعرفة الخ في بعض النسخ كان ذلك طلبا لتصور سبب مخصوص بعد العلم بان هناك سببا في الجملة فلا يصح في جوابه أن يقال زيد حقيق بالاحسان اذ لا يفهم منه سبب مخصوص أصلا ومعنى قوله الخ كتبه مصححه

وفى اسم الاشارة الذى هو أولئك ايذان بأن ما يرد عقيبه فالمذكورون قبله أهل لاكتسابه من أجل الخصال التى عددت لهم كما قال حاتم ولله صعلوك ثم عدد له خصالا فاضلة ثم عقب تعديدها بقوله
فذلك ان يهلك فحسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

فلا بلا تم تلك الاوصاف الفاضلة التى يشهد بعضها بعضا بخلاف سلب الهداية عمن لم يؤمنوا به فان فيه اشارة الى كماله وان اختلف الموصولان ذاتا كان الاولى بالثانى أن يعطف على الاول تقسيما للمتقين فاذا جعل مبتدأ فان لم يجعل الاختصاص تعريضا فقد ترك ما هو أولى بلا سبب وفات نكتة السؤال المقدر وكان التخصيص المستفاد من المعطوف منافيا فى الظاهر لما استفيد من المعطوف عليه من التخصيص وان جعل تعريضا كان وجهه ههنا أظهر مما مر ولم يكن التخصيص فى المعطوف مقصودا بل وسيلة الى التعريض وتعين أن يكون بالقياس الى المعرض بهم والحال فى العطف كما سلف (قوله وفى اسم الاشارة) توهم بعضهم أن الايذان المذكور مختص بما اذا وقع الاستئناف على أولئك وهو باطل والصواب كما أشرنا اليه انه جار على جميع الاوجه الثلاثة وذلك لما عرفت من ان أسماء الاشارة حقها أن يشار بها الى محسوس مشاهد والى ما ينزل منزلته فى تميزه وظهوره ولما كان الصفات المجراة على المتقين مميزة لهم جاعلة اياهم كأنهم حاضرون مشاهدون وضع أولئك موضع المضمر اشارة اليهم من حيث أنهم موصوفون بها كأنه قيل أولئك المتميزون بتلك الصفات فصار الكلام من ترتيب الحكم على الاوصاف المناسبة ومفيد العلية بخلاف المضمر فانه راجع الى الذات وليس فيه ملاحظة أوصافها وان كانت متصفة بها فى نفسها فلا ترتيب هناك على وصف مناسب فان قلت قد تقدم منك فى توجيه قوله فيكون الخطاب أدل على ان العبادة له لذلك التميز ما يدل على ان فى المضمر ايذانا فى الجملة وسياق كلامه ههنا ينافيه قلت اذا حمل التنوين فى ايذان على التعظيم زالت المنافاة (قوله فالمذكورون قبله) أدخل الفاء فى خبر ان المفتوحة على معنى السببية بحسب الاخبار وانما قال أهل لاكتسابه لان الهدى والفلاح نتيجة الكسب (قوله ولله صعلوك) أوله

لحا الله صعلوكا مناه وهمه * من العيش أن يلقى لبوسا ومطعما
ينام الضحى حتى اذا ليله أتى * تنبه مسلوب الفؤاد مورما
ولله صعلوك يساور همه * ويمضى على الاحداث والدهر مقدما
فتى طلبات لا يرى الخمص ترحة * ولا شبعة ان نالها عد مغنما
اذا ما رأى يوما مكارم أعرضت * تيمم كبراهن ثمت صمما
يرى رمحه أونبله ومجنه * وذا شطب عضب الضريبة مخذما
وأحناء سرج قاتر ولجامه * عتاد أخى هيجا وطرفا مسوما
ويغشى اذا ما كان يوم كريهة * صدور العوالى وهو مختضب دما
اذا الحرب أبدت ناجذيها وشمرت * وولى هدان القوم أقبل معلما
فذلك ان يهلك فحسنى ثناؤه * وان عاش لم يقعد ضعيفا مذمما

يقال لحاه الله أى قبحه ولعنه والصعلوك الفقير وصعاليك العرب متلصصوهم واللبوس بالفتح ما يلبس ولله كذا كلمة تعجب ومدح تقال عند استغراب الشئ واستعظامه أى هو صنعه ومخصوص به اذ له القدرة على خلق أمثاله والمساورة المواثبة والهم القصد والعزيمة وقوله على الاحداث متعلق بيمضى أى لا تشغله الاحداث والدهر عن الاقدام على ما هو المرام وفتى اما بدل من صعلوك أو صفة له أو مخصوص بالمدح نصبا أو رفعا واضافته الى طلبات اشارة الى علو همته والخمص الجوع والترحة الشدة وشبعة مفعول عد أعرضت أى استبانت وظهرت وثم للتراخى فى الرتبة بين القصد والتصميم وعطف النبل على الرمح بأو اذ قلما يجمع بينهما ومجنه معطوف على مدلول ما تقدم أعنى أحدهما وشطب السيف بضم الشين وفتح الطاء

ومعنى الاستعلاء في قوله على هدى مثل لتمكنهم من الهدى

وضمها أيضا طرائقه التي في متنه جمع شطبة والعضب القاطع والضريبة المضروب بالسيف وانما دخلت التاء وان كان بمعنى مفعول لانه في عداد الاسماء كالنطيحة والمخذم بالخاء والذال المعجمتين القاطع ويروى بالحاء المهملة من الحذم وهو القطع السريع والاحناء جمع حنو بالكسر وهو ما فيه اعوجاج من السرج والقتب ومنعرج الجبل وغيرها وسرج قاتر بالقاف واق لا يعقر ظهر الفرس وعتاد ثاني مفعولي يرى وأولهما رمحه وما عطف عليه ولقد طبق المفصل في افراد العتاد لان الكل عتاد واحد وفي اضافته الى أخي الهيجاء دون نفسه وفي جعله الطرف بالكسر وهو الكريم من الخيل عتادا على حدة فان قوله وطرفا معطوف على أول المفعولين أعني رمحه وما عطف عليه والمسوّم المعلم تشهيرا بعتقه من السومة وهي العلامة أو المسيب للسوم فلا يركب الا في الحرب والهداف بالكسر الاحمق الثقيل وحسنى مصدر بمعنى حسن ويروى تحسن ثنائه على النداء (قوله ومعنى الاستعلاء) يريد أن كلمة على هذه استعارة تبعية شبه تمسك المتقين بالهدى باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء كما شبه استعلاء المصلوب على الجذع باستقرار المظروف في الظرف بجامع الثبات فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية في قوله تعالى ولاصلبنكم في جذوع النخل وانما قال ومعنى الاستعلاء دون معنى على لان الاستعارة في الحروف تقع أولا في متعلق معناها كالاستعلاء والظرفية والابتداء مثلا ثم يسرى اليها بتبعيته كما حقق في موضعه وقوله مثل أي تصوير فان المقصود من الاستعارة تصوير المشبه بصورة المشبه به ابرازا لوجه الشبه في جانب المشبه بصورته في جانب المشبه به مبالغة في شأنه كأنه هو فانك اذا قلت رأيت أسدا يرمي فقد صورته في شجاعته بصورة الاسد وجرأته وانما قدم ههنا وجه الشبه أعني التمكن والاستقرار على تصوير المشبه الذي هو التمسك لانه المقصود الاصلي بالقياس اليه وزعم بعض الناس أن الاستعارة ههنا تبعية تمثيلية قال أما كونها تبعية فلجريانها أولا في متعلق معنى الحرف وتبعيتها في الحرف وأما كونها تمثيلية فلكون كل من طرفي التشبيه حالة منتزعة من عدة أمور فاعترض عليه بأن انتزاع كل من طرفي التشبيه من أمور عدة يستلزم تركبه من معان متعددة ولا شك أن متعلق معنى الحرف هو الاستعلاء وأنه من المعاني المفردة كالضرب وأمثاله فلا يكون مشبها به في التشبيه الذي يركب طرفاه نعم ربما يعتبر هنالك معه شئ آخر ليحصل معهما مجموع هو المشبه به واذا لم يكن معنى الاستعلاء مشبها به في ذلك التشبيه سواء كان جزأ منه أولا فكيف يسرى التشبيه والاستعارة منه الى معنى الحرف ومحصله ان كون على استعارة تبعية يستلزم كون معنى الاستعلاء مشبها به وأن تركب الطرفين يستلزم أن لا يكون مشبها به فلا يجتمعان فاذا جعلت على تبعية لم تكن تمثيلية مركبة الطرفين بل كانت استعارة في المفرد كما بينا وأجيب عنه بأن انتزاع كل من طرفي التشبيه من عدة أمور لا يوجب تركبه في نفسه بل يقتضي تعددا في مأخذه ورد بأن المشبه مثلا اذا كان منتزعا من أشياء متعددة فاما أن ينتزع بتمامه من كل واحد منها وذلك باطل لانه اذا أخذ بتمامه من كل واحد منها كان أخذه مرة ثانية من واحد آخر لغوا بل تحصيلا للحاصل واما أن ينتزع من كل واحد منها بعض منه فيكون مركبا بالضرورة واما أن لا يكون هنالك لا هذا ولا ذاك وهو أيضا باطل اذ لا معنى حينئذ لانتزاعه من تلك الامور المتعددة أصلا فتعين القسم الثاني ولزم المطلوب على أن هذا الزاعم قد صرح في تفسير قوله تعالى كمثل الذي استوقد نارا بأنه لا معنى لتشبيه المركب بالمركب الا أن ينتزع كيفية من أمور عدة وتشبه بكيفية أخرى مثلها فيقع في كل واحد من الطرفين أمور متعددة وأيضا قد اتفقوا على أن وجه التشبيه في التمثيل يجب أن يكون مركبا وما ذاك الا لكونه منتزعا من متعدد وأمثال ذلك مما لا يلتبس على ذي فطنة ناقدة وفكرة صائبة وكأني بك قد تطلعت نوازع من قلبك الى ما يشفي غليل صدرك من تحقيق المقام الذي زلت فيه الاقدام فنقول وبالله التوفيق

واستقرارهم عليه وتمسكهم به شبهت حالهم بحال من اعتلى الشئ وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك فى قولهم جعل الغواية مركبا وامتطى الجهل واقتعد غارب الهوى

اعلم ان قوله على هدى يحتمل وجوها ثلاثة الاول مامر من تشبيه تمسكهم بالهدى باستعلاء الراكب الثانى أن تشبيه هيئة منتزعة من المتقى والهدى وتمسكه به بالهيئة المنتزعة من الراكب والمركوب واعتلائه عليه فيكون هنالك استعارة تمثيلية مركب كل من طرفيها لكنه لم يصرح من الالفاظ التى هى بازاء المشبه به الا بكلمة على فان مدلولها هو العمدة فى تلك الهيئة وماعداه تبع له يلاحظ معه فى ضمن ألفاظ منوية وان لم تكن مقدرة فى نظم الكلام فليس حينئذ فى على استعارة أصلا بل هى على حالها قبل الاستعارة كما اذا صرح بتلك الالفاظ كلها الثالث أن يشبه الهدى بالمركوب على طريقة الاستعارة بالكناية وتجعل على قرينة لها على عكس الاول كما اختاره الامام السكاكى وحينئذ فمن اعتبر فى طرفى التشبيه تلك الهيئة الوحدانية وحكم بان الاستعارة تبعية فقد اشتبه عليه الوجه الاول بالثانى وقد تمادى فى ذلك من ادعى تكرره فى الكشاف وهو برئ منه وتوهم أن عبارة المفتاح فى تقرير الاستعارة التبعية فى لعل بينة فى اجتماع التبعية والتمثيلية فيما ادعاه وليس فيها الا أنه شبه حال المكلف بحالة المرتجى والحال أعم من المفرد والمركب كما لا يخفى فان قلت اذا جوز فى التمثيل أن يكون طرفاه مفردين مع تركب وجهه أمكن أن يجامع الاستعارة التبعية فى الحروف والافعال قلت نعم لكن الحق استلزام التمثيل تركب طرفيه فان المتبادر من قولهم التمثيل ما وجهه منتزع من عدة أمور انتزاع وجهه من عدة أمور فى كل من الطرفين وان أمكن أن يراد انتزاعه من أمور هى أجزاؤه كما فى الهيئة المنتزعة التى تجعل مشبهة أو مشبها به لا يقال تركب طرفيه واجب بحسب المعنى وأما بحسب اللفظ فلا اذ ربما يطلق لفظ واحد على قصة كقوله تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا لانا نقول المراد بكون المعنى مفردا أن يلاحظ بملاحظة واحدة فى ضمن لفظ واحد سواء لم يكن له أجزاء أو كانت له أجزاء متعددة لوحظت دفعة اجمالا وبكون المعنى مركبا أن يلتفت الى أشياء عدة كل على حدة ثم يضم بعضها الى بعض وتصير هيئة وحدانية وكل معنى ذى أجزاء عبر عنه بلفظ واحد لم تكن تفاصيلها ملحوظة ولم تعد مركبا وأما التشبيه بالمثل فلا يغنى عنك شيأ فان الحالة المختصة المشبهة انما تفهم من ألفاظ مقدرة أى مثلهم عما ذكر من اظهار الايمان وابطان الكفر وما يترتب عليه من الخداع المستتبع للمنافع كما أن الحالة المشبه بها تفهم من جميع الالفاظ المذكورة ههنا (قوله ونحوه هو على الحق) تجرى فيه الوجوه الثلاثة (قوله وقد صرحوا بذلك) لما ذكر أن كلمة على مستعارة للتمسك بالهدى لزم من ذلك تشبيه الهدى ونظائره بالمركوب وربما تبادر الى بعض الاوهام استبعاده فأزاله بأن هذا التشبيه فيما ذكرناه ضمنى غير مقصود من الكلام وقد صرحوا به فى مواضع أخر وجعلوه مقصودا منه أما فى صورة التشبيه كما فى قولهم جعل الغواية مركبا فانه فى قوة قولك الغواية مركب أى كالمركب وأما فى صورة الاستعارة كما فى قولهم اقتعد غارب الهوى فقد شبه الهوى بالمطية على طريقة الاستعارة المكنية ورمز لها باثبات الغارب ورشح بذكر الاقتعاد وأما قولهم امتطى الجهل فان جعل بمنزلة قولك ركب مطية الجهل كان استعارة بالكناية كغارب الهوى وان جعل فى قوة قولك اتخذ الجهل مطية كان تشبيها كالاول وأيا ما كان فتشبيه الجهل بالمطية مقصود من الكلام وهو المراد بكونه مصرحا به وقيل امتطى هو استعارة تبعية شبه اتصافه بالجهل واستقراره عليه بامتطاء المطية واستعير اسم المشبه به للمشبه وسرت الاستعارة الى الفعل وذكر المفعول أى الجهل قرينة لها ويرد عليه أنه لا فرق حينئذ بينه وبين قوله على هدى فى أن تشبيه الهدى والجهل بالمركوب ليس مقصودا منهما والتشبيه المقصود مستفاد من الاستعارة التبعية فجعله فى أحدهما مصرحا به دون الآخر تحكم والفرق بان معنى الاستعلاء خارج عن معنى الحرف ومعنى المصدر داخل فى الفعل غير صحيح وعلى تقدير

ومعنى هدى من ربهم أي منحوه من عنده وأوتوه من قبله وهو اللطف والتوفيق الذي اعتضدوا به على أعمال الخير والترقي الى الافضل فالافضل ونكر هدى ليفيد ضربا مبهما لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل على أي هدى كما تقول لو أبصرت فلانا لأبصرت رجلا وقال الهذلي

فلا وأبي الطير المربة بالضحى * على خالد لقد وقعت على لحم

* والنون في من ربهم أدغمت بغنة وبغير غنة فالكسائي وحمزة ويزيد وورش في رواية والهاشمي عن ابن كثير لم يغنوها وقد أغنها الباقون الا أبا عمرو فقد روى عنه فيها روايتان * وفي تكرير أولئك تنبيه على أنهم كما ثبتت لهم الاثرة بالهدى فهي ثابتة لهم بالفلاح فجعلت كل واحدة من الاثرتين في تميزهم بها عن غيرهم بالمثابة التي لو انفردت كفت مميزة على حيالها (فان قلت) لم جاء مع العاطف وما الفرق بينه وبين قوله أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (قلت) قد اختلف الخبران ههنا فلذلك دخل العاطف بخلاف الخبرين ثمة فانهما متفقان لان التسجيل عليهم بالغفلة وتشبيههم بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة لما في الاولى فهي من العطف بمعزل

صحته فالظاهر أنه لا يوجب الاختلاف المذكور وقد يتوهم أن لفظ ذلك في قوله وقد صرحوا بذلك اشارة الى التشبيه المدلول عليه بقوله شبهت أعني التشبيه المقصود بالاستعارة في على وهو بعيد اذ لا ينطبق عليه شيء من الامثلة وقيل اشارة الى ارادتهم معنى الاستعلاء والركوب وهذا أبعد (قوله أي منحوه) زاد حرف التفسير بين المبتدا والخبر تأكيدا للاتحاد وزيادة في البيان والمقصود أن من ابتدائية ومن ربهم صفة لهدى وتفسيره باللطف والتوفيق رعاية لمذهبه وأما عند الجماعة فهو خلق الاهتداء فيهم والتوفيق هو اللطف الداعي الى أعمال الخير كما ان العصمة هو اللطف الزاجر عن أعمال الشر (قوله الى الافضل فالافضل) قيل هذه الفاء للتعقيب على سبيل الاستمرار والمعنى انه اذا ساعدهم اللطف على عمل فأقدموا عليه استنزلوا لطفا آخر أكمل من الاول فيجدوا به عملا أفضل وهكذا كل لطف يدعو الى عمل يستجلب لطفا فلا يزالون يترقون في الاعمال الفاضلة (قوله الهذلي) هو أبو خراش يرثي خالد ابن زهير ولا زائدة في أول القسم كما في فلا أقسم ولقد وقعت جواب القسم والخطاب للطير على طريقة الالتفات وتنكير لحم للتعظيم أي على لحم أي لحم استعظم لحم خالد لعظمه فاستعظم الطير الواقعة عليه وأباها حيث أقسم به ولا حاجة الى ما توهم من أن أبي ههنا جمع على الشذوذ نظرا الى كثرة الطير وقيل الاب مقحم أريد به خالد نفسه وأضيف اليه لوقوعها عليه وملابسته اياها كما تقول أبو الثريد وأبو تراب والمربة اللازمة بالمكان من أرب بالمكان أقام به ولزمه وعن المصنف أنه كان يقول ما أفصحك يا بنت المربة (قوله وبغير غنة) المشهور عند القراء انه لا غنة مع اللام والراء وقد وردت عنهم في بعض الروايات الغنة معهما على تفصيل يقرب مما ذكره المصنف وأما بحسب العربية فلا نزاع في جوازها (قوله كما ثبتت) في موضع المصدر لقوله ثابتة كأنه قيل تنبيه على انهم ثابت لهم الاثرة بالفلاح كما ثبتت لهم الاثرة بالهدى فان جعلت الفاء زائدة لم يمتنع اعمال ما بعدها فيما قبلها وان جعلت دالة على ان الاثرة بالهدى سبب للاثرة الاخرى احتيج في الظاهر الى تقدير ثابتة بلا فاء كما صورناه (والاثرة) بفتح الهمزة والثاء التقدم والاستبداد يقال استأثر بالشيء استبد به وقوله (في تميزهم) اما متعلق بجعلت أو بالظرف الذي وقع موقع المفعول الثاني أعني بالمثابة أي المنزلة وسيأتي بيان أصلها في قوله تعالى مثابة للناس والحاصل أن تكرير أولئك أفاد اختصاصهم بكل واحد منهما على حدة ليكون كل منهما مميزا لهم عن عداهم ولو لم يتكرر لربما فهم اختصاصهم بالمجموع فيكون هو المميز لا كل واحدة (على حيالها) حيال الشيء وحواله وحوله بمعنى فمعنى كفت مميزة على حيالها انها مستقلة في ذلك مع ما حولها وفي حيزها بلا احتياج الى خارج (قوله قد اختلف الخبران ههنا) أي على هدى والمفلحون يريد أنهما مع تناسبهما معنيان متمايزان تعقلا وهو ظاهر ووجودا فان الهدى في الدنيا والفلاح في العقبى واثبات كل منهما

وأولئك هم المفلحون

* وهم فصل وفائدته الدلالة على أن الوارد بعده خبر لا صفة والتوكيد وايجاب أن فائدة المسند ثابتة للمسند اليه دون غيره أو هو مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر أولئك * ومعنى التعريف فى المفلحون الدلالة على أن المتقين هم الناس الذين عنهم بلغك أنهم يفلحون فى الآخرة كما اذا بلغك أن انسانا قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو فقيل زيد التائب أى هو الذى أخبرت بتوبته

أمر مقصود فى نفسه فالجملتان المشتملتان عليهما المتحدتان فى المخبر عنه متوسطتان بين كمالى الاتصال والانقطاع فلذلك أدخل العاطف بينهما وأما الخبران أعنى كالانعام والغافلون فهما وان اختلفا مفهوما قد اتحدا مقصودا اذ لا معنى للتشبيه بالانعام الا المبالغة فى الغفلة فكان الجملة الثانية ههنا المشاركة للاولى فى المحكوم عليه مؤكدة لها فلا مجال للعطف بينهما (قوله وفائدته) يريد أن لضمير الفصل فوائد الاولى الدلالة على أن ما ورد بعده خبر لما قبله لا نعت له ولذلك سمى فصلا الثانية توكيد الحكم للدلالة على ربط المسند بالمسند اليه وقيل توكيد المحكوم عليه لانه راجع اليه فهو تكرير له الثالثة الدلالة على حصر المسند فى المسند اليه فعلا كان أو اسما معرفا كان أو منكرا فان قولك زيد هو أفضل من عمرو معناه بالفارسية زيد اوست كه أفضلست از عمرو ومنهم من استشهد على افادته الحصر بالاستعمال فى مثل ان الله هو الرزاق وكنت أنت الرقيب ثم قال وهذا انما يتم اذا استفيد منه التخصيص فيما كان الخبر فيه نكرة والا فتعريف الخبر باللام الجنسية هو المفيد لحصره على المبتدا وان لم يكن هناك فصل كقولك زيد الامير (قوله أو هو مبتدأ) قسيم لقوله هم فصل قيل هذا جار على تقديرى العهد والجنس وأما كونه فصلا فمخصوص بالجنس (قوله على ان المتقين هم الناس الذين الخ) فاللام فى المفلحون حينئذ لتعريف العهد الخارجى ولا حاجة الى اعتبار قصر كما اذا قلت الزيدون هم المنطلقون اشارة الى المعهودين بالانطلاق الا أن تجعل كلمة هم فصلا فتقصد الى قصر المسند على المسند اليه افرادا دفعا لما عسى أن يتوهم من تناول المعهودين بالفلاح فى الآخرة غير المتقين أيضا (قوله فقيل زيد التائب) اعترض عليه بانه غير مستقيم فانك قد عرفت ان انسانا قد تاب فأنت بسؤالك عنه طالب تعيينه بان تحكم عليه بانه زيد مثلا فالجواب المطابق التائب زيد حتى لو اقتصر على ذكر زيد كان خبرا لمبتدا محذوف لا مبتدأ خبره محذوف وأجيب بان الضمير فى قولك من هو راجع الى التائب أى من التائب فمن مبتدأ والتائب خبره كما هو مذهب سيبويه والمعنى أزيد التائب أم عمرو أم غيرهما فالمطلوب بهذا السؤال أن يحكم بالتائب على خصوصية ما من تلك الخصوصيات فالصحيح ما ذكره العلامة ليكون الجواب مطابقا للسؤال والمثال موافقا لنظم التنزيل فى كون الخبر معرفا بلام العهد نعم ان جعل كلمة من خبرا مقدما كان الحق ما ذكره المعترض الا انه يفوت موافقة المثال للمقصود والعجب أن هذا مع شدة وضوحه قد خفى على كثير من الاذهان وأعجب منه أن بعضهم نبه على ما قررناه ولم يتنبه له وزعم أن دعوى رعاية المطابقة منقوضة بان من قام جملة اسمية وقد يجاب بجملة فعلية كقوله تعالى قل يحييها الذى أنشأها أول مرة فى جواب من يحيى العظام وقوله تعالى ليقولن خلقهن العزيز العليم فى جواب من خلق السموات والارض ولم يدر أن المحكوم عليه حقيقة فى زيد قام هو زيد قدم أو أخر فالسائل عن قام طالب الحكم بالقيام على زيد أو عمرو فاذا أجيب بقام زيد طابق سؤاله فى المعنى وان خالفه فى اللفظ بكونه جملة فعلية لسر يطلعك عليه اذا حان وقته بخلاف زيد التائب فان التقديم فيه يوجب اختلاف المحكوم عليه فتفوت المطابقة المعنوية التى تجب المحافظة عليها كما فى قولك أخوك زيد وزيد أخوك ثم ان هذا الزاعم تحير فى توجيه هذا المقام ذكر أن للشيخ عبد القاهر فى دلائل الاعجاز كلاما يؤيد أوله كلام المصنف وآخره كلام المعترض وهذا أيضا خبط آخر فان محصل ما أورده الشيخ ههنا أنك اذا عهدت انسانا بالانطلاق وجوزت أن يكون زيدا أو غيره فاذا قيل زيد المنطلق أو المنطلق زيد كان بيانا للاتحاد بدمع الشخص المعهود لا بيانا للانطلاق فانه معلوم ولم يرد أن

او على

أو على أنهم الذين ان حصلت صفة المفلحين وتحققوا ماهم وتصوروا بصورتهم الحقيقية فهم هم

تقديم زيد على المنطلق وتأخيره عنه يجوزان معا فى حالة واحدة بل أراد أن كل واحد منهما انما هو بحسب ما يقتضيه مقالك وحالك من طلب الحكم على هذا بذاك وعلى ذاك بهذا الا أنه لم يتعرض ههنا التعيينه وقوله فى آخر كلامه واذا قيل المنطلق زيد فالمعنى على انك رأيت انسانا ينطلق بالبعد عنك فلم تعلم أزيد هو أم عمرو فقال صاحبك المنطلق زيد أى هذا الشخص الذى تراه من بعيد هو زيد ليس فيه اشارة الى تقدير السؤال من المخاطب بل قوله أزيد هو أم عمرو بيان فى الجملة باتحاد زيد بذات الشخص المعهود وأمثال هذه المباحث لا تزلزل من له قدم راسخ فى قواعد المعانى واستخراج نكتها مؤسسة على تلك المبانى (قوله أو على انهم الذين ان حصلت) اشارة الى المعنى الثانى لتعريف المفلحين وهو تعريف الجنس المسمى بتعيين الحقيقة الا أن الخبر المعرف بلام الجنس قد يقصد به تارة حصره على المبتدا اما حقيقة أو ادعاء نحو زيد الامير اذا انحصرت الامارة فيه أو كان كاملا فيها كأنه قيل زيد كل الامير وجميع افراده فيظهر الوجه فى افادة الجنس الحصر وقد يقصد به أخرى لأن المبتدا هو عين ذلك الجنس ومتحد به لا أن ذلك الجنس مفهوم آخر مغاير له فيحصر فى المبتدا بحيث لا يوجد فى غيره كما فى الحصر الحقيقى أو كامل فيه بحيث لا يعتدّ به فى غيره كما فى الحصر الادّعائى فهذا معنى آخر للخبر المعرف بلام الجنس غير الحصر وهذا هو الذى ذكره الشيخ فى دلائل الاعجاز وملخص ما أورد فيها أن الخبر المعرف باللام قد يراد به العهد كما فى قولك زيد المنطلق لمن يعلم انه كان انطلاق ولم يعلم انه لمن كان وقد يراد به حصر مفهومه فى المبتدا على انه لم يحصل لغيره أصلا أو على الكمال كما فى قولك زيد الشجاع وقد يراد به ظهور اتصاف المبتدا بهذه الصفة كما فى قوله ووالدك العبد أى ظاهر اتصافه بالعبدية وقد يراد به معنى آخر دقيق يكون المتأمل عنده كما يقال تعرف وتنكر كقولك هو البطل الحامى فانك لا تريد به عهدا ولا حصر جنس ولا ظهور اتصاف بل تريد أن تقول لصاحبك هل سمعت بالبطل الحامى وهل تصوّرت حقيقته ماهى فان كنت قتلته علما واحطت به خبرا فعليك بفلان واشدد به يديك فهو ضالتك وعنده بغيتك وطريقته طريقة قولك هل سمعت بالاسد وهل تعرف ماهو فان كنت تعرفه فزيد هو هو بعينه لا حقيقة له وراءه ثم ان دعوى كون زيد حقيقة الاسد مثلا انما يتأتى اذا تصوّرت تلك الحقيقة فى الوهم بصورة تناسب تلك الدعوى فانها لو تركت على حالها لم يكن ادعاء اتحاد زيد بها مستحسنا مقبولا فلذلك قال الشيخ بعد توضيح هذا المعنى وتكثير أمثلته هذا كله على معنى الوهم والتقدير وان تصور فى خاطره شيأ لم يره ولم يعلمه ثم تجريه مجرى ما علمه وليس شئ بأغلب على هذا الضرب الموهوم من الذى فانه يجئ كثيرا على انك تقدر شيأ فى وهمك ثم تعبر عنه بالذى كقوله

أخوك الذى ان تدعه لملمة * يجبك وان تغضب الى السيف يغضب

فتخيل من ذلك بعض الناس أن تعريف الخبر فى هذا المعنى ليس تعريف الجنس وقال أطبق الناظرون فى هذا الكتاب على انه يريد بذلك تعريف الجنس وينبغى ان تعلم أنه اشارة الى معنى آخر لتعريف الخبر وهو فاسد اذ قد ثبت لك انه تعريف جنس اعتبر معه تصوير الحقيقة بصورة وهمية توصلا الى دعوى الاتحاد بينها وبين ما أخبر عنها فهو من فروع الجنس كالحمل على الكمال وكيف لا والتعريف باللام منحصر فى العهد والجنس فان قلت ظهور الاتصاف بمضمون الخبر ليس شيأ منهما قلت هو راجع الى الجنس أيضا كأنه بعد ما جعل خبرا عرف باللام اشارة الى حضور الجنس فى الاذهان من حيث انها صفة للمخبر عنه وهذا معنى ظهور اتصافه به وقد اختار العلامة فى تعريف المفلحون ذلك المعنى على حصر الجنس لانه أدق وأبلغ فقوله (ماهم) مفعول بان تحققوا ومثله لا يسمى تعليقا لوجود العمل فى المفعول الاول وقوله (وتصوروا بصورتهم الحقيقية) اشارة الى تصوير حقيقة المفلحين بالصورة التى حقها أن يكونوا عليها وقوله (فهم هم) فيه اشارة الى الاتحاد والضمير الاول للمتقين والثانى للمفلحين

لا يعدون تلك الحقيقة كما تقول لصاحبك هل عرفت الاسد وما جبل عليه من فرط الاقدام ان زيدا هو هو فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله أحد على طرق شتى وهى ذكر اسم الاشارة وتكريره وتعريف المفلحين وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ليبصرك مراتبهم ويرغبك فى طلب ما طلبوا وينشطك لتقديم ما قدموا ويثبطك عن الطمع الفارغ والرجاء الكاذب والتمنى على الله ما لا تقتضيه حكمته ولم تسبق به كلمته اللهم زينا بلباس التقوى واحشرنا فى زمرة من صدرت بذكرهم سورة البقرة والمفلح الفائز بالبغية كأنه الذى انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والمفلج بالجيم مثله ومنه قولهم للمطلقة استفلحى بأمرك بالحاء والجيم والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذلك أخواته فى الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلى * لما قدم ذكر أوليائه وخالصة عباده بصفاتهم التى أهلتهم لاصابة الزلفى عنده وبين أن الكتاب هدى ولطف لهم خاصة قفى على أثره بذكر أضدادهم وهم العتاة المردة من الكفار الذين لا يقع فيهم الهدى ولا يجدى عليهم اللطف وسواء عليهم وجود الكتاب وعدمه وانذار الرسول وسكوته (فان قلت) لم قطعت قصة الكفار عن قصة المؤمنين ولم تعطف كنحو قوله ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم وغيره من الاى الكثيرة (قلت) ليس وزان هاتين القصتين وزان ما ذكرت لان الاولى فيما نحن فيه مسوقة لذكر الكتاب وأنه هدى للمتقين وسيقت الثانية لان الكفار من صفتهم كيت وكيت

وقوله (لا يعدون تلك الحقيقة) تأكيد للاتحاد لا تصوير بيان لحصر المبتدا فى الخبر كما ظن حيث قيل اذا جعل اللام للعهد أريد قصر الفلاح عليهم واذا جعلت للجنس أريد قصرهم على صفة الفلاح فانه مخالف للقاعدة المقررة من ان تعريف الخبر بلام الجنس يفيد قصره على المبتدا لا عكسه وان أشعر به كلامه فى الفائق حيث قال معنى قوله ان الله هو الدهر ان الله هو الجالب للحوادث لا غير الجالب وذهب رحمه الله تعالى الى أن الحصر على الوجهين للمسند على المسند اليه أو على العهد قصر افراد أو على الجنس قصر قلب الخ وما حققناه هو المعوّل عليه فان قلت اذا ادعى ان المتقين عين حقيقة المفلحين فلا يتصوّر هنالك حصر أصلا فكيف استعمل فيه ضمير الفصل قلت قد جرد لتمييز الخبر عن النعت وتأكيدا الحكم اما معا أو لاحدهما وكذا اذا أريد حصر المبتدا على الخبر وتوسط بينهما كقولك الكرم هو التقوى أى لا كرم الا التقوى وأما اذا كان الخبر المعرف مفيدا لحصر الجنس فى المبتدا كان الفصل مؤكدا كقولك زيد هو الامير (قوله فانظر كيف) لما كان النظر وسيلة الى العلم كان متضمنا لمعناه مجازا يقاعه على الاستفهام معلقا عنه وقوله عز من قائل كقولك عز قائلا هو تمييز عن النسبة أى عز قائليته أو حال على أن المراد بقائل هو الجنس أى عز قائلا من القائلين (قوله على طرق شتى) متعلق بكرر أما التنبيه بذكر اسم الاشارة وتكريره فلما عرفت من انه بمنزلة اعادة الوصف وتعليق الحكم به وان تكريره يدل على اختصاص كل واحد من الهدى والفلاح بهم وأما بتعريف المفلحين فعلى العهد ظاهر سواء اعتبر فيه حصر أو لا وأما على الجنس فلأن المقصود هو الاتحاد بتلك الحقيقة وذلك أبلغ من الاختصاص وأما بتوسط الفصل فمن حيث دلالته على الحصر أو تأكيد الحكم (قوله يثبطك الخ) يشير الى أن أصحاب الكبائر لا يفوزون بالشفاعة والنجاة من العقوبة ودخول الجنة وأنهم مخلدون فى النار تعريض بأهل السنة حيث يطمعون فى ذلك والجواب أن المقصود اختصاصهم بالكامل من الهدى والفلاح فلا يلزم من ذلك أن لا يكون لغيرهم هدى ولا فلاح أصلا (قوله استفلحى) فهو من كنايات الطلاق أى فوزى واستقلى بأمرك (قوله على معنى الشق) يقال فلحت الارض أى شققت والحديد بالحديد يفلح أى يشق ويقطع ومنه الفلاحة بمعنى الحراثة (قوله فلق) شق وفلذ قطع وفلى فرق الشعر لطلب القمل (قوله قفى على أثره) يقال قفيته به وقفيت به على أثره أى اتبعته اياه وفى قوله سواء عليهم وجود الكتاب وعدمه اشارة الى التناسب بين القصتين الذى حسن به تعقيب احداهما بالاخرى زيادة حسن وان لم يصلح

فبين الجملتين تباين فى الغرض والاسلوب وهما على حد لامجال فيـه للعاطف (فان قلت) هذا اذا زعمت ان الذين يؤمنون جار على المتقين فأما اذا ابتدأته وبنيت الكلام لصفة المؤمنين ثم عقبته بكلام آخر فى صفة اضدادهم كان مثل تلك الآى المتلوة (قلت) قد مرّ لى أن الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستئناف وأنه مبنى على تقدير سؤال فذلك ادراج له فى حكم المتقين وتابع له فى المعنى وان كان مبتدأ فى اللفظ فهو فى الحقيقة كالجارى عليه

مصححا للعطف بينهما (قوله فبين الجملتين تباين فى الغرض والاسلوب) أما التباين فى الاول فلأن الغرض من الاولى بيان بلوغ الكتاب غاية الكمال فى الهداية تقريرا لكونه يقينا لامجال فيه للشك وتحقيقا لكونه ذلك الكتاب الكامل فى جنسه المتحدى باعجازه ومن الثانية بيان اصرار الكفار على ماهم عليه من الكفر والضلال وأنه لايجدى عليهم الالطاف والانذار وأما التباين فى الثانى أى الاسلوب وهو الفن والطريق فلأن طريق الاداء فى الاولى أن يحكم على الكتاب مع حذفه لفظا بما جعل المتقون قيدا لما حكم به عليه وفى الثانية أن يحكم على الكفار قصدا مع ذكرهم لفظا وصدرت بان اشعارا بالانقطاع والشروع فى فن آخر لايقال الجملتان مسوقتان لبيان حال الكتاب فالاولى لبيان أنه هدى للمتقين والثانية لبيان أنه ليس هدى لاضدادهم فهما على حد يحسن العطف بينهما لانا نقول قد عرفت أن الذى سيقت له الثانية هو الحكم على الكفار بالاصرار وان وجود الانذار وعدمه سواء عليهم وأما ان الكتاب بحيث لايجديهم فمعلوم تبعا لاقصدا ولو كان مقصودا لم يحسن العطف أيضا لان الانتفاع به صفة كمال له يؤيد ماسيق له الكلام فى هذا المقام من تفخيم شأنه واعلاء مكانه بخلاف عدم الانتفاع (قوله فهو فى الحقيقة كالجارى عليه) يعنى أنه وان كان فى صورة كلام مستقل منقطع عما قبله حيث جعل مبتدأ لفظا مخبرا عنه بأولئك لكنه مرتبط به ارتباطا معنويا صار به من تتمة ماقبله متصلا به اتصال التابع بمتبوعه فكما لايصح العطف على تقدير كونه موصولا اما صفة مجرورة أو مخصوصا منصوبا بأعنى أو مرفوعا لم يصح أيضا على تقدير كونه منقطعا وانما قال كالجارى عليه اشارة الى الفرق بين المستأنف والمخصوص نصبا أو رفعا فان المخصوص وان لم يكن جاريا على متبوعه صورة فهو جار عليه حقيقة فانه مسوق لاثبات مفهومه للمنعوت الذى قطع هو عن اعرابه بخلاف المستأنف الذى سيق للحكم عليه بالهدى والفلاح وانما يفهم ثبوته للمتقين ضمنا فهو كالجارى فى الاتصال وعدم الاستقلال وذلك لانه مبنى على السؤال المبنى على مانشأ منه فهو من مستتبعاته فاذا لم يصلح لذلك ماهو من توابعه وروادفه لم يصلح هو لذلك فان قلت يرد عليه الوجه الاخير وهو أن يجعل والذين يؤمنون مبتدأ خبره أولئك على هدى فانه حينئذ جملة مستقلة فى وصف المؤمنين جاءت معطوفة على ماتقدمها فليعطف عليها جملة وصف الكافرين كما فى الآيات الاخر قلت يندفع بأنه بنى الكلام ههنا على الوجه المرضى وماذكرته وجه ضعيف كما لوح اليه بل ربما يستدل بهذا البناء على ضعفه وأيضا قد عرفت أن هذه الجملة محمولة على التعريض وان معناها على ماحققناه يناسب وصف الكتاب بالكمال ولذلك جاز عطفها على سابقتها وأما جملة ان الذين كفروا فلا مدخل لها فى ذلك فلا وجه للعطف فيما هذا وقد زعم بعضهم أن خلاصة الجواب المذكور فى الكتاب ان الذين يؤمنون بالغيب الى ساقته استئناف وقع جوابا عن سؤال وان قوله ان الذين كفروا لايصلح أن يكون جوابا عن ذلك السؤال فامتنع العطف لذلك ورد بأنه مع كونه غير كلام المصنف غير مستقيم فانه اذا قيل ما بال المتقين مخصوصين بكون الكتاب هدى لهم دون من عداهم حسن غاية الحسن أن يقال لان الموصوفين بتلك الصفات أحقاء بذلك والكفار المصرين لاينتفعون به بل مستو عليهم وجود الكتاب وعدمه فان هذا المعطوف يؤكد اختصاصهم بالنفى عن غيرهم وتوهم آخرون فى الآية أنه ترك العطف فى الآية لانه استئناف آخر كأنه قيل ثانيا مابال غيرهم لم يهتدوا به فأجيب بأنهم لاعراضهم وزوال استعدادهم لم تنجع فيهم دعوة الكتاب الى الايمان ورد بأنه بعد ماتقرر ان تلك

*والتعريف في (الذين كفروا) يجوز أن يكون للعهد وأن يراد بهم ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأضرابهم وأن يكون للجنس متناولا كل من صمم على كفره تصميما لا يرعوى بعده وغيرهم ودل على تناوله للمصرين الحديث عنهم باستواء الانذار وتركه عليهم و (سواء) اسم بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم في أربعة أيام سواء للسائلين بمعنى مستوية وارتفاعه على أنه خبر لان وأأنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع المرتفع به على الفاعلية كأنه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم انذارك وعدمه كما تقول ان زيدا مختصم أخوه وابن عمه أو يكون أأنذرتهم أم لم تنذرهم في موضع الابتداء وسواء خبرا مقدما بمعنى سواء عليهم انذارك وعدمه والجملة خبر لان (فان قلت) الفعل أبدا خبر لا مخبر عنه

ان الذين كفروا سواء عليهم

*قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم

الاوصاف المختصة هي المقتضية لذلك السؤال لم يبق لهذا السؤال وجه وقيل ترك العطف لغاية الاتحاد والاتصال وهو أيضا مردود بأن شرح تمرد الكفار لا يؤكد كون الكتاب كاملا في الهداية (قوله والتعريف في الذين كفروا) وذلك أن تعريف الذي من بين الموصولات كتعريف ذي اللام في كونه للعهد تارة والجنس أخرى سواء جعلت من المعرف باللام كما ذهب اليه شرذمة من النحاة أولا كما عليه المحققون والوجه في العهد ان هؤلاء اعلام الكفر والمشهورون به فهم لذلك كالحاضرين في الاذهان فاذا أطلق اللفظ التفت اليهم واذا حمل على الجنس يعم الكفار الا أن الاخبار عنهم بما يدل على الاصرار دل على ان المراد هم المصرون فقط فيكون اللفظ عاما مقصورا على بعض افراده بقرينة الخبر لا يقال المصنف لم يذهب الى أن الجمع المحلى بلام الجنس للاستغراق بل هو عنده للاطلاق الصالح للكل والبعض حيث صرح في قوله تعالى اذا طلقتم النساء أنه لا عموم ولا خصوص في النساء ولكنه اسم جنس وفي قوله تعالى والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء بأن اللفظ مطلق في تناول الجنس صالح لكله وبعضه فجاء في أحد ما يصلح له يعني في ذوات الاقراء كالاسم المشترك لانا نقول هو لا يمنع صلوحه للعموم بل يمنع ظهوره فيه كما هو مذهب أصحاب الاصول فذهب ههنا المصنف الى أن هذا الصالح للعموم مستعمل فيه ومقصور على البعض بواسطة القرينة وفيه أنه تطويل المسافة بلا طائل وقيل المختار عنده أن مثل هذا الجمع للعموم وأما كونه للاطلاق فشيء ذكره في بعض المواضع من هذا الكتاب وهو مردود بالنص المنقول منه وأما تفسيره للجمع المعرف باللام بمعنى الاستغراق فذلك لاستفادته منها بمعونة المقام لا لظهورها فيه ولا معونة للمقام ههنا فالصحيح أنه أراد كونه مطلقا في تناول الجنس صالحا بحسب مفهومه لأن يراد به كله وبعضه لكن الخبر دل على تقييده فقوله متناولا كل من صمم وغيرهم لم يرد به الشمول بل التناول بحسب الاطلاق نظرا الى اللفظ وحده واذا اعتبرت القرينة معه دلت على تناوله بحسب الارادة للمصرين فقط ومعنى لا يرعوى لا ينزجر ولا يمتنع (قوله كما يوصف بالمصادر) أي كما تجرى المصادر على ما تتصف بها كذلك سواء يجرى على ما يتصف بالاستواء أي يجعل له وصفا معنويا بالا نعتا نحويا كما في كلمة سواء وأربعة أيام سواء بالجر والمشهور هو النصب وأما غيره كما في هذه الآية فان سواء ههنا في موقع مستو اما خبرا عما قبله ومسندا الى ما بعده كما يسند الفعل الى فاعله فيجب حينئذ توحيده واما خبرا عما بعده فيكون ترك تثنيته لجهة المصدر وكأنه نبه على ذلك حيث قال أولا مستو عليهم وثانيا سواء عليهم واختار بعضهم الوجه الثاني لانه اسم غير صفة فالاصل فيه أن لا يعمل وأيضا المقصود من الوصف بالمصادر المبالغة في بيان محالها كأنها صارت غير ما قام بها فمعنى قولنا زيد عدل أنه عين العدل كأنه تجسم منه واذا أولت بمعنى اسم الفاعل كمستو مثلا فات ذلك المقصود وكذا ان حملت على حذف المضاف (قوله الفعل أبدا خبر) لما حكم بأن قوله تعالى أأنذرتهم أم لم تنذرهم مرتفع المحل اما على الفاعلية أو على الابتداء مع تقدم الخبر توجه عليه أسئلة الاول ان الفعل كيف وقع مخبرا عنه ومسندا اليه الثاني ان ما ذكرته يبطل تصدر الاستفهام الثالث

فكيف

فكيف صح الاخبار عنه في هذا الكلام (قلت) هو من جنس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ الى جانب المعنى وقد وجدنا العرب يميلون في مواضع من كلامهم مع المعاني ميلا بينا من ذلك قولهم لا تأكل السمك وتشرب اللبن معناه لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن وان كان ظاهر اللفظ على ما لا يصح من عطف الاسم على الفعل والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلخ عنهما معنى الاستفهام رأسا قال سيبويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء قولك اللهم اغفر لنا أيتها العصابة يعني أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما أن ذلك جرى على صورة النداء ولا نداء ومعنى الاستواء استواؤهما في علم المستفهم عنهما لانه قد علم أن أحد الامرين كائن اما الانذار واما عدمه ولكن لا بعينه

أن الهمزة وأم موضوعتان لاحد الامرين وما يسند اليه سواء يجب أن يكون متعددا فصرح بالسؤال الاول وأجاب عنه وعقبه بما هو جواب عن الاخيرين (قوله فكيف صح الاخبار عنه) أي عن الفعل قيل المخبر عنه ههنا هو الجملة لا الفعل وحده فقد جعل الفعل مع فاعله المضمر فعلا وهو شائع في عباراتهم ولا حاجة الى ذلك لان الاخبار فيما نحن فيه انما هو عن الفعل وأما فاعله فهو قيد للمخبر عنه لا جزء منه (قوله المهجور فيه جانب اللفظ) فان الفعل اذا نظر الى لفظه واعتبر معناه على ما يقتضيه ظاهره امتنع الاخبار عنه لكنه هجر ههنا مقتضى لفظه وأول بمعنى مصدر مضاف الى فاعله فلذلك صح أن يخبر عنه وقوله (مع المعاني) من قبيل التضمين أي يميلون دائرين معها ولا يلتفتون الى ما تقتضيه ظواهر ألفاظها (قوله من ذلك قولهم) فانه ان أجري على ظاهره لزم عطف الاسم وهو تشرب بالنصب على الفعل بل عطف مفرد على جملة لا محل لها من الاعراب فهو من قبيل ما هجر فيه جانب لفظه الى جانب معناه من حيث انه أول لا تأكل السمك بما فيه اسم يصلح لأن يعطف عليه أن تشرب أي لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن لا من حيث انه جعل لا تأكل في تأويل المصدر على قياس قوله أم لم تنذرهم فان الفرق بين فان قلت هذه الواو بمعنى مع اذ المنهي عنه هو الجمع فلو جعل ما بعدها مفعولا معه كما في قولك ما صنعت وأباك لاستغني عن التأويل قلت بل يحتاج اليه أيضا لان ما بعد الواو لا يصلح لمصاحبة معمول لا تأكل بل لمصاحبة معمول فعل يحال اليه أي لا يكن منك أكل السمك مع شرب اللبن (قوله والهمزة وأم) هذا مع كونه تفسيرا لمعنى الآية يتضمن فائدتين الاولى تأكيد الجواب عن السؤال الاول وذلك لان تجريد الهمزة وأختها لما ذكره من معنى الاستواء فيه هجر عن جانب اللفظ الثانية دفع السؤالين الباقيين تقريره ان هاتين الكلمتين قد انسلخ عنهما ههنا معنى الاستفهام بالمرة حتى زال عنهما الدلالة على أحد الامرين وصارتا لمجرد معنى الاستواء فان اللفظ الحاصل لمعنيين قد يجرد لاحدهما و يستعمل فيه وحده كما في صيغة النداء فانها كانت للاختصاص الندائي فجردت لمطلق الاختصاص وفي هذه الآية كما خولف لفظ الفعل وأريد به الحدث مضافا الى فاعله فصح الاخبار عنه كذلك خولف لفظتا الهمزة وأم فجردتا عن معنى الاستفهام لمعنى الاستواء فبطل اقتضاء صدر الكلام وزال كونهما لاحد الامرين لا يقال فعلى ما ذكرتم يؤل المعنى الى ان المستويين سواء وانه تكرار بلا حاصل لانا نقول بل المعنى ان المستويين في صحة الوقوع مستويان في عدم النفع وتحريره ان هاتين الكلمتين يدلان على الاستفهام واستواء الامرين في العلم بالوقوع و بصحته أيضا فقلتا الى مجرد استوائهما في صحة الوقوع من غير استفهام واعتبار علم وأخبر عنهما بسواء على انه مقيد بعدم النفع أو بما يجري مجراه مما يناسب المقام (قوله ومعنى الاستواء) أراد به ان هذا معناهما في أصلهما ليظهر تضمنهما للاستواء فيصح الحكم بتجريدهما الا ان الاستواء في علم المستفهم مقصود منهما كيف وهما بعد التجريد لا يقعان في كلام المستفهم وقيل أراد به ان الاستواء الذي جردتا له هو استواؤهما في علم المستفهم عند استعمالهما في الاستفهام وههنا قد ذهب الاستفهام وبقي الاستواء في العلم وهذا أقرب الى الحقيقة وأليق بقولهم جردتا لمعنى الاستواء منسلخا عنهما معنى الاستفهام لاقتضائه أن يكون المراد بهما

(قال محمود رحمه الله والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء الخ) قال أحمد رحمه الله وحاصل هذا النقل استعمال الحرف في أعم معناه فالهمزة المعادلة لأم موضوعة في الاصل للاستفهام عن أحد متعادلين في عدم علم التعين فنقلت الى مطلق المعادلة وان لم يكن استفهاما واستعملت في الجزء الحقيقي وكذلك حرف النداء موضوع في الاصل لتخصيص المنادى بالدعاء ثم نقل الى مطلق التخصيص ولا نداء كما يكون المجاز بالتخصيص والقصر مثل تخصيص الدابة بذوات الاربع وان كانت في الاصل لكل مادب فقد يكون بالتعميم والتعدي مثل تسمية الرجل الشجاع أسدا نقلا لهذا الاسم من موصوف بالشجاعة مخصوص وهو الحيوان المعروف الى كل موصوف بتلك الصفة غير مقصورة على محلها الاصلي

فكلاهما معلوم بعلم غير معين * وقرئ (أأنذرتهم) بتحقيق الهمزتين والتخفيف أعرب وأكثر وبتخفيف الثانية بين بين وبتوسيط ألف بينهما محققتين وبتوسيطها والثانية بين بين وبحذف حرف الاستفهام وبحذفه والقاء حركته على الساكن قبله كما قرئ قد افلح

أأنذرتهم أم لم تنذرهم

هو الاستواء الذى كان مع الاستفهام والا لم يكن مجرداً عن مجرد الاستفهام فالمستفاد منهما هو الاستواء فى علم المستفهم والمستفاد من سواء هو الاستواء فيما سيق له الكلام كأنه قيل المستويان فى علمك مستويان فى عدم الجدوى وهذا ما نقل عن المصنف من ان معناه ما استوى فيه علمك حتى اشتغلت به مستو فى عدم التأثير كأنه سأل ربه أأنذرتهم أم لا فقيل له ذلك ومحصول هذا المنقول ان هناك سؤالا مقدراً أوقع هذا الكلام عقيبه فأشير الى الاستواء فى علم ذلك المستفهم وحكى بعض المحققين عن أبى على أن الفعلين مع الحرفين فى تأويل اسمين بينهما واو العطف لان ما بعد كلمتى الاستفهام مثل قولك أقمت أم قعدت متساويان فى علم المستفهم فاذا قيل سواء على أقمت أم قعدت فقد أقيم تمام ما بعدهما مقام المستويين وهما قيامك وقعودك كما أقيم لفظ النداء مقام الاختصاص وعلى هذا يكون الواقع موقع الفاعل أو المبتدا مجموع الفعلين مع الحرفين ثم اختار أن سواء فى مثله خبر مبتدا محذوف تقديره الامران سواء على ثم بين الامرين بقوله أقمت أم قعدت وهذان الفعلان فى معنى الشرط والجملة الاسمية السابقة دالة على جوابه أى ان قمت أو قعدت فالامران سواء على ألا ترى ان الماضى المذكور فى مثله يفيد معنى المستقبل وما ذاك الا لتضمنه معنى الشرط ولذلك استهجن الاخفش على ما حكى عنه أبو على فى الحجة أن يقع بعدهما الابتدائية وأما قوله تعالى سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون فلتقدم الفعلية والا لم يجز واستقبح أيضا وقوع المضارع بعدهما وذلك لان افادة الماضى معنى الاستقبال أدل على ارادة معنى الشرط ويؤيده ان ما جاء فى التنزيل من هذا القبيل جاء على صيغة الماضى وانما أفادت الهمزة فائدة ان الشرطية لان كلمة ان تستعمل فى الاغلب فى أمر مفروض مجهول الوقوع وكذلك حرف الاستفهام يستعمل فيما لم يتيقن حصوله فجاز قيامها مقامها مجردة عن معنى الاستفهام وكذا أم جردت عن معناها وجعلت بمعنى أو لانها مثلها فى افادة أحد الشيئين قال وبرشدك الى أن سواء سادّ مسدّ جواب الشرط لا خبر مقدم ان معنى سواء على أقمت أم قعدت ولا أبالى أقمت أم قعدت واحد فى الحقيقة ولا أبالى ليس خبر المبتدا بل المعنى ان قمت أو قعدت فلا أبالى بهما وكذا يرشدك اليه قوله

سيان عندى ان بروا وان فجروا * فليس يجرى على أمثالهم قلم

وقبله

أدرت فى هذه الدنيا وساكنها * طرفى فأبصرت دارا ما بها ارم

الواجدون غنى والعادمون نهى * ليس الذى وجدوا مثل الذى عدموا

ليسوا وان وجدوا عيشا سوى نعم * وربما نعمت فى مثلها نعم

وانما خص استعمال الهمزة وأم فى هذا المعنى بما بعد سواء ولا أبالى وما يجرى مجراهما لان المراد التسوية فى الشرط بين أمرين فاشترط فيما يقع موقع الجزاء أن يشتمل على معنى الاستواء قضاء لحق المناسبة ولهذا وجب تكرير الشرط ولم يصح لا أبالى أقام زيد فعلى ما اختاره هذا الفاضل تكون الجملة الشرطية خبر ان والمعنى ان الذين كفروا ان أنذرتهم أو لم تنذرهم فهم سواء عليهم (قوله بعلم غير معين) صح بكسر الياء فى نسخة المصنف على صيغة اسم الفاعل أى بعلم لا يفيد التعيين فيكون الأمران مستويين فى العلم بهما والمستفهم طالب التعيين أحدهما (قوله والتخفيف أعرب) أى أفصح وأدخل فى العربية من تحقيق الهمزتين وهو جملة معترضة وقوله وبتخفيف الثانية شروع فى بيان ما ذكر أنه أعرب (قوله وبحذف حرف الاستفهام) هذه وما بعدها من الشواذ والباقية من السبع المتواترة وانما جعل المحذوف همزة الاستفهام لكثرة حذفها كما فى بيت الكتاب * بسبع رمين الجمر أم بثمان * دون همزة الافعال (قوله والقاء حركته) المتبادر من هذه العبارة انه أراد القاء حركة ذلك المحذوف أعنى حرف الاستفهام

(فان

(فان قلت) ماتقول فيمن يقلب الثانية ألفا (قلت) هو لاحن خارج عن كلام العرب خروجين أحدهما الاقدام على جمع الساكنين على غير حده وحده أن يكون الاول حرف لين والثانى حرفا مدغما نحو قوله الضالين وخويصة والثانى اخطاء طريق التخفيف لان طريق تخفيف الهمزة المتحركة المفتوح ماقبلها أن تخرج بين بين فأما القلب ألفا فهو تخفيف الهمزة الساكنة المفتوح ماقبلها كهمزة رأس والانذار التخويف من عقاب الله بالزجر عن المعاصى (فان قلت) ماموقع (لايؤمنون) (قلت) اماأن يكون جملة مؤكدة للجملة قبلها أو خبرا لان والجملة قبلها اعتراض * الختم والكتم اخوان لان فى الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه كتماله وتغطية لئلا يتوصل اليه ولا يطلع عليه * والغشاوة الغطاء فعالة من غشاه اذا غطاه وهذا البناء لما يشتمل على الشئ كالعصابة والعمامة (فان قلت) مامعنى الختم على القلوب والاسماع وتغشية الابصار (قلت) لاختم ولا تغشية ثم على الحقيقة وانما هو من باب المجاز ويحتمل أن يكون من كلا نوعيه وهما الاستعارة والتمثيل أما الاستعارة فأن تجعل قلوبهم لان الحق لاينفذ فيها

لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم

* قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية

فتصير القراءة عليهم أنذرتهم بحركة الميم والهمزة جميعا وهى مع كونها غير مروية عن أحد مخالفة للقياس وموجبة للثقل فلذلك قيل ان الضمير انما هو راجع الى الحرف الذى بعد حرف الاستفهام فتكون القراءة عليهم أنذرتهم بفتح الميم مع سكون النون بلا همزة أصلا ويشهد له قوله كما قرئ قد افلح (قوله هو لاحن خارج خروجين) اعتذر عن الاول بأن من قلب الهمزة ألفا أشبع الالف مقدارا زائدا على المعتاد ليكون ذلك فاصلا بين الساكنين كما ذكر فى قراءة من قرأ محياى بسكون الياء وصلا وعن الثانى بأن المتحركة قد تقلب ألفا على الشذوذ كقول حسان * سألت هذيل رسول الله فاحشة * وقول الفرزدق * فارعى فزارة لاهناك المرتع * والشاذ لا يكون خارجا عن كلام العرب وهذه القراءة من قبيل الاداء ورواية المصريين عن ورش وغيرهم يروون عنه التسهيل بين بين كالقياس فلا يكون الطعن فيها طعنا فيما هو فى السبع المتواترة على أن المصنف لايبالى بذلك أيضا (قوله جملة مؤكدة للجملة قبلها) جعل لايؤمنون تأكيدا أو بيانا للاستواء فى عدم الاجداء أولى من أن يجعل خبرا وماقبله اعتراضا لان ماتقدمه أقوى وأظهر منه فى افادة ماسيق له الكلام فبالحرى أن تكون عمدة فيه لا معترضة مستغنى عنها فان جعل لايؤمنون خبرا كان له محل من الاعراب وكذا ان جعل بيانا للجملة قبله ان أجرى مجرى التوابع هذا اذا كان ماقبله جملة وان قدر انه اسم فاعل مع فاعله تعين أن يكون لا يؤمنون تقريرا أو بيانا لمضمونه لان الاعتراض عنده لايكون الا جملة لامحل لها (قوله اخوان) أى متشاركان فى العين واللام ومتناسبان فى المعنى كما بينه بقوله لان الاستيثاق الخ وقد أشار فى السؤال الى اندراج الاسماع فى حكم الختم كما سيصرح به ويؤيده وفى قوله لاختم ولا تغشية ثم على الحقيقة رد على من زعم ذلك من أصحاب الظاهر وأراد بباب المجاز ما يكون علاقته المشابهة لا ما يتناول المرسل وذلك لينحصر فى هذين النوعين كما يقتضيه ظاهر عبارته وبالاستعارة المجاز المبنى على المبالغة فى تشبيه مفرد بمفرد وبالتمثيل ماينبئ من المجاز على تشبيه هيئة منتزعة من أمور عدة بهيئة مثلها وتسمى مجازا مركبا وأجزاء هذا المركب وان كان لها مدخل فى انتزاع وجه الشبه الا انه ليس فى شئ منها على انفراده تجوز باعتبار هذا المجاز المتعلق بمجموعها بل هى باقية على حالها من كونها حقيقة أو مجازا كما حقق فى موضعه فظهر ان المجاز المبنى على التشبيه ينقسم عند المصنف الى هذين القسمين كما ذكر فى الايضاح ويوافقه كلام الشيخ عبد القاهر وكثير من القدماء وقد تقرر فى هذا الكتاب الفرق بينهما حيث قال فى قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا يجوز أن يكون تمثيلا وان يكون استعارة وجعل السكاكى التمثيل بالمعنى المذكور نوعا من الاستعارة التى أراد بها المجاز الذى مبناه على المشابهة وميزه عن النوع الآخر بأن سماه استعارة تمثيلية ولا مناقشة فى الاصطلاحات لكن يجب التنبيه عليها كيلا يغلط فى المعانى باختلافها (قوله اما الاستعارة فأن تجعل)

ولا يخلص الى ضمائرها من قبل اعراضهم عنه واستكبارهم عن قبوله واعتقاده وأسماعهم لانها تمجه وتنبو عن الاصغاء اليه وتعاف استماعه كأنها مستوثق منها بالختم وأبصارهم لانها لا تجتلى آيات الله المعروضة ودلائله المنصوبة كما تجتليها أعين المعتبرين المستبصرين كأنما غطي عليها وحجبت وحيل بينها وبين الادراك وأما التمثيل فان تمثل حيث لم يستنفعوا بها في الاغراض الدينية التى كلفوها وخلقوا من أجلها بأشياء ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها بالختم والتغطية

حاصل ماذكره في الاستعارة أن لفظ الختم استعير من ضرب الخاتم على نحو الاوانى لاحداث هيئة في القلب والسمع مانعة من خلوص الحق اليهما كما يمنع نقش الختام على تلك الظروف من نفوذ ما هو بصدد الانصباب فيها فتكون استعارة محسوس لمعقول بجامع عقلى هو الاشتمال على منع القابل عما من شأنه وحقه أن يقبله ثم اشتق من الختم المستعار صيغة الماضى ففى ختم استعارة تصريحية تبعية وقوله (من قبل اعراضهم واستكبارهم) اشارة الى الهيئة الحادثة فى القلوب المانعة من أن ينفذ فيها الحق ويخلص الى ضمائرها ففيه تنبيه على المشبه وعلى وجه التشبيه كما أن قوله (لانها تمجه وتنبو) ايماء اليهما لان مج الاسماع للحق ونبوها عن الاصغاء اليه وكراهتها الاستماعه يدل على عدم نفوذه فيها لأجل هيئة حادثة فيها مانعة من النفوذ ويلزم من التشبيه الذى تتضمنه هذه الاستعارة تشبيه القلوب والاسماع بالاوانى لكنه تابع لذلك التشبيه ولا يمكن أن يقصد ابتداء فبطل ما توهم من أن القلوب والاسماع استعارة بالكناية والختم تخييل وكيف لا وسيرد عليك ان رد التبعية فى أمثال هذه الصور الى المكنية كما ذهب اليه السكاكى مما لا يستحسن أصلا ومن ههنا يعلم أن قوله (فان تجعل قلوبهم وأسماعهم كأنها مستوثق منها بالختم) لا يدل على أن المقصود تشبيه القلوب والاسماع كما يتناول اليه الوهم بل هو بمنزلة أن يقال تجعل الحال لكونها دالة على كذا كأنها ناطقة به مع ان المراد تشبيه دلالتها بالنطق لا تشبيهها بالناطق وان لفظ الغشاوة استعير من معناه الاصلى لحالة فى أبصارهم مقتضية لعدم اجتلائها آيات الله ودلائله فهو استعارة مصرح بها أصلية من محسوس لمعقول والجامع ماذكر فى تلك التبعية ودعوى كون الابصار استعارة مكنية باطلة أيضا لما مر ألا ترى انه حكم بان الختم والتغشية من باب المجاز ومحصول ماقرره فى التمثيل أن تشبه حال قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم مع الهيئة الحادثة فيها المانعة من الانتفاع بها فى الاغراض الدينية التى خلقت هذه الآلات لاجلها بحال أشياء معدة للانتفاع بها فى مصالح مهمة مع المنع عن ذلك بالختم والتغطية ثم يستعار للمشبه اللفظ الدال على المشبه به فيكون كل واحد من طرفى التشبيه مركبا من عدة أمور والجامع عدم الانتفاع بما أعد له بسبب عروض مانع تمكن فيه كالمانع الاصلى وهو أمر عقلى منتزع من تلك العدة فتكون الاستعارة حينئذ تمثيلية وليس للاسناد الى الخاتم والمغشى فى هاتين الجملتين الاسمية والفعلية مدخل فى هذا القبيل كما لا مدخل له فى اراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى فان قيل اذا استعير اللفظ من حالة مركبة لاخرى مثلها وجب أن يكون ذلك اللفظ مركبا قطعا اذ لا يراد بالمعنى المركب ههنا ماله أجزاء فى نفسه بل ما دل عليه بلفظ مركب فان معنى كل واحد من الاسد والجبل والارض من المعانى المفردة التى تلاحظ ملاحظة واحدة بألفاظ مفردة وان كانت مشتملة على أجزاء متكثرة واذا قصد تلك الاجزاء بألفاظ متعددة متألفة كانت معانى مركبة بلا شبهة وعلى هذا كيف يمكن حمل الآية على التمثيل وليس فيها اللفظ مركب مستعار من المشبه به للمشبه بل هنا لفظتان مفردتان صالحتان للاستعارة فقط قلنا اذا حمل ما نحن فيه على الاستعارة كان المستعار لفظا مفردا كما مر تحقيقه واذا حمل على التمثيل كان المستعار لفظا مركبا بعضه ملفوظ وبعضه منوى فى الارادة وسنطلعك على أن ملاحظة المعانى قصدا اما بألفاظ مذكورة أو مقدرة فى نظم الكلام أو منوية بلا ذكر ولا تقدير فيه وانما صرح بالختم وحده و بالغشاوة وحدها لانهما الاصل فى تلك

(قال محمود رحمه الله ان قلت كيف أسند الختم الى الله تعالى الخ) قال أحمد رحمه الله هذا أول عشواء خبطها في مهواة من الاهواء هبطها حيث نزل من منصة النص الى حضيض تأويله ابتغاء الفتنة استبقاء لما كتب عليه من المحنة فانطوى كلامه هذا على ضلالات أعدّها وأردها * الاولى مخالفة دليل العقل على وحدانية الله تعالى ومقتضاه أنه لا حادث الا بقدرة الله تعالى لا شريك له والامتناع من قبول الحق من جملة الحوادث فوجب انتظامه في سلك متعلقات القدرة العامة التعلق بالكائنات والممكنات * الثانية مخالفة دليل النقل المضاهي لدليل العقل كامثال قوله تعالى الله خالق كل شئ هل من خالق غير الله وهذه الآية أيضا فان الختم فيها مسند الى الله تعالى نصا والزمخشري رحمه الله لا يأبى ذلك ولكنه يدعي الالتجاء الى تأويلها الدليل قام عنده عليه فاذا ثبت ان الدليل العقلي على وفق ما دلت عليه وجب ابقاؤها على ظاهرها بل لو وردت على خلاف ذلك ظاهرا لوجب تأويلها بالدليل جمعا بين العقل والنقل * الثالثة الفرار من نسبة ما اعتقده قبيحا الى الله تعالى تنزيها على زعمه (١) ان الاشراك به في اعتقاد ان الشيطان هو الذي يخلق الختم والكافر يخلقه لنفسه بقدرته على خلاف مراد ربه فلقد استوخم من السنة المناهل العذاب وورد من حميم البدعة موارد العذاب * الرابعة الغلط باعتقاد ان ما يقبح شاهدا يقبح غائبا فلما كان المنع من قبول الحق قبيحا في الشاهد وجب على زعمه أن يكون قبيحا من الغائب وهذه قاعدة قد فرغ من بطلانها في فنها * الخامسة اعتقاده ان ذلك لو فرض وجوده بقدرة الله تعالى لكان ظلما

وقد جعل بعض المازنيين الحبسة في اللسان والعي ختما عليه فقال

ختم الاله على لسان عذافر * ختما فليس على الكلام بقادر
واذا أراد النطق خلت لسانه * لحما يحركه لصقر نافر

(فان قلت) فلم أسند الختم الى الله تعالى واسناده اليه يدل على المنع من قبول الحق والتوصل اليه بطرقه وهو قبيح والله يتعالى عن فعل القبيح علوا كبيرا لعلمه بقبحه وعلمه بغناه عنه وقد نص على تنزيه ذاته بقوله وما أنا بظلام للعبيد وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ان الله لا يأمر بالفحشاء ونظائر ذلك مما نطق به التنزيل

الحالة المركبة فتلاحظ باقي الاجزاء قصدا بألفاظ متخيلة اذ لا بد في التركيب من ملاحظات قصدية متعلقة بتلك الاجزاء ولا سبيل الى ذلك الا بتخيل ألفاظ بازائها كما يقتضيه جريان العادة ويشهد به رجوعك الى وجدانك ومن فوائد هذه الطريقة جواز الحمل على كل واحد من الاستعارة والتمثيل فعلى الاول يكون التجوز في لفظي ختم وغشاوة وعلى الثاني لا تجوز فيهما بل في المجموع المركب منهما ومن المنوى معهما (قوله وقد جعل بعض المازنيين) هذا بحسب ظاهره تأييد للاستعارة فانه لما جاز أن يستعار الختم للحبسة التي لا يفوت معها بالكلية ما هو المقصود أعني النطق كان استعارته لتلك الهيئات المانعة عن المقاصد بالمرة أولى بالجواز لكن تأخيره عن التمثيل يقتضي أن يؤيده أيضا فيقال حينئذ لا يقتصر في التشبيه على مجرد معنى الحبسة كما في الاستعارة بل يعتبر معه حالة مخصوصة مركبة من أمور متعددة على قياس ما مر تجويزه وفي البيت الثاني نوع اشعار باعتبار التركيب (قوله فلم أسند) تفريع هذا

والله تعالى منزه عن الظلم بقوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد ومن الظلم البين جهل حقيقة الظلم فانه التصرف في ملك الغير بغير اذنه فكيف يتصوّر ثبوت حقيقته لله تعالى وكل مفسر ومن محصور بسور ملكه عز وجل الملك لله الواحد القهار * السادسة أنه فرّ من اعتقاد نسبة الظلم الى الله تعالى فتورط فيه الى عنقه لانه قد جزم بان المنع من قبول الحق لو كان من فعل الله تعالى

لكان ظلما فيقال له وقد قام البرهان على انه من فعل الله تعالى فيلزمك أن يكون ظلما تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا والخيال الذي يدندن حوله هؤلاء أن أفعال العبد لو كانت مخلوقة لله تعالى لما نعاها على عباده ولا عاقبهم ولا قامت حجة الله عليهم وهذه الشبه قد أجراها في أدراج كلامه المتقدم فيقال لهم لم قلتم انها لو كانت مخلوقة لله لما نعاها على عباده فان أسندوا هذه الملازمة وكذلك يفعلون الى قاعدة التحسين والتقبيح وقالوا معاقبة الانسان بفعل غيره قبيحة في الشاهد لا سيما اذا كانت المعاقبة من الفاعل فيلزم طرد ذلك غائبا قيل لهم ويقبح في الشاهد أيضا أن يمكن الانسان عبده من القبائح والفواحش بمرأى منه ومسمع ثم يعاقبه على ذلك مع القدرة على ردعه ورده من الاول عنها وأنتم معاشر القدرية تزعمون ان القدرة التي بها يخلق العبد الفواحش لنفسه مخلوقة لله تعالى على علم منه عز وجل أن العبد يخلق بها لنفسه ذلك فهو بمثابة اعطاء سيف باتر لفاجر يعلم انه يقطع به السبيل ويسبي به الحريم وذلك في الشاهد قبيح جزما فسيقولون أجل انه قبيح في الشاهد ولكن هنالك حكمة استأثر الله تعالى بعلمها فرقت بين الشاهد والغائب فحسن من الغائب تمكين عبده من الفواحش مع القدرة على أن لا يقع منه شئ ولم يحسن ذلك في الشاهد وفي هذا الموطن تتزلزل أقدامهم وتتنكس أعلامهم اذ لاحت لهم قواطع اليقين وبوارق البراهين فيقال لهم ما المانع أن تكون تلك الافعال مخلوقة لله تعالى ويعاقب العبد عليها لمصلحة وحكمة استأثر الله بها كما فرغتم منه الآن سواء فلم لا يسلك أحدكم الطريق الاعدل وينظر

---

(١) قوله ان الاشراك الخ كذا في الاصل ولعل قبله سقطا فليحرر كتبه مصححه

قلت القصد الى صفة القلوب بانها كالمختوم عليها وأما اسناد الختم الى الله عزوجل فلينبه على أن هذه الصفة في فرط تمكنها وثبات قدمها كالشيء الخلقي غير العرضي ألاترى الى قولهم فلان مجبول على كذا ومفطور عليه يريدون أنه بليغ في الثبات عليه وكيف تتخيل ما خيل اليك وقد وردت الآية ناعية على الكفار شناعة

السؤال على ما تقدم مبني على قاعدة الاعتزال أي اذا كان الختم مستعارا لاحداث الهيئة المانعة أو تمثيلا لحالة مشتملة عليها لم يجز اسناده اليه تعالى اذ يلزم منه على التقديرين أن يكون سبحانه مانعا من قبول الحق بختم القلوب ومن التوصل اليه بختم الاسماع وكلاهما قبيح يمتنع صدوره عنه تعالى بدليل عقلي هو أنه تعالى مستغن عن القبيح وعالم بقبحه وبغناه عنه فيمتنع الصدور لحكمته لا لخروجه عن قدرته وبدلائل سمعية نطق بها التنزيل فان نفي الظلم عنه ليس الا لقبحه فيعم القبائح كلها ومن المعلوم أنه اذا لم يكن آمرا بالفحشاء لم يكن فاعلا لها أصلا وأما على قاعدة أهل الحق فلا قبيح بالنسبة اليه تعالى بل الافعال كلها بالنسبة اليه على سواء ولا يتصور في أفعاله ظلم لان الكل منه وبه واليه فله أن يتصرف في الاشياء كلها كما يشاء وانما يوصف بالقبح والظلم ونظائرهما أفعال العباد باعتبار كسبهم لها وقيامها بهم لا باعتبار ايجاد الله اياها فيهم كما حقق في الكتب الكلامية (قوله القصد الى صفة القلوب) أجاب عن السؤال المذكور بأجوبة خمسة الاول ان الاسناد اليه تعالى كناية عن فرط تمكن هذه الصفة التي هي الهيئة الحادثة المانعة وثبات رسوخها في قلوبهم وأسماعهم فان كونها كذلك يستلزم كونها مخلوقة لله تعالى صادرة عنه فذكر اللازم ليتصور وينتقل منه الى الملزوم الذي هو المقصود فيصدق به ألا تراهم يقولون فلان مجبول على كذا ولا يعنون به تحقق خلقه عليه بل ثباته وتمكنه فيه ولما لم يمكن ارادة الحقيقة في اسناد ختم الى الله تعالى على مذهبه وجب ان يعده مجازا متفرعا عن الكناية فقد ذكر في قوله تعالى ولا ينظر اليهم ان أصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية ثم جاء فيمن لا يجوز عليه مجردا لمعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر فظهر بما قرره هنالك انه اذا أمكن المعنى الاصلي كان كناية واذا لم يمكن كان مجازا مبنيا على تلك الكناية وحينئذ يجوز اطلاق الكناية عليه نظرا الى انه في أصله كان كناية في معنى ثم انقلب فيه مجازا والتغاير اعتباري ومن ثم تراه جعل بسط اليد وغلها في سورة المائدة مجازين عن الجود والبخل وجعلهما في طه من الكنايات كالاستواء على العرش فلا منافاة بين قوليه ولا حاجة في دفعهما الى ما قيل من أنه قد يشترط في الكناية امكان المعنى الاصلي وقد لا يشترط وسيأتيك هنالك مزيد تفصيل لذلك هذا وقد سبق الى بعض الاوهام من قوله بأنها كالمختوم عليها وقوله كأنها مستوثق منها بالختم ان المشبه به في الاستعارة المذكورة هو الختم المبني للمفعول لا المبني للفاعل ولذلك قيل المشبه عدم نفوذ الحق في القلوب والاسماع لا احداث الهيئة المانعة فيها وفساده ظاهر لانه اذا استعير المصدر المبني للمفعول اشتق منه فعل مبني له كما يشتق من المصدر المبني للفاعل فعل مبني له فكان ينبغي أن يقال ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وأيضا كون الشيء مختوما عليه مستلزم لعدم النفوذ فيه استلزاما ظاهرا فيكون اطلاقه عليه من باب المجاز المرسل وجعله من قبيل الاستعارة تعسف نعم قد يشبه كون القلب مثلا قد أحدث فيه هيئة مانعة من ان ينفذ فيه الحق بكون الشيء مختوما عليه وتنقيح المقام أن المشابهة التامة انما هي بين النقش الحاصل في الختم والهيئة المانعة الحادثة في القلوب والاسماع من حيث ان كلا منهما مانع من النفوذ وحينئذ جاز أن يشبه احداث هذه الهيئة باحداث ذلك النقش ويبنى منه الفعل للفاعل وان يشبه كون القلب محدثا فيه هذه الهيئة بكون الشيء محدثا فيه ذلك النقش ويبنى منه الفعل للمفعول وأما عدم النفوذ فهو من تتمة وجه الشبه لا مشبه ولا مشبه به والمقصود بالصفة التي نبه بالاسناد الى الله تعالى على ثبات قدمها وتمكنها هو هذه الهيئة الحادثة في القلب لا احداثها ولا كونها محدثة فيه فتبصر واستكشف بما قررناه حال قوله وعلى أبصارهم غشاوة ولا تكن من الغافلين (قوله ما خيل اليك) وهو انه تعالى يمنع من قبول الحق والتوصل اليه يعني أن الآية مسوقة لاستقباح حالهم واستحقاقهم

صفتهم

عاقبة هذا الامر فيصير آخر أول وليفوض من الابتداء الى خالقه ويتلق حجة الله تعالى عليه بالقبول والتسليم ويسلك مهتديا بنور العقل ومقتديا بدليل الشرع الصراط المستقيم فان نازعته النفس وحادثته الهواجس ورغب في مستند من حيث النظر يأنس به من مفاوز الفكر فليخطر بباله ما ذكر عند كل عاقل من التمييز بين الحركة الاختيارية والقسرية فلا يجد عنده في هذه التفرقة ريبا فاذا استشعر ذلك فليتنبه فقد لطف به الى أن انصرف عن مضايق الجبر فارا أن يلوح به شيطان الضلال الى مهامه الاعتزال فليمسك نفسه دونها بزمام دليل الوحدانية على أن لا فاعل ولا خالق الا الله تعالى فاذا وقف لم يقف الا وهو على الصراط المستقيم والطريقة المثلى مارا عليها في أسرع من البرق الخاطف والريح العاصف فليتأمل الناظر هذا الفصل ويتخذه وزره في قاعدة الافعال يقف على الحق ان شاء الله تعالى

صفتهم وسماجة حالهم ونيط بذلك الوعيد بعذاب عظيم ويجوز أن تضرب الجملة كما هي وهي ختم الله على قلوبهم مثلا كقولهم سال به الوادي اذا هلك وطارت به العنقاء اذا أطال الغيبة وليس للوادي ولا للعنقاء عمل في هلاكه ولا في طول غيبته وانما هو تمثيل مثلت حاله في هلاكه بحال من سال به الوادي وفي طول غيبته بحال من طارت به العنقاء فكذلك مثلت حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي عن الحق بحال قلوب ختم الله عليها نحو قلوب الأغتام التي هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم أو بحال قلوب البهائم أنفسها أو بحال قلوب مقدر ختم الله عليها حتى لا تعي شيأ ولا تفقه وليس له عز وجل فعل في تجافيها عن الحق ونبوّها عن قبوله وهو متعال عن ذلك ويجوز أن يستعار الاسناد في نفسه من غير الله لله فيكون الختم مسندا الى اسم الله على سبيل المجاز وهو لغيره حقيقة تفسير هذا أن للفعل ملابسات شتى يلابس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان

العذاب العظيم فلا مجال لذلك التخييل الجواب الثاني بغير المدعي وهو ان لا يحمل الختم على الاستعارة ولا على التمثيل المذكور بل على تمثيل آخر يكون وجها ثالثا في الآية وهو أن يشبه حال قلوبهم فيما كانت عليه من التجافي والنبو عن الحق بحال قلوب محقق ختم الله عليها كقلوب الاغتام أو البهائم أو بحال قلوب مقدر ختمه تعالى عليها ثم تستعار الجملة أعني ختم الله على القلوب كما هي أي مأخوذة بتمامها المشتمل على اسنادها من المشبه به للمشبه إما على سبيل التمثيل الحقيقي أو التخييلي فيكون المسند الى الله تعالى اسنادا حقيقيا ختم تلك القلوب المحققة أو المقدرة حتى لا تعي شيأ ولا قبح فيه أصلا سواء كان ختما حقيقيا أو مجازيا كما هو الظاهر لا ختم قلوب الكفار لان الاسناد اليه تعالى داخل في المشبه به فلا مدخل له تعالى في تجافي قلوبهم ونبوها كما لا مدخل للتردد الذي خاطبته بقولك أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى في تقديم الرجل وتأخيرها اذ كل منهما داخل في المشبه به على ما ترى وان فرض انه عبر عنهما أو عن أحدهما بلفظ مجازي كالختم في الآية الكريمة اذا حمل على المجاز الذي هو المختار كما مر وفي الصحاح العنقاء الداهية وأصلها طائر عظيم معروف الاسم مجهول الجسم ونقل الازهري عن المنذري عن المفضل انه قال ابن الكلبي انها طائرة عظيمة طويلة العنق كانت تنتاب جبل دمخ من أراضي أصحاب الرس وتنقض على الطير فتأكلها فجاعت يوما فانقضت على صبي فذهبت به فسميت بعنقاء مغرب بضم الميم لانها تغرب بكل ما أخذته وحذفت التاء من مغرب على طريقة قولهم لحية ناصل ثم انقضت على جارية قد ترعرعت فطارت بها فشكوا الى نبيهم حنظلة بن صفوان فدعا عليها فهلكت فضربتها العرب مثلا في أشعارها وهذا أقرب ما قيل فيها وذكر المصنف نحوا منه في سورة الفرقان وقال الليث انها اسم ملك والتأنيث عنده باعتبار اللفظ وعن أبي زيد أنها أكمة فوق جبل شاهق وذكر بعضهم انها طائرة أغربت في البلاد فنأت فلم تر بعد ذلك وهذا المعنى يلائم طول الغيبة وما تقدم يناسب الاهلاك الكلي وفي الحواشي يقال ثلة أغتام كثلة أغنام الاغتام جمع غتم جمع اغتم وهو الجاهل الذي لا يفهم شيأ قيل ونظيره الاعزال جمع عزل جمع اعزل وفي الاساس رجل أغتم وقوم غتم واغتام من الغتمة وهي العجمة في المنطق وذكر المصنف في سورة النبا عن بعضهم أن ألفافا جمع لف جمع لفاء واختاره وادعى انه ليس واجدا له نظيرا وعلى هذا فالوجه أن يجعل أغتام عنده مما لا واحد له من لفظه دفعا للتنافي بين قوليه ونبه بقوله هي في خلوها عن الفطن كقلوب البهائم على انها ليست قلوب من يجري عليه تكليف وقوله وليس له عز وجل فعل في تجافيها معطوف على قوله فكذلك مثلت الجواب الثالث أن يجعل الختم على طريق الاستعارة أو التمثيل السابق كما ادعاه أوّلا ويجعل اسناده الى الله تعالى مجازا من باب اسناد الفعل الى المسبب له فالخاتم في الحقيقة هو الشيطان أو الكافر نفسه الا انه سبحانه لما كان هو الذي أقدره ومكنه أسند اليه الفعل كما أسند الى الامير في قولهم بنى الامير المدينة وفي قوله (ان يستعار الاسناد) اشارة الى ان الموصوف بالمجاز العقلي هو الاسناد لا الكلام المشتمل عليه ولفظ اسم في قوله (الى اسم الله) مقحم للتأدب والمبالغة في كون اسناد الختم اليه مجازا صرفا حتى كأنه مسند الى اسمه لا اليه (قوله وهو) أي الختم أو اسناده ثابت (لغيره) تعالى حال كونه (حقيقة)

والمكان والمسبب له فاسناده الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الاشياء على طريق المجاز المسمى استعارة وذلك لمضاهاتها الفاعل فى ملابسة الفعل كما يضاهى الرجل الاسد فى جراءته فيستعار له اسمه فيقال فى المفعول به عيشة راضية وماء دافق وفى عكسه سيل مفعم وفى المصدر شعر شاعر وذيل ذائل وفى الزمان نهاره صائم وليله قائم وفى المكان طريق سائر ونهر جار وأهل مكة يقولون صلى المقام وفى المسبب بنى الامير المدينة وناقة ضبوث وحلوب وقال * اذا ردّ عافى القدر من يستعيرها * فالشيطان هو الخاتم فى الحقيقة أو الكافر الا أن الله سبحانه لما كان هو الذى أقدره ومكنه أسند اليه الختم كما يسند الفعل الى المسبب ووجه رابع وهو أنهم لما كانوا على القطع والبت من لا يؤمن ولا تغنى عنهم الآيات والنذر ولا تجدى عليهم الالطاف المحصلة ولا المقربة

وقد صرح باعتبار المجاز العقلى فى الفعل وحده واقتصر من ملابسات الفعل على ما يصلح لاسناده اليه فلم يذكر المفعول معه والحال والتمييز وأراد بالفعل الحدث وبالفاعل ما كان الفعل وصفا له قائما به سواء كان حقيقيا أو اعتباريا صادرا عنه أو عن غيره فالضارب مثلا فاعل دون المضروب للفعل المبنى للفاعل لان الضاربية صفة قائمة به والمضروب فاعل دون الضارب للفعل المبنى للمفعول لان المضروبية وصف قائم به واسناد ضرب الى الاول حقيقة والى الثانى مجاز واسناد ضرب بالعكس وتسمية المجاز العقلى بالاستعارة انما هى على سبيل التشبيه بالاستعارة الاصطلاحية كما أشار اليه بقوله (وذلك) أى اسناد الفعل الى هذه الاشياء (لمضاهاتها الخ) فالمستعار ههنا معنى وهناك لفظ ومن ثمة جعلهما متقابلين فى قوله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم حيث قال له طريقان فى علم البيان أحدهما أن يكون من المجاز الذى يسمى استعارة والثانى أن يكون من المجاز الحكمى والقول بان السكاكى حمل كلام المصنف ههنا على الاستعارة المكنية فارتكب لذلك رد المجاز العقلى اليها مما لا يلتفت اليه وفى تقييده المضاهاة بقوله (فى ملابسة الفعل) اشعار بأن المشابهة يجب أن تكون من هذه الجهة وفيه كلام سيأتيك عن كثب (والمفعم) المملوء وهو الوادى فقد بنى للمفعول وأسند الى الفاعل الذى هو السيل على عكس ما تقدم يقال ذال أى هان وأذاله أهانه (وذيل ذائل) أى هوان شديد وهذا أظهر فى التمثيل من شعر شاعر لان المتبادر من الشعر هو الكلام المنظوم لا المعنى المصدرى (قوله وناقة ضبوث) وهى التى يشك فى سمنها فتضبث أى تجس باليد فلما كان فيها ما يحمل الرائى على جسها جعلت كأنها تضبث نفسها ومنه ناقة حلوب وماء شروب وطريق ركوب والمقصود من جعلها مجازا عقليا ابقاء فعول على ما هو المتعارف من كونه بمعنى الفاعل دون المفعول (قوله اذا ردعافى القدر من يستعيرها) أوله * فلا تسأليني واسألى عن خليقتى * أى اسألى عن طبيعتى وخلقى أيام الجدب وذلك أن العافى بقية المرقة فى القدر يردمعها اذا استعيرت اما بمعنى السائل كأنها تسأل صاحبها أن يعطيها صاحب القدر واما لانها خير نام من جهة القدر من عفا النبات اذا نما وكثر واما لانها شئ يسير عافى الاثر فقيل كانوا فى السنة الجدبة لا يستعيرونها تفاديا عن اعطاء العافى فهو سبب مانع للمستعير من الاستعارة فنسب الرد اليه كما ينسب الفعل الى سببه وقيل كانوا اذا استعاروا فى القحط قدرا ردوا معها شيأ مما طبخ فيها وعلى هذا يكون عافى القدر مفعولا أسكن فيه الياء حال النصب كما فى « أعط القوس باريها » وجاز تقديمه على الفاعل مع انتفاء الاعراب اللفظى لوجود القرينة المعنوية بل وجب ذلك لاشتمال الفاعل على ضمير راجع الى متعلق المفعول ولم يستحسنه المصنف فاختار التجوز اذ لا ظهور للقرينة المعنوية مع جوازه واسكان المنصوب أيضا قليل مخالف للاصل * الجواب الرابع أن الختم عبارة عن ترك القسر والالجاء الى الايمان فيجوز اسناده الى الله تعالى حقيقة وتحريره ان الختم على القلوب يستلزم ترك القسر والالجاء الى الايمان فمعنى ختم الله على قلوبهم انه لم يقسرهم عليه وليس هذا أعنى ترك القسر مقصودا فى نفسه بل لينتقل منه الى أن مقتضى حالهم الالجاء لولا ابتناء التكليف على الاختيار وينتقل من هذا المقتضى الى أن الآيات والنذر لا تغنى عنهم وان الالطاف لا تجدى عليهم وينتقل من عدم الاغناء والاجداء الى تناهيهم فى الاصرار على

ان أعطوها لم يبق بعد استحكام العلم بأنه لا طريق الى أن يؤمنوا طوعا واختيارا طريق الى ايمانهم الا القسر والالجاء واذا لم تبق طريق الا أن يقسرهم الله ويلجئهم ثم لم يقسرهم ولم يلجئهم لئلا ينتقض الغرض فى التكليف عبر عن ترك القسر والالجاء بالختم اشعارا بأنهم الذين ترامى أمرهم فى التصميم على الكفر والاصرار عليه الى حد لا يتناهون عنه الا بالقسر والالجاء وهى الغاية القصوى فى وصف لجاجهم فى الغى واستشرائهم فى الضلال والبغى ووجه خامس وهو أن يكون حكاية لما كان الكفرة يقولونه تهكما بهم من قولهم قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب ونظيره فى الحكاية والتهكم قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة (فان قلت) اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة فى حكم الختم وفى حكم التغشية فعلى أيهما يعوّل (قلت) على دخولها فى حكم الختم لقوله تعالى وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ولوقفهم على سمعهم دون قلوبهم (فان قلت) أى فائدة فى تكرير الجار فى قوله وعلى سمعهم (قلت) لو لم يكرر لكان انتظاما للقلوب والاسماع فى تعدية واحدة وحين استجد للاسماع تعدية على حدة كان أدل على شدة الختم فى الموضعين ووحد السمع

(قال محمود رحمه الله اللفظ يحتمل أن تكون الاسماع داخلة فى حكم الختم وفى حكم التغشية الخ) قال أحمد رحمه الله وكان جدى رحمه الله يذكر هذا ويزيد عليه أن الاسماع والقلوب لما كانت محوية كان استعمال الختم لها أولى والابصار لما كانت بارزة وادراكها متعلق بظاهرها كان الغشاء لها أليق

الضلال فأطلق الختم على ترك القسر مجازا مرسلا ثم كنى به عن ذلك التناهى فيكون هذا وجها مستقلا فى الآية كالجواب الثانى هذا ما يقتضيه ظاهر قوله عبر عن ترك القسر والالجاء بالختم اشعارا بأنهم الخ ومنهم من قال حاصله أن الختم المستعار لما مر جعل مجازا عن ذلك الترك بعلاقة اللزوم فهو مجاز بمرتبتين ولا يجوز أن يستعار الختم من معناه الاصلى لترك القسر المشابه له فى المنع عن وصول الحق فى شأن هؤلاء خاصة لان الختم احداث مانع محسوس وترك القسر ترك رفع مانع معقول واستعارة الاحداث للعدم بعيد على ان معنى المنع فى ترك القسر غير ظاهر الا بعد سبق العلم بحالهم والآية لبيانها وقد مر تفسير الالطاف وهى اما مقربة أو محصلة فان حصلت الطاعة سميت توفيقا وان حصلت ترك المعصية سميت عصمة وقوله ان أعطوها شرط دل ما قبله على جزائه وقوله عبر جواب لما كانوا وهى أى التعبير بالختم عن ترك القسر لذلك الاشعار هى الغاية والتأنيث باعتبار الخبر والاستشراء المبالغة فى اللجاج يقال شرى الفرس فى لجامه والبعير فى زمامه أى مده وجذبه * الجواب الخامس أن يكون ما نحن فيه حكاية لما كان الكفرة يقولونه لا بعبارتهم فان كون القلوب فى أكنة هو معنى الختم عليها كما أن ثبوت الوقر فى الآذان ختم عليها وثبوت الحجاب تغشية للابصار وكون هذه الحكاية على سبيل التهكم بهم مما يعرف بالذوق السليم والاسناد الى الله تعالى حينئذ حقيقة لانهم يجوزون اسناد القبيح الى الله تعالى وأما الختم فيجوز أن يكون حقيقة وأن يكون مجازا فانه ذكر فى قوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف أنهم أرادوا أنها فى أغطية جبلية وفطرية وفى قوله وقالوا قلوبنا فى أكنة الآية أنها تمثيلات لنبو قلوبهم عن الحق فان جعل الختم حقيقة كان هذا وجها مستقلا وان جعل مجازا كما هو الاولى كان راجعا الى ما تقدم وقد غير أسلوب الكلام فى الوجه الرابع حيث لم يقل ويجوز بناء على طول مباحث الاسناد المجازى فصرح بكونه وجها رابعا واعترض على الوجه الثالث باقتضائه صحة اسناد جميع أنواع الكفر والمعاصى بل جميع أفعال الاجسام الى الله سبحانه لانه باقداره وتمكينه وعلى الرابع بأنه لا قرينة عليه أصلا وعلى الخامس بأنه يأباه سوق الكلام لان القصد بختم الله الى تقرير ما تقدم من حال الكفار وتأكيده سواء جعل استئنافا أولا (قوله ونظيره فى الحكاية والتهكم قوله لم يكن) اذ قد حكى فيه على سبيل التهكم معنى ما كانوا يقولون قبل البعثة بعبارة أخرى كما فصله هنالك (قوله اللفظ يحتمل) وذلك لان الواو الاولى اما لعطف الظرف على ظرف قبله والثانية لعطف الجملة الاسمية على الفعلية أو الامر بالعكس قيل لما كان ادراك القلب والسمع من جميع الجوانب جعل المانع فيهما الختم الذى يمنع من جميع الجهات ولما كان ادراك البصر من جهة المقابلة فقط خص المانع فيه بالغشاء المتوسط بين الرائى والمرئى (قوله كان أدل على شدة الختم فى الموضعين) وذلك لان ملاحظة الجار فى كل منهما تقتضى

غشاوة ولهم عذاب عظيم

كما وحد البطن في قوله * كلوا في بعض بطنكم تعفوا * يفعلون ذلك اذا أمن اللبس فاذا لم يؤمن كقولك فرسهم وثوبهم وأنت تريد الجمع رفضوه ولك أن تقول السمع مصدر في أصله والمصادر لا تجمع فلمح الاصل يدل عليه جمع الاذن في قوله وفي آذاننا وقر وأن تقدر مضافا محذوفا أي وعلى حواس سمعهم وقرأ ابن أبي عبلة وعلى أسماعهم (فان قلت) هلا منع أبا عمرو والكسائي من امالة أبصارهم ما فيه من حرف الاستعلاء وهو الصاد (قلت) لان الراء المكسورة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير كأن فيها كسرتين وذلك أعون شيء على الامالة وأن يمال له ما لا يمال والبصر نور العين وهو ما يبصر به الرائي ويدرك المرئيات كما أن البصيرة نور القلب وهو ما به يستبصر ويتأمل وكأنهما جوهران لطيفان خلقهما الله فيهما آلتين للابصار والاستبصار وقرئ (غشاوة) بالكسر والنصب وغشاوة بالضم والرفع وغشاوة بالفتح والنصب وغشوة بالكسر والرفع وغشوة بالفتح والرفع والنصب وعشاوة بالعين غير المعجمة والرفع من العشا * والعذاب مثل النكال بناء ومعنى لانك تقول أعذب عن الشيء اذا أمسك عنه كما تقول نكل عنه ومنه العذب لانه يقمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه يزيده ويدل عليه تسميتهم اياه نقاخا لانه ينقخ العطش أي يكسره وفراتا لانه يرفته على القلب ثم اتسع فيه فسمي كل ألم فادح عذابا وان لم يكن نكالا أي عقابا يرتدع به الجاني عن المعاودة والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما أن الحقير دون الصغير ويستعملان في الجثث والاحداث جميعا تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ومعنى التنكير أن على أبصارهم نوعا من الاغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التعامي عن آيات الله ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله اللهم أجرنا من عذابك ولا تبلنا بسخطك يا واسع المغفرة * افتتح سبحانه بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ووافق سرهم علنهم

أن يلاحظ مع كل واحد معنى الفعل المعدى فكأن الفعل مذكور مرتين (قوله يفعلون ذلك) اشارة الى ان جوازه مطرد اذا أمن اللبس وكذا الحال في المصادر عند لمح الاصل وأما المرجح فالاختصار والتفنن بتوحيد السمع وجمع أخويه مع اشارة لطيفة الى أن مدركاته نوع واحد ومدركاتهما أنواع مختلفة وما قيل من ان دلالة وحدته على وحدة متعلقه لا تعلم من أي الدلالات هي مدفوع بأنها من الدلالات الالتزامية التي يكتفى فيها بأي لزوم كان ولو بحسب الاعتقاد في اعتبارات البلغاء (قوله يدل عليه) أي على ان توحيد السمع للمح الاصل جمع الاذن مع الامن من اللبس (قوله أي وعلى حواس سمعهم) فيكون السمع حينئذ بمعنى المصدر وفيما سبق من الوجهين كان بمعنى القوة السامعة (قوله نور العين) هو القوة التي بها الابصار كما أن نور القلب هو القوة التي بها التعقل والافتكار ولفظ كأن في قوله وكأنهما ليس للتشبيه بل للظن والتخمين الذي كثر استعماله فيه والمراد بالجوهر الجسم اللطيف النوراني لا ما هو قائم بذاته ذهابا الى جعل القوى من قبيل الصور دون الاعراض (قوله بالكسر والنصب) لا بد في النصب مطلقا من تقدير فعل كجعل أو أحدث على طريقة قوله * علفتها تبنا وماء باردا * والعشا مصدر الاعشى وهو من لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار ولعل المعنى حينئذ انهم يبصرون الاشياء ابصار غفلة لا ابصار عبرة (قوله ويدل عليه) أي على ان العذاب فيه معنى الامساك والقمع (قوله على القلب) أي على جعل العين موضع الفاء والفاء موضع العين يقال رفت الشيء يرفته أي فتته بيده كما يفت المدر والعظم البالي فعلى هذا فوزن فرات عفال (قوله ثم اتسع فيه) أي في العذاب بالتعميم دون النكال يقال فدحني الشيء أي أثقلني فهو فادح والمراد بالنقيض ههنا ما يدفع به الشيء عرفا فاذا قيل هذا كبير أو عظيم دفع الاول بأنه صغير والثاني بأنه حقير ولما كان الحقير دون الصغير كان العظيم فوق الكبير ألا ترى جريان العادة بأن الاخس يقابل بالاشرف والخسيس بالشريف فما يتوهم من أن نقيض الاخص أعم مما لا يلتفت اليه في أمثال هذه المباحث والتنكير في غشاوة عنده للنوعية وفسره بنوع غير متعارف وقال غطاء التعامي دون العمى تنبيها على ان ذلك من سوء اختيارهم

وفعلهم

وفعلهم قولهم ثم ثنى بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا قلوبا وألسنة ثم ثلث بالذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم وأبطنوا خلاف ما أظهروا وهم الذين قال فيهم مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وسماهم المنافقين وكانوا أخبث الكفرة وأبغضهم اليه وأمقتهم عنده لانهم خلطوا بالكفر تمويها وتدليسا وبالشرك استهزاء وخداعا ولذلك أنزل فيهم ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ووصف حال الذين كفروا فى آيتين وحال الذين نافقوا فى ثلاث عشرة آية نعى عليهم فيها خبثهم ومكرهم وفضحهم وسفههم واستجهلهم واستهزأ بهم وتهكم بفعلهم وسجل بطغيانهم وعمههم ودعاهم صما بكما عميا وضرب لهم الامثال الشنيعة وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة * وأصل ناس أناس حذفت همزته تخفيفا كما قيل لوقة فى ألوقة وحذفها مع لام التعريف كاللازم لا يكاد يقال الأناس ويشهد لاصله انسان وأناس وأناسى وانس وسموا لظهورهم وانهم يؤنسون أى يبصرون كما سمى الجن لاجتنانهم ولذلك سموا بشرا ووزن ناس فعال لان الزنة على الاصول ألا تراك تقول فى وزن قه افعل وليس معك الا العين وحدها وهو من أسماء الجمع كرخال

ومن الناس

وشامة اصرارهم على انكارهم وقيل هو للتعظيم أى غشاوة أى غشاوة وماذكره أنسب بقوله عذاب لان حمل تنكيره على التنويع أظهر لاستفادة التعظيم من صريح وصفه الدال عليه بجوهره وصيغته مع تنكيره أيضا (قوله ثم ثنى بالذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا) هذا انما يظهر اذا جعل التعريف فى الذين كفروا للعهد مرادا به ناس هم أعلام الكفر وأما اذا حمل على الجنس سواء جعل عاما خص بالخبر أو مطلقا قيد به على مامر ففيه اشكال لتناوله المصرين من الماحضين والمنافقين معا وأجيب بأنه لما أفرد المنافقين وفصل أحوالهم بما لا مزيد عليه علم ان المقصود الاصلى بذكر ذلك الحكم المشترك بينهما الماحضون فقط وقد يجاب بأنه لا دلالة لقوله ثم ثنى بالذين محضوا على اختصاص الذكر بهم فلا بأس بتناوله لغيرهم ورد بان المتبادر من سوق كلامه الاختصاص فاحتيج الى ذلك التأويل قطعا (قوله نعى عليهم فيها خبثهم) أى دعارتهم وعدم طيبهم بذكر ادعائهم حيازة الايمان من جانبى المبدا والمعاد ومكرهم أى دهاءهم بقوله يخادعون الله وفضحهم بقوله وماهم بمؤمنين وما يخدعون وفى قلوبهم مرض واستجهلهم بما يشعرون ولا يشعرون ولا يعلمون وتهكم بفعلهم حيث قال اشتروا الضلالة بالهدى (قوله وقصة المنافقين عن آخرها) أى ليس هذا من عطف جملة على جملة لتطلب بينهما المناسبة المصححة لعطف الثانية على الاولى بل من عطف مجموع جمل متعددة مسوقة لغرض على مجموع جمل أخرى مسوقة لغرض آخر فيشترط فيه التناسب بين الغرضين دون آحاد الجمل الواقعة فى المجموعين وهذا أصل عظيم فى باب العطف لم يتنبه له كثيرون فاستشكل عليهم الامر فى مواضع شتى (قوله كما قيل لوقة فى ألوقة) الالوقة الزبدة بالرطب وقيل الزبدة وحدها يقال لوق الطعام اذا أصلح بالزبد وهذا يدل على ان اللوقة لغة أخرى كما نقل فى الصحاح عن أبى عبيد عن ابن الكلبى الا أن المصنف جعل لوق الطعام مأخوذا من لوقة تخفيف ألوقة (قوله كاللازم) سواء كان قياسيا أو غيره كما فى لفظة الله لكن الحذف ههنا فى المنكر شاهد للثانى (قوله وسموا لظهورهم) هذا هو المختار بدليل المقابل وقيل اشتقاقه من الانس ضد الوحشة لان الانسان مدنى بالطبع (قوله لان الزنة على الاصول) هذا فى المحذوف اذ المقصود بالزنة فيه التنبيه على الحرف الاصلى والزائد وكيفية التدرج الى حصول الصيغة بالتصرف وقد يقصد على قلة بيان الحال فيقال وزن قاض فاع وأما فى المقلوب فالزنة على الفروع فيقال أيس مثلا وزنه عفل اذ يعرف به الاصلى من الزائد مع كيفية التغيير ولو روعى فيه الاصل لالتبس الحال (قوله وهو) أى أناس (من اسماء الجمع كرخال) هى بضم الراء اسم جمع وبكسرها جمع رخل على وزن نمر وهى الانثى من ولد الضأن وقد يعد ماهو بالضم جمعا نظرا الى المعنى أو الى ان الضمة بدل من الكسرة للدلالة على القوة كما أبدلت لذلك من الفتحة فى سكارى وغيارى (قوله

وأما نويس فمن المصغر الآتي على خلاف مكبره كأنيسيان ورويجل ولام التعريف فيه للجنس ويجوز أن تكون للعهد والاشارة الى الذين كفروا المار ذكرهم كأنه قيل ومن هؤلاء من يقول وهم عبد الله بن أبي وأصحابه ومن كان في حالهم من أهل التصميم على النفاق ونظير موقعه موقع القوم في قولك نزلت ببني فلان فلم يقروني والقوم لئام * ومن في (من يقول) موصوفة كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا كقوله من المؤمنين رجال ان جعلت اللام للجنس وان جعلتها للعهد فموصولة كقوله ومنهم الذين يؤذون النبي

وأما نويس) هذا دفع لما يتوهم من أن ناسا مأخوذ من النوس وهو الحركة بدليل تصغيره على نويس ثم ان نويسا ان جعل مصغر أناس فلا شبهة في كونه على خلاف مكبره وان جعل مصغر ناس فقد قيل معنى كونه على خلافه انه على خلاف أصل مكبره اذ لو كان على وفقه لقيل أنيس بتشديد الياء فلا ينافي ما في المفصل من ان ما حذف منه شئ ان بقي على ما يتأتى منه مثال المصغر لم يرد الى أصله فيقال في ميت وهار وناس ميت وهوير ونويس فظهر انه مع كونه على قياس مكبره مخالف لقياس أصله الذي هو أناس وقيل ليست المخالفة كائنة في عدم الرد لصحة بناء التصغير بل في قلب ألفه واوا والأنها ثالثة تحقيقا وانما تقلب الالف اليها اذا كانت ثانية زائدة أو أصلية منقلبة عن الواو والياء وردبأنها ثانية صورة وقلبها واوا أولى كي لا يجتمع ياآن فلا مخالفة وانيسيان تصغير انسان وقياسه أنيسين كسر يحين ورويجل تصغير رجل وقياسه رجيل فكل واحد منهما مخالف القياس ولمكبره واذا جاز مخالفته ما معا كان مخالفة المكبر وحدها في نويس أولى بالجواز هكذا قيل وليس بشئ اذ لا معنى لمخالفة المصغر مكبره الا كونه على خلاف قياسه فلا أولوية من هذه الجهة بل من حيث ان المخالفة فيهما مع المكبر نفسه وفي نويس مع أصله كما احاط به علمك (قوله ولام التعريف فيه) أي في الناس (للجنس) فان قيل لا فائدة في الاخبار بأن من يقول كذا وكذا من الناس أجيب بأن فائدته التنبيه على ان الصفات المذكورة تنافي الانسانية فينبغي أن يجهل كون المتصف بها من الناس ويتعجب منه ورد بان مثل هذا التركيب قد يأتي في مواضع لا يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ولا يقصد فيها الا الاخبار بأن من هذا الجنس طائفة متصفة بكذا كقوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا فالاولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور مبتدأ على معنى وبعض الناس أو بعض منهم من اتصف بما ذكر فيكون مناط الفائدة تلك الاوصاف ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ أرشدك الى ذلك قول الحماسي

منهم ليوث لا ترام وبعضهم * مما قمشت وضم حبل الحاطب

حيث قابل لفظ منهم بما هو مبتدأ أعني لفظة بعضهم وقد يقع الظرف موضع المبتدا مع تقدير الموصوف كقوله تعالى ومنا دون ذلك وما منا الا له مقام معلوم فالقوم قدروا الموصوف في الظرف الثاني وجعلوه مبتدأ والظرف الاول خبرا وعكسه أولى بحسب المعنى أي جمع منا دون ذلك وما أحد منا الا له مقام معلوم لكن وقوع الاستعمال على ان من الناس رجالا كذا وكذا دون رجال يشهد لهم (قوله والاشارة الى الذين كفروا) يعني على تقدير كونه محمولا على الجنس مرادا به المصرون مطلقا وفي ذلك مزيد تقبيح للقسم الاخير وتذكير لذم الاولين كانه قيل ومن هؤلاء المصرين على الكفر الذين عرفت حالهم القوم الذين من شأنهم في التصميم على النفاق كيت وكيت ولما كان المعهود ههنا مذكورا بلفظ آخر أشار الى ذلك بقوله (ونظير موقعه) أي موقع الناس (موقع القوم) وجعل من موصوفة مع الجنس موصولة مع العهد رعاية للمناسبة والاستعمال أما المناسبة فلأن الجنس مبهم لا توقيت فيه فناسب أن يعبر عن بعضه بما هو نكرة والمعهود معين فناسب أن يعبر عن بعضه بمعرفة وأما الاستعمال فكما في الآيتين المذكورتين لما أريد بالمؤمنين الجنس عبر عن بعضهم بالنكرة وأريد بالضمير جماعة معينة من المنافقين عبر عن بعضهم بالمعرفة قيل والسر في ذلك أنك اذا قلت من هذا الجنس طائفة شأنها كذا كان التقييد بالجنس مفيدا بخلاف ما اذا قلت من هذا الجنس الطائفة الفاعلة كذا لان من عرفهم عرف كونهم من الجنس أولا واذا قلت من هؤلاء الذي فعل كذا كان حسنا اذ فيه زيادة تعريف له ولا يحسن كل الحسن أن يقال

من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين

(فان قلت) كيف يجعلون بعض أولئك والمنافقون غير المختوم على قلوبهم (قلت) الكفر جمع الفريقين معا وصيرهم جنسا واحدا وكون المنافقين نوعا من نوعي هذا الجنس مغايرا للنوع الآخر بزيادة زادوها على الكفر الجامع بينهما من الخديعة والاستهزاء لا يخرجهم من أن يكونوا بعضا من الجنس فان الاجناس انما تنوّعت لمغايرات وقعت بين بعضها وبعض وتلك المغايرات انما تأتي بالنوعية ولا تأبى الدخول تحت الجنسية (فان قلت) لم اختص بالذكر الايمان بالله والايمان باليوم الآخر (قلت) اختصاصهما بالذكر كشف عن افراطهم في الخبث وتماديهم في الدعارة لان القوم كانوا يهودا وايمان اليهود بالله ليس بايمان لقولهم عزير ابن الله وكذلك ايمانهم باليوم الآخر لانهم يعتقدونه على خلاف صفته فكان قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر خبثا مضاعفا

فاعل كذا لانه عرفهم كلهم الا اذا كان في تنكيره غرض كستر عليه أو تجهيل وكلامنا الآن في الاصل (قوله كيف يجعلون) هذا سؤال على جواز كون اللام في الناس للعهد أي كيف يجعل أهل التصميم على النفاق (بعض أولئك) الكفرة المصرين الذين وصفوا بالختم على قلوبهم (والمنافقون) المذكورون (غير المختوم على قلوبهم) أي غير من أخبر عنهم فيما تقدم بالختم لانهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا كما دل عليه قوله ثم ثنى والجواب أن الكفر على سبيل التصميم والاصرار بالختم والتغشية (جمع الفريقين) أي الماحضين المصرين والمنافقين المصممين (معا وصيرهم جنسا واحدا) هو الكافر الذي لا يرعوي عن كفره أصلا لكن المنافقين امتازوا عن الماحضين (بزيادة زادوها على الكفر) الاصراري وبذلك لا يخرجون عن ذلك الجنس الجامع بينهما والحاصل ان المراد بالذين كفروا على تقدير الجنس هم المصرون مطلقا فيندرج فيه المنافقون المصممون وما ذكره من انه ثنى بذكر الماحضين محمول كما مر على أن المنافقين لما أفردوا بذكر ما هو كاف في بيان أحوالهم كان المقصود بالذات في ذلك الحكم المشترك بيان حال الماحضين لا على أن الماحضين هم المرادون به مطلقا وبما قررناه صح جعلهم بعض أولئك واستقام قوله ثم ثنى بلا اشكال لا يقال فعلى هذا لا يكون المنافق الذي لا يصر على نفاقه داخلا في أحكام هذه الآيات لانا نقول لا بأس به كما في عدم دخول الماحض الذي لا يصر على كفره فيما تقدم وعدم دخول صاحب الكبيرة في المتقين مع كونه من المؤمنين عند الجمهور فالمذكور من الاقسام الثلاثة للمكلفين رؤساؤها وأعلامها ومنهم من قرر السؤال بأن من المنافقين من يخلص الايمان فلا يصح جعل كلهم بعضا من الكفرة الذين ختم على قلوبهم وأجاب بأن الكافر جنس يندرج فيه أنواع متمايزة بخصوصيات واذا كان اللام في الناس للعهد كان اشارة الى ذلك الجنس مطلقا لا الى المصرين الذين دل الاخبار بالاستواء على انهم هم المرادون فقط ولا الى الخلص الذين كفروا ظاهرا وباطنا ثم قال وأما الجواب بحمل المنافقين أيضا على المصممين بدليل ما في الآيات من التشديدات والحكم بالصمم والبكم والعمى وتصريح المصنف فيما مر بأنهم من أهل التصميم على النفاق وفيما سيأتي بأنهم من أهل الطبع فهم بعض من الكفرة المختوم على قلوبهم واشتراؤهم الضلالة بالهدى يتوقف على تمكنهم منه بحسب الفطرة ولا ينافي الختم العارض بتقصيرهم ففيه انه لا يوافق تقرير الكتاب وكلاهما مردودان أما جوابه فلأن لام العهد بعد ذكر المعهود انما تكون اشارة الى ما أريد به في نظم الكلام لا الى ما يعمه وغيره وأما دعواه عدم الموافقة فلما أشرنا اليه من أن الكفر المذكور في تقرير المصنف أريد به الكفر الذي أصر عليه اعتمادا على ما علم مما سلف (قوله قلت اختصاصهما بالذكر كشف) هذه نكتة متعلقة بحكاية مقالتهم أي حكى كلامهم على ما قالوه وكشف بذلك عن افراطهم والدعارة الفسق والفساد من دعر العود دعرا أي كثر دخانه يقال فلان داعر في كل فتنة ناعر (قوله كانوا يهودا) أي يهوديين يقال يهود ويهودي كزنجي وزنج وأما يهود مفردا فهو علم جرى في كلامهم مجرى القبيلة دون الحي قال الشاعر

فرّت يهود وأسلمت جيرانها * صمي لما فعلت يهود صمام

(قال محمود رحمه الله فان قلت كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لاتصح الخ) قال أحمد رحمه الله هذا الفصل من كلام الزمخشري جمع فيه
بين الغث والسمين ونحن ننبه على مافيه (١٣٠) من الزبد ليتم للناظر أخذ مافيه من السنة آمنا من التورط فى وضر البدعة مستعينين
بالله وهو خير معين
فمما خالف فيه السنة
قوله ان الله تعالى
عالم بذاته يريد لا بعلم
وهذا مما وسمت به
المعتزلة فى المقدمة من
انهم يجحدون صفات
الكمال الالهى يبغون
بذلك زعمهم التوحيد
والتنزيه ومعتقد أهل
السنة أن الله تعالى
عالم بعلم قديم أزلى
متعلق بكل معلوم
واجب أو ممكن
أو مستحيل ولا يعزب
عن علمه مثقال ذرة فى
الارض ولا فى السماء
ولا أصغر من ذلك ولا
أكبر الا فى كتاب مبين
وحسبك هذه الآية
مصدقة لمعتقدهم فى
ثبوت صفة العلم له
تعالى وفى عموم تعلقه
بالكليات والجزئيات الى
ماوراءها من البراهين
الكلامية على ذلك
ولسنا بصدد ذكرها فى
هذا الكتاب * ومما خالف
فيه السنة اعتقاده ان
فى الكائنات ماليس
مخلوقا لله تعالى لانه
قبيح على زعمه كالمفهوم
من الخداع فى هذه
الآية وماجرى الى هاتين
النزغتين الا اعتقاده
أنه لايتم استحالة كونه
تعالى مخدوعا الا بأنه
عالم بذاته حتى تعم عالميته كل كائن فلا يخدع اذ نسبة الذات الى الكائنات نسبة واحدة ولا يتم استحالة كونه تعالى عليه
خادعا الا باستحالة صدور بعض الكائنات عنه لانه قبيح على زعمهم ولقد وقف هذا التنزيه على مالا توقف عليه ولا شرط فيه فنحن معاشر

وكفرا موجها لان قولهم هذا لو صدر عنهم لا على وجه النفاق وعقيدتهم عقيدتهم فهو كفر لا ايمان فاذا قالوه على وجه النفاق خديعة للمسلمين واستهزاء بهم وأروهم أنهم مثلهم فى الايمان الحقيقى كان خبثا الى خبث وكفرا الى كفر وأيضا فقد أوهموا فى هذا المقال أنهم اختاروا الايمان من جانبيه واكتنفوه من قطريه وأحاطوا بأوله وآخره وفى تكرير الباء أنهم ادعوا كل واحد من الايمانين على صفة الصحة والاستحكام (فان قلت) كيف طابق قوله وماهم بمؤمنين قولهم امنا بالله وباليوم الآخر والاول فى ذكر شأن الفعل لا الفاعل والثانى فى ذكر شأن الفاعل لا الفعل (قلت) القصد الى انكار ما ادعوه ونفيه فسلك فى ذلك طريق أدى الى الغرض المطلوب وفيه من التوكيد والمبالغة ماليس فى غيره وهو اخراج ذواتهم وأنفسهم من أن تكون طائفة من طوائف المؤمنين لما علم من حالهم المنافية لحال الداخلين فى الايمان واذا شهد عليهم بأنهم فى أنفسهم على هذه الصفة فقد انطوى تحت الشهادة عليهم بذلك نفى ما انتحلوا اثباته لانفسهم على سبيل البت والقطع ونحوه قوله تعالى يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها هو أبلغ من قولك ومايخرجون منها (فان قلت) فلم جاء الايمان مطلقا فى الثانى وهو مقيد فى الاول (قلت) يحتمل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه وأن يراد بالاطلاق أنهم ليسوا من الايمان فى شئ قط لا من الايمان بالله وباليوم الآخر ولا من الايمان بغيرهما (فان قلت) ما المراد باليوم الآخر (قلت) يجوز أن يراد به الوقت الذى لا حد له وهو الابد الدائم الذى لا ينقطع لتأخره عن الاوقات المنقضية وأن يراد الوقت المحدود من النشور الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة الذى لا حد للوقت بعده * والخدع أن يوهم صاحبه خلاف مايريد به من المكروه من قولهم ضب خادع وخدع اذا أمر الحارش يده على باب جحره أوهمه اقباله عليه ثم خرج من باب آخر (فان قلت) كيف ذلك ومخادعة الله والمؤمنين لا تصح لان العالم الذى لا تخفى

(قوله وكفرا موجها) أى ذو وجهين كل كفر له وجه من قولهم كساء موجه له وجهان (قوله وأيضا فقد أوهموا) أى واذا قالوا ذلك وخصوهما بالذكر فقد أوهموا بأنهم امنوا بالمبدا والمعاد على ماينبغى ويندرج فيه الايمان كله وهذه نكتة متعلقة بمقالتهم لا بحكايتها (قوله والاول فى ذكر شأن الفعل) أى فى بيان أنه متحقق صادر عنهم (والثانى فى ذكر شأن الفاعل) أى فى بيان أنه بحيث لم يصدر عنه ذلك الفعل وسواء قصد بذلك اختصاصه بنفى الفعل كما سيأتى فى قوله تعالى وما أنت علينا بعزيز أو لم يقصد فانه لا يطابق رد دعواهم بل المطابق له أن يقال وما آمنوا والجواب أن العدول الى الاسمية لسلوك طريق الكناية فى رد دعواهم الكاذبة فان انخراطهم فى سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم من لوازم ثبوت الايمان الحقيقى لهم وانتفاء اللازم أعدل شاهد على انتفاء ملزومه ففيه من التوكيد والمبالغة ماليس فى نفى الملزوم ابتداء وكيف لا وقد بولغ فى نفى اللازم بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملزوم مطلقا وأكد ذلك النفى بالباء أيضا فليس فى هذه الاسمية تقديم لقصد الاختصاص أصلا ولا يجعل الكلام فى شأن الفاعل انه كذا أو ليس كذا قطعا بل المقصود بها ما ذكرناه من سلوك طريق هو أبلغ وأقوى فى رد تلك الدعوى ونظيرها فى سلوك هذه الطريقة قوله تعالى وماهم بخارجين منها (قوله فلم جاء) أى اذا أريد بهذه الاسمية انكار ما ادعوه فى تلك الفعلية كان الاولى تطابقهما فى تقييد الايمان أجاب بأنه قصد الاختصار أو زيد فى الجواب ماذكره واللام فى قوله (لتأخره) متعلقة بيراد اشارة الى تعليل تسمية الوقت الذى لا انقطاع له باليوم الآخر وقس عليها اللام الاخرى (قوله أن يوهم صاحبه خلاف مايريد به من المكروه) يعنى ويصيبه به كما يدل عليه تفسيره لاصله الذى أخذ هو منه ويؤيده أيضا قوله مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفى يقال وهمت الشئ أهمه اذا ذهب اليه وهمك وأوهمته غيرى (قوله كيف ذلك ومخادعة الله تعالى) يريد أن صيغة المخادعة

عليه خافية لايخدع والحكيم الذى لا يفعل القبيح لايخدع والمؤمنون وان جاز أن يخدعوا لم يجز أن يخدعوا ألا ترى الى قوله * واستمطروا من قريش كل منخدع * وقول ذى الرمة * ان الحليم وذا الاسلام يختلب * فقد جاء النعت بالانخداع ولم يأت بالخدع (قلت) فيه وجوه * أحدها أن يقال كانت صورة صنعهم مع الله حيث يتظاهرون بالايمان وهم كافرون صورة صنع الخادعين وصورة صنع الله معهم حيث أمر باجراء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده فى عداد شرار الكفرة وأهل الدرك الاسفل من النار صورة صنع الخادع وكذلك صورة صنع المؤمنين معهم حيث امتثلوا أمر الله فيهم فأجروا أحكامهم عليهم * والثانى أن يكون ذلك ترجمة عن معتقدهم وظنهم أن الله ممن يصح خداعه لان من كان ادعاؤه الايمان بالله نفاقا لم يكن عارفا بالله ولا بصفاته ولا أن لذاته تعلقا بكل معلوم ولا أنه غنى عن فعل القبائح فلم يبعد من مثله تجويز أن يكون الله فى زعمه مخدوعا ومصابا بالمكروه من وجه خفى وتجويز أن يدلس على عباده ويخدعهم * والثالث أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول صلى الله عليه وسلم لانه خليفته فى أرضه والناطق عنه بأوامره ونواهيه مع عباده كما يقال قال الملك كذا ورسم كذا وانما القائل والراسم وزيره أو بعض خاصته الذين قولهم قوله ورسمهم رسمه مصداقه قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله * والرابع أن يكون من قولهم أعجبنى زيد وكرمه فيكون المعنى يخادعون الذين آمنوا بالله

تقتضى صدور الفعل من كل واحد من الجانبين متعلقا بالآخر وخدع المنافقين الله تعالى وهو أن يوقعوا فى علمه خلاف ما يريدون به من المكروه ويصيبوه به مع الاخفاء فى استحالته وخدع الله تعالى اياهم بان يوقع فى أوهامهم خلاف ما يريد بهم من المكاره ليغتروا ثم يصيبهم به قبيح على مذهبه واذا زيد كما قيل فى تفسير الخدع مع استشعار خوف أو استحياء من المجاهرة امتنع صدوره عنه تعالى مطلقا وأيضا من المعلوم أن حاله تعالى مع المنافقين لم يكن حقيقة هذا المعنى المذكور وان المؤمنين وان جاز أن يخدعوا اغترارا وامنهم من غير أن يرجع اليهم فى ذلك نقصان لم يجز أن يقصدوا خدعهم فانه غير مستحسن بل مستهجن يذم به (قوله واستمطروا) أى استسقوا واطلبوا العطاء وتمام البيت * ان الكريم اذا خادعته انخدعا

وقد يروى بالفاء هكذا لاخير فى الحب لا ترجى نوافله * فاستمطروا من قريش كل منخدع

تخال فيه اذا خاتلته بلها * عن ماله وهو وافى العقل والورع

وفى هذه الرواية دلالة واضحة على أن الخداع الذى يمدح به هو التخادع أعنى اظهار الانخداع تكرما لا ما ينشأ من البله وسذاجة الصدر فانه منقصة ومن ثم قيل فى حق الفاروق رضى الله عنه كان أعقل من أن يخدع وأورع من أن يخدع وفى الرواية الاولى دلالة على ذلك لكن مع دقة وخفاء وصدر قول ذى الرمة * تلك الفتاة التى علقتها عرضا * يقال علق بالمرأة أى أحبها وكذا علقها على صيغة المبنى للمفعول ومعنى عرضا من غير قصد وروية بل بالخداع كما هو دأب الحليم والمسلم ويختلب أى يخدع والوجه فى تعليل محبة العشيقة بالحلم والاسلام أنهما يدلان على رقة القلب التى بها يتأثر البال من الجمال سريعا وقد أدمج فى ذا اتصافه بهذين الوصفين (قوله يتظاهرون بالايمان) أى يظهرونه مع ابطان الكفر فهذا فعل صادر عنهم بالقياس الى الله تعالى والمؤمنين شبه الخدع بحسب الصورة وكذا الحال فى صنع الله والمؤمنين معهم والحاصل أن بينهم من الجانبين معاملة شبيهة بالمخادعة فقوله يخادعون استعارة تبعية وليس فى هذا الجواب اعتبار هيئة مركبة من الجانبين وما يجرى بينهما مشبهة بهيئة أخرى مركبة من الخادع والمخدوع والخدع ليحمل الكلام على الاستعارة التمثيلية على قياس ما مر تحقيقه فى ختم الله على قلوبهم فلا تغفل والجواب الثانى أن المخادعة محمولة على حقيقتها لكنها ترجمة عن معتقدهم الباطل وظنهم الفاسد كأنه قيل يزعمون أنهم يخدعون الله وانه يخدعهم وقد أشار بقوله ولا أن لذاته تعلقا بكل معلوم الى مذهبه أى هو عالم بالذات لا بعلم قائم بذاته (قوله أن يذكر الله تعالى ويراد الرسول) لم يرد أن لفظ الله تعالى أطلق على رسوله صلى الله عليه وآله

أهل السنة نعتقد أن الله تعالى عالم بعلم ومع ذلك نعتقد استحالة كونه مخدوعا لان علمه عندنا عام التعلق كما وصفنا ونعتقد أنه لا يصدر كائن فى الوجود الا عن قدرته لا غير ومع ذلك نمنع أن ينسب الخداع الى الله تعالى لما يوهم ظاهره من انه انما يكون عن عجز عن المكافحة واظهار المكتوم هذا هو الموهوم منه فى الاطلاق ولكن حيث أطلقه تعالى مقابلا لما ذكره من خداع المنافقين كمقابلة المكر بمكرهم علمنا ان المراد منه انه فعل معهم فعلا سماه خداعا مقابلة ومشاكلة والا فهو قادر على هتك سترهم وانزال العذاب بهم رأى العين فهذا معتقد أهل السنة فى هذه الآية وأمثالها لا كالزمخشرى وشيعته الذين يزعمون أنهم يوحدون فيجحدون وينزهون فيشركون والله الموفق للحق وكذلك الخداع المنسوب اليهم على سبيل المجاز عن تعاطيهم أفعال المخادع على ظنهم وأصدق شاهد على أنه مجاز نفيه بعقب اثباته فى قوله

وفائدة هذه الطريقة قوة الاختصاص ولما كان المؤمنون من الله بمكان سلك بهم ذلك المسلك ومثله والله ورسوله أحق أن يرضوه وكذلك ان الذين يؤذون الله ورسوله ونظيره فى كلامهم علمت زيدا فاضلا والغرض فيه ذكر احاطة العلم بفضل زيد لا به نفسه لانه كان معلوما له قديما كانه قيل علمت فضل زيد ولكن ذكر زيد توطئة وتمهيد لذكر فضله (فان قلت) هل للاقتصار بخادعت على واحد وجه صحيح (قلت) وجهه أن يقال عنى به فعلت الا أنه أخرج فى زنة فاعلت لان الزنة فى أصلها للمغالبة والمباراة والفعل متى غولب فيه فاعله جاء أبلغ وأحكم منه اذا زاوله وحده من غير مغالب ولا مبار لزيادة قوة الداعى اليه ويعضده قراءة من قرأ يخدعون الله والذين آمنوا وهو أبو حيوة و(يخادعون) بيان ليقول ويجوز أن يكون مستأنفا كانه قيل ولم يدعون الايمان كاذبين وما رفقهم فى ذلك فقيل يخادعون (فان قلت) عم كانوا يخادعون (قلت) كانوا يخادعونهم عن أغراض لهم ومقاصد منها متاركتهم واعفاؤهم عن المحاربة وعما كانوا يطرقون به من سواهم من الكفار ومنها اصطناعهم بما يصطنعون به المؤمنين من اكرامهم والاحسان اليهم واعطائهم الحظوظ

يخادعون الله والذين آمنوا

فانه لا يطلق على غيره تعالى لا حقيقة ولا مجازا بل أراد أن هنالك نسبة ايقاعية من قبيل المجاز العقلى كما فصله فى المثال الذى أورده وملخص الجواب الرابع أن ذكر الله تعالى ليس لتعليق الخدع به بل لمجرد التوطئة وفائدتها ههنا التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين بالله تعالى وقربهم منه حتى كان الفعل المتعلق به دونه يصح أن يتعلق به أيضا وكذا الحال فى أعجبنى زيد وكرمه فان ذكر زيد توطئة وتنبيه على أن الكرم قد شاع عنه وتمكن بحيث يصح أن يسند اليه أيضا الاعجاب الذى هو للكرم لا لزيد ومثل هذا العطف يسمى جاريا مجرى التفسير وأما قولك أعجبنى زيد كرمه على الابدال فليس فى تلك المرتبة من افادة التلبيس بينهما لدلالته على أن المقصود بالنسبة هو الثانى فقط وانما ذكر الاول سلوكا لطريقة الاجمال والتفصيل وفى صورة العطف قد دل بحسب الظاهر على قصد النسبة اليهما معا فيكون أدل على قوة التمكن (قوله ومثله والله ورسوله أحق أن يرضوه) فانه وحد فيه الضمير للدلالة على أن المقصود ارضاء الرسول وان ذكر الله تعالى للاشعار بأن الرسول من الله تعالى بمنزلة عظيمة واختصاص قوى حتى سرى الارضاء منه اليه وكذا الحال فى الايذاء فانهم لا يؤذون الله حقيقة بل الرسول وحده وأما قوله علمت زيدا فاضلا فهو نظير لما نحن فيه من حيث ان المقصود الاصلى هو الثانى بناء على أن مناط الفائدة ومصب الغرض هو الخبر اذ منه ينتزع الحكم بالنسبة وان لم يكن الاول ملغى بالكلية فلا يرد أن العلم متعلق بالنسبة القائمة بالطرفين فهما مقصودان معا تبعا لها فلا يكون ذكر زيد توطئة وتمهيدا لذكر فضله وانما قال كانه قيل علمت فضل زيد نظرا الى مآل المعنى وأن المعلوم مضمون الخبر لا الى أن المعنى هو ذلك بعينه كيف وعلم النسبة يعدى فى الاستعمال الى مفعولين لا يجوز الاقتصار على أحدهما ولا يذهب عليك أن الجواب الثالث والرابع مبنيان على أن خادع بمعنى خدع اذ لا خدع من الرسول صلى الله عليه وآله والمؤمنين كما تقدم ولا يحال أيضا مع اتحاد اللفظ أن يكون الخدع من أحد الجانبين حقيقة ومن الآخر مجازا (قوله الا أنه أخرج فى زنة فاعلت) قال المصنف ونظيره فلان يخاشى الله أى يخشاه خشية عظيمة (والمباراة) المعارضة وان يفعل مثل فعل صاحبه ليغلبه وحينئذ يقوى الداعى الى الفعل ويجىء أبلغ وأحكم واذا قرئ يخدعون توجه السؤال بأن خدعهم الله تعالى محال ويتأتى فيه الاجوبة الأربعة بلا خفاء وجعل يخادعون بيانا ليقول أولى من جعله مستأنفا لانه ايضاح لما سبق وتصريح بأن قولهم كان مجرد خداع وأيضا ليست المخادعة أمرا مطلوبا بالذات فلا يكون الجواب به شافيا بل يحتاج الى سؤال آخر كما ذكره (قوله وما رفقهم) أى نفعهم يقال ما ارفق ومرتع رفق أى سهل المطلب وارتفقت به أى انتفعت به واسترفقته فأرفقنى بكذا نفعنى به (قوله عم كانوا يخادعون) أى عن أى غرض من الاغراض صدر خداعهم ولاى سبب كانوا يخدعون والجواب أن لهم فى ذلك أغراضا دفع المضرة عن أنفسهم وجذب المنفعة لها او ايصال المضرة الى المؤمنين (قوله يطرقون) يقال طرقه طروقا أتاه ليلا

وما يخدعون الا أنفسهم وما يشعرون ففى هذه التتمة نفى احتمال الحقيقة حتى يتعين جهة المجاز وما عده البيانيون من أدلة المجاز صدق نفيه فتأمل هذا الفصل فله على سائر الفصول الفضل

من المغانم ونحو ذلك من الفوائد ومنها اطلاعهم لاختلاطهم بهم على الاسرار التى كانوا حراصا على اذاعتها الى منابذيهم (فان قلت) فلو أظهر عليهم حتى لا يصلوا الى هذه الاغراض بخداعهم عنها (قلت) لم يظهر عليهم لما أحاط به علما من المصالح التى لو أظهر عليهم لانقلبت مفاسد واستبقاء ابليس وذريته ومتاركتهم وما هم عليه من اغواء المنافقين وتلقينهم النفاق أشد من ذلك ولكن السبب فيه ما علمه تعالى من المصلحة (فان قلت) ما المراد بقوله (وما يخادعون الا أنفسهم) (قلت) يجوز أن يراد وما يعاملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين الا أنفسهم لان ضررها يلحقهم ومكرها يحيق بهم كما تقول فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه أى دائرة الضرار راجعة اليه وغير متخطية اياه وأن يراد حقيقة المخادعة أى وهم فى ذلك يخدعون أنفسهم حيث يمنونها الاباطيل ويكذبونها فيما يحدثونها به وأنفسهم كذلك تمنيهم وتحدثهم بالامانى وأن يراد وما يخدعون فجىء به على لفظ يفاعلون للمبالغة وقرئ وما يخدعون ويخدعون من خدع ويخدّعون بفتح الياء

وما يخادعون الا أنفسهم

وطرقه الزمان بنوائبه أصابه بها والمنابذة اظهار العداوة كأن كلا من المتعاديين المتظاهرين ينبذ الى صاحبه ما فى قلبه من العداوة أو ينبذ عهده اليه (قوله فلو أظهر) شرط حذف جوابه قد أصاب محزه من المبالغة والضمير المستتر فى الفعل لله تعالى والبارز فى عليهم اما للمؤمنين أى لو أظهر الله نفاقهم على المؤمنين وهو أبلغ من أن يقال أظهرلهم لدلالته على ظهور مكشوف مستقل لا مدفع له واما للمنافقين أى لو أطلع الله المؤمنين على نفاقهم بتضمين الاظهار معنى الاطلاع (قوله بخداعهم عنها) أى بصدودهم وخداعهم عن تلك الاغراض كقوله يخادعونهم عن أغراض لهم على تضمين الخداع معنى الصدود والمقصود التحقيق بهذا السؤال طلب فائدة الخداع من الجانب الآخر كما أن ما سبق كان طلبا لفائدته من جانب المنافقين الا انه فرّعه على بيان ما راموه من الاغراض (قوله من المصالح التى لو أظهر عليهم لانقلبت مفاسد) من جملة تلك المصالح أن الستر عليهم يوهم المخالفين الكفار أنهم من أعوان المسلمين فيه فيحملهم ذلك على أن يستشعروا الخوف ويجبنوا عن قتال المؤمنين لكثرة عددهم ومنها أنهم اذا خاشنوا من يصحبهم ويظهر أنه منهم كان ذلك سببا لنفرة غيرهم عن الاسلام ومصاحبتهم ومنها أن ملاينتهم وحسن معاشرتهم ربما أدت الى استمالة قلوب جماعة أخرى تتقوى بهم كلمة الله العليا (قوله ما المراد بقوله وما يخادعون) أى هل أريد به المخادعة الاولى المتعلقة بالله والمؤمنين أو مخادعة أخرى فأجاب أولا بانه يجوز أن يراد به الاولى وأشار الى تطبيقه على الوجه الاول من الوجوه الاربعة المذكورة هناك وتلخيصه ان المخادعة مستعارة للمعاملة الجارية فيما بينهم وبين الله تعالى والمؤمنين المشبهة بمعاملة المخادعين فقصرت هذه المعاملة ههنا على أنفسهم بعد تعليقها بما علقت به سابقا بناء على أن ضررها عائد اليهم لا يعدوهم ونظيره (فلان يضار فلانا وما يضار الا نفسه) ومثل هذا الاستعمال شائع فى اللغات كلها جار فى باب المفاعلة وغيرها فتكون العبارة الدالة على حصر تلك المعاملة مجازا أو كناية عن انحصار ضررها فيهم أو يجعل لفظ الخداع المستعار مجازا مرسلا عن ضرره فى المرتبة الثانية ويمكن أن يقال لما انحصرت نتيجة تلك المعاملة فيهم جاز أن يدعى أن نفس تلك المعاملة مقصورة عليهم ويكون حينئذ انحصار ضررها فيهم مفهوما تبعا لا قصدا فلا حاجة الى تجوّز أو كناية ولعل فى قوله (أى دائرة الضرار راجعة اليه وغير متخطية اياه) نوع اشارة الى ما ذكرناه ولك أن تطبقه على الوجوه الثلاثة الباقية وثانيا بانه يجوز أن يراد به مخادعة أخرى اما جارية فيما بين اثنين أو مقتصرة على واحد فالاولى أن يراد به المخادعة الحقيقية الجارية فيما بينهم وبين أنفسهم فانهم فى ذلك أى فى خداعهم لله والمؤمنين على تلك الوجوه الاربعة يخدعون أنفسهم فيمنونها الاباطيل والاكاذيب من انه سيتفرع على هذا الخداع أمور مهمة وأغراض مطلوبة وهى تنخدع بذلك وتطمئن وكذلك أنفسهم تخدعهم حيث تمنيهم وتحدثهم بالامانى والاطماع الفارغة ومن البين أن حقيقة المخادعة تقتضى فاعلين مختارين يقصد كل منهما اصابة الآخر بمكروه فلا تتصور هذه الحقيقة بين المنافقين وأنفسهم سواء أريد بها ذواتهم أو دواعيهم ومن ثمة قيل يريد بذلك أن

بمعنى يختدعون ويخدعون ويخادعون على لفظ مالم يسم فاعله * والنفس ذات الشئ وحقيقته يقال عندى كذا نفسا ثم قيل للقلب نفس لان النفس به ألا ترى الى قولهم المرء بأصغريه وكذلك بمعنى الروح وللدم نفس لان قوامها بالدم وللماء نفس لفرط حاجتها اليه قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى وحقيقة نفس الرجل بمعنى عين أصيبت نفسه كقولهم صدر الرجل وقولهم فلان يؤامر نفسيه اذا تردد فى الامر واتجه له رأيان وداعيان لا يدرى على أيهما يعرّج كأنهم أرادوا داعى النفس وهاجسى النفس فسموهما نفسين اما لصدورهما عن النفس واما لان الداعيين لما كانا كالمشيرين عليه والآمرين له شبهوهما بذاتين فسموهما نفسين والمراد بالانفس ههنا ذواتهم والمعنى بمخادعتهم ذواتهم أن الخداع لاصق بهم لا يعدوهم الى غيرهم ولا يتخطاهم الى من سواهم ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم * والشعور علم الشئ علم حس من الشعار ومشاعر الانسان حواسه والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس وهم لتمادى غفلتهم كالذى لاحس له * واستعمال المرض فى القلب يجوز أن يكون حقيقة ومجازا فالحقيقة أن يراد الالم كما تقول فى جوفه مرض والمجاز أن يستعار لبعض أعراض القلب كسوء الاعتقاد والغل والحسد والميل الى المعاصى والعزم عليها واستشعار الهوى والجبن والضعف وغير ذلك مما هو فساد وآفة شبيهة بالمرض كما استعيرت الصحة والسلامة فى نقائض ذلك والمراد به هنا ما فى قلوبهم من سوء الاعتقاد والكفر أو من الغل والحسد والبغضاء

وما يشعرون فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا

الايهام بعتسير فى هذا المعنى ولا يكون لفظ الخداع مجازا عن ضرره كما مر والثانية أن يراد بالمخادعة الخدع فلا يحتاج حينئذ الى اعتبار الخدع من جانب الانفس والقول بأن الاولى مبنية على التجريد من الجانبين والثانية عليه من جانب واحد تكلف بارد (قوله على لفظ مالم يسم فاعله) فينصب أنفسهم حينئذ على نزع الخافض يقال خدعت زيدا نفسه أى عن نفسه على طريقة واختار موسى قومه أو على التمييز ان جوّز كونه معرفة (قوله ثم قيل للقلب) بمعنى العضو الصنوبرى (نفس لان النفس) أى الذات (به) أى قوامها بذلك العضو (ألا ترى الى قولهم المرء بأصغريه) أى بقلبه ولسانه (وكذلك) أى قيل النفس للقلب (بمعنى الروح) انجاء النفس بهذا المعنى أيضا والمتبادر من كلامه أن لفظ النفس حقيقة فى الذات مجاز فيما عداه وذلك ظاهر فى الدم والماء والرأى الذى سيذكره ومعنى (عين الرجل) أصابته العين (وصدر الرجل) أصيب صدره (وقولهم) مبتدأ خبره (كأنهم أرادوا) والعائد محذوف أى أرادوا به (واذا تردد) ظرف لقولهم (والهاجس) ما يخطر فى النفس ويبدو من هجس اذا خطر واطلاق النفس على الرأى والداعى من قبيل تسمية المسبب باسم السبب أو استعارة مبنية على المشابهة والثانى أنسب بهذا المقام وأظهر بحسب المعنى (قوله والمراد بالانفس ههنا ذواتهم) وحينئذ يتعين أن يراد بحصر خداعهم فى ذواتهم قصر ضرره عليهم كما ذكره فى الجواب الاول عن السؤال عن المراد بقوله وما يخادعون الا أنفسهم (قوله ويجوز أن يراد قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم) ذكر القلوب تمهيدا لذكر الدواعى والآراء لا أنه وجه آخر واذا أريد بالانفس الدواعى تعين الجوابان الاخيرات وكان اعتبار المشابهة أولى كما لا يخفى فبيان أن المراد بالانفس أحد هذين المعنيين تتمة للاجوبة الثلاثة (قوله كالذى لاحس له) فنفى لا يشعرون اشعار بانحطاطهم عن مرتبة البهائم حيث لا يدركون أجلى المعلومات فيكون أبلغ وأليق بالمقام من لا يعلمون وأشار بقوله والمعنى أن لحوق ضرر ذلك بهم كالمحسوس الى المعنى الاول من معانى خداعهم لانفسهم فتدبر (قوله واستعمال المرض) أى المرض فى اللغة قد يستعمل فى القلب على سبيل الحقيقة بأن يراد به الالم وكونه مرضا حقيقة مما لا شبهة فيه عند أهل اللغة وقد يستعمل على سبيل المجاز وأما فى الآية فالمراد به المعنى المجازى الذى هو آفة فى الادراك كسوء الاعتقاد والكفر أو الهيئة الباعثة على ارتكاب الرذائل كالغل والحسد والبغض أو المانعة عن اكتساب الفضائل كالضعف والجبن والخور فقوله أو يراد مرفوع عطفا على قوله والمراد ههنا الخ وأما جعله منصوبا عطفا على أن يستعار فلا وجه له أصلا لان هذا أيضا من قبيل الاستعارة وانما لم يقل أو من الضعف كما يقتضيه أسلوب

*قوله تعالى وما يشعرون الآية) قال محمود رحمه الله تعالى والشعور علم الشئ علم حس الخ) قال أحمد رحمه الله ايضاح هذا الكلام على تفسير الشعور كما قال بأنه علم الشئ من ناحية الحس الخ انه لما كانت مفسدة النفاق عائدة على المنافق عودا بينا جليا محسوسا نعى عليهم جهلهم بالمحسوس فنفى شعورهم به ولا كذلك معرفة الحق وتميزه عن الباطل فانه أمر عقلى نظرى

لان صدورهم كانت تغلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين غلا وحنقا ويبغضونهم البغضاء التي وصفها الله تعالى في قوله قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ويتحرّقون عليهم حسدا ان تمسسكم حسنة تسؤهم وناهيك مما كان من ابن أبيّ وقول سعد بن عبادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعف عنه يارسول الله واصفح فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة أن يعصبوه بالعصابة فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاكه شرق بذلك أو يراد ماتداخل قلوبهم من الضعف والجبن والخور لان قلوبهم كانت قوية اما القوة طمعهم فيما كانوا يحدّثون به أن ريح الاسلام تهب حينا ثم تسكن ولواءه يخفق أياما ثم يقر فضعفت حين ملكها اليأس عند انزال الله على رسوله النصر واظهار دين الحق على الدين كله واما لجراءتهم وجسارتهم في الحروب فضعفت جبنا وخورا حين قذف الله في قلوبهم الرعب وشاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله لهم بالملائكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر * ومعنى زيادة الله اياهم مرضا أنه كلما أنزل على رسوله الوحي فسمعوه كفروا به فازدادوا كفرا الى كفرهم فكان الله هو الذي زادهم ما ازدادوه اسنادا للفعل الى المسبب له كما أسنده الى السورة في قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم لكونها سببا أو كلما زاد رسوله نصرة وتبسطا في البلاد ونقصا من أطراف الارض ازدادوا حسدا وغلا وبغضا وازدادت قلوبهم ضعفا وقلة طمع فيما عقدوا به رجاءهم وجبنا وخورا

كلامه بل ذكر الارادة لطول الفصل وأوردها بصيغة الفعل حطا لها عن ارادة الاولين وصرح بالتداخل لان ذلك قد حدث في قلوبهم بعد ظهور الاسلام وقوة المسلمين كما بينه وقوله (لان صدورهم) تعليل لثبوت الغل والحسد والبغضاء في قلوبهم المفهوم من معنى الكلام (والغل) الغش (والحنق) الغيظ ونصبهما على التمييز أظهر (ويبغضونهم) معطوف على خبر ان بحسب المعنى كانه قيل لانهم كانت صدورهم تغلي ويبغضونهم (ويتحرّقون) من حرق الاسنان أي يحق بعضها ببعض حتى يسمع لها صريف وهو كناية عن شدة الغيظ لامن تحرق بمعنى احترق وان اشتهر أن الحسد كالنار والحاسد في الاحتراق لان استعماله يغلي يمنع هذا المعنى وحسدا مفعول لاجله لاتمييز (قوله مما كان من ابن أبي) وهو أن النبي صلى الله عليه وآله أردف أسامة على حماره يعود سعد بن عبادة قبل وقعة بدر فمر على مجلس فيه عبد الله ابن أبي قبل اسلامه وأخلاط من المسلمين والمشركين واليهود فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر ابن أبي أنفه بردائه وقال لاتغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وآله ونزل ودعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله مقالة آذى بها رسول الله صلى الله عليه وآله فلما دخل على سعد بن عبادة قال ياسعد ألم تسمع الى ما قال أبو الحباب يريد ابن أبي فقال يارسول الله اعف عنه ومقصود المصنف من الاشارة الى هذه القصة اثبات الحسد والبغضاء للمنافقين وبيان رسوخ السبب والمادة فيهم قبل اظهارهم الاسلام فلا يقدح في ذلك اشتمالها على ان ابن أبي كان مجاهرا بالكفر وعلى تصريح الرواة بأنها كانت قبل اسلامه وحمل اشارته على قصة أخرى مستبعد جدا (قوله ولقد اصطلح) عطف على جواب القسم وقيل حال فترك اللام أولى والمراد بهذه البحيرة المدينة يقال هذه بحيرتنا أي أرضنا وبلدتنا وأصل التركيب يدل على السعة (والعصابة) العمامة عصبه أي عممه ولما كان العمائم تيجان العرب جعل التعصيب كناية عن التسويد وقيل كانوا اذا أرادوا أن يملكوا رجلا توجوه فان لم يجدوا تاجا عصبوه بعصابة مرصعة بجواهر (قوله شرق بذلك) أي لم يقدر على اساغته والصبر عليه لتعاظمه بل اعترض في حلقه كالماء المعترض في حلق الشارب وقوله (لان قلوبهم) علة لتداخل الضعف والجبن قلوبهم كما أن قوله اما القوة طمعهم واما لجراءتهم علة كون قلوبهم قوية وقد شبه الدولة في نفوذ أمرها وتمشيته بالريح وهبوبها فاستعيرت لها (فضعفت جبنا) أي ضعفت لاجله واعلم ان قوله تعالى في قلوبهم مرض جملة مستأنفة لبيان موجب خداعهم وما هم فيه من النفاق (قوله ومعنى زيادة الله تعالى) دل كلامه على أن قوله تعالى فزادهم اخبار (قوله اسنادا) مصدر لمحذوف أي فاسنده الله

ولهم عــذاب أليم بما كانوا يكذبون

ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع وقرأ أبو عمرو في رواية الاصمعي مرض ومرضا بسكون الراء * يقال ألم فهو (أليم) كوجع فهو وجيع ووصف العذاب به نحو قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * وهذا على طريقة قولهم جد جده والالم في الحقيقة للمؤلم كما أن الجد للجاد * والمراد بكذبهم قولهم امنا بالله وباليوم الآخر وفيه رمز الى قبح الكذب وسماجته وتخييل أن العذاب الاليم لاحق بهم من أجل كذبهم ونحوه قوله تعالى مما خطيآتهم أغرقوا والقوم كفرة وانما خصت الخطيآت استعظاما لها وتنفيرا عن ارتكابها * والكذب الاخبار عن الشئ على خلاف ما هو به وهو قبيح كله وأما ما روى عن ابراهيم عليه السلام أنه كذب ثلاث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما كانت صورته صورة الكذب سمى به وعن أبي بكر رضي الله عنه وروى مرفوعا اياكم والكذب فانه مجانب للايمان وقرئ يكذبون من كذبه الذي هو نقيض صدقه

الى نفسه اسناد الفعل الى المسبب له فهو اسناد مجازي سواء فسر المرض بالكفر أو الحسد والغل أو الضعف والخور كما صرح به عبارته وان جاز اسناد المعنى الاخير الى الله تعالى حقيقة على رأيه أيضا والزيادة تستعمل لازما ومتعديا والمشهور في الازدياد اللزوم لكن قوله ما ازدادوه يدل على انه قد تعدى الى مفعول واحد وعلى هذا فالانسب أن يكون المنصوب في قوله فازدادوا كفرا وازدادوا حسدا وازدادت قلوبهم ضعفا مفعولا وان جعل تمييزا كان فاعلا في الحقيقة للازدياد اللازم (قوله ويحتمل أن يراد بزيادة المرض الطبع) أي الختم فلا يراد بها ازديادهم في تلك الامراض كما مر في الوجه الاول بل يراد أن الله تعالى طبع على قلوبهم وختم عليها فلا يدخل عليها ما يزيل عنها تلك الامراض فزيادة المرض تكون مجازا عن الطبع والاسناد الى الله تعالى كما في ختم الله وتنكير مرضا على الوجهين لكونه مغايرا للاول ضرورة أن المزيد يغاير المزيد عليه ولك أن تقول المراد بالمرض الثاني هو الطبع أي زادهم الله طبعا وأن يحمل كلامه على ارادة هذا المعنى بتقدير مضاف أي زيادة الطبع ولعل هذا أقرب (قوله وقرأ أبو عمرو) هذه القراءة ليست من المتواترة قال ابن جني لا يجوز أن يكون مرض بالسكون تخفيف مرض لان المفتوح لا يخفف الا شاذا بخلاف المضموم والمكسور بل يجب أن يكون لغة أخرى فيه (قوله تحية بينهم) وصدر البيت * وخيل قد دلفت لها بخيل * وأراد بالخيل الفرسان يقال دلف الكتيبة تقدمها ودلف الشيخ اذا قارب الخطو وكلا المعنيين حسن ههنا والباء للتعدية (قوله وهذا على طريقة جد جده) أي على طريقة الاسناد المجازي ولم يرد أنه من قبيل الاسناد الى المصدر الذي أسند اليه ما الفاعل له كما في المثال بعينه بل هو قريب منه كما ترى والذي هو من قبيله ألم أليم ووجع وجيع وسينكشف لك أن الاسناد المجازي لا ينحصر فيما مر ذكره من مصدر الفعل ونظائره وانما اقتصر على ذكر المجاز العقلي رد الما يقال ان الاليم بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى المسمع فانه ليس بثبت وسيصرح بذلك في قوله تعالى بديع السموات (قوله والألم في الحقيقة للمؤلم) على صيغة المفعول (قوله والمراد بكذبهم) أشار بذلك الى أن لفظ ما مصدرية وأما كلمة كان فللدلالة على الاستمرار في الازمنة وقولهم امنا اخبار باحداثهم الايمان فيما مضى ولو جعل انشاء للايمان كان متضمنا للاخبار بصدوره عنهم (قوله وفيه) أي وفي جعل عذابهم مسببا لكذبهم (رمز) أي اشارة خفية الى قبح الكذب حيث خص بالذكر من بين جهات استحقاقهم اياه مع كثرتها وفيه تخييل أن لحوق ذلك العذاب بهم انما كان لاجل كذبهم نظرا الى ظاهر العبارة المقتصرة على ذكره واختار لفظ التخييل بناء على أن السامع يعلم أن ذلك اللحوق لجهات كثيرة وان الاقتصار على ماذكره رمز الى سماجته وتنفير عن ارتكابه (قوله والكذب الاخبار) أي الاعلام بالشئ كزيد مثلا على خلاف ما هو متلبس به من ثبوت القيام له أو انتفائه عنه أو الاعلام بالشئ الذي هو النسبة على خلاف الوجه الذي هي متلبسة به من كونها ثابتة أو منفية ومباحث قبحه عقلا أو شرعا مستقصاة في موضعها (قوله ثلاث كذبات) هي قوله اني سقيم وأراد به سأسقم وقد علمه بأمارة من النجوم أو اني سقيم

أومن كذب الذى هو مبالغة فى كذب كما بولغ فى صدق فقيل صدّق ونظيرهما بان الشئ و بين وقلص الثوب وقلص أو بمعنى الكثرة كقولهم موّتت البهائم و برّكت الابل أومن قولهم كذب الوحشى اذا جرى شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه لان المنافق متوقف متردد فى أمره ولذلك قيل له مذبذب وقال عليه السلام مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة والى هذه مرة (واذا قيل لهم) معطوف على يكذبون و يجوز أن يعطف على يقول آمنا لانك لوقلت ومن الناس من اذا قيل لهم لا تفسدوا كان صحيحا والاول أوجه * والفساد خروج الشئ عن حال استقامته وكونه منتفعا به ونقيضه الصلاح وهو الحصول على الحالة المستقيمة النافعة والفساد فى الارض هيج الحروب والفتن لان فى ذلك فسادا فى الارض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية قال الله تعالى واذا تولى سعى فى الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ومنه قيل لحرب كانت بين طئ حرب الفساد وكان فساد المنافقين فى الارض أنهم كانوا يمالئون الكفار و يمالئونهم على المسلمين بافشاء أسرارهم اليهم واغرائهم عليهم وذلك مما يؤدى الى هيج الفتن بينهم فلما كان ذلك من صنيعهم مؤديا الى الفساد قيل لهم لا تفسدوا كما تقول للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك فى النار اذا أقدم على ما هذه عاقبته وانما لقصر الحكم على شئ كقولك انما ينطلق زيد أو لقصر الشئ على حكم كقولك انما زيد كاتب

واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض

الآن بسبب غيظى وحنقى من اتخاذكم آلهة وقوله بل فعله كبيرهم المراد به أنه اذا لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه وغيره فكيف يصلح الها أو ان تعظيمه كان هو الحامل له على كسرها وقوله لملك الشام ان سارة أختى ومراده الاخوة فى الدين وقيل كذباته الثلاث قوله فى الكواكب هذا ربى ثلاث مرات وقصد به الحكاية أو الفرض أو التقدير ليرشدهم الى عدم صلاحية الالهية وسيأتيك تحقيق التعريض ان شاء الله تعالى فهذه الاخبارات صادقة لكنها فى صورة الكذب فسميت كذبات (قوله هو مبالغة فى كذب) أى هو يدل على قوة الكذب وعظمه كما أن بين يدل على كمال ظهور الشئ واتضاحه وقلص يدل على شدة قلوص الثوب وانضمام بعضه الى بعض فكأنه قيل يكذبون كذبا عظيما (قوله أو بمعنى الكثرة) عطف على مبالغة أى أومن كذب الذى هو بمعنى الكثرة فى الفاعل وأما كذب الوحشى فهو مجاز مأخوذ من كذب الذى بمعنى التعدية كأنه يكذب رأيه وظنه فيقف لينظر ما وراءه ولما كثر استعماله فى هذا المعنى وكان حال المنافق شبيهة به جاز أن يستعار لها وان كان ما تقدم أولى والمذبذب المتردد بين أمرين وعار ذهب فى الارض والعائرة الناقة تخرج من الابل الى أخرى ليضربها الفحل (قوله بين الغنمين) أى القطيعين (قوله والاول أوجه) وذلك لقربه وافادته تسبب الفساد للعذاب فيدل على قبحه ووجوب الاحتراز عنه كالكذب وخلوه عن تخلل البيان أو الاستئناف وما يتعلق به بين أجزاء الصلة وقد رجح الثانى بكون الآيات حينئذ على نمط تعديد قبائحهم وافادتها اتصافهم بكل من تلك الاوصاف استقلالا وقصدا ودلالتها على أن لحوق العذاب الاليم بسبب كذبهم الذى هو أدنى أحوالهم فى كفرهم ونفاقهم فما ظنك بسائرها وأما عطفه على الجملة الاسمية أعنى قوله ومن الناس من يقول فليس مما يعتد به وان توهم كونه أوفى بتأدية هذه المعانى وذلك لعدم دلالته على اندراج هذه الصفة وما بعدها فى قصة المنافقين و بيان أحوالهم اذ لا يحسن حينئذ عود الضمائر التى فيها اليهم كما تشهد به سلامة الفطرة لمن له أدنى دربة بأساليب الكلام (قوله والفساد فى الارض هيج الحروب) يقال هاج الشئ هيجا وهياجا وهيجانا أى ثار وهاجه غيره يتعدى ولا يتعدى والمراد بقوله هيج الحروب هو اللازم لان المتعدى افساد لا فساد وقوله (لان فى ذلك فسادا فى الارض) توجيه لاطلاق الفساد على هيج الحروب والفتن وقد سميت حرب الفساد بذلك لانهم مثلوا فيها أنواع المثل فجدعوا الانوف وصلموا الآذان الى غير ذلك مايله أى مال اليه وأحبه ومالأه أى عاونه (قوله وكان فساد المنافقين) أى الفساد الناشئ من جهتهم لا فسادهم فى أنفسهم والاولى أن يقول افسادهم لان مما يلتهم الى الكفار

قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون

ومعنى (انما نحن مصلحون) أن صفة المصلحين خلصت لهم وتمحضت من غير شائبة قادح فيها من وجه من وجوه الفساد و (ألا) مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي لاعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها والاستفهام اذا دخل على النفي أفاد تحقيقا كقوله أليس ذلك بقادر ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم وأختها التي هي أما من مقدمات اليمين وطلائعها * أما والذي لا يعلم الغيب غيره * أما والذي أبكى وأضحك * رد الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على سخط عظيم والمبالغة فيه من جهة الاستئناف وما في كلتا الكلمتين ألا وان من التأكيدين وتعريف الخبر وتوسيط الفصل

وما لأنهم بافشاء الاسرار افساد ولما كان حقيقة الافساد جعل الشيء فاسدا ولم يكن صنعهم كذلك جعل الكلام من قبيل المجاز باعتبار المآل أي لا يفعلوا ما يؤدي الى الفساد وقد يقال ما كانوا فيه كان عين الفساد في أنفسهم ومعنى لا تفسدوا لا تأتوا بالفساد ولا تفعلوه فلا حاجة الى المجاز وليس بشيء اذ ليس اتيان الشخص بفساد نفسه حقيقة الافساد وفائدة في الارض التنبيه على أن صنيعهم يؤدي الى فساد عام فيها أعني هيج الحروب والفتن المؤدي الى انتفاء الاستقامة عن أحوال الناس في دينهم ودنياهم كما صرح به في تفسير الفساد في الارض وانما لم يحمل افسادهم على تحريف الكتاب وتغيير الملة ودعوة الكفار في السر الى تكذيب المسلمين كما حمله غيره لانه لا ظهور حينئذ لتلك الفائدة (قوله خلصت لهم وتمحضت من غير شائبة) أراد أنه من قبيل قصر الافراد فانهم لما نهوا عن الافساد وتوهموا أنه قد حكم عليهم بأنهم يخلطونه بالاصلاح فأجابوا بأنهم مقصورون على محض الاصلاح لا يشوبه شيء من وجوه الافساد والفساد واختاروا انما تنبيها على أن ذلك مكشوف لا سترة عليه فلا ينبغي أن يشك فيه (قوله وألا مركبة) ذهب الى أن لفظة ألا مركبة وكذا أختها أما مركبة من همزة الاستفهام التي للانكار وحرف النفي لافادة التنبيه على تحقيق ما بعدها فان انكار النفي تحقيق للاثبات لكنهما بعد التركيب صارتا كلمتي تنبيه يدخلان على ما لا يجوز أن يدخل عليه حرف النفي كقولك ألا وأما ان زيدا عالم وذهب الاكثرون الى أنهما لا تركيب فيهما (قوله بنحو ما يتلقى به القسم) كان واللام وحرف النفي وطليعة الجيش ما يتقدمه وآخر المصراع الاول

* ويحيي العظام البيض وهي رميم * وجواب القسم هو قوله

لقد كنت أختار الجوى طاوي الحشا * محاذرة من أن يقال لئيم

وجواب القسم في قوله

أما والذي أبكى وأضحك والذي * أمات وأحيا والذي أمره الامر

قوله لقد تركتني أحسد الوحش أن أرى * أليفين منها لا يروعهما الذعر

(قوله رد الله تعالى ما ادعوه) أي لما بالغوا في كونهم مصلحين بولغ في كونهم مفسدين من جهات متعددة الاستئناف فانه يفيد زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع لوروده عليه بعد السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلمتي ألا وان من تأكيد الحكم وتحقيقه وقوله لا يشعرون لدلالته على أن كونهم مفسدين قد ظهر ظهور المحسوس لكن لا حس لهم ليدركوه وأما وجه المبالغة في تعريف الخبر وتوسيط الفصل فقد قيل الاول يفيد حصر المسند اليه على المسند والثاني يفيد تأكيد هذا الحصر وهذا وان كان مناسبا لرد دعواهم الكاذبة فانهم لما قصروا أنفسهم على الاصلاح قصر افراد ناسب في ردهم أن يقصروا على الافساد قصر قلب أي هم مقصورون على الافساد لا حظ لهم في الاصلاح لكن يرد عليه أن تعريف الخبر بلام الجنس يفيد حصره في المبتدا كما هو المذكور في المفتاح والمشهور في الاستعمال وان ضمير الفصل يفيد هذا الحصر أيضا أو يؤكده وقد أجيب عنه بما يدل عليه كلامه في الفائق من أن تعريف المسند يفيد حصر المسند اليه فيه حيث قال معنى ان الله تعالى هو الدهر هو الجالب للحوادث لا غير الجالب كما أشرنا اليه فيما

وَلَـكِن لَا يَشْعُرُونَ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا

وقوله (لا يشعرون) أنوهم في النصيحة من وجهين أحدهما تقبيح ما كانوا عليه لبعده من الصواب وجره الى الفساد والفتنة والثاني تبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذوي الاحلام ودخولهم في عدادهم فكان من جوابهم أن سفهوهم لفرط سفههم وجهلوهم لتمادي جهلهم وفي ذلك تسلية للعالم مما يلقى من الجهلة (فان قلت) كيف صح أن يسند قيل الى لا تفسدوا وآمنوا واسناد الفعل الى الفعل مما لا يصح (قلت) الذي لا يصح هو اسناد الفعل الى معنى الفعل وهذا اسناد له الى لفظه كأنه قيل واذا قيل لهم هذا القول وهذا الكلام فهو نحو قولك ألف ضرب من ثلاثة أحرف ومنه زعموا مطية الكذب وما في (كما) يجوز أن تكون كافة مثلها في ربما ومصدرية مثلها في بما رحبت واللام في الناس للعهد أي كما آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه

سبق فيكون الفصل حينئذ مؤكدا لهذا الحصر ولا يخفى عليك ضعفه وقيل المبالغة في تعريف المفسدين على قياس ما مر في المفلحين أي ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا ماهم وتصوروا بصورتهم الحقيقية فالمنافقون هم هم لا يعدون تلك الحقيقة فيكون الفصل مؤكدا النسبة الاتحاد الذي هو أقوى من القصر في افادة المقصود (قوله أنوهم في النصيحة) أي المؤمنون نصحوا المنافقين أولا بترك الرذائل وثانيا باكتساب الفضائل فدل هذا الكلام على أن القائل الآمر بالايمان هم المؤمنون لا بعض المنافقين لبعض فيما بينهم كما ذكر في بعض كتب التفاسير وحينئذ يجب أن يحمل قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء على انه كان مقولا فيما بينهم لا مقولا في وجوه المؤمنين كيلا يلزم كونهم مجاهرين بالكفر لا منافقين وان كان قوله فكان من جوابهم أن سفهوهم أي نسبوهم الى السفاهة وجهلوهم أي نسبوهم الى الجهل لما في السفه من الجهل يوهم أنه كان في مواجهتهم (قوله ان يسند قيل الى لا تفسدوا وآمنوا) يريد انه مسند اليهما لا الى ضمير مصدره اذ لا طائل تحته ولا الى الظرف أعني لهم لان القول متعد مفعوله المقول فاذا وجد في الكلام أسند الفعل اليه وأطلق الفعل على الجملة الفعلية التي فاعلها مضمر اعتبارا للجزء الاول مع أن الجملة مطلقا تشارك الفعل في عدم صحة الاسناد اليه لانه من خواص الاسم اتفاقا والجواب أن الذي يمتنع هو اسناد الفعل الى معنى الفعل بمعنى اذا كان معبرا عنه بمجرد لفظه على قياس اسناده الى معنى الاسم معبرا عنه بلفظه وحده في مثل قام زيد وهذا الذي نحن فيه فيه اسناد الفعل الى لفظ الفعل بل الجملة كأنه قيل واذا قيل هذا القول وهذا الكلام وتحقيقه ما مر من أن الالفاظ سواء كانت مهملة أو مستعملة مفردة أو مركبة متساوية الاقدام في صحة الاسناد الى أنفسها سواء كانت مجردة عن ملاحظة معانيها كما في قولك ألف ضرب من ثلاثة أحرف أو مأخوذة معها كما قيل في لا تفسدوا وآمنوا اذ المسند اليه لفظها باعتبار الدلالة على المعنى وليس هذه الصحة باعتبار أن تلك الالفاظ اذا ذكرت وأريد بها أنفسها صارت اسماء كما توهم لان المهمل لا يصير اسما بالاخبار عن لفظه وكذلك الجمل التي صارت مخبرا عنها باعتبار ألفاظها في أنفسها كما في قولك زيد قائم مركب من لفظين أو مع ملاحظة معناها كما عرفت فان قلت قد صرحوا بأن المبتدأ لا يكون الا اسما قلت ذلك لانهم اعتبروا وضع الالفاظ بازاء المعاني المستفادة منها في التراكيب فبينوا أحوال الالفاظ في تلك التراكيب لا أحوالها في أنفسها بل تعرف هذه بالمقايسة تبعا فلفظ ضرب لما وضع لمعناه صار فعلا فبين حاله بأنه اذا كان مستعملا في ذلك المعنى لم يصح الاخبار عنه وكذا لفظ من بخلاف لفظ زيد واذا لم تستعمل في معانيها جاز الاخبار عنها كلها (قوله زعموا مطية الكذب) قيل معناه ان الكلام المصدر بالزعم وما يشتق منه غير موثوق به لان الزعم هو القول بلا تثبت وتبين وقد يقال معناه أن الكذاب مسند كذبه الى غير معين ويقول زعموا كذا وكذا لئلا يظهر اختراعه الكذب ويروجه فلفظ زعموا مطية للكذب يتوصل بها اليه ولفظ ما في كما ان كانت كافة للكاف عن العمل مصححة لدخولها على الجملة كان التشبيه بين مضموني الجملتين أي حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم وان كانت مصدرية فالمعنى آمنوا ايمانا

أوهم ناس معهودون كعبد الله بن سلام وأشياعه لانهم من جلدتهم ومن أبناء جنسهم أى كما آمن أصحابكم واخوانكم أو للجنس أى كما آمن الكاملون فى الانسانية أو جعل المؤمنون كأنهم الناس على الحقيقة ومن عداهم كالبهائم فى فقد التمييز بين الحق والباطل * والاستفهام فى (أنؤمن) فى معنى الانكار واللام فى (السفهاء) مشار بها الى الناس كما تقول لصاحبك ان زيدا قد سعى بك فيقول أوقد فعل السفيه ويجوز أن تكون للجنس وينطوى تحته الجارى ذكرهم على زعمهم واعتقادهم لانهم عندهم أعرق الناس فى السفه (فان قلت) لم سفهوهم واستركوا عقولهم وهم العقلاء المراجيح (قلت) لانهم لجهلهم واخلالهم بالنظر وانصاف أنفسهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب متن الباطل كان سفيها ولانهم كانوا فى رياسة وسطة فى قومهم ويسار وكان أكثر المؤمنين فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال وخباب فدعوهم سفهاء تحقيرا لشأنهم أو أرادوا عبد الله بن سلام واشياعه ومفارقتهم دينهم وما غاظهم من اسلامهم وفت فى أعضادهم قالوا ذلك على سبيل التجلد توقيا من الشماتة بهم مع علمهم أنهم من السفه بمعزل والسفه سخافة العقل وخفة الحلم (فان قلت) فلم فصلت هذه الآية بلا يعلمون والتى قبلها بلا يشعرون (قلت) لان أمر الديانة والوقوف على أن المؤمنين على الحق وهم على الباطل يحتاج الى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة وأما النفاق وما فيه من البغى المؤدى الى الفتنة والفساد فى الارض فأمر دنيوى مبنى على العادات معلوم عند الناس خصوصا عند العرب فى جاهليتهم

أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون

مشابه الايمانهم (قوله أوهم ناس معهودون) وذلك لانهم مقابلوهم فى الايمان ومبغضون عندهم فهم نصب أعينهم وأما عبد الله بن سلام وأشياعه فهم مع تلك المقابلة من أبناء جنسهم وكانوا أصحابهم وقد غاظهم ايمانهم فهم حاضرون فى أذهانهم (قوله كما آمن الناس) أى كما آمن الكاملون فى الانسانية وهم الجامعون لما يعد من خواص الانسان وفضائله فهم لذلك يستحقون أن يحصر فيهم اسم الجنس كأنهم الجنس كله فهذا الحصر بالنظر الى كمالهم واذا لوحظ أن غير المؤمنين كالبهائم فى فقد التمييز بين الحق والباطل بل أدنى مرتبة منها فلا يندرجون فى الناس بل كان منحصرا فى المؤمنين كان هذا حصرا بالنظر الى نقصان من عداهم وقصورهم عن رتبة الانسانية ومعنى الانكار فى أنؤمن أن ذلك لا يكون أصلا (قوله مشار بها الى الناس) أى اللام فى السفهاء للعهد والمعهود هو الناس سواء أريد به المعهودون أو الجنس كما سبق ولما كان المعهود هنا مذكورا بلفظ آخر أورد له مثالا يقال سعى به الى الوالى أى وشى به اليه والتعبير عن زيد بالسفيه اما لجعل السعاية سفها واما لشهرته بذلك وفى الآية يجعل الايمان سفها أو يجعل المؤمنون مشهورين به عندهم (قوله وينطوى تحته) أى تحت لفظ السفهاء المراد به الجنس الجارى أى الذين جرى ذكرهم بلفظ الناس مرادا به العهد أو الجنس باعتبار كمال المؤمنين ونقصان غيرهم وقوله على زعمهم متعلق بينطوى والضمير للمنافقين وذلك لان الذين جرى ذكرهم أعرق الناس فى السفه عند المنافقين فكانوا بالانطواء أولى واستركوا عقولهم أى عدوها ركيكة ضعيفة والمراجيح كأنه جمع مرجاح يقال رجل راجح العقل وقوم مراجيح الحلم (قوله كان سفيها) اما لكون ركوب متن الباطل سفها واما لأنه لو لم يكن سفيها لم يركبه يقال وسطت القوم أسطهم سطة أى توسطتهم وفلان وسيط قومه اذا كان أوسطهم نسبا وأرفعهم محلا (قوله فدعوهم) أى دعوا المؤمنين مطلقا سفهاء تحقيرا لشأنهم ولا يشتبه عليك أن هذا وما قبله يجريان على تقديرى كون اللام فى السفهاء للجنس والعهد الذى أشير به الى الناس مرادا به الجنس على وجهيه أو المعهود الذى هو النبى صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وأما قوله أو أرادوا بالسفهاء عبد الله بن سلام وأشياعه فتخص بالعهد أعنى بكون اللام فى السفهاء مشارا بها الى الناس المراد به هؤلاء فقط وانما عطف بأو لأن معنى كلامه انهم أرادوا بالسفهاء جميع المؤمنين وسموهم بذلك اعتقادا لأحد الوجهين أو أرادوا به بعضهم وسموهم بذلك تجلدا وتوقيا مع علمهم أنهم من السفه بمعزل (قوله وفت فى أعضاده) أى كسر قوته وفرق عنه أعوانه والسخافة الرقة يقال

واذا لقوا الذين آمنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم

وماكان قائما بينهم من التغاور والتناحر والتحارب والتحازب فهو كالمحسوس المشاهد ولانه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقا له * مساق هذه الآية بخلاف ماسيقت له أول قصة المنافقين فليس بتكرير لان تلك في بيان مذهبهم والترجمة عن نفاقهم وهذه في بيان ما كانوا يعملون عليه مع المؤمنين من التكذيب لهم والاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادقين وايهامهم أنهم معهم فاذا فارقوهم الى شطار دينهم صدقوهم مافي قلوبهم وروى أن عبد الله بن أبي وأصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله انظروا كيف أرد هؤلاء السفهاء عنكم فأخذ بيد أبي بكر فقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد عمر فقال مرحبا بسيد بني عدي الفاروق القوي في دين الله الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم أخذ بيد علي فقال مرحبا بابن عم رسول الله وختنه سيد بني هاشم ماخلا رسول الله ثم افترقوا فقال لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فأثنوا عليه خيرا فنزلت * ويقال لقيته ولاقيته اذا استقبلته قريبا منه وهو جاري ملاقي ومراوقي وقرأ أبو حنيفة واذا الاقوا * وخلوت بفلان واليه اذا انفردت معه ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى وخلاك ذم أي عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية ومن خلوت به اذا سخرت منه وهو من قولك خلا فلان بعرض فلان يعبث به ومعناه واذا أنهوا السخرية بالمؤمنين الى شياطينهم وحدثوهم بها كما تقول أحمد اليك فلانا وأذمه اليك * وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وقد جعل سيبويه نون الشيطان في موضع من كتابه أصلية وفي آخر زائدة والدليل على اصالتها قولهم تشيطن واشتقاقه من شطن اذا بعد لبعده من الصلاح والخير ومن شاط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة ومن أسمائه الباطل (انامعكم)

ثوب سخيف أي غير صفيق والحلم بالكسر الاناة والسفه ضده وأصلها الحركة والخفة والتفصيل من الفاصلة كالتقفية من القافية وفصلت الآية بكذا أي جعلت هذا فاصلتها (قوله وما كان قائما) هو عطف تفسيري على قوله جاهليتهم وليس مبتدأ خبره فهو كالمحسوس بل ما بعد هذه الفاء نتيجة لما تقدم تغاور القوم أي أغار بعضهم على بعض وتناحروا في القتال أي تشاجروا فيه حرصا عليه وقوله ولانه عطف على لان أمر الديانة فهو جهل أي يتضمنه كأنه هو (قوله مساق هذه الآية) يريد أنه اذا نظر الى جزاء الشرطية الاولى أعني قالوا آمنا توهم ان هناك تكرارا واذا لوحظ أنه مقيد بلقائهم المؤمنين وان الشرطية الثانية معطوفة على الاولى لا على ان كلا منهما شرطية مستقلة كالشرطيتين السابقتين بل على أنهما بمنزلة كلام واحد ظهر أن هذه الآية سيقت لبيان معاملتهم مع المؤمنين أو أهل دينهم كما أن صدر القصة مسوق لبيان نفاقهم فاضمحل ذلك التوهم والتكذيب تكلف الكذب وقوله (فاذا فارقوهم) عطف على ماتؤول به المصادر المؤكدة أي من أن يكذبوا لهم واستهزؤا بهم ولاقوهم بوجوه المصادقين وأوهموهم أنهم معهم فاذا فارقوهم والشاطر هو الذي أعيا أهله خبثا وصدقوهم مافي قلوبهم من صدقه الحديث وفي الامثال صدقني سن بكره (قوله يقال لقيته ولاقيته اذا استقبلته) حق العبارة وتقول على الخطاب فان الفعل المسند الى ضمير المتكلم اذا فسر بأي وجب أن يتطابقا في الاسناد الى المتكلم لان الثاني تفسير للاول وجاز حينئذ في صدر الكلام تقول على لفظ الخطاب ويقال على البناء للمفعول واذا جيء بكلمة اذا في مقام التفسير لذلك الفعل كان صدر الكلام في موضع الجزاء فالواجب حينئذ أن يكون هو ومابعد اذا بصيغة الخطاب أي اذا استقبلته تقول لقيته ولا يستقيم اذا استقبلته يقال لقيته الا بتعسف هو تقدير كون القائل نفس المخاطب وملاقي بتشديد الياء ومراوقي بتخفيفها أي رواقي بيتي الى رواق بيته وهو مابين يدي البيت (قوله ومعناه واذا أنهوا السخرية) أشار الى أن استعمال خلا بهذا المعنى مع الى بناء على تضمين معنى الانهاء كما في أحمده وأذمه اليك أي أنهي حمده وذمه وهذا بيان لحاصل المعنى وأما تقدير الكلام فهو هكذا واذا خلوا أي سخروا منهين اليهم وأحمده وأذمه منهيا اليك وقد فصل لك هذا فيما سلف (والتمرد) العتو

انا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم (فان قلت) لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالاسمية محققة بان (قلت) ليس ما خاطبوا به المؤمنين جديرا بأقوى الكلامين وأوكدهما لانهم في ادعاء حدوث الايمان منهم ونشئه من قبلهم لا في ادعاء أنهم أوحديون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم وذلك اما لأن أنفسهم لا تساعدهم عليه اذ ليس لهم من عقائدهم باعث ومحرك وهكذا كل قول لم يصدر عن أريحية وصدق رغبة واعتقاد واما لانه لا يروج عنهم لو قالوه على لفظ التوكيد والمبالغة وكيف يقولونه ويطمعون في رواجه وهم بين ظهراني المهاجرين والانصار الذين مثلهم في التوراة والانجيل ألا ترى الى حكاية الله قول المؤمنين ربنا اننا آمنا واما مخاطبة اخوانهم فهم فيما أخبروا به عن أنفسهم من الثبات على اليهودية والقرار على اعتقاد الكفر والبعد من أن يزلوا عنه على صدق رغبة ووفور نشاط وارتياح للتكلم به وما قالوه من ذلك فهو رائج عنهم متقبل منهم فكان مظنة للتحقيق ومئنة للتوكيد (فان قلت) أنى تعلق قوله (انما نحن مستهزؤن) بقوله انا معكم (قلت) هو توكيد له لان قوله انا معكم معناه الثبات على اليهودية وقوله انما نحن مستهزؤن رد للاسلام ودفع له منهم لان المستهزئ بالشئ المستخف به منكر له ودافع لكونه معتدا به ودفع نقيض الشئ تأكيد لثباته

انما نحن مستهزؤن

* قوله تعالى واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (قال محمود رحمه الله فان قلت لم كانت مخاطبتهم المؤمنين بالجملة الفعلية الخ) قال أحمد رحمه الله وبنى هذا التقرير على أن الجملة الاسمية أثبت من الفعلية خصوصا مؤكدة بان هي دفعة باعث على أنه حكى ايمان المؤمنين المخلصين بالجملة الفعلية أيضا في قوله ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول وعلى الجملة فلقد أحسن الزمخشري رحمه الله في تقريره ما شاء وأجمل ما أراد

والاعتداد به وقوله من أسمائه الباطل نوع تقوية للاشتقاق الثاني (قوله لم كانت مخاطبتهم) يعني انهم لماذا خاطبوا المؤمنين المنكرين لايمانهم بجملة فعلية مجردة عن التأكيد وخاطبوا شياطينهم الذين لا ينكرون مقالتهم بجملة اسمية مؤكدة والقياس عكس ذلك (قوله ليس جديرا بأقوى الكلامين وأوكدهما) قيل معناه ليس جديرا بالكلام القوي والوكيد فضلا عن الاوكد والاقوى أو أراد بهما القوي والوكيد كما يشعر به قوله فكان مظنة للتحقيق ومئنة للتوكيد ومحصول ما أجاب به أنهم اختاروا في الخطاب الاول الفعلية لانهم بصدد الاخبار بحدوث الايمان منهم وتركوا التأكيد لعدم الباعث عليه من بواطنهم أو لعدم رواجه عنهم ولم يختاروا فيه الجملة الاسمية المؤكدة نحو انا مؤمنون والا استفيد من الكلام (ادعاء أنهم أوحديون في الايمان غير مشقوق فيه غبارهم) أي هم سابقون في الايمان مستمرون عليه تحقيقا فلا ينبغي أن يشك فيه شاك مع أنهم لا يدعون ذلك (اما لان أنفسهم لا تساعدهم عليه واما لانه لا يروج عنهم) على لفظ التأكيد بأداته والمبالغة بايراد الكلام جملة اسمية يقال أخذته اريحية اذا ارتاح للندى أي مال اليه وأحبه وأقام فلان بين أظهر قومه (وظهرانيهم) أي بينهم وفائدة اقحام الاظهر الدلالة على أن اقامته فيهم على سبيل الاستظهار بهم وأما ظهرانيهم ففيه زيادة الالف والنون في ظهر عند التثنية مبالغة كما زيدتا في النسبة كنفساني للرجل الغيور وروحاني وجسماني وكان معنى التثنية ان ظهرا منهم قدامه وآخر وراءه فهو مكنوف من جانبيه هذا أصله ثم استعمل في الاقامة بين القوم مطلقا وان لم يكن مكنوفا (قوله ألا ترى الى حكاية الله تعالى) يريد ان التأكيد في قولهم ربنا اننا آمنا بكلمة ان وايراد الجملة الاسمية المفيدة للتقوي انما كان لصدق رغبتهم فيه وكونه رائجا متقبلا منهم (وأما مخاطبة اخوانهم) هو مبتدأ خبره جملة فهم على صدق رغبة والعائد محذوف أي فهم فيما أخبروا به فيها وهذا الظرف أعني فيما أخبروا ان تعلق بالظرف الذي هو قوله على صدق فقد تقدم معمول الظرف عليه وان كان متعلقا بصدق رغبة وجب أن يقدر مثله سابقا أي فهم على صدق رغبة فيما أخبروا فيكون المذكور ردا الى المقدر (قوله وما قالوه من ذلك) أي من الثبات والقرار والبعد فكان أي ما قالوه أو ما أخبروا به اخوانهم أو مخاطبتهم اياهم على تأويل خطابهم (مظنة الشئ) موضعه ومألفه الذي يظن كونه فيه ومئنته موضعه الذي يتحقق وجوده فيه مفعلة مشتقة من لفظة ان بعد ما جعلت اسما أو متضمنة حروفها تنبيها على اشتمالها على معناها كأنه قيل مخلقة لأن تستعمل فيه ان وقد اتضح بما تقرر ان عدم التأكيد في الكلام قد يكون لعدم اعتناء المتكلم بشدة اعتضاده أو لعدم رواجه عند السامع وان تأكيده قد يكون لاعتنائه بشأنه أو لقبوله ورواجه عند مخاطبه (قوله هو تأكيد) لا شبهة

أو بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر أو استئناف كأنهم اعترضوا عليهم حين قالوا انا معكم فقالوا فما بالكم ان صح انكم معنا توافقون أهل الاسلام فقالوا انما نحن مستهزؤن * والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأ يهزأ مات على المكان عن بعض العرب مشيت فلغبت فظننت لاهزأن على مكانى وناقته تهزأ به أى تسرع وتخف (فان قلت) لا يجوز الاستهزاء على الله تعالى لانه متعال عن القبيح والسخرية من باب العيب والجهل ألا ترى الى قوله قالوا أتتخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين فما معنى استهزائه بهم (قلت) معناه انزال الهوان والحقارة بهم لان المستهزئ غرضه الذى يرميه هو طلب الخفة والزراية ممن يهزأ به وادخال الهوان والحقارة عليه والاشتقاق كما ذكرنا شاهد لذلك وقد كثر التهكم فى كلام الله تعالى بالكفرة والمراد به تحقير شأنهم وازدراء أمرهم والدلالة على أن مذاهبهم حقيقة بأن يسخر منها الساخرون ويضحك الضاحكون ويجوز أن يراد به ما مر فى يخادعون من أنه يجرى عليهم أحكام المسلمين فى الظاهر وهو مبطن بادخار ما يراد بهم وقيل سمى جزاء الاستهزاء باسمه كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه (فان قلت) كيف ابتدئ قوله الله يستهزئ بهم ولم يعطف على الكلام قبله (قلت) هو استئناف فى غاية الجزالة والفخامة

فى أن معنى قولهم انا معكم هو الثبات على اليهودية وليس انما نحن مستهزؤن بظاهر فى كونه تقريرا وتأكيدا لهذا المعنى فاعتبر منه لازما يؤكده وهو انه رد ونفى للاسلام فيكون مقررا للثبات عليها الان رفع نقيض الشئ تأكيد لشأنه وقد عكس صاحب المفتاح فاعتبر لازم الاول حيث قال معنى انا معكم أى فلو باوأنا نوهم أصحاب محمد الايمان فيكون الاستخفاف بهم وبدينهم تأكيدا لذلك اللازم وما ذكره المصنف أولى كما لا يخفى (قوله أو بدل) بيانه انهم قصدوا تصلبهم فى دينهم وكان فى الكلام الاول نوع قصور عن افادته اذا كانوا فى الظاهر يوافقون المؤمنين فى بعض الأمور فاستأنفوا القصد الى ذلك بأنهم يعظمون كفرهم بتحقير الاسلام وأهله فهم ارسخ قدما فيه من شياطينهم والحمل على الاستئناف أوجه لكثرة الفائدة وقوة المحرك للسؤال وهذه الوجوه الثلاثة بيان لترك العاطف بين الجملتين فى كلامهم وأما تركه فى حكايته فللموافقة فيما هو بمنزلة كلام واحد واللغوب التعب والاعياء ولغبت بالفتح (قوله معناه انزال الهوان والحقارة بهم) فيكون من قبيل المجاز المرسل لعلاقة السببية فى التصور والمسببية فى الوجود والفائدة المخصوصة بهذا المجاز التنبيه على أن مذهبهم حقيق بأن يسخر منه ويسخر بهم لاجله وفى قوله غرضه الذى يرميه أى يقصده لطافة الا أن غرض المستهزئ هو الخفة لا طلبها والباء فى (ممن يهزأ) تتعلق بمعنى الالصاق المفهوم من الكلام اذا المستعمل زرى عليه أى عيب عليه وأزرى به أى تهاون به وازدراه أى حقره قال أبو عمرو والزارى على الانسان من لا يعده شيأ وينكر عليه فعله (قوله وقد كثر التهكم) أى قد كثر فى كلام الله تعالى التهكم بالكفرة وكما أريد به تحقير شأنهم والدلالة على جدارة مذاهبهم بالسخرية والضحك لا حقيقة التهكم كذلك أطلق ههنا لفظ الاستهزاء وأريد به ذلك المعنى وتلك الدلالة لا حقيقة الاستهزاء (قوله ان يراد به ما مر فى يخادعون الله) فيكون حينئذ استعارة مبنية على المشابهة فى الصورة (وهو) أى الظاهر أو الاجراء (مبطن) من بطنت الثوب جعلت له بطانة (قوله وقيل سمى جزاء الاستهزاء باسمه) وذلك لما بين الفعل وجزائه من ملابسة قوية ونوع سببية مع وجود المشاكلة الحسنة ههنا (قوله هو استئناف فى غاية الجزالة) أى ليس ترك العطف فيه لدفع توهم كونه معطوفا على انا معكم فيندرج فى مقول المنافقين أو على قالوا فيتقيد بالظرف يعنى اذا خلوا بل هو لكونه استئنافا وانما كان فى غاية الجزالة والفخامة لدلالته على انهم بالغوا فى استهزائهم مبالغة تامة ظهر بها شناعة ما ارتكبوا وتعاظم على الاسماع على وجه يحرك السامع أن يقول هؤلاء الذين هذا شأنهم ما مصير أمرهم وعقبى حالهم وكيف معاملة الله تعالى والمؤمنين اياهم ثم ان هذا الاستئناف لم يصدر الابذكر الله تعالى وحده لفائدتين الاولى

الله يستهزئ بهم

* قوله تعالى انما نحن مستهزؤن الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف ابتدئ قوله الله يستهزئ بهم ولم يجعله معطوفا الخ) قال أحمد رحمه الله فان قال قائل أفلا يستفاد هذا المعنى من العطف قيل له لو عطف لأشعر بأن الغرض كل الغرض اجتماع مضمون الجملتين واعراض عن هذا المعنى الذى ينفرد به الاستئناف

وفيه أن الله عز وجل هو الذى يستهزئ بهم الاستهزاء الابلغ الذى ليس استهزاؤهم اليه باستهزاء ولا يؤبه له فى مقابلته لما ينزل بهم من النكال ويحل بهم من الهوان والذل وفيه ان الله هو الذى يتولى الاستهزاء بهم انتقاما للمؤمنين ولا يحوج المؤمنين أن يعارضوهم باستهزاء مثله (فان قلت) فهلا قيل الله مستهزئ بهم ليكون طبقا لقوله انما نحن مستهزؤن (قلت) لأن يستهزئ يفيد حدوث الاستهزاء وتجدده وقتا بعد وقت وهكذا كانت نكايات الله فيهم وبلاياه النازلة بهم أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين وما كانوا يخلون فى أكثر أوقاتهم من تهتك أستار وتكشف أسرار ونزول فى شأنهم واستشعار حذر من أن ينزل فيهم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون (ويمدهم فى طغيانهم) من مد الجيش وأمده اذا زاده وألحق به ما يقويه ويكثره وكذلك مد الدواة وأمدها زادها ما يصلحها ومددت السراج والارض اذا استصلحتهما بالزيت والسماد ومده الشيطان فى الغى وأمده اذا واصله بالوساوس حتى يتلاحق غيه ويزداد انهماكا فيه (فان قلت) لم زعمت أنه من المدد دون المد فى العمر والاملاء والامهال (قلت) كفاك دليلا على أنه من المدد دون المد قراءة ابن كثير وابن محيصن ويمدهم وقراءة نافع واخوانهم يمدونهم على أن الذى بمعنى أمهله انما هو مدله مع اللام كأملى له (فان قلت) فكيف جاز أن يوليهم الله مددا فى الطغيان وهو فعل الشياطين ألا ترى الى قوله تعالى واخوانهم يمدونهم فى الغى (قلت) اما أن يحمل على أنهم لما منعهم الله ألطافه التى يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم عليه

التنبيه على ان الاستهزاء بالمنافقين هو الاستهزاء الابلغ الذى لا اعتداد معه باستهزائهم وذلك لصدوره عمن يضمحل علمهم وقدرتهم فى جنب علمه وقدرته والثانية الدلالة على انه تعالى يكفى مؤنة عباده المؤمنين وينتقم لهم ولا يحوجهم الى معارضة المنافقين تعظيما لشأنهم وفى هاتين الفائدتين زيادة تأييد لجزالة الاستئناف وفخامته والضمير فى قوله (وفيه) فى الموضعين راجع الى قوله تعالى الله يستهزئ بهم وانما أورد صيغة الحصر فى تقرير أبلغية الاستهزاء مع انه لا حاجة اليها تنبيها على ما هو مدلول الكلام فان بناء الفعل على المبتدا مطلقا يدل عنده على الاختصاص كما صرح به فى مواضع من هذا الكتاب (قوله ليس استهزاؤهم اليه) أى حال كونه منسوبا اليه و (لما ينزل بهم) متعلق بيستهزئ فى قوله هو الذى يستهزئ وقوله (من النكال ويحل بهم من الهوان والذل) اشارة الى معنى الاستهزاء الثالث والاول ودل بقوله (ولا يحوج المؤمنين) على أن الحصر بالقياس اليهم أى هو المستهزئ دون المؤمنين لا يقال الاستهزاء بمعنى السخرية لا يتصور منه تعالى وبالمعنى المراد أعنى انزال النكال والذل لا يتصور من المؤمنين فكيف يتصور الحصر الذى ذكرتموه لانا نقول معنى هذا الحصر انه تعالى يتولى الاستهزاء بالمعنى الذى يليق به ولا يتولاه المؤمنون بالمعنى الذى يليق بهم ويماثل استهزاء المنافقين وفى بيانه أولا ما أريد بالاستهزاء وقوله اخرا (أن يعارضوهم باستهزاء مثله) أى فى كونه سخرية واستخفافا تصريح بما ذكرناه على انه اذا أريد بالاستهزاء جزاؤه أمكن صدوره عنهما فيكون المعنى هو الذى يتولى جزاء استهزائهم دون المؤمنين فلا اشكال حينئذ (قوله يفيد حدوث الاستهزاء) أما افادته الحدوث والتجدد فلكونه فعلا وأما كون ذلك وقتا بعد وقت فلأن المضارع لما كان دالا على الزمان المستقبل الذى ينقلب حالا شيأ بعد شئ على الاستمرار ناسب أن يقصد به اذا وقع موقع غيره ان معنى مصدره المقارن لذلك الزمان يحدث على منواله مستمرا استمرارا تجدديا لا ثبوتيا كما فى الجملة الاسمية استشعر فلان خوفا اذا أضمره وفاعل أن ينزل مستتر أى ينزل فيهم شئ مما يفضحهم (قوله كفاك دليلا) يريد أن القراءة بضم الياء ههنا وفى نظيره دليل واضح على ان المفتوح الياء من المدد اذ لم يستعمل أمد من المد على ان المأخوذ من المد بمعنى الامهال فى العمر انما يستعمل باللام وحمله على الحذف والايصال مخالف للاصل فلا يرتكب الا بدليل (قوله فكيف جاز) يعنى ان إيلاء المدد فى الطغيان من الافعال القبيحة التى تسند الى الشياطين فلا يجوز

ويمدهم فى طغيانهم يعمهون

(قال محمود رحمه الله فان قلت فهلا قيل الله مستهزئ بهم الخ) قال أحمد رحمه الله وانهذا الفرق بين الفعل والاسم ورد قوله تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق والطير محشورة لما كان التسبيح من الطوائف متكررا متجددا شيأ فشيأ وحشر الطير معه أمر دائم ذكر التسبيح بصيغة الفعل والحشر بصيغة الاسم وسيأتى ان شاء الله تعالى مزيد تقرير فيه * قوله تعالى ويمدهم فى طغيانهم يعمهون (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف جاز أن يوليهم الله مددا من الطغيان الخ) قال أحمد رحمه الله ما يمنعه أن يقره على ظاهره ويبقيه فى نصابه الا انه توحيد محض وحق صرف والقدرية من التوحيد على مراحل

بقيت قلوبهم يتزايد الرين والظلمة فيها تزايد الانشراح والنور في قلوب المؤمنين فسمى ذلك التزايد مددا وأسند الى الله سبحانه لانه مسبب عن فعله بهم بسبب كفرهم وإما على منع القسر والالجاء وإما على أن يسند فعل الشيطان الى الله لانه بتمكينه واقداره والتخلية بينه وبين اغواء عباده (فان قلت) فما حملهم على تفسير المد في الطغيان بالامهال وموضوع اللغة كما ذكرت لا يطاوع عليه (قلت) استجرّهم الى ذلك خوف الاقدام على أن يسندوا الى الله ما أسند الى الشياطين ولكن المعنى الصحيح ما طابقه اللفظ وشهد لصحته وإلا كان منه بمنزلة الاروى من النعام ومن حق مفسر كتاب الله الباهر وكلامه المعجز أن يتعاهد في مذاهبه بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحدى سليما من القادح فاذا لم يتعاهد أوضاع اللغة فهو من تعاهد النظم والبلاغة على مراحل ويعضد ما قلناه قول الحسن في تفسيره في ضلالتهم يتمادون وأن هؤلاء من أهل الطبع * والطغيان الغلوّ في الكفر ومجاوزة الحد في العتوّ وقرأ زيد بن علي رضى الله عنه في طغيانهم بالكسر وهما لغتان كلقيان ولقيان وغنيان وغنيان (فان قلت) أى نكتة في اضافته اليهم (قلت) فيها أن الطغيان والتمادى في الضلالة مما اقترفته أنفسهم واجترحته أيديهم وأن الله برىء منه رداً لاعتقاد الكفرة القائلين لو شاء الله ما أشركنا ونفيا لوهم من عسى يتوهم عند اسناد المد الى ذاته لو لم يضف الطغيان اليهم أن الطغيان فعله فلما أسند المد اليه على الطريق الذى ذكر أضاف الطغيان اليهم ليميط الشبهة ويقلعها

اسناده الى الله تعالى وأجاب أولا بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى ومنعهم ألطافه فتزايد الرين أى الدنس في قلوبهم فسمى ذلك التزايد أى ما تزايد من الرين مددا في الطغيان وأسند ايلاؤه الى الله تعالى ففي المسند مجاز لغوى وفي الاسناد مجاز عقلى لانه اسناد الفعل الى المسبب له وفاعله في الحقيقة هم الكفرة وثانيا بأنه أريد بالمد في الطغيان ترك القسر والالجاء الى الايمان على ما سبق تقريره وهو فعل الله تعالى فاسناده اليه حقيقة وان كان المسند مجازا وثالثا بأن المراد منه معناه الحقيقى وهو فعل الشيطان لكن أسند اليه تعالى مجازا على مذهبه لانه بتمكينه واقداره وقد يتوهم أن ايقاع المد عليهم تجوّز لازم على كل مذهب لان حقيقته أن يوقع على الطغيان ونحوه مما وقع الزيادة فيه ويدفع بأن المفهوم من مد طغيانهم ومدهم في الطغيان واحد (قوله والا) أى وان لم يطابق اللفظ المعنى ولم يشهد بصحته (كان) المعنى أى نسبته (منه) أى من اللفظ (بمنزلة نسبة الأروى) وهو اسم جنس الاروية أعنى الانثى من الوعول ولا تسكن الا الجبل (من النعام) الذى لا يسكن الا السهل وهما مثل لغاية التباعد والتباين كالضب والنون (تعاهد) الشئ تحفظ به وتعهد أفصح منه (قوله وما وقع) أى وبقاء ما وقع به التحدى وسليما حال من الموصول وقوله (من تعاهد النظم) متعلق بمعنى البعد المستفاد من قوله على مراحل (قوله ويعضد ما قلناه) من أن مدهم من المدد دون المد (قول الحسن) لان التمادى في الضلالة يناسب تزايد الرين والظلمة لا امتداد العمر والامهال (وأن هؤلاء) بفتح الهمزة معطوف على قول الحسن أى ويعضده هذا أيضا لان الطبع على القلوب يناسب ذلك التزايد لا طول العمر وكسرة الهمزة على انه من تتمة قوله وهم واللقيان هو اللقاء والغنيان هو الغنى يقال غنيت المرأة بزوجها غنيانا أى استغنت به وقيل هو مصدر قولك غنى بالمكان اذا أقام (قوله فيها) أى في اضافة الطغيان اليهم ولم يرد بما ذكره أن هذه الاضافة تدل بالوضع على ان الطغيان بايجاد العبد لا بايجاد الله تعالى وارادته ليرد عليه ان الامور المخلوقة لله تعالى بمشيئته اتفاقا اذا قامت بالعباد كالحسن والقبح والبياض والسواد تضاف اليهم اضافة حقيقية لا مجازية لادنى ملابسة فلا دلالة لاضافة الطغيان اليهم على ايجادهم اياه بل أراد به كما ينبهك عليه قوله أى نكتة في اضافته اليهم أن في هذه الاضافة اشارة لطيفة الى أن الطغيان والتمادى في الضلالة من الافعال التى اكتسبوها باختيارهم استقلالا وان الله تعالى برىء منه فليس يتعلق به لا خلقا

قال (محمود رحمه الله فان قلت ما النكتة في اضافة الطغيان اليهم الخ) قال أحمد رحمه الله كل فعل صدر من العبد اختيارا فله اعتباران ان نظرت الى وجوده وحدوثه وما هو عليه من وجوه التخصيص فانسب ذلك الى قدرة الله وحده وارادته لا شريك له وان نظرت الى تميزه عن القسر الضرورى فانسبه من هذه الجهة الى العبد وهى النسبة المعبر عنها شرعا بالكسب في أمثال قوله تعالى بما كسبت أيديكم وهى المتحققة أيضا اذا عرضت على ذهنك الحركتين الضرورية الرعشية مثلا والاختيارية فانك تميز بينهما لا محالة بتلك النسبة فاذا تقرر تعدد الاعتبار فمدهم في الطغيان مخلوق لله تعالى فأضافه اليه ومن حيث كونه واقعا منهم على وجه الاختيار المعبر عنه بالكسب أضافه اليهم ففرّع على أصول السنة بحسن ثمار فروعك في الجنة لا كما تفرع القدرية فانهم يجنون ولكن على أنفسهم ألهمنا الله التحقيق وأيدنا بالتوفيق .

ويدفع في صدر من يلحد في صفاته ومصداق ذلك أنه حين أسند المد الى الشياطين أطلق الغي ولم يقيده بالاضافة في قوله واخوانهم يمدونهم في الغي * والعمه مثل العمى الا أن العمى عام في البصر والرأي والعمه في الرأي خاصة وهو التحير والتردد لا يدري أين يتوجه ومنه قوله * أعمى الهدى بالجاهلين العمه * أي الذين لا رأي لهم ولا دراية بالطرق وسلك أرضا عمهاء لا منار بها * ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى اختيارها عليه واستبدالها به على سبيل الاستعارة لان الاشتراء فيه اعطاء بدل وأخذ آخر ومنه

أخذت بالجمة رأسا أزعرا * وبالثنايا الواضحات الدردرا
وبالطويل العمر عمرا جيدرا * كما اشترى المسلم اذ تنصرا

وعن وهب قال الله عز وجل فيما يعيب به بني اسرائيل تفقهون لغير الدين وتعلمون لغير العمل وتبتاعون الدنيا بعمل الآخرة (فان قلت) كيف اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على هدى (قلت) جعلوا لتمكنهم منه واعراضه لهم كأنه في أيديهم فاذا تركوه الى الضلالة فقد عطلوه واستبدلوها به ولأن الدين القيم هو فطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها فكل من ضل فهو مستبدل خلاف الفطرة والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتداء يقال ضل منزله وضل دريص نفقه فاستعير للذهاب عن الصواب في الدين * والربح الفضل على رأس المال ولذلك سمي الشف من قولك أشف بعض ولده على بعض اذا فضله ولهذا على هذا شف * والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشتري للربح وناقة تاجرة كأنها من حسنها وسمنها تبيع نفسها وقرأ ابن أبي عبلة تجاراتهم

ولا ارادة خفة أن يضاف اليهم لا اليه اشعارا بهذا الاختصاص لا بالاختصاص باعتبار المحلية والاتصاف فانه معلوم من تماديهم في الطغيان فلا حاجة فيه الى الاضافه فلولا حملها على قصد ذلك الاشعار لخلت عن الفائدة ومثل ذلك معتبر في الاشارات الخطابية عند أرباب البلاغة وقوله ردا مفعول له بمعنى الكلام أي أضيف الطغيان اليهم ليفيد كذا ردا ونفيا (قوله من يلحد في صفاته) أي يميل عن الحق ويزعم أنه تعالى مريد الكفر والمعاصي وموجدها ثم يعاقب عليها والجواب ان أمثال هذه الخطابيات لا تعارض البراهين الدالة على انه تعالى لا خالق سواه وأنه لا يقع الا ما أراده الله تعالى وأول البيت * ومهمه أطرافه في مهمه * أي رب مفازة لا تنتهي سعة بل أطرافها من جوانبها في مفازة أخرى أعمى الهدى أي خفي المنار بالقياس الى من لا دراية له بالمسالك جعل خفاء العلم عمى له بطريق الاستعارة وقيل أعمى صفة من عمي عليه الامر التبس أي ملتبس الهداية الى طرقها على من يجهل ويعرفها وقد يقال أعمى فعل ماض أي أخفى طرق الاهتداء (والعمه) جمع عامه (قوله ومعنى اشتراء الضلالة بالهدى) قيل ان قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة الآية تعليل لاستحقاقهم الاستهزاء الابلغ والمد في الطغيان على سبيل الاستئناف أو جملة مقررة لقوله ويمدهم في طغيانهم يعمهون (الجمة) مجتمع شعر الرأس (والازعر) القليل الشعر (والدردر) مغارز أسنان الصبي قيل والمراد به ههنا أصول الاسنان التي تناثرت رؤسها (والعمر) عطف بيان للطويل الذي هو صفة له في المعنى والجيدر القصير والمراد بالمسلم الذي اشترى النصرانية بالاسلام جبلة بن الايهم من ملوك غسان فانه وفد بمكة على عمر رضي الله عنه وأسلم ثم انه ارتد ولحق بقيصر وتنصر وقصته مشهورة في العرب (قوله واعراضه) أي اعراض الهدى لهم من أعرضك الصيد اذا أمكنك من عرضه أي جانبه والجواب الاول انهم لما كانوا متمكنين منه تمكنا تاما بعد التكليف به وتيسير أسبابه استعير ثبوته لهم لتمكنهم فان العبارة تدل على ثبوت الهدى لهم والمراد تمكنهم وأما الحمل على جعل الهدى مجازا عن تمكنه فمما يأباه ظاهر كلامه والجواب الثاني أن المراد بالهدى الفطرة التي جبلوا عليها وقد كانوا على هذا الهدى بلا شبهة ثم استبدلوا به الضلالة فلا مجاز في ثبوت الهدى لهم بل في لفظة الهدى ان لم تكن الفطرة مندرجة في حقيقته والدرص بالكسر ولد الفأرة واليربوع ونظائرهما (ونفقه) أي جحره وهو مثل يضرب لمن

أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى

* (قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى قال محمود رحمه الله الشراء يستدعي بذل العوض الخ) قال أحمد رحمه الله ومن هذا القبيل منع مالك رضي الله عنه أن يشتري احدى اوزتين مذبوحتين يختارها المشتري منهما لانه يعد مختار الكل واحدة منهما ثم بائعها بالأخرى فيدخله الربا وهو الذي يعبر عنه متأخرو أصحابه بأن من ملك أن يملك هل يعد مالكا أولا وربما قالوا من خير بين شيئين عد منتقلا على أحد القولين

(فان قلت) كيف أسند الخسران الى التجارة وهو لاصحابها (قلت) هو من الاسناد المجازى وهو أن يسند الفعل الى شئ يتلبس بالذى هو فى الحقيقة له كما تلبست التجارة بالمشترين (فان قلت) هل يصح ربح عبدك وخسرت جاريتك على الاسناد المجازى (قلت) نعم اذا دلت الحال وكذلك الشرط فى صحة رأيت أسدا وأنت تريد المقدام ان لم تقم حال دالة لم يصح (فان قلت) هب أن شراء الضلالة بالهدى وقع مجازا فى معنى الاستبدال فما معنى ذكر الربح والتجارة كأن ثم مبايعة على الحقيقة (قلت) هذا من الصنعة البديعة التى تبلغ بالمجاز الذروة العليا وهو أن تساق كلمة مساق المجاز ثم تقفى باشكال لها وأخوات اذا تلاحقن لم تر كلاما أحسن منه ديباجة وأكثر ماء ورونقا وهو المجاز المرشح

(قال محمود رحمه الله فان قلت هب ان شراء الضلالة بالهدى الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا النوع قريب من التتميم الذى عثله أهل صناعة البديع بقول الخنساء
وان صخرا لتأتم الهداة به ... كأنه علم فى رأسه نار
لما شبهته فى الاهتداء به بالعلم المرتفع أتبعت ذلك ما يناسبه ويحققه فلم تقنع بظهور الارتفاع حتى أضافت الى ذلك ظهورا آخر باشتعال النار فى رأسه

يسمى الحجة عند الحاجة وقد مر ان الشف من الاضداد يطلق على الزيادة والنقصان (قوله كيف أسند الخسران) قيل حقه أن يقول كيف أسند الربح وذلك لان النفى لا مدخل له فى الاسناد العقلى فالفعل اذا أسند الى غير فاعله لملابسة بينهما كالنوم الى الليل كان مجازا عقليا سواء كان الاسناد مثبتا أو منفيا فقولك نام ليلى أو ما نام ليلى كلاهما مجازان لان النوم قد أسند فيهما الى غير ما هو له اما بطريق الاثبات واما بطريق النفى وليس بشئ لان نسبة الفعل قد تكون ثبوتية وقد تكون سلبية وكل واحدة منهما تعتبر فى نفسها ألا ترى انك اذا قلت ما ربحت التجارة بل التاجر لم يكن هناك مجاز أصلا فعلى هذا فحقه أن يقول كيف أسند عدم الربح الى التجارة الا أنه عدل عنه تنبيها على ان عدم الربح ههنا جعل كناية عن الخسران وان كان أعم منه ثم أسند وأشار بذلك الى انه لو اقتصر ههنا على انتفاء الربح لكان منسوبا الى ما هو محله حقيقة فلا مجاز نعم اذا كنى به عن الخسران وأسند الى التجارة كان مجازا وفائدة هذه الكناية التصريح بانتفاء مقصود التجارة وهو الربح مع حصول ضده الخسران بخلاف ما لو قيل لخسرت تجارتهم وكذا الحال فيما اذا قلت ما صام نهاره بمعنى أفطر وما نام ليله بمعنى سهر فانه يكون من قبيل المجاز وان قصدت بهما نفى الصوم عن النهار والنوم عن الليل فقط كما فى قولك ما صام النهار وما نام الليل لم يكن منه قطعا والضابط ان الفعل اذا نفى عن غير فاعله وقصد مجرد نفيه عنه كان حقيقة واذا أول ذلك النفى بفعل آخر ثابت للفاعل دونه كان مجازا فتدبر والله الموفق (قوله وهو ان يسند الفعل) هذا التفسير للاسناد المجازى عما هو أعم مما سبق اذ قد اشترط المصنف هناك مضاهاة الفاعل المجازى للفاعل الحقيقى فى ملابسة الفعل واقتصر ههنا على تلبسه به مطلقا ولك أن تحمله على التقييد اعتمادا على ما سلف وتقول التجارة سبب يفضى الى كل واحد من الربح والخسران والاولى اجراؤه على ظاهره فان التلبس بالذى هو له فى الحقيقة مصحح للاسناد كما فى قولهم قال الملك كذا ورسم كذا وانما القائل والراسم بعض خاصته على ما مر (قوله نعم اذا دلت الحال) أى اذا قامت القرينة على انهما رأس المال جاز أن يسند اليهما اسنادا مجازيا ولا جواز بدونها فان الشرط فى المجاز لغويا كان أو عقليا قيام القرينة لا وجود السماع فى افراده وفيه رد على على بن عيسى الربعى حيث حكم بعدم صحتهما لوقوع الالتباس بالاسناد الحقيقى وفى قوله (هب) اشارة الى نوع استبعاد فى حمل الاشتراء على الاستبدال المذكور بواسطة ما قارنه من ذكر الربح والتجارة (قوله من الصنعة البديعة) أى الغريبة المستحسنة (وهى) أى تلك الصنعة والديباجتان الخدان ورونق السيف ماؤه وحسنه ومنه رونق الضحى والترشيح أن ترشح الام ولدها باللبن القليل تجعله فى فيه شيأ بعد شئ حتى يقوى على المص يقال فلان يرشح للوزارة أى يربى ويؤهل لها وقيل أصله ترشيح الظبية ولدها وهو أن تعوده المشى ورشح الغزال اذا مشى ونزا فهو راشح وترشيح المجاز فى الاصطلاح ان تقرنه بصفة أو تفريع كلام يلائم معناه الحقيقى وهو فى الاستعارة كثير وقد يوجد فى المجاز المرسل كما يقال لفلان يد طولى أى قدرة كاملة ثم ان ترشيح الاستعارة انما يتصور بعد تمامها بقرينتها ولا شبهة ان التخييل فى المكنية قرينة لها فلا يكون ترشيحا مع كونه ملائما للمستعار منه بل ما زاد عليه من ملائماته يعد ترشيحا لها

وذلك نحو قول العرب في البليد كأن أذني قلبه خطلا وان جعلوه كالحمار ثم رشحوا ذلك روما لتحقيق البلادة فادعوا لقلبه أذنين وادعوا لهما الخطل ليمثلوا البلادة تمثيلا يلحقها ببلادة الحمار مشاهدة معاينة ونحوه

وبما رأيت النسر عز ابن دأية * وعشش في وكريه جاش له صدري

لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب أتبعه ذكر التعشيش والوكر ونحوه قول بعض فتاكهم في أمه

فما أم الردين وان أدلت * بعالمة بأخلاق الكرام

اذا الشيطان قصع في قفاها * تنفقناه بالحبل التؤام

أي اذا دخل الشيطان في قفاها استخرجناه من نافقائه بالحبل المثنى المحكم يريد اذا حردت وأساءت الخلق اجتهدنا في ازالة غضبها واماطة ما يسوء من خلقها استعار التقصيع أولا ثم ضم اليه التنفق ثم الحبل التؤام

(قوله وذلك نحو قول العرب) دل هذا الكلام بصريحه على أن المجاز المرشح انما هو في هذه العبارة ولا حاجة الى أن يقال رأيت حمارا كأن أذني قلبه خطلا وان فيجعل الحمار استعارة واثبات الاذن والخطل ترشيحا يقال أذن خطلاء أي مسترخية طويلة وتحقيق ماصرح به انهم استعاروا الحمار للبليد لاصريحا بل كناية حيث أثبتوا له بعض ما هو من لوازم الحمار وهو المشهور به أعني الاذنين ثم قرنوا به ما يلائم أذن الحمار وهو الاسترخاء ففي ظاهر الكلام أن يقال كان أذنيه خطلا وان الا انهم أقحموا لفظ القلب لانه محل الذكاء والبلادة فمنه نشأ التشابه بينهما وأيضا لو قيل أذنيه لربما سبق الوهم الى الاذنين الثابتتين له حقيقة فظهر ان الاستعارة لفظ الحمار الذي سكت عنه وان التخييل الذي هو من تتمتها اثبات الاذنين والترشيح هو الخطل وليس لك أن تجعل قلبه مشبها بالحمار واثبات الاذنين والخطل تخييلا وترشيحا كما يتوهم اذ لا حسن فيه ولا ان تجعل القلب عبارة عن البليد لان اضافته اليه تبعده وقوله (روما) تعليل للترشيح وقوله (فادعوا لقلبه أذنين) من تتمة (جعلوه كالحمار) كما ان قوله (وادعوا لهما الخطل) من تتمة (ثم رشحوا) فالكلام على طريقة اللف والنشر وقوله (ليمثلوا البلادة) علة لادعاء الخطل فان قلت لفظة كأن آبية عن الحمل على الاستعارة قلت هي ههنا ليست للتشبيه كما في قولك كأن زيدا راكب على انها لم تدخل فيما هو استعارة تدل على جعل البليد حمارا بل فيما هو ترشيح أعني اثبات الخطل ونظيره من الاستعارة المصرحة ان يقال جاوزت بحرا كأنه متلاطم الامواج وتحقيقه ان اثبات الملائمات كما يكون بطريق الجزم فقد يكون بطريق الظن والتشبيه وقيل حرف التشبيه في مثل هذا المقام للتحقيق المؤكد وفيه بعد (قوله ولما رأيت النسر) استعار لفظ النسر للشيب ولفظ (ابن دأية) وهو الغراب للشعر الاسود ورشح الاستعارة بذكر التعشيش وهو أخذ العش وذكر الوكر وهو موضع الطائر الذي يأخذه للتفريخ واعلم ان الترشيح قد يكون باقيا على حقيقته تابعا للاستعارة لا يقصد به الا تقويتها كقولك رأيت أسدا وافي البراثن فانك لا تريد به الا زيادة تصوير للشجاع وانه أسد كامل من غير أن تذهب بلفظ البراثن الى معنى آخر وقد يكون مستعارا من ملائم المستعار منه لملائم المستعار له كما في البيت فانه استعير لفظ الوكرين من معناه الحقيقي للرأس واللحية أو للفودين أعني جانبي الرأس ولفظ التعشيش للحلول والنزول فيهما مع كونهما مستعارين ترشيحا لتينك الاستعارتين لا باعتبار المعنى المقصود بهما بل باعتبار لفظهما ومعناهما الاصلي يقال عز أي غلب وجاش اضطرب وقوله لما شبه الشيب بالنسر يدلك على فساد ما توهم من ان قوله جعلوه كالحمار تصريح بأنه تشبيه كما تقتضيه لفظة كأن فتأمل (قوله فتاكهم) الفتاك جمع فاتك وهو الجريء بلا مبالاة والمقصود نفي علمها بأخلاق الكرام أنها تجاوزت حد الادلال والكريم لا يدل الا ادلالا لطيفا * قصع اليربوع أي دخل في قاصعائه وقصع الشيطان في قفاها ساء خلقه وغضب ونفق اليربوع أي خرج من نافقائه وتنفقته أي أخرجته منها استعار التقصيع أولا لحردها واساءة خلقها ثم ضم اليه التنفق مستعارا للاجتهاد في ازالة غضبها واماطة ما يسوء من خلقها ثم جعل التؤام

فكذلك لما ذكر سبحانه الشراء أتبعه ما يشاكله ويواخيه وما يكمل ويتم بانضمامه اليه تمثيلا لخسارهم وتصويرا لحقيقته (فان قلت) فما معنى قوله فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين (قلت) معناه ان الذى يطلبه التجار فى متصرفاتهم شيئا ن سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوا الطلبتين معا لان رأس مالهم كان هو الهدى فلم يبق لهم مع الضلالة وحين لم يبق فى أيديهم الا الضلالة لم يوصفوا باصابة الربح وان ظفروا بما ظفروا به من الاغراض الدنيوية لان الضال خاسر دامر ولانه لا يقال لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح وما كانوا مهتدين لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر * لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة فى الكشف وتتميما للبيان ولضرب العرب الامثال واستحضار العلماء المثل والنظائر شأن ليس بالخفى فى ابراز خبيات المعانى ورفع الاستار عن الحقائق حتى تريك المتخيل فى صورة المحقق والمتوهم فى معرض المتيقن والغائب كأنه مشاهد وفيه تبكيت للخصم الألد وقمع لسورة الجامح الابى ولامر ما أكثر الله فى كتابه المبين وفى سائر كتبه أمثاله وفشت فى كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام الانبياء والحكماء قال الله تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ومن سور الانجيل سورة الامثال والمثل فى أصل كلامهم بمعنى المثل وهو النظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده مثل ولم يضربوا مثلا ولا رأوه أهلا للتسيير ولا جديرا بالتداول والقبول الا قولا فيه غرابة من بعض الوجوه ومن ثم حوفظ

فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل الذى

مستعارا لسبب قوى يتوصل به الى تلك الازالة فهاتان الاستعارتان تابعتان للاولى ومرشحتان لها باعتبار لفظهما وأصل المعنى كما سلف آنفا الا أن ههنا شيأ وهو انه لولا استعارة التقصيع أوّلا لم تصح استعارة التنفق وأما الحبل التوأم فظاهر أنه من تتمة الثانى وتابع له (قوله تمثيلا لخسارهم) أى المقصود الاصلى من الترشيح فى الآية تصوير ما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة التجارة كأنه هو بعينه مبالغة فى تخسيرهم بهذا الاستبدال ووقوعهم به فى حقيقة الخسارة الذى يتحاشى عنه أولوا الابصار لا تصوير الاستبدال بصورة التجارة فانه وسيلة الى ذلك المقصود (قوله ما معنى قوله فما ربحت) يريد انه عطف بالواو عدم اهتدائهم على انتفاء ربح تجارتهم ورتبا معا بالفاء على اشتراء الضلالة بالهدى فما وجه الجمع بينهما مع ذلك الترتيب على ان عدم الاهتداء قد فهم من استبدال الضلالة بالهدى فيكون تكرارا لما مضى والجواب ان رأس مالهم هو الهدى فلما استبدلوا به ما يضاده ولا يجامعه أصلا انتفى رأس المال بالكلية (وحين لم يبق فى أيديهم الا) ذلك الضد أعنى (الضلالة) وصفوا بانتفاء الربح والخسارة (لان الضال) فى دينه (خاسر دامر) أى هالك وان أصاب فوائد دنيوية ولان من لم يسلم له رأس ماله لم يوصف بالربح بل بانتفائه فقد أضاعوا سلامة رأس المال بالاستبدال وترتب على ذلك اضاعة الربح وأما قوله (وما كانوا مهتدين) فليس معناه عدم اهتدائهم فى الدين فيكون تكرارا لما سبق بل لما وصفوا بالخسارة فى هذه التجارة أشير الى عدم اهتدائهم لطرق التجارة كما يهتدى اليه التجار البصراء بالامور التى يربح فيها ويخسر فهذا راجع الى الترشيح لكن عطفه على اشتراء الضلالة بالهدى أولى كما يرشدك اليه تأملك (قوله لما جاء) أى لما بين بقوله ومن الناس من يقول آمنا الى ههنا حقيقة صفة المنافقين أراد أن يكشف عنها كشفا تاما ويبرزها فى معرض المحسوس المشاهد فعقبها بضرب المثل مبالغة فى البيان والامثال جمع مثل والمراد به ههنا ما هو أعم من القول السائر الذى سيذكر كما فى قوله تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وقول المصنف ومن سور الانجيل سورة الامثال والمثل جمع المثال فانه يجمع على أمثلة ومثل يقال بكته بالحجة أى غلبه وقمعه أى قهره وأذله (والسورة) الحدة والوثبة (ثم قيل) أى ثم نقل من معناه اللغوى الى معنى آخر عرفى يتفرع عليه معنى ثالث مجازى كما سيذكره والسائر هو الفاشى ويعتبر فيه مع الفشو أن يكون تشبيها تمثيليا على سبيل الاستعارة وانما سمى مثلا لانه جعل مضربه وهو ما يضرب فيه ثانيا مثلا لمورده وهو ما ورد فيه أوّلا (قوله ومن ثمة حوفظ

عليه وجى من التغيير (فان قلت) مامعنى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا وما مثل المنافقين ومثل الذى استوقد نارا حتى شبه أحد المثلين بصاحبه (قلت) قد استعير المثل استعارة الاسد للمقدام للحال أو الصفة أو القصة اذا كان لها شأن وفيها غرابة كانه قيل حالهم العجيبة الشأن كحال الذى استوقد نارا وكذلك قوله مثل الجنة التى وعد المتقون أى وفيما قصصنا عليك من العجائب قصة الجنة العجيبة ثم أخذ فى بيان عجائبها ولله المثل الاعلى أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة مثلهم فى التوراة أى صفتهم وشأنهم المتعجب منه ولما فى المثل من معنى الغرابة قالوا فلان مثلة فى الخير والشر فاشتقوا منه صفة للعجيب الشأن (فان قلت) كيف مثلت الجماعة بالواحد (قلت) وضع الذى موضع الذين كقوله وخضتم كالذى خاضوا والذى سوغ وضع الذى موضع الذين ولم يجز وضع القائم موضع القائمين ولا نحوه من الصفات أمران أحدهما أن الذى لكونه وصلة الى وصف كل معرفة بجملة وتكاثر وقوعه فى كلامهم ولكونه مستطالا بصلته حقيق بالتخفيف ولذلك نهكوه بالحذف فحذفوا ياءه ثم كسرته ثم اقتصروا به على اللام وحدها فى أسماء الفاعلين والمفعولين والثانى أن جمعه ليس بمنزلة جمع غيره بالواو والنون وانما ذلك علامة لزيادة الدلالة ألا ترى أن سائر الموصولات

عليه وجى من التغيير) فانه لو غير لربما انتفى الدلالة على تلك الغرابة والاظهر كما فى المفتاح ان المحافظة على المثل انما هى بسبب كونه استعارة فوجب لذلك أن يكون هو بعينه لفظ المشبه به فان وقع تغيير لم يكن مثلا بل مأخوذا منه واشارة اليه كما فى قولك بالصيف ضيعت اللبن بالتذكير (قوله مامعنى مثلهم) يريد قد ذكرت للمثل معنى لغويا ومعنى عرفيا وشئ منهما لا يناسب المقام فما المعنى المراد بالمثلين حتى شبه أحدهما بالآخر فقوله (وما مثل المنافقين) عطف تفسيرى وقيل سأل أولا عن معنى المثل ومفهومه وثانيا عن الامر الذى يصدق عليه ذلك المفهوم فى جانبى المشبه والمشبه به وأجاب بما يفيد الاول صريحا والثانى ضمنا وماذكرناه ألصق بعبارة الكتاب وقوله (اذا كان لها شأن وفيها غرابة) اشارة الى العلاقة المجوزة للاستعارة وهى الاشتراك فى الغرابة وعظم الشأن وكلمة اذا ظرف لقوله استعير وقد تجردت عن الشرطية لمعنى الوقت فيصح وقوعها معمولا للماضى محقق كما هو حق كلمة اذ وقيل لفظة كان لقوة دلالتها على المضى لا تنقلب الى الاستقبال بدخول ان التى هى أعرق الكلمات فى الشرطية فضلا عن دخول اذا فلا حاجة الى التجريد كانه قيل لما كانت كذا استعير لها لفظ المثل من المعنى المصطلح (قوله ثم أخذ فى بيان عجائبها) أى بقوله تجرى الخ وقوله فى الخير والشر متعلق بقالوا لا بمثلة (قوله كيف مثلت الجماعة بالواحد) قيل لا وجه لهذا السؤال بعد التصريح بأن المقصود تشبيه الحال بالحال وأجيب بأن الاصل يقتضى رعاية المطابقة بين الحالتين فى كونهما للواحد أو الجماعة فان المماثلة حينئذ أقوى والتشبيه أقرب الى القبول فذكر أولا ان تلك المطابقة التى هى أولى مرعية ههنا وثانيا ان ترك ذلك الاولى جائز وشائع فى الاستعمال لحصول المقصود بلا اختلال نعم اذا قصد تشبيه الذات بالذات وجب تلك الرعاية ولا يجوز اهمالها كى لا يلزم ههنا تشبيه ذوات الجماعة أعنى المنافقين بذات الواحد الذى هو المستوقد فانه مردود قطعا بخلاف قول الشاعر

الناس ألف منهم كواحد * وواحد كالالف ان أمر عنى

وأشار بكلمة على فى قوله على ان المنافقين الى ان الجواب الثانى اما علاوة واما معول عليه وذكر فى الجواب الاول المشتمل على كون المشبه به جماعة أيضا وجوها ثلاثة الاول ان الذى وضع موضع الذين بطريق الحذف والتخفيف والذى جوز ذلك مع أنه لا يجوز وضع القائم موضع القائمين بهذا الطريق ولا وضع نحو القائم من الصفات المفردة موضع جموعها بحذف علاماتها أمران أولهما راجع الى ذى العلامة فان لفظ الذى يستحق التخفيف لما ذكره ولذلك خفف من وجوه كثيرة وكذا جمعه جرى فيه هذا النوع من التخفيف وثانيهما راجع الى العلامة وهو أن الياء والنون فى الذين ليستا كالياء والنون فى جموع السلامة فى قوة الدلالة على الجمعية حتى يمتنع حذفهما (ألا ترى) انه لم يختلف فى حالات الاعراب و (أن سائر الموصولات)

لفظ الجمع والواحد فيهن واحداً وقصد جنس المستوقدين أو أريد الجمع أو الفوج الذى استوقد نارا على أن المنافقين وذواتهم لم يشبهوا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد انما شبهت قصتهم بقصة المستوقد ونحوه قوله مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا وقوله ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت * ووقود النار سطوعها وارتفاع لهبها ومن أخواته وقل فى الجبل اذا صعد وعلا * والنار جوهر لطيف مضىء حار محرق * والنور ضوءها وضوء كل نير وهو نقيض الظلمة واشتقاقها من نار ينور اذا نفر لان فيها حركة واضطرابا والنور مشتق منها

كمن وما اتحد فيها لفظ الجمع والواحد فهذه علامة لزيادة الدلالة وشىء من هذين الامرين لا يوجد فى الصفات ويرد على هذا الوجه من الجواب ان الذى حينئذ جمع مخفف فيجب أن يجمع ضميره فى استوقد كما فى الذى خاضوا ويجاب بأنه وان كان جمعا حقيقة الا أنه مفرد صورة فجاز افراد ضميره نظرا الى صورته فان قيل فعلى هذا ينبغى أن يجوز مررت بالرجال القائم بتوحيد الضمير الراجع الى اللام لكونه فى صورة المفرد بل مخفف الذين كالذى بعينه واذا جعل اللام موصولا برأسه كان ذلك أولى بالجواز قلنا القياس يقتضى ذلك الا انه فى صورة لام التعريف وقريب منه فى المعنى حتى ذهب المازنى الى انه حرف تعريف فلذلك أجرى مجراه فى وجوب مطابقة الصفة التى بعده للموصوف به بخلاف الذى فانه ليس كذلك فجاز توحيد ضميره نظرا الى لفظه والوجه الثانى من الجواب الاول أنه قصد بالذى استوقد جنس المستوقدين فلا يختص بالواحد حتى يلزم المحذور والوجه الثالث منه أن يقدر موصوفه لفظا مفردا معناه الجماعة كلفظ الجمع أو الفوج أو نحوه فقوله أو قصد أو أريد معطوفان على وضع ولا يخفى عليك ان كون الشىء وصلة يناسبه التخفيف لان الوسيلة اذا كانت أخف كان الوصول بها الى الغرض أسرع وقوله وتكاثر عطف على لكونه ولم يعد اللام فيه لقوة تقاربهما فى المعنى كما ينبئ عنه قوله الى وصف كل معرفة بخلاف كونه مستطالا بصلته يقال نهكته الحمى بالكسر نقصت لحمه وأضنته والمتبادر من قوله أحدهما ان الذى لكونه وصلة الخ هو أنه بكماله اسم موضوع معرفة يتوصل به الى وصف المعارف بالجمل كما ذهب اليه كثير من المحققين وظاهر ما ذكره فى المفصل بل صريحه يدل على ان اللام فى الذى حرف تعريف وان هذه اللام هى بعينها اللام التى تعد من الموصولات الا انها حينئذ اسم لا حرف لكونها بمنزلة الذى لكونها تخفيفا له قال فى الصحاح الذى اسم مبهم للمذكر معرفة وأصله لذى فأدخلت عليه الالف واللام ولا ينزعان عنه وجمهور النحاة على ان اللام التى تعد فى الموصولات ليست منقوصة من الذى بل هى اسم برأسه الا انها لما أشبهت حرف التعريف فى الصورة التزم أن يكون مدخولها اسما مسبوكا من الجملة الفعلية فهى اسم فى صورة الحرف وصلتها فعل فى صورة الاسم فلذلك كان اعرابها ظاهرا فى صلتها الا مقدرا فى محلها والموجود فى النسخ المعول عليها (وذواتهم) بالكسر وفى الصحاح انها كمسلمات وليست التاء فيها أصلية ألا ترى انك اذا وقفت على الواحد قلت ذاه بالهاء ويوجد فى بعض النسخ بالفتح والوجه فيه مع بعده أن التاء فيه ليست كالتاء فى بنت ألا ترى انهم جوزوا اطلاقه على الله تعالى فقالوا ذات الله وصفاته وذات قديمة مع تحاشيهم عن اطلاق نحو علامة عليه وأيضا نسبوا اليه مع التاء فقالوا الصفات الذاتية فكان التاء أصلية لا علامة الجمع على ان صاحب الكواشى نقل عن يونس الفتح فى نحو بنات نصبا (قوله والنار جوهر لطيف) عين أوّلا ما يطلق عليه لفظ النار فى متعارف اللغة ولا شبهة فى أن مجموع ما ذكر معتبر فيه فلا معنى للمناقشة بان كرة الاثير شفافة لا ضوء لها أولا بأن الاحراق قد يتخلف عنها واطلاق كل واحد من الضوء والنور على الآخر مشهور فيما بين الجمهور فلا ينافى الفرق المأخوذ من استعمال البلغاء ما ذكروا المأخوذ من اصطلاح الحكماء وهو ان الضوء ما يكون للشىء لذاته كما للشمس والنور ربما يكون من غيره كما للقمر ثم حكم بان اشتقاقها من نار ينور نورا أو نوارا وبان اشتقاق النور منها بناء على المناسبة اللغوية فان الحركة والاضطراب يوجدان فيها أوّلا

استوقد نارا

* والاضاءة فرط الانارة ومصداق ذلك قوله هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وهى فى الآية متعدية ويحتمل أن تكون غير متعدية مسندة الى ما حوله والتأنيث للحمل على المعنى لان ما حول المستوقد أماكن وأشياء ويعضده قراءة ابن أبى عبلة ضاءت وفيه وجه آخر وهو أن يستتر فى الفعل ضمير النار ويجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها على ان ما مزيدة أو موصولة فى معنى الامكنة * وحوله نصب على الظرف وتأليفه للدوران والاطافة وقيل للعام حول لانه يدور (فان قلت) أين جواب لما (قلت) فيه وجهان أحدهما أن جوابه (ذهب الله بنورهم) والثانى أنه محذوف كما حذف فى قوله فلما ذهبوا به وانما جاز حذفه لاستطالة الكلام مع أمن الالباس للدال عليه وكان الحذف أولى من الاثبات

وبالذات وفى نورها ثانيا وبالعرض فما حكم به أولى من جعل النار مشتقة من النور المشتق من نار * وأضاء فى الآية إما متعد فيكون قوله ما حوله مفعولا به أى جعلت النار ما حول المستوقد مضيأ واما لازم فيكون مسندا الى ما حوله أى صارت الاماكن والاشياء التى حوله مضيئة بالنار أو الى ضمير النار وحينئذ اما أن تكون كلمة ما مزيدة وحوله ظرفا لغوا للاضاءة أو موصولة وقعت عبارة عن الامكنة فتكون مع صلتها مفعولا فيه لاضاءت وكان ينبغى أن يصرح على الاخير بكلمة فى لان حذفها من لفظ مكان انما كان لكثرة استعماله ولا كثرة فى الموصول الذى عبر به عن الامكنة فيحمل على انه من قبيل * عسل الطريق الثعلب (قوله ويجعل اشراق ضوء النار) كأن سائلا يقول اذا استتر فى الفعل ضمير النار وجب أن توجد النار حول المستوقد حتى يتصور اضاءتها واشراقها فيه فأجاب بأن النار وان لم توجد فيما حوله فقد وجد ضوءها فيه فجعل اشراق ضوء النار حوله بمنزلة اشراق النار نفسها فيه فاسند اليها اسنادا للفعل الى المسبب كما فى بنى الامير فان النار سبب لاشراق ضوئها حول المستوقد وما ذلك الا ما اشتهر فى العرف من ان الضوء ينتشر من المضىء الى مقابلاته فيجعلها مستضيئة (وحوله نصب على الظرف) إما لغو على تقدير زيادة ما كما مر وإما مستقر كما فى سائر التقادير (وتأليفه) أى تأليف حروف حول على هذا الترتيب (للدوران والاطافة) يقال طاف وأطاف واستطاف بمعنى وقيل للعام حول لانه يدور ومنه حال الشئ واستحال أى تغير وحال الانسان وهى عوارضه التى تتحول عليه والحوالة وهو اسم من أحال عليه بدينه (قوله أين جواب لما) لا يخفى ان اذهاب النور يناسب الاستيقاد فالظاهر أن يجعل ذهب الله بنورهم جواب لما الا ان فيه مانعا لفظيا هو توحيد الضمير فى استوقد وحوله وجمعه فى بنورهم ومعنويا وهو أن المستوقد لم يفعل ما يستحق به اذهاب النور بخلاف المنافق فجعله جوابا يحتاج الى تأويل كما سيأتى فلذلك سأل وجوّز أن يكون الجواب محذوفا ثم لا بد للحذف من قرينة تجوزه ومن داع يرجحه على الاثبات الذى هو الاصل فأشار الى الاول بقوله (وانما جاز حذفه لاستطالة الكلام) أى لطوله يقال استطال أى طال واستطاله أى عده طويلا ومنه قوله ولكونه مستطالا بصلته وأورد عليه أولا أنه لا استطالة ههنا بخلاف قوله فلما ذهبوا به وأجيب بأن المراد لولا حذف ذلك الجواب المحذوف لطال الكلام وثانيا ان عد الاستطالة فى المرجح أولى من عدها فى المجوّز ودفعه بأنه حاول أن يذكر فى كل منهما أمرين ليس بشئ وقوله (للدال عليه) أى على المحذوف أو على الحذف تعليل لأمن الالباس وذلك الدال هو أن كلمة لما تقتضى جوابا وفى ذهب الله بنورهم مانع فان سياق الكلام فى التمثيل لذم المنافقين بأنهم بعد انتفاعهم بضياء كلمة الاسلام واقعون فى ظلمة النفاق التى ترمى بهم الى ظلمة العقاب السرمدية فلا بد من اعتبار الخمود ليصح التشبيه ويحصل الغرض والى الثانى بقوله وكان الحذف أولى اذ فيه فائدتان الايجاز والمبالغة فى سوء حال المستوقد بايهام ان الجواب مما تقصر العبارة عنه ولم يرد بما أشار الى تقديره ان الجواب مقتصر عليه بل نبه به على انه من جنسه وجمع الضمائر فى بقوا وما بعده نظرا الى ان ايقاد النار فى الاغلب انما يكون للجماعة واشارة الى أن حمل الذى استوقد على الجمع أولى لما نبهت عليه (قوله وكان الحذف) عطف على انما جاز لا على جاز يرشدك اليه سلامة الفطرة

فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم

لما فيه من الوجازة مع الاعراب عن الصفة التى حصل عليها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ فى أداء المعنى كأنه قيل فلما أضاءت ما حوله خمدت فبقوا خابطين فى ظلام متحيرين متحسرين على فوت الضوء خائبين بعد الكدح فى احياء النار (فان قلت) فاذا قدر الجواب محذوفا فبم يتعلق ذهب الله بنورهم (قلت) يكون كلاما مستأنفا كأنهم لما شبهت حالهم بحال المستوقد الذى طفئت ناره اعترض سائل فقال ما بالهم قد أشبهت حالهم حال هذا المستوقد فقيل له ذهب الله بنورهم أو يكون بدلا من جملة التمثيل على سبيل البيان (فان قلت) قد رجع الضمير فى هذا الوجه الى المنافقين فما مرجعه فى الوجه الثانى (قلت) مرجعه الذى استوقد لانه فى معنى الجمع وأما جمع هذا الضمير وتوحيده فى حوله فللحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى (فان قلت) فما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى فى قوله (ذهب الله بنورهم) (قلت) اذا طفئت النار بسبب سماوى ريح أو مطر فقد أطفأها الله تعالى وذهب بنور المستوقد ووجه آخر وهو أن يكون المستوقد فى هذا الوجه مستوقد نار لا يرضاها الله ثم اما أن تكون نارا مجازية كنار الفتنة والعداوة للاسلام وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها قليلة البقاء ألا ترى الى قوله كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله واما نارا حقيقية أوقدها الغواة ليتوصلوا بالاستضاءة بها الى بعض المعاصى ويتهدوا بها فى طرق العيث فأطفأها الله وخيب أمانيهم (فان قلت) كيف صح فى النار المجازية أن توصف باضاءة ما حول المستوقد

(والاعراب) الافصاح والكشف أبلغ من اللفظ أى من التلفظ فانه أنسب بالحذف (والكدح) جهد النفس فى العمل مستفاد من سين استوقد هذا وقد قيل جعل ذهب الله جوابا أولى لعدم الاستطالة ولان كونه من تتمة التمثيل الاول يوجب مطابقته للتمثيل الثانى لاشتماله على مبالغات ومن دأب البليغ أن يبالغ فى المشبه به ليلزم منه المبالغة فى المشبه ضمنا والحمل على الاستئناف ضعيف لان السبب فى تشبيه حالهم قد علم مما سبق فلا معنى للسؤال عن وجه الشبه أو تعيين المشبه وجعله بدلا من جملة التمثيل يدل على أن المذكور لفظا أوفى بتأدية الغرض مما حذف لقصور العبارة عنه وهو باطل نعم لو قيل ذهب الله ابتداء كلام لبيان حال المشبه لم يكن بعيدا ولعل ما ذكره المصنف من نكتة الحذف ليس اشارا له بل ايناسا به وازالة لاستبعاده فالوجه هو الاول وسيرد عليك من كلامه ما يشعر به وأجيب بأن الحذف لما كان أبلغ كانت المبالغة فى المشبه أكثر والتطابق بين التمثيلين أوفر وأيضا اذهاب النور وتركهم فى ظلمات يدل على أنه كان لهم نور فزال وصاروا متحيرين خابطين فتكون المبالغة فى الطرفين معا أما فى المشبه به فبالحذف وأما فى المشبه فباللفظ وهذا أوفى بتأدية الغرض الذى هو بيان حال المنافقين (قوله كلاما مستأنفا) أى جوابا للسؤال عن وجه الشبه فان مشاركة حال المنافق لحال المستوقد فى المعانى المذكورة ليست بظاهرة وقد عرفت ما فيه (قوله بحال المستوقد الذى طفئت ناره) فيه تنبيه على أن الشرطية أعنى فلما أضاءت مع جوابه المحذوف معطوفة على الصلة فيكون المستوقد موصوفا بمضمون ذلك الجواب وقوله (على سبيل البيان) اشارة الى أن الاول ليس فى حكم الساقط الذى صرف عنه القصد (قوله قد رجع الضمير فى هذا الوجه) أراد به الوجه الثانى وهو أن يجعل جواب لما محذوفا وذهب الله استئنافا أو بدلا بناء على قربه وسوق الكلام فيه وأراد بالوجه الثانى ما ذكره أولا فانه اذا ابتدأ بالوجه الاخير كان أول الوجهين ثانيا له والمقصود بيان ازالة المانع اللفظى وخص توحيد الضمير فيما حوله بالذكر لانه أقرب الى ضمير الجمع وبارز مثله بخلاف ضمير استوقد كما أن المقصود بقوله (فما معنى اسناد الفعل) بيان ازالة المانع المعنوى أجاب أولا بان الاسناد حينئذ مجازى من قبيل الاسناد الى المسبب وفائدة الاسناد اليه تعالى المبالغة فى اذهاب النور وثانيا بأن المراد مستوقد نار لا يرضاها الله تعالى فلا يكون اطفاؤها قبيحا ثم ان هذه النار اما أن تكون مجازية واما حقيقية فان قيل المنافق مستوقد نار الفتنة والعداوة مع ما ذكر من الاضاءة فلا معنى للتشبيه قلنا هذا المستوقد أعم منه (قوله وتلك النار متقاصرة مدة اشتعالها الخ) أشار به الى معنى ذهاب الله بنورهم اذا

(قلت)هو خارج على طريقة المجاز المرشح فأحسن تدبره (فان قلت) هلا قيل ذهب الله بضوئهم لقوله فلما أضاءت (قلت) ذكر النور أبلغ لان الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قيل ذهب الله بضوئهم لأوهم الذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم رأسا وطمسه أصلا ألا ترى كيف ذكر عقيبه (وتركهم فى ظلمات) والظلمة عبارة عن عدم النور وانطماسه وكيف جمعها وكيف نكرها وكيف أتبعها مايدل على أنها ظلمة مبهمة لا يتراءى فيها شبحان وهو قوله (لا يبصرون) (فان قلت) فلم وصفت بالاضاءة (قلت) هذا على مذهب قولهم للباطل صولة ثم يضمحل ولريح الضلالة عصفة ثم تخفت ونار العرفج مثل لنزوة كل طماح والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به اذا استصحبه ومضى به معه وذهب السلطان بماله أخذه فلما ذهبوا به اذا الذهب كل اله بما خلق ومنه ذهبت به الخيلاء والمعنى أخذ الله نورهم وأمسكه وما يمسك الله فلا مرسل له فهو أبلغ من الاذهاب وقرأ اليمانى أذهب الله نورهم * وترك بمعنى طرح وخلى اذا علق بواحد كقولهم تركه ترك ظبى ظله فاذا علق بشيئين كان مضمنا معنى صير فجرى مجرى أفعال القلوب كقول عنترة * فتركته جزر السباع ينشنه * ومنه قوله وتركهم فى ظلمات أصله هم فى ظلمات ثم دخل ترك فنصب الجزأين والظلمة عدم النور وقيل عرض ينافى النور واشتقاقها من قولهم ما ظلمك أن تفعل كذا أى ما منعك وشغلك لانها تسد البصر وتمنع الرؤية

وتركهم فى ظلمات لا يبصرون

جعلت النار على المجاز به ولما استعير لفظ النار للفتنة رشحت بالاضاءة التى تلائم معناه الحقيقى (قوله لقوله فلما أضاءت) أى ليتناسب أول الكلام وآخره والسؤال فيه مختص بما اذا كان ذهب الله جواب لما واجراؤه على التقدير الآخر تكلف (قوله وكيف جمعها) كرر لفظ كيف اشعارا باستقلال كل واحد فى تأدية المقصود (قوله فلم وصفت بالاضاءة) تفريع على ماذكر من أن الاضاءة تدل على الزيادة أى لماذا وصفت بالاضاءة التى هى أقوى من الانارة مع أن المقصود الازالة بالكلية التى تناسب القلة والضعف أجاب بانه دل فى الكلام على قوة الظهور وسرعة الخمود تنبيها على مزيد الحيرة والخيبة واشعارا بالبطلان اذ قد تقرر فى الاذهان قوة أمر الباطل فى بدء الحال واضمحلاله سريعا فى المآل ومن ثمة قيل (للباطل صولة) أى ظهور بقوة (ثم يضمحل) بسرعة (والعرفج) نبت يشتعل قويا ويخمد سريعا و(النزوة) الطفرة (والطماح) من طمح الفرس أكب رأسه فى عدوه رافعا بصره فهو طماح والمراد من تعدى طوره لما أوتى من رتبة لا يستحقها وفى الصحاح رجل طماح أى شره من طمحت المرأة تطلعت الى الرجال (قوله فهو أبلغ من الاذهاب) لما فيه من الاخذ والامساك فان الباء وان كانت للتعدية كالهمزة الا أن فيها معنى المصاحبة واللصوق (قوله ترك ظبى ظله) أى كناسه الذى يستظل فيه من شدة الحر وهو مثل فى الترك الكلى فان الظبى اذا نفر من مكان لم يعد اليه أصلا وذلك فى الصغير أقوى لنفرته طبعا وعدم تهديه الى المنزل وقلة الفه به وتمثل المزعج فى خياله فلذلك صغره وآخر البيت قوله * يقضمن حسن بنانه والمعصم * ويروى * ما بين قلة رأسه والمعصم * (جزر السباع) اللحم الذى تأكله لانها تجزره بأنيابها جزر القصاب بالحديد فعل بمعنى مفعول (النوش) التناول السهل (والقضم) الاكل بمقدم الاسنان يقال قضمه بالكسر (والمعصم) موضع السوار من الساعد (ومنه) أى ومن القبيل الثانى أعنى ما ضمن معنى صير وانما فصله لان البيت نص فى المعدى الى مفعولين لان جزر السباع معرفة لا يحتمل الحال بخلاف ما فى الآية اذ يجوز أن يكون ترك فيها بمعنى خلى وفى ظلمات ولا يبصرون حالين مترادفين أو متداخلين (والظلمة عدم النور) ليس هذا تكرارا لما تقدم اذ قصد به ههنا تفسيرها وما ذكره أولا بطريق جملة حالية قصد به تحقيق أن ذهاب النور أبلغ من ذهاب الضوء وهى عند بعضهم عدم النور عما من شأنه النور وعند بعض المتكلمين هى عرض ينافى النور فهى على هذا وجودية وعلى الاولين عدمية وعلى التقادير يصح ما مر من أن النور نقيض لها أى مناف للظلمة (لانها) أى الظلمة (تسد البصر وتمنع الرؤية) وهذا

وقرأ

وقرأ الحسن ظلمات بسكون اللام وقرأ اليماني في ظلمة على التوحيد والمفعول الساقط من لا يبصرون من قبيل المتروك المطرح الذي لا يلتفت الى اخطاره بالبال لا من قبيل المقدر المنوي كأن الفعل غير متعد أصلا نحو يعمهون في قوله ويذرهم في طغيانهم يعمهون (فان قلت) فيم شبهت حالهم بحال المستوقد (قلت) في أنهم غب الاضاءة خبطوا في ظلمة وتورطوا في حيرة (فان قلت) وأين الاضاءة في حال المنافق وهل هو أبدا الا حائر خابط في ظلماء الكفر (قلت) المراد ما استضاؤا به قليلا من الانتفاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة

ما يعتقده الجمهور وهو المناسب لحالهم فلا يتجه أن العدم لا يكون مانعا وتوحيد الظلمة في الآية ظاهر وأما جمعها فباعتبار انضمام ظلمة الليل الى ظلمتي الغمام وتطبيقه مثلا (قوله كأن الفعل غير متعد أصلا) أي نزل منزلة اللازم وقطع النظر عن المتروك وقصد الى نفس الفعل كأنه قيل ليس لهم ابصار وهو أبلغ من أن يقدر المفعول أي لا يبصرون شيأ لان الاول يستلزم الثاني دون العكس وأشار بقوله نحو يعمهون الى أنه صار بمنزلة ما لا يتعدى في أصله وانما قال في قوله ويذرهم في طغيانهم لانه يوافق قوله تركهم في ظلمات لا يبصرون في المعنى بخلاف قوله ويمدهم في طغيانهم يعمهون (قوله فيم شبهت) هذا سؤال عن وجه الشبه كانه قيل في أي معنى قصد اشتراك طرفي التشبيه أعني حال المنافقين وحال المستوقد وقيل سؤال عن تعيين المشبه أي في أي حال من الاحوال الكثيرة للمنافقين وقع التشبيه بحال المستوقد وعبارة الكتاب آبية عنه اذ يصير معناه حينئذ في أي حال شبهت حالهم بحال المستوقد (في انهم) أي المنافقين أو المستوقد والمنافقين معا وفي قوله (غب الاضاءة) أي بعدها وعلى أثرها اشارة الى أن وجه الشبه مركب في نفسه ملتئم من عدة معان على وجه يؤذن بتركب طرفيه أيضا وقوله (وتورطوا في حيرة) معطوف على خبطوا في ظلمة تفسيرا له وفيه تنبيه على ان المقصود من الاضاءة ما يقابل الوقوع في الحيرة فكأنه قال وجه الشبه هو أنهم عقيب حصول تباشير المقصود وقوة الرجاء وقعوا في حيرة الحرمان والخيبة وهذا معنى يشترك فيه المشبه والمشبه به قطعا الا أنه راعى موافقة نظم الآية فعبر عن الجزء الاول بالاضاءة وعن الثاني بالخبط في الظلمة مع تفسيره بما يعلم منه وجه الشبه المشترك بين الطرفين كما نبهت عليه فسقط ما يقال ان الاضاءة وكذا الوقوع في الظلمة ان حملت على الحقيقة اختصت بالمستوقد وان حملت على المجاز اختصت بالمنافق فان قلت كما ان الاضاءة الحقيقية مفقودة في حال المنافق كذلك الخبط في الظلمة الحقيقية فلماذا خص السؤال بالاضاءة قلت اطلاق الظلمة على الكفر مجاز مشهور ألا ترى الى قوله (الا حائر خابط في ظلماء الكفر) وقد وجد في المنافق الظلمة ببعض معانيها بخلاف الاضاءة اذ لم يوجد فيه معناها الحقيقي ولم يظهر لها معنى مجازي فاحتيج الى السؤال وأجاب بأن المراد من الاستضاءة هو الانتفاع باجرائهم الكلمة على ألسنتهم من حيث متاركتهم عن المحاربة واعطاؤهم الحظوظ من المغانم الى غير ذلك وأراد أن تقع الكلمة ههنا قائمة مقام الاضاءة في المستوقد وليس شئ منهما بخصوصه معتبرا في التشبيه بل ما يلزمهما من ظهور أوائل المقصود ومخايل جمال المحبوب وكذا الحال في ظلمتي المستوقد والمنافق فان المعتبر فيه ما يلزمهما من الحيرة والحرمان كما عرفت وقوله (ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق) ناظر الى معنى قوله غب الاضاءة خبطوا في ظلمة وفيه أيضا اشارة الى تركب وجه الشبه وانه منتزع من أمور متعددة في المشبه وأما انتزاعه من متعدد في المشبه به فما لا شبهة فيه فقد أشار الى أنه من التشبيهات المركبة كما هو المختار عنده في التمثيلين على ما سيأتي ولا يخلو كلامه من تلويح الى جواز التفريق في هذا التشبيه فان قوله المراد ما استضاؤا به قليلا من الانتفاع يفهم منه جواز تشبيه الاجزاء بالاجزاء وتلخيص ما قررناه انه اعتبر في المستوقد السعي في ايقاد النار والكدح في احيائها وحصول طرف من الاضاءة المطلوبة وزوالها باطفاء النار بغتة كما تدل عليه كلمة فلما واعتبر

ظلمة النفاق التى ترمى بهم الى ظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمد ويجوز أن يشبه بذهاب الله بنور المستوقد اطلاع الله على أسرارهم وما افتضحوا به بين المؤمنين واتسموا به من سمة النفاق والاوجه أن يراد الطبع لقوله (صم بكم عمى) وفى الآية تفسير آخر وهو أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذى باعوه بالنار المضيئة ما حول المستوقد والضلالة التى اشتروها وطبع بها على قلوبهم بذهاب الله بنورهم وتركه اياهم فى الظلمات وتنكير النار للتعظيم * كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الاصاخة الى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألسنتهم وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما ايفت مشاعرهم وانتقضت بناها التى بنيت عليها للاحساس والادراك كقوله

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

صم بكم عمى

فى المنافق القصد الى ادعاء الايمان واجراء الكلمة على اللسان وحصول منافع الأمن والأمان وانتفاء ذلك دفعة بالموت ووقوعهم فى ظلمات متراكمة فان لوحظ فى كل واحد من الجانبين هيئة وحدانية ملتئمة من تلك المعانى المتعددة كان تشبيها مركبا ووجهه ماذكر وان قصد تشبيه كل واحد من تلك المعانى المتعددة بما يناظره كان تشبيها مفرقا ولا يحتاج وجهه الى بيان وفى قوله (ظلمة النفاق الخ) تنبيه على توجيه الجمع فى ظلمات نظرا الى حال المنافق وقدم توجيهه نظرا الى حال المستوقد فان قيل ظلمة النفاق مجامعة للاستضاءة بنور هذه الكلمة لا متعقبة قلنا نعم الا أنها تمحضت بعد الانتفاع فلذلك حكم بتعقبها منضمة الى ظلمتين أخريين (قوله ويجوز أن يشبه) هذا وجه ثان فى بيان وجه الشبه ولا يخالف الاول تركيبا وتفريقا الا فيما هو بازاء ذهاب الله بنور المستوقد فالتورط حينئذ هو الوقوع فى حيرة الفضوح والخيبة وهو أعنى قوله ويجوز عطف على ما تقدم بحسب المعنى كأنه قيل شبه بذهاب الله بنورهم اماتته اياهم ظالمى أنفسهم ويجوز أن يشبه وفيه نوع تصريح بالتفريق (قوله والاوجه) هذا وجه ثالث ويجرى فى هذا التفريق والتركيب كالاولين الا أن المشبه بالاذهاب ههنا هو ان الله تعالى خذلهم فى نفاقهم فطبع على قلوبهم فوقعوا فى حيرة الغشاوة والبعد عن نور الايمان وانما جعله أوجه لان ماذكره بعده من خواص أهل الطبع ومحصول الوجه الاول انهم انتفعوا بهذه الكلمة مدة حياتهم القليلة ثم قطعه الله تعالى بالموت فوقعوا فى تلك الظلمات ومحصول الثانى انهم استضاؤا بها مدة ثم اطلع الله على أسرارهم فوقعوا فى ظلمات انكشاف الاسرار والافتضاح والاتسام بسمة النفاق ومحصول الثالث انهم انتفعوا بها فخذلهم الله تعالى حتى صاروا مطبوعين واقعين فى ظلمات متراكمة بعضها فوق بعض وهذه الاوجه كلها تدل على تقدير كون التمثيل متعلقا بجميع ما علم من أحوال المنافقين فى الآية السابقة وتفصيل لقوله فى أنهم غب الاضاءة الخ ثم انه أشار الى وجه رابع على تقدير تعلقه بقوله اشتروا الضلالة بالهدى فقال وفى الآية تفسيرا آخر وبنيه على التفريق بيانا واضحا وسيأتيك فى التمثيل الثانى اعتبار التركيب فيه وقد جعل فى هذا التفسير قوله ذهب الله جوابا لما حيث عده من أحوال المستوقد وكذا فى قوله ويجوز أن يشبه بذهاب الله بنور المستوقد وقوله (والاوجه أن يراد الطبع) اذ مآل معناه أن يشبه الطبع بذلك الذهاب وكذا الحال فى الوجه الاول لان السؤال عن وجه الشبه انما يتوجه على تقدير كون ذهب جوابا لما اذ على تقدير كونه استئنافا أو بدلا يكون هو بيانا لوجه الشبه (قوله وتنكير النار للتعظيم) أى فى هذا التفسير تعظيما للهدى المشبه بها أو مطلقا لما سيأتى من قوله كما نكرت النار فى التمثيل الاول (قوله كانت حواسهم) هذا شروع فى تفسير قوله صم بكم عمى وهو من أحوال المنافقين سواء جعل ذهب الله جوابا للما أولا ومعنى (ايفت) أصيبت بآفة يقال ايف الشئ فهو مؤوف (والمشاعر) جمع مشعر اما بكسر الميم آلة أو بفتحها موضعا ولا فرق بين البنا والبنا ضما وكسرا كمفرديهما على وزن غرفة وحرفة وقد يفرق بأن المضموم مستعمل فى المكارم والمعالى والمكسور فى الابنية (بنيت) أى تلك المشاعر (عليها) أى تلك البنا وقد عد آلة النطق من الحواس والمشاعر تغليبا (أذنوا) أصغوا اليه

* أصم عما ساءه سميع *

أصم عن الشئ الذي لا أريده * وأسمع خلق الله حين اريد

فأصممت عمرا وأعميته * عن الجود والفخر يوم الفخار

(فان قلت) كيف طريقته عند علماء البيان (قلت) طريقة قولهم هم ليوث للشجعان و بحور للاسخياء الا أن هذا في الصفات وذلك في الاسماء وقد جاءت الاستعارة في الاسماء والصفات والافعال جميعا تقول رأيت ليوثا ولقيت صما عن الخير ودجا الاسلام وأضاء الحق (فان قلت) هل يسمى ما في الآية استعارة (قلت) مختلف فيه والمحققون على تسميته تشبيها بليغا لا استعارة لان المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلوا عنه صالحا لأن يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لولا دلالة الحال أو فحوى الكلام

واستعوا و (أصم) أفعل صفة ضمن معنى الذهول والاعراض فعدى بعن (سميع) أى لما يسره وأسمع افعل تفضيل و (أصممت عمرا وأعميته) أى وجدته أصم وأعمى (قوله كيف طريقته) يريد ان قولك جعلوا كأنما بقت مشاعرهم يدل على ابتناء هذا الكلام على التشبيه الذي له أساليب في علم البيان فبين لنا أنه على أى أسلوب منها فذكر أنه من أسلوب حمل المشبه به على المشبه مع حذف الاداة ووجه الشبه ولما لم يتبين بعد أن ما في الآية تشبيه أو استعارة أورد جريان الاستعارة في الاسماء والصفات والافعال فعلم منه أن التشبيه الذي هو مبنى الاستعارة جار فيها ألا ترى ان كل ما تجرى فيه الاستعارة يجرى فيه التشبيه كليا ولا ينعكس كليا وانما لم يذكر الحروف وان جرى فيها الاستعارة تبعا كما في الصفات والافعال لان هذه الطريقة وهي أن يكون المشبه به مذكورا بلفظ الحرف محمولا على المشبه لا يتصور فيها (قوله دجا الاسلام) أى قوى وكثف كجسم له ظل (قوله وأضاء الحق) أى ظهر ظهورا تاما كالشمس (قوله على تسميته تشبيها بليغا) حيث حمل المشبه به على المشبه كأنه هو بعينه (لان المستعار له مذكور وهم المنافقون) اذ تقدير الآية هم صم فالمستعار له مذكور بلفظه تقديرا مع لفظ المستعار منه فيكون لفظ المستعار منه مستعملا في معناه الحقيقي كما أن لفظ المستعار له كذلك فلا استعارة هنالك حقيقة بل (الاستعارة انما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له) فلا يكون لفظه في نظم الكلام المشتمل على لفظ المستعار منه مذكورا ولا مقدرا بل يكون معناه مرادا بلفظ المستعار منه فقد استعير حينئذ لفظ المشبه به للمشبه وما قررناه شامل للاستعارة المصرحة نحو رأيت أسدا يرمي والمكنية في نحو اظفار المنية على رأى المصنف لان المستعار ههنا عنده هو السبع الذي سكت عنه ودل عليه بذكر بعض روادفه فلا يكون لفظ المستعار له مذكورا أصلا في الكلام المشتمل على ذكر المستعار بل مطويا معه كما اذا قلت اظفار السبع وأردت به المنية وسينكشف لك مباحث الاستعارة بالكناية وما يتعلق بها في قوله تعالى ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه (قوله ويجعل الكلام خلوا) أى خاليا (عنه) أى عن ذكر المستعار له (صالحا لأن يراد به) أى بالكلام بل بلفظ المشبه به المذكور فيه معناه الحقيقي الذي هو (المنقول عنه) ومعناه المجازي الذي هو (المنقول اليه لولا دلالة الحال أو فحوى الكلام) أى لولا دلالة القرينة الحالية أو المقالية الدالة على تعيين المعنى المجازي بحسب الارادة واعترض عليه بانه اذا عدمت القرينة لم يصلح اللفظ للمعنى المجازي وأجيب بانه صالح في نفسه مع قطع النظر عن عدمها ورد بان صلاحية المعنيين ثابتة له في نفس الامر أيضا مع وجودها اذا قطع النظر عنها فلا معنى لاشتراط عدمها في هذه الصلاحية ثم الظاهر ان خلو الكلام المشتمل على ذكر اللفظ المستعار منه عن ذكر المستعار له معه مصحح لصلاحية المستعار لأن يراد به المعنى المجازي اذ لو اشتمل على ذكره أيضا لتعين المعنى الحقيقي كما أرشدت اليه فلا يكون صالحا للمعنى المجازي وان عدم قرينة المجاز مصحح لصلاح أن يراد به معناه الاصلي اذ مع وجودها يتعين المعنى المجازي فلا يكون

كقول زهير لدى أسد شاكي السلاح مقذف * له لبد أظفاره لم تقلم
ومن ثم ترى المفلقين السحرة منهم كأنهم يتناسون التشبيه و يضربون عن توهمه صفحا قال أبو تمام
و يصعد حتى يظن الجهول * بأن له حاجة في السماء
ولبعضهم لا تحسبوا أن في سرباله رجلا * ففيه غيث وليث مسبل مشبل
وليس لقائل أن يقول طوى ذكرهم عن الجملة بحذف المبتدا فأتسلق بذلك الى تسميته استعارة لانه في حكم المنطوق به نظيره قول من يخاطب الحجاج
أسد علي وفي الحروب نعامة * فتخاء تنفر من صفير الصافر

صالحا للمعنى الحقيقي فالحاصل المذكور شرط لصلاح ارادة المعنى المنقول اليه وعدم تلك القرينة شرط الصلوح ارادة المعنى المنقول عنه فيكون المجموع متعلق الصلاحية المعنيين على التوزيع ولو قدم ذكر المنقول اليه لاتصل كل شرط بما هو معتبر فيه وكان أولى هذا وقد يقال كون الكلام مع عدم القرينة صالحا لارادة المعنى المجازي مبني على ادعاء دخول المشبه في جنس المشبه به حتى كأنه من افراده فيصلح له لفظه كما يصلح لافراده الحقيقية واشتراط نفي القرينة انما هو لصلوح ارادة المعنى الحقيقي ويرد عليه أنه يلزم أن لا يكون الخلو عن ذكر المستعار له مدخل في الصلاحية المذكورة الا أن يجعل عبارة عن ذلك الادعاء ولا خفاء في بعده عن الافهام جدا (قوله كقول زهير) هذا مما يدل عليه فحوى الكلام وهو شاكي السلاح أي حديده من الشوكة وهي شدة البأس وحدة السلاح وأصله شائك فقلبت العين الى موضع اللام وقد تحذف ويقال زيد شاك السلاح برفع الكاف (والمقذف) هو المكتنز اللحم كأنه قذف باللحم أو الذي رمي به كثيرا في الوقائع (واللبد) جمع لبدة وهي ما يلبد من الشعر على رقبة الاسد وتقليم الاظفار كناية عن الضعف يقال فلان مقلوم الاظفار أي ضعيف (ومن ثم) أي ومن أجل ان بناء الاستعارة على طي ذكر المستعار له (ترى المفلقين) أي الآتين بالعجائب من الفلق وهو الامر العجيب (يتناسون) في الاستعارة (التشبيه) ويسوقون الكلام فيها مساقه اذا أريد بالمستعار معناه الحقيقي لا معناه المجازي المشبه بالحقيقي فانه اذا طوى ذكره بالكلية ظهر أمر التناسي بخلاف ما اذا كان مذكورا في الجملة فانه مذكور للتشبيه على أنهم قد يتناسون أيضا مع التصريح بذكر طرفيه كقوله
هي الشمس مسكنها في السما * فعز الفؤاد عزاء جميلا
فلن تستطيع اليها الصعود * ولن تستطيع اليك النزولا
لما أخبر عنها بأنها الشمس جعلها كأنها عينها فلو ذكر أداة التشبيه أو وجهه لم يحسن منه هذا التناسي كما لا يخفى (قوله و يصعد) استعار الصعود للعلو في المرتبة و بنى عليه ما يبنى على العلو في المكان من ظن الجهول بان له حاجة في السماء فيل الصعود أيضا مبني على ما تقدم من قوله
فما زال يقرع تلك العلى * مع النجم مرتديا بالغمام
فانه استعار للترقي في المعالي فروع المنابر والجبال ثم بنى على ذلك حديث الصعود وما بعده (قوله ولبعضهم) أراد به نفسه استعار (الغيث) للجواد (والليث) للشجاع و بنى على الاول (المسبل) أي الهطال وعلى الثاني (المشبل) أي ذا الشبل وهو الولد وبنى عليهما النهي عن أن يظن في سرباله أي درعه أو ثوبه رجلا لتناسي التشبيه وادعاء أنه حقيقة الغيث والليث كما في كل استعارة مرشحة فان قيل قد ذكرههنا المشبه أعني الضمير في سرباله فلا يكون استعارة أجيب بان المراد من طي المشبه أن لا يكون مذكورا على وجه ينبئ عن التشبيه وهو أن يكون بين طرفيه حمل أو ما هو في معناه وذلك لا ينافي ذكره على وجه آخر ألا ترى أنهم اتفقوا على ان القمر في قوله * قد زر أزراره على القمر * استعارة ولا شبهة في أن الضمير في قوله (ففيه) راجع الى السرباله دون الشخص (أسد علي) جاز تعلق الظرف به لملاحظة ما يلزمه من الجراءة لا أنه يستعمل

ومعنى (لا يرجعون) أنهم لا يعودون الى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها تسجيلا عليهم بالطبع أو أراد أنهم بمنزلة المتحيرين الذين بقوا جامدين فى مكانهم لا يبرحون ولا يدرون أيتقدمون أم يتأخرون وكيف يرجعون الى حيث ابتدؤا منه * ثم ثنى الله سبحانه فى شأنهم بتمثيل آخر ليكون كشفا لحالهم بعد كشف وايضاحا غب ايضاح وكما يجب على البليغ فى مظان الاجمال والايجاز أن يجمل ويوجز فكذلك الواجب عليه فى موارد التفصيل والاشباع أن يفصل ويشبع أنشد الجاحظ

فى معنى مجترئ أو صائل والا كان مجازا مرسلا وفات معنى التشبيه بالكلية كما فى قولك زيد شجاع أو مجترئ وكذلك الحال فى (نعامة) يلاحظ معها معنى الجبن والفرار وما قيل من ان أسدا فى زيد أسد مستعمل فى المشبه أى المجترئ فيكون استعارة مردود بأن هذا المجموع ليس مشبها بالاسد فان الشجاعة خارجة عن الطرفين اتفاقا فالحق أن أسدا مستعمل هنالك فى معناه الحقيقى وقد حمل على زيد بناء على دعوى كونه من افراده فلا يظهر حينئذ تقدير الاداة لفوات المبالغة فانك اذا قلت زيد كالاسد فقد جعلت مشابهته للاسد مقصودا بالاثبات واذا قلت زيد أسد كان مقصودك حمله عليه لا مشابهته اياه كما فى سائر أفراده ثم انه قد يلاحظ على سبيل التبعية لمعناه الحقيقى ما يلزمه من الجراءة والصولة وغيرهما من المعانى الملازمة فيعمل فى الظرف باعتبار ذلك المعنى التابع وقد يرفع به الفاعل أيضا كما فى قولك رأيت رجلا أسدا أبوه اما القصد معنى المشابهة أولا اعتبارا للازم سواء جعل تابعا أو مستعملا فيه اللفظ (والفتخاء) المسترخية الجناحين وهى صفة لازمة للنعامة والبيت لعمران بن حطان مفتى الخوارج وزاهدها وبعده

هلا برزت الى غزالة فى الوغى * بل كان قلبك فى جناحى طائر

وقد مر ذكر غزالة امرأة شبيب الخارجى قال ابن دريد هذه المرأة دخلت الكوفة فى ثلاثين فارسا وفيها ثلاثون ألف مقاتل فصلت الفجر وقرأت البقرة وبقى ههنا بحث وهو انه لا نزاع فى أن تقدير الآية هم صم لكن مع ذلك ليس المستعار له مذكورا ههنا لانه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم لا ذواتهم كما دل عليه قوله كانت حواسهم سليمة الخ ففى هذه الصفات استعارة تبعية مصرح بها فلا ينبغى أن يختلف فيها لانه استعير مصادرها لتلك الاحوال ثم اشتقت هى منها فاما أن يجاب بانها صارت فى عداد الاسماء فينافيه قوله الا أن هذا فى الصفات وذلك فى الاسماء أو بأن قوله هم صم فى قوة قولنا حال أسماعهم صم مثلا وهو أيضا بعيد مستغنى عنه فان قولك لقيت صما استعارة قطعا مع أن تقديره أشخاصا صما وهو فى قوة الحمل وغاية ما يتكلف له أن يقال تشبيه ذوات المنافقين بذوات الاشخاص الصم متفرع على تشبيه حالهم بالصمم فكان القصد الى اثبات هذه الفروع أقوى وأبلغ كأن المشابهة بين الحالين تعدت الى الذاتين فحمل الآية على التشبيه رعاية للمبالغة فى اثبات الآفة واليه الاشارة بقوله جعلت كأنها ايفت مشاعرهم والا فمقتضى ظاهر الصناعة الحمل على الاستعارة بتبعية المصادر (قوله ومعنى لا يرجعون) هذا المعنى انما هو على التفسير الاخير وقد اكتفى بتقدير احدى الصلتين لان الأخرى منه معلومة (تسجيلا) مفعول له لقال مقدرا قبله وقوله (أو أراد) يعم التفاسير ويدل على أن لا يرجعون من قبيل التشبيه كقوله صم (قوله ثم ثنى) معطوف على قوله عقبها بضرب المثل والغب فى الورد والزيادة والمعنى أن يحصل ذلك يوما دون يوم واستعمله ههنا بمعنى عقيب أى ايضاحا عقيب ايضاح وعلى أثره (قوله وكما يجب) أصل الكلام أن يقال ويجب (على البليغ) أن يفصل ويشبع فى مواردهما كما يجب عليه (أن يجمل ويوجز) فى مظانهما الا انه قدم المشبه به أعنى كما يجب فصار مقارنا للعاطف ثم كرره بقوله (كذلك) لطول الكلام ووضع فى المشبه لفظ الواجب مكان يجب عليه مبالغة فصار هو عاملا فى المصدر أعنى كما يجب وزيد الفاء فى كذلك كان المشبه به المقدم نزل منزلة الشرط وقيل اذا وجب ذلك فقد وجب هذا أيضا والواو فى قوله (وكما) لعطف ما بعدها على ما بعد ثم والحكم بأن هذا الواو للاستئناف وان الكاف فى كما مرفوع المحل على الابتداء وكلمة ما موصولة ولذلك دخلت الفاء فى الخبر ظاهر البطلان وقوله (أنشد الجاحظ) استشهاد معنوى يصف

فهم لا يرجعون

ترمون بالخطب الطوال وتارة * وحى الملاحظ خيفة الرقباء

ومما أتى من التمثيل في التنزيل قوله وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوى الاحياء ولا الاموات وألا ترى الى ذى الرمة كيف صنع فى قصيدته

أذاك أم نمش بالوشى أكرعه * أذاك أم خاضب بالسى مرتعه

(فان قلت) قد شبه المنافق فى التمثيل الاول بالمستوقد نارا واظهاره الايمان بالاضاءة وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار فماذا شبه فى التمثيل الثانى بالصيب وبالظلمات وبالرعد وبالبرق وبالصواعق (قلت) لقائل أن يقول شبه دين الاسلام بالصيب

قوما بالبلاغة وانهم يطنبون تارة ويوجزون أخرى كلا فى موقعه يقال رمى بالشئ اذا ألقاه (وحى الملاحظ) نصب على المصدر أى وتارة يوحون أى يأتون بكلام سريع خفى كحال من يلاحظ حبيبه أى ينظر اليه بمؤخر عينيه خوفا من الرقباء وكلمة لا فى قوله (ولا الظلمات ولا النور ولا الظل) مذكرة للنفى مؤكدة له كما فى قولك ماجاءنى زيد ولا عمرو وأما التى فى قوله تعالى ولا النور ولا الحرور ولا الاموات فليست كذلك اذ لا يصح أن يقدر بعدها ذلك الفعل المنفى أعنى يستوى لان فاعله مجموع هذين المتقابلين لا كل واحد منهما فهى زائدة محضة وقد يقال قصد نفى الاستواء من كل منهما مقيسا الى الآخر كأنه قيل ولا يستوى الظلمات مع النور ولا النور مع الظلمات (قوله ألا ترى) يروى بغير واو فيكون كالبيان لما تقدم وضعفه ظاهر والاولى العطف نظرا الى جانب المعنى أى ألا ترى الى ما أتى فى التنزيل وألا ترى الى قول ذى الرمة لتعلم كيف صنع فى قصيدته حيث قال (أذاك أم نمش) وقد يقال أذاك فى عبارة المصنف مفعول (صنع) أى كيف صنع هذين التمثيلين (والنمش) بفتح الميم نقط بيض وسود وثور نمش القوائم بكسرها أى فيها خطوط سود وقوله (بالوشى) اما ظرف مستقر وقع صفة لنمش أعنى لموصوفه المذكور (وأكرعه) فاعل له واما لغو وأكرعه فاعل نمش أى منتقش بالوشى أكرعه وبعده * مسفع الخد غاد ناشط شبب * ثم قال بعد أبيات

أذاك أم خاضب بالسى مرتعه * أبو ثلاثين أمسى وهو منقلب

(والمسفع) الاسود من السفعة وهى سواد فى احتراق (والغادى) الذاهب (والناشط) هو الذى يخرج من أرض الى أخرى فرحا ونشاطا وفى الصحاح قال الاصمعى (الشبب) هو المسن من ثيران الوحش الذى انتهى أسنانه وقال أبو عبيدة هو الذى انتهى شبابا وفى المجمل هو الفتى من ثيران الوحش والمقصود واحد وهو ما استكمل سنه وبلغ غاية قوته (والخاضب) هو الظليم أى الذكر من النعام اذا أكل الربيع احمرت ساقاه أو اصفرتا والسى المستوى من الارض وهوهنا علم أرض بعينها شبه أولا ناقته بحمار الوحش ثم قال أذاك الحمار الذى مضى ذكره فى الابيات السابقة يشبه ناقتى أم ثور وحشى وأذاك الثور الوحشى يشبهها أم نعام ذكر له أفراخ ثلاثون تدخل فى المساء وهو منقلب اليها وهو أسرع ما يكون وانما أدخل همزة الاستفهام مع عدم التناهى بين هذه التشبيهات دلالة على تحيره فى وصف هذه الناقة وسرعة سيرها كأنه يسأل عن ذلك وقيل دلالة على التسوية فذاك الاول اشارة الى الحمار والثانى الى الثور والنمش وهو مبتدأ خبره محذوف كما أشرنا اليه ولا يجوز أن يجعل خبر مبتدأ محذوف أى أناقتى ذاك لان معادل النمش الحمار لا الناقة كما أن معادل الظليم هو النمش دونها (قوله واظهاره الايمان بالاضاءة) اعترض عليه بأنه يخالف ما تقدم من أن المشبه بالاضاءة هو الانتفاع بالكلمة المجراة على ألسنتهم ولا يناسب ما تأخر من أن المشبه بانطفاء النار هو انقطاع الانتفاع بل يناسب أن يقال شبه انقطاع الاظهار بالانطفاء وأجيب عن الاول بأن المراد ههنا الاضاءة المتعدية وثمة الاضاءة اللازمة وعنهما معا فانه أراد باظهار الايمان أثره أعنى الانتفاع به فمعنى كلامه انه شبه المنافق أى نفاقه واظهاره الايمان بالمستوقد أى باستيقاده وشبه أثر الاول أى الانتفاع بأثر الثانى أى الاضاءة وشبه انقطاع الانتفاع بانقطاع الاضاءة ويؤيده هذا الجواب أن تشبيه ذات

لان القلوب تحيا به حياة الارض بالمطر وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وما يصيب الكفرة من الافزاع والبلايا والفتن من جهة أهل الاسلام بالصواعق والمعنى أو كمثل ذوى صيب والمراد كمثل قوم أخذتهم السماء على هذه الصفة فلقوا منها ما لقوا (فان قلت) هذا تشبيه أشياء بأشياء فأين ذكر المشبهات وهلا صرح به كما فى قوله وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء وفى قول امرئ القيس

أو كصيب

المنافقين بذات المستوقد ليس مقصودا فى الآية قطعا والحمل على مجرد التوطئة بعيد جدا وحينئذ نقول للمستوقد استيقاد واستضاءة ونحو نار وللمنافق اظهار الايمان والانتفاع به وانقطاعه اما بالموت أو بالفضوح كما مر أو بالطمع اذا حمل الانتفاع على التأثر من الكلمة فيكون هذا التفريق والتشبيه شاملا للوجوه الثلاثة المذكورة فبطل التفسير الآخر الذى بين تفريقه هنالك (قوله لان القلوب تحيا به) وأيضا هو مع كونه سبب النجاة موجب لهلاك هؤلاء الذين لا يسوه خداعا كما أن الصيب مع كونه رحمة سبب لهلاك طائفة مخصوصين (قوله وما يتعلق به) ذكر جماعة من الثقات أن الرواية بصيغة المبنى للمفعول فالضمير المجرور للموصول أى وشبه ما يتمسك به من شبه الكفار لدفع الاسلام بالظلمات فانها سبب الحيرة مثلها وأيدها بعضهم بالدراية لان التصريح بتعلق الشبه بدين الاسلام يشعر بانه فى نفسه مما ينبغى أن تتطرق اليه الشبهات وهذا وان لم يقدح فى حقيته لكنه يدل على نقصان فى ظهوره أو زعم بعض الناس أنه يفوت حينئذ بيان تعلق الشبهات بالدين على ما يعطيه الظرف فى قوله فيه ظلمات وان هذه الرواية تغيير وتحريف للرواية الاخرى الصحيحة قال فلا رواية ولا دراية ﴿والجواب﴾ أن الشبه اذا تمسك بها دفعا للاسلام كان تعلقها به من هذه الجهة ظاهرا فلا حاجة الى التصريح به وان تلك الرواية قد صححها من هو أعلى كعبا منه (قوله وما فيه) أى فى دين الاسلام يعنى أن كل واحد من الوعد والوعيد شبه بكل من الرعد والبرق لاشتمال كل واحد منهما على خوف وطمع فمن حيث تضمنهما الطمع شبه بهما الوعد ومن حيث تضمنهما الخوف شبه بهما الوعيد وليس الكلام على اللف كما ظن ولذلك قال فى السؤال وبالرعد والبرق بدون الباء (قوله والمعنى أو كمثل ذوى صيب) صرح بلفظ المثل تنبيها على أن ذكره لا ينافى التفريق فى التشبيه لان كل واحد من الامور المذكورة فى جانب المشبه به حال من أحواله فيصدق عليه المثل وقس على ذلك الاحوال المطوية فى المشبه وما يقال من أن لفظ المثل فى جانب المشبه دال على المشبهات اجمالا ولا تكون مطوية كما ذكره مردود بان التشبيه المفرق هنا انما هو بين خصوصيات أحوال المنافقين المعلومة فيما سبق وبين خصوصيات أحوال المستوقد أو أصحاب الصيب المفهومة من العبارات المذكورة فى جانب المشبه به فتقدير الكلام مثلهم فيما علم سابقا من أحوالهم المخصوصة كمثل المستوقد أعنى أحواله المخصوصة المذكورة معه أو كمثل ذوى الصيب فالاشياء المشبه بها مذكورة بخصوصياتها دون الاحوال المشبهة فانها مطوية قطعا اعتمادا على ما سبق ﴿فان قيل﴾ أين للمنافقين دين تحيا به القلوب حتى يشبه بالصيب ﴿أجيب﴾ بأنهم متلبسون بدين الاسلام الذى فيه حياة القلوب لكن على وجه النفاق فيكابدون لذلك أفزاعا وبلايا فحالهم بالنسبة اليه كحال القوم بالقياس الى الصيب واليه الاشارة بقوله (والمراد كمثل قوم أصابتهم السماء على هذه الصفة) وهى أن أصابهم مطر هطال فيه ظلمات شديدة ورعد قاصف وبرق خاطف وصواعق مهلكة (فلقوا) من الخوف والمشقة والدهشة (ما لقوا) (قوله فان قلت هذا) أى تشبيه أحوال المنافقين باحوال المستوقد أو أحوال ذوى الصيب على التفريق (تشبيه أشياء بأشياء فأين ذكر المشبهات) مع أن الامور المشبه بها مذكورة صريحا (وهلا صرح) بذكرها أيضا (قوله وما يستوى الاعمى) فيه نشر على خلاف ترتيب اللف حيث شبه المؤمن الصالح بالبصير والمسىء بالاعمى (وفى قول امرئ القيس) نشر على ترتيبه

كأن قلوب الطير رطبا و يابسا * لدى وكرها العناب والحشف البالى

(قلت) كما جاء ذلك صريحا فقد جاء مطويا ذكره على سنن الاستعارة كقوله تعالى وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل والصحيح الذى عليه علماء البيان لا يتخطونه أن التمثيلين جميعا من جملة التمثيلات المركبة دون المفرقة لا يتكلف

و (رطبا و يابسا) حال من القلوب اى رطبا بعضها و يابسا بعضها والعامل فيها (كأن) وكذا (لدى وكرها) حال منها شبه رطب القلوب بالعناب و يابسها بالحشف وهو أردأ التمر اليابس البالى يصف عقابا بكثرة الاصطياد فانها لا تأكل قلب الطير (قوله فقد جاء مطويا ذكره على سنن الاستعارة) يريد أن طريق الاستعارة أن يطوى ذكر المشبه قطعا و يجعل الكلام خلوا عنه فلا يكون مذكورا لفظا ولا مقدرا فى نظم الكلام وأما التشبيه فقد يطوى فيه ذكره أيضا كذلك والفرق بينهما حينئذ من وجهين الاوّل أن المتروك فى التشبيه منوى مراد وفى الاستعارة منسى بالكلية ومن ههنا ينكشف لك ما قررناه فى الاستعارة التمثيلية فى نحو ختم الله على قلوبهم من أن المعانى قد يقصد اليها بألفاظ منوية غير مقدّرة فى نظم العبارة فتبصر الثانى وهو العمدة أن لفظ المشبه به فى التشبيه مستعمل فى معناه الحقيقى وفى الاستعارة مستعمل فى معنى المشبه حتى لو أقيم اسم المشبه مقامه صح المرام ولا يفوت الا المبالغة المستفادة من التشبيه والاستعارة ومن البين أن قوله (وما يستوى البحران) من قبيل التشبيه اذ لم يرد بالبحرين الا معناه الحقيقى يدل على ذلك قوله هذا عذب فرات سائغ شرابه الى قوله وترى الفلك فيه مواخر اذ المقصود تشبيه الاسلام والكفر بهذين البحرين الموصوفين أى لا يستوى الاسلام والكفر اللذان هما كالبحرين المذكورين ومن زعم أنه من قبيل الاستعارة فقد خالف ما تقتضيه سلامة الفطرة وكذا الحال فى قوله (ضرب الله مثلا) اذ معناه أن الله تعالى جعل عبدا مشتركا بين متشاكسين مثلا لعابد الصنم وجعل عبدا خالصا لمالك واحد مثلا للموحد فكل واحد من رجلا ورجلا مستعمل فى معناه الحقيقى لا فى المشرك والموحد كما لا يخفى على ذى ادراك فذكر المشبه فى الآيتين مطوى ﴿فان قلت﴾ كيف يقدر فيهما ﴿قلت﴾ هو منوى فى الارادة فلا حاجة الى تقديره واذا قدر فربما انتظم مع المذكور بلا تغيير كما فى الآية الثانية وكالآية التى نحن فيها وربما لا ينتظم معه الا بتغيير نظامه كقوله تعالى وما يستوى البحران (قوله والصحيح الذى عليه علماء البيان) هو عطف على قوله لقائل أن يقول وليس تتمة للجواب بل مزيد تحقيق للمقام ويظهر منه أن التفريق الذى ذكره فى التمثيلين احتمال لفظى قد يذهب اليه أهل الظاهر من النحاة وأما عند الطائفة الذين يحافظون على جزالة المعانى فلا مساغ له وذلك لانه يحصل فى النفس من تشبيه الهيآت المركبة ما لا يحصل من تشبيه مفرداتها فانك اذا تصوّرت حال من أخذتهم السماء فى ليلة تكاثف ظلماتها بتراكم السحب وانتساج قطراتها وتواتر فيها الرعود الهائلة والبروق المخيفة والصواعق المختلفة المهلكة وهم فى أثناء ذلك يزاولون غمرات الموت حصل فى نفسك هيئة عجيبة توصلك الى معرفة حال المنافقين على وجه يتقاصر عنه تشبيهك الدين بالصيب والشبهات بالظلمات الى آخر ما عرفته هنالك ولعبد القاهر كلام مشهور فى أن اعتبار التركيب فى قول الشاعر

وكأن أجرام النجوم لوامعا * درر نثرن على بساط أزرق

أحق وأولى وان صح التشبيه بين مفرداته وقال السكاكى كلما كان التركيب خياليا كان أو عقليا من امور أكثر كان حاله فى البعد والغرابة أقوى وأيضا فى تشبيه المفردات وطى ذكر المشبهات تكلف ظاهر وأيضا فى لفظ المثل نوع انباء عن التركيب اذ المتبادر منه القصة التى هى فى غرابتها كالمثل السائر وهى فى الهيئة المركبة دون كل واحد من مفرداتها وقد يقال أيضا نظم الكلام فى التمثيلين يدل على ارتباط المعانى بعضها ببعض فان الفاء وكلمة لما يدلان على اعتبار التأليف وقوله فيه ظلمات صفة لصيب ويجاب عنه بأن المفرقات المشبهة بنظائرها قد يعتبر الارتباط فيما بينها فلا دلالة على التركيب (قوله لا يتخطونه) تأكيد للصلة و (لا يتكلف)

لواحدواحد شيء يقدر شبهه به وهو القول الفصل والمذهب الجزل بيانه أن العرب تأخذ أشياء فرادى معزولا بعضها من بعض لم يأخذ هذا بحجزة ذاك فتشبهها بنظائرها كما فعل امرؤ القيس وجاء في القرآن وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضامت وتلاصقت حتى عادت شيأ واحدا بأخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة الآية الغرض تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة وآياتها الباهرة بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوي الحالتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الاوقار لا يشعر من ذلك الا بما يمر بدفيه من الكد والتعب وكقوله واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء المراد قلة بقاء زهرة الدنيا كقلة بقاء الخضر فأما أن يراد تشبيه الافراد بالافراد غير منوط بعضها ببعض ومصيرة شيأ واحدا فلا فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدهشة شبهت حيرتهم وشدة الامر عليهم بما يكابد من طفئت ناره بعد ايقادها في ظلمة الليل وكذلك من أخذته السماء في الليلة المظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق (فان قلت) الذي كنت تقدره في المفرّق من التشبيه من حذف المضاف وهو قولك أو كمثل ذوي صيب هل تقدر مثله في المركب منه (قلت) لولا طلب الراجع في قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم ما يرجع اليه لكنت

خبرا آخر لأن والعائد محذوف أي فيهما أو تقرير للخبر الاول والضمير في (شبهه) راجع الى شيء وفي (به) الى واحد وقوله (لم يأخذ هذا بحجزة ذاك) اشارة الى أنه لم يعتبر التأليف بين تلك الاشياء على وجه بحيث يصير الكل أمرا واحدا ملحوظا في نفسه ملاحظة واحدة بلا تفصيل بين أجزائه فلا ينافي اعتبار الارتباط بينها على وجه آخر كما مر (قوله وتشبه) عطف على (تأخذ) مع ما عطف عليه بالفاء أعني (فتشبهها) وأراد بالكيفية هيئة مركبة من أمور متعددة وفي قوله (حتى عادت شيأ واحدا) تصريح بأن كل واحد من تلك الاشياء ينبغي أن يلاحظ قصدا ويضم الى صاحبه بحيث يقع على مجموعها ملاحظة واحدة فيصير بذلك شيأ واحدا ولا يتصور القصد اليها كذلك الا بألفاظ مذكورة أو مقدرة أو منوية ألا ترى أن المفكر يناجي نفسه بألفاظ متخيلة واذا فرض أن لفظا واحدا وضع لمعنى مركب ولوحظ به ذلك المعنى قصدا وشبه بمعنى آخر مثله لم يكن ذلك من التشبيه المركب في شيء وان لوحظ أجزاؤه مفصلة في ضمن الالفاظ المتعددة وألف منها هيئة وحدانية وشبهت بأخرى مثلها كان تشبيها مركبا قطعا فانكشف لك أن التشبيه المركب يجب أن يكون لفظه مركبا على أحد الأنحاء المذكورة وقد بينا في شرح المفتاح أن التشبيه التمثيلي والاستعارة المبنية عليه يجب تركبهما قطعا وأن ما توهمه جماعة من المنتمين الى هذه الصناعة خيالات فاسدة (لا يشعر) مؤكد ومقرر لتساوي الحالين عنده و (ذلك) اشارة الى المذكور الذي هو حمل الاسفار وحمل ما عداها وقيل حال من فاعل (يحمل) ويرده أن تساوي الحالتين معطوف على جهله فيقع الفصل بين أجزاء الصلة بأجنبي (بدفيه) أي بجنبيه و (قلة بقاء) مبتدأ خبره (كقلة بقاء الخضر) والجملة خبر المبتدا الذي هو المراد (ومصيرة) اسم مفعول معطوف على (منوط) أي غير مجعولة شيأ واحدا وقوله (فلا) جواب (أما) أي فلا يثبت وقد يقال في الكلام اختصار بحذف أما في أحد التفصيلين أي أما أن يراد تشبيه المركب بالمركب فمحقق وأما أن يراد تشبيه الافراد بالافراد فلا يتحقق ويدفع لزوم ذلك بجواز السكوت على قوله أما ز يد فقائم (فكذلك) الفاء جواب لشرط مقدر وذلك اشارة الى التشبيه السابق وكذلك مصدر لشبهت أي اذا عرفت ما ذكرنا قبل ذلك التشبيه المتقدم (شبهت حيرتهم) والمراد الحيرة الخاصة الناشئة من وقوعهم في الضلالة التي استبدلوها بالهدى وقد اعتبر التركيب في التفسير الآخر كما أشرنا اليه (قوله وكذلك) أي ومثل من طفئت ناره من أخذته السماء في أنه شبهت بما يكابده أيضا حيرة المنافقين وشدة الامر عليهم (قوله الذي كنت تقدره) أي تفرضه وتعتبره لان المقدر المقابل للملفوظ هو المضاف لا حذفه وقيل تساهل في العبارة وأراد المضاف المحذوف (وهو) أي ذلك المقدر أو المضاف المحذوف وقوله (هل تقدر مثله) ظاهر في تقدير

مستغنيا عن تقديره لأني أراعي الكيفية المنتزعة من مجموع الكلام فلا علي أولي حرف التشبيه مفرد يتأتى التشبيه به أم لم يله ألا ترى الى قوله انما مثل الحياة الدنيا الآية كيف ولي الماء الكاف وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمحل لتقديره ومما هو بين في هذا قول لبيد

وما الناس الا كالديار وأهلها * بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

لم يشبه الناس بالديار وانما شبه وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم وفنائهم بحلول أهل الديار فيها ووشك نهوضهم عنها وتركها خلاء خاوية (فان قلت) أي التمثيلين أبلغ (قلت) الثاني لانه أدل على فرط الحيرة وشدة الامر وفظاعته ولذلك أخر وهم يتدرجون في نحو هذا من الاهون الى الاغلظ (فان قلت) لم عطف أحد التمثيلين على الآخر بحرف الشك (قلت) أو في أصلها للتساوي شيئين فصاعدا في الشك ثم اتسع فيها فاستعيرت للتساوي في غير الشك وذلك قولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهما سيان في استصواب أن تجالسا ومنه قوله تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا أي الآثم والكفور متساويان في وجوب عصيانهما فكذلك قوله أو كصيب معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتي هاتين القصتين وأن القصتين سواء

كمثل ذوي صيب الا أن تمسكه بطلب الضمير مرجوعا اليه لا يقضي الا بتقدير ذوي وأما تقدير مثل فلان المقصود تشبيه صفة المنافقين بصفة ذوي صيب وتقديره أوفى في تأدية هذا المعنى وأشد ملاءمة مع المعطوف عليه وهو كمثل الذي استوقد ومع المشبه وهو مثلهم وان صح أن يقال أو كذوي صيب على طريقة قوله تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء ومنهم من جعل تقدير المثل أمرا مسلما يقتضيه العطف على السابق ثم بني عليه تقدير ذوي لان اضافة القصة الى كل واحد من الاجزاء التي لها مدخل فيها صحيحة لكن اضافتها الى أصحابها حقيقة والى الباقي مجاز ألا ترى الى ما ذكره المصنف في قوله تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة من أنه لا بد من حذف المضاف أي مثل نفقتهم أو كمثل باذر حبة ورد عليه بأن كلامه صريح في انحصار ما يقتضي تقدير ذوي في طلب الضمير ما يرجع اليه وهو مردود بأن ذلك الحصر انما هو بالقياس الى التشبيه كما يدل عليه تعليله وكأنه قال لا يقتضيه التشبيه بل الضمير فلا ينافي أن يكون هنالك مقتض آخر والمستتر في قوله (ما يرجع) عائد الى الراجع والهمزة وأم في (أولي أم لم يل) للتسوية أي ليس بضار على وجود الولي وعدمه أو المعنى ان ولي أو لم يل فلا علي وقد سبق تحقيقه (في هذا) أي في أن ما يلي الكاف ليس مشبها به وانما كان بينا في هذا المعنى لان تشبيه الناس بالديار مما لا يصح أصلا بخلاف تشبيه الحياة بالماء وأيضا ما يقدر مضاف أي كمثل ماء بقرينة ذكره في المشبه شبه لبيد حال الناس في وجودهم في الدنيا وسرعة زوالهم ورحيلهم عنها بحال أهل الديار في الحلول وسرعة الارتحال فهي يوم حلولهم عامرة وبالغد خالية بائرة (وأهلها) مبتدأ خبره (بها) و (يوم حلوها) ظرف لهذا الخبر و (بلاقع) خبر مبتدا محذوف أي وهي بلاقع (غدوا) أي غدا والجملتان معا حال من الديار والعامل فيها معنى التشبيه أي يشبهون الديار حال كونها كذا وكذا (قوله أو في أصلها) دل كلامه على أن أو موضوعة في أصلها للتساوي في الشك فلذلك اشتهرت بأنها كلمة الشك فتكون مخصوصة بالخبر (ثم استعيرت للتساوي في غير الشك) فاستعملت في غير الخبر بالمعنى المجازي فقط كالتساوي في استصواب المجالسة ووجوب العصيان وغيرهما وفي الخبر بكلا المعنيين أعني الحقيقي الذي هو الشك والمجازي كالتساوي في الاستقلال بوجه التمثيل في هذه الآية فيستفاد صحة التشبيه بكل واحدة من هاتين القصتين وبهما معا ولو عطف بالواو لربما أوهم صحة التشبيه بمجموعهما لا بكل واحدة منهما وذكر في المفصل أن كلمة أو لاحد الامرين مطلقا ولا شك أن هذا معنى يعم مواردها من الانشاآت والاخبارات كلها وأما الشك والتشكيك والابهام والتخيير والاباحة فليس شيء منها داخلا في مفهومها بل مستفاد من مواقعها في الكلام وما اختاره في الكشاف مبني على تبادر الشك منها في الخبر وانما قال (في وجوب عصيانهما) بناء على أن النهي عن

في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلتها فأنت مصيب وان مثلتها بهما جميعا فكذلك والصيب المطر الذي يصوب أي ينزل ويقع ويقال للسحاب صيب أيضا قال الشماخ

* وأسحم دان صادق الرعد صيب * وتنكير صيب لانه أريد نوع من المطر شديد هائل كما نكرت النار في التمثيل الاول* وقرئ كصائب والصيب أبلغ* والسماء هذه المظلة وعن الحسن أنها موج مكفوف (فان قلت) قوله (من السماء) ما الفائدة في ذكره والصيب لا يكون الا من السماء (قلت) الفائدة فيه أنه جاء بالسماء معرفة فنفي أن يتصوب من سماء أي من أفق واحد من بين سائر الآفاق لان كل أفق من آفاقها سماء كما أن كل طبقة من الطباق سماء في قوله وأوحى في كل سماء أمرها والدليل عليه قوله

* ومن بعد أرض بيننا وسماء * والمعنى أنه غمام مطبق آخذ بآفاق السماء كما جاء بصيب وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتنكير أمد ذلك بأن جعله مطبقا وفيه أن السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ ماءه لا كزعم من يزعم أنه يأخذه من البحر ويؤيده قوله تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من برد (فان قلت) بم ارتفع (ظلمات) (قلت) بالظرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف* والرعد الصوت الذي

من السماء فيه ظلمات ورعد

الاطاعة مآله الامر بالعصيان فيكون المفعول متعلقا بالنفي كأنه قيل اعص هذا أو ذاك فانهما يتساويان في وجوب العصيان وذهب بعضهم الى أن كلمة أو ههنا على بابها أعني أنها لاحد الامرين وانما جاء التعميم في عدم الاطاعة من النهي الذي فيه معنى النفي اذ المعنى قبل وجود النهي تطيع آثما أو كفورا أي واحدا منهما فاذا نهي صار المعنى لا تطع واحدا منهما فيعم وقيل هي بمعنى الواو ويرده ما ذكره في سورة الانسان من أنه لو قيل لا تطعهما لجاز أن يطيع أحدهما واذا قيل لا تطع أحدهما علم أن الناهي عن طاعة أحدهما ناه عن طاعتهما جميعا كما يعلم من تحريم التأفيف تحريم الضرب وحاصله أن العطف بالواو يفيد النهي عن الجميع دون كل واحد وبأو يفيد النهي عن كل واحد منفردا صريحا ومعا بطريق الاولى (ويقال للسحاب صيب) أي على أنه صفة له (أيضا) وأول البيت* عفا آية نسج الجنوب مع الصبا* أي محا آثار المنزل هبوبهما شبه اختلافهما بنسج الحائك الثوب فجعل احداهما بمنزلة السدى والاخرى بمنزلة اللحمة (وأسحم) أي سحاب أسود (دان) قريب من الارض (صادق الرعد) أي غير خلب (صيب) هطال وهذه الاوصاف ظاهرة الثبوت في السحاب دون المطر بل الدنو وصدق الرعد كأنهما نصان فيه وانما كان (الصيب أبلغ) لكونه من صيغ الصفة المشبهة (موج مكفوف) أي ممنوع من أن يسيل وقد روي أنه صلى الله عليه وآله قال أتدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف (والدليل عليه) أي على أن كل أفق من آفاقها سماء (قوله ومن بعد أرض) أوله

* فأوه لذكراها اذا ما ذكرتها * أوه كلمة توجع تستعمل مع اللام ومن أي توجعت لذكر الحبيبة ومن بعد ما بيني وبينها من قطع أرض وقطع سماء تقابل تلك البقعة الارضية فنكرهما اذ لا يتصور بينهما بعد بجميع الارض والسماء ولما صح اطلاقها على كل ناحية وأفق منها جيء بها معرفة باللام لتفيد العموم ويدل على أنه غمام مطبق آخذ بآفاق السماء ولو نكرت لجاز أن يكون الصيب من بعض الآفاق (قوله كما جاء) يعني لما كان في صيب مبالغات (من جهة التركيب) أي مادته الاولى أعني الحروف فان الصاد من المستعلية والياء مشددة والباء من الشديدة ومادته الثانية أعني الصوب فانه نزول له وقع وتأثير (ومن جهة البناء) أي الصورة فان فيعلا من الصيغ الدالة على الثبوت و (من جهة التنكير) العارض لانه للتعظيم والتهويل كتنكير النار في التمثيل الاول بولغ فيه أيضا باعتبار ما يجاوزه حيث جيء بالسماء معرفة دلالة على ما ذكره من التطبيق (قوله وفيه) يريد أنه أدمج في ذكر السماء نكتة أخرى مبنية على القول بأن السحاب إما من السماء أو من البحر اذ لا قائل بأن بعضه من هذا وبعضه من ذاك (قوله بالظرف على الاتفاق) أي يجوز ذلك بالاتفاق لانه يجب بخلاف ما اذا لم يعتمد الظرف فان سيبويه لا يجوز اعماله

يسمع من السحاب كأن أجرام السحاب تضطرب وتنتفض اذا حدتها الريح فتصوت عند ذلك من الارتعاد
* والبرق الذي يلمع من السحاب من برق الشئ بريقا اذا لمع (فان قلت) قد جعل الصيب مكانا للظلمات
فلا يخلو من أن يراد به السحاب أو المطر فأيهما أريد فما ظلماته (قلت) أما ظلمات السحاب فاذا كان أسحم
مطبقا فظلمتا سحمته وتطبيقه مضمومة اليهما ظلمة الليل وأما ظلمات المطر فظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع
القطر وظلمة اظلال غمامه مع ظلمة الليل (فان قلت) كيف يكون المطر مكانا للبرق والرعد وانما مكانهما
السحاب (قلت) اذا كانا في أعلاه ومصبه وملتبسين في الجملة به فهما فيه ألا ترى تقول فلان في البلد
وما هو منه الا في حيز يشغله جرمه (فان قلت) هلا جمع الرعد والبرق أخذا بالابلغ كقول البحتري وبرق

يا عارضا متلفعا ببروده * يختال بين بروقه ورعوده

وكما قيل ظلمات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد العينان ولكنهما لما كانا مصدرين في الاصل يقال
رعدت السماء رعدا وبرقت برقا روعي حكم أصلهما بأن ترك جمعهما وان أريد معنى الجمع والثاني أن يراد
الحدثان كأنه قيل وارعاد وابراق وانما جاءت هذه الاشياء منكرات لان المراد أنواع منها كأنه قيل فيه
ظلمات داجية ورعد قاصف وبرق خاطف * وجاز رجوع الضمير في يجعلون الى أصحاب الصيب مع كونه

يقال انتفض من الرعدة وانتفض الفرس (حدتها) أي ساقتها وقوله (من الارتعاد) أي الرعد مشتق من
الارتعاد فان المصنف قد يرد المجرد الى المزيد اذا كان المزيد أعرف بالمعنى الذي اعتبر في الاشتقاق كالقدر من
التقدير والوجه من المواجهة وقيل كلمة من هذه اتصالية أي هما من جنس واحد يجمعهما الاشتقاق من
الرعدة وكذا الحال في قوله من برق الشئ بريقا (قوله فما ظلماته) هذه اضافة لادنى ملابسة لانها بمعنى في
(قوله فاذا كان أسحم) هذه الفاء جواب أما وكلمة اذا شرطية جزاؤها فظلمتا أي اذا كان السحاب أسود مطبقا
فهي أي ظلماته ظلمتا سحمته وتطبيقه مضمومة اليهما ظلمة الليل فقوله مضمومة حال من ظلمتا نظرا الى المعنى
كأنه قيل اذا كان كذا ثبتت فيه الظلمتان منضمة اليهما ظلمة ثالثة وانما لم يقل وظلمة الليل لانها ليست في
السحاب بل الامر بالعكس لكنها باعتبار انضمامها اليهما تجعل في السحاب اما تغليبا واما على أن كلمة في
مستعارة للملابسة التي تعم الكل ولهذا أيضا قال في المطر مع ظلمة الليل والذي استفيد منه ظلمته هو قوله تعالى
كلما أضاء لهم مشوا فيه (قوله فظلمة تكاثفه) لان تقارب القطرات تقتضي قلة الهواء المتخلل المنير (وظلمة
اظلال غمامه) بكسر الهمزة (قوله كيف يكون) يعني أن ظرفية السحاب للرعد والبرق ظاهرة دون ظرفية
المطر لهما أجاب بأنهما لما كانا في محل يتصل به هو أعلاه ومصبه أعني السحاب جعلا كأنهما فيه بناء على
استعارة كلمة في للملابسة الشبيهة بملابسة الظرفية كما شبهت بها ملابسة الشخص للبلد فاستعمل فيها كلمتها
وقيل أراد أن المطر كما ينزل من أسفل السحاب ينزل من أعلاه أيضا فهو شامل للفضاء الذي فيه الغيم فهما في
جزء من المطر متصل بالسحاب كما أن الشخص في جزء من البلد فهذا أقرب الى المثال والاول الى عبارة
الكتاب (قوله يا عارضا) بعده لو شئت عدت بلادنجد عودة * فحللت بين عقيقه وزروده
(العارض) السحاب يعرض في الجو تلفع بكذا تلحف به استعار التلفع بالبرود لتكاثفه وتراكمه ورشحها
بالاختيال أي التبختر الذي هو من عادة المتنعمين بلبسها وقيل شبه السحاب لتكاثفه بمن لبس برودا
كثيرة وأثبت له البرود تخييلا والتلفع والاختيال ترشيحا وقوله (وكما قيل) عطف على أخذا بحسب المعنى
أي للاخذ بالابلغ وللمناسبة أو على قوله كقول البحتري (قوله أن يراد العينان) أراد بالعين ما يقابل الحدث
الذي هو المعنى المصدري لا ما يقابل المعنى فان الرعد بمعنى الصوت من قبيل المعاني دون الذوات والبرق
ان كان ضوأ قائما بالسحاب فهو أيضا معنى وان كان نارا كان ذاتا (و) لفظ (الحدثان) يروى بكسر النون
على صيغة التثنية وهذا أنسب بقوله العينان وبالرفع على أنه اسم المصدر (والارعاد والابراق) من أرعدت
السماء وأبرقت اذا صارت ذات رعد وبرق لا من أرعد القوم وأبرقوا اذا أصابهم رعد وبرق (والقاصف)

محذوفا

محذوفا قائما مقامه الصيب كما قال أوهم قائلون لان المحذوف باق معناه وان سقط لفظه ألا ترى الى حسان كيف عوّل على بقاء معناه في قوله

يسقون من ورد البريص عليهم * بردى يصفق بالرحيق السلسل

حيث ذكر يصفق لان المعنى ماء بردى ولا محل لقوله يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدة والهول فكأن قائلا قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد فقيل (يجعلون أصابعهم في آذانهم) * ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق فقيل يكاد البرق يخطف أبصارهم (فان قلت) رأس الاصبع هو الذي يجعل في الاذن فهلا قيل أناملهم (قلت) هذا من الاتساعات في اللغة التي لا يكاد الحاصر يحصرها كقوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم فاقطعوا أيديهما أراد البعض الذي هو الى المرفق والذي الى الرسغ وأيضا في ذكر الاصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل (فان قلت) فالاصبع التي تسد بها الاذن اصبع خاصة فلم ذكر الاسم العام دون الخاص (قلت) لان السبابة فعالة من السب فكان اجتنابها أولى بآداب القرآن ألا ترى أنهم قد استبشعوها فكنوا عنها بالمسبحة والسباحة والمهللة والدعاءة (فان قلت) فهلا ذكر بعض هذه الكنايات (قلت) هي ألفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد وانما أحدثوها بعد وقوله (من الصواعق) متعلق بيجعلون أي من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم كقولك سقاه من العيمة والصاعقة قصفة رعد تنقض معها شقة من نار قالوا تنقدح من السحاب اذا اصطكت أجرامه وهي نار لطيفة حديدة لا تمر بشئ الا أتت عليه الا أنها مع حدتها سريعة الخمود يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو النصف ثم طفئت ويقال صعقته الصاعقة اذا أهلكته فصعق أي مات اما بشدة الصوت أو بالاحراق ومنه قوله تعالى وخر موسى صعقا * وقرأ الحسن من الصواقع وليس بقلب للصواعق لان كلا

شديد الصوت من القصف وهو الكسر وقيل القصف هو الصوت القوي (قوله يسقون) هو من قصيدة مطلعها * أسألت رسم الدار أم لم تسأل * وفيها لله در عصابة نادمتهم * يوما بجلق في الزمان الاول يصف معاشرته مع الملوك الغسانيين وبردى نهر بدمشق والبريص شعبة منه والتصفيق التحويل من اناء الى آخر للتصفية (والرحيق) الشراب الخالص الذي لا غش فيه (والسلسل) السهل الانحدار أي يسقون من ورد البريص نازلا عليهم وضيفا لهم ماء بردى مصفقا ملتبسا بالرحيق أي ممزوجا بالخمر الصافية السائغة فتذكير الضمير في (يصفق) لرجوعه الى الماء المحذوف ولو روعي حال اللفظ القائم مقامه لانث لان ألف بردى للتأنيث كما أن جمعه في أوهم قائلون لرجوعه الى أهل القرية وفي (يجعلون) لعوده الى ذوي الصيب ولو اعتبر حال المذكور الذي قام مقامه لافرد في الاول مؤنثا وفي الثاني مذكرا (قوله على ما يؤذن بالشدة) أي على الوجه الذي يؤذن بها وهو التنكير (قوله فكيف حالهم مع مثل ذلك الرعد) لا يقال الجواب لا يطابق هذا السؤال لانه يبين حالهم مع الصواعق دون الرعد لانا نقول لما كانت الصاعقة قصفة رعد أي شدة صوت تنقض معها شقة من نار كان الجواب مطابقا له فكأنه قيل يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة صوت الرعد وانقضاض قطعة نار معها (قوله من الاتساعات في اللغة) فالقرينة في أصابعهم عقلية وفي أيديكم لفظية أعني المرافق وفي أيديهما شرعية (والسباحة) صيغة مبالغة من سبح بمعنى سبح ولا خفاء أن هذه الكنايات لا تناسب هذه القصة والعيمة شدة شهوة اللبن ولفظة من في أمثال ذلك ابتدائية على سبيل العلية فيكون ما بعدها أمرا باعثا على الفعل الذي قبلها فيقال مثلا قعد من الجبن ولا يكون غرضا مطلوبا منه الا اذا صحب بما يدل على التعليل ظاهرا كقولك ضربته من أجل التأديب بخلاف اللام فانها وحدها تستعمل في كل منهما (قوله الا أتت عليه) أي غلبت عليه وأهلكته (قوله فاحرقت نحو النصف) فان أراد نصفها طولا فذلك يدل على شدة الحدة وقوله (ثم طفئت) أي بسرعة عطف على أحرقت وثم للاستبعاد وان أراد عرضا كان دالا على تلك الشدة وثم طفئت عطف على (سقطت) ودال على سرعة الخمود (قوله وخر موسى صعقا)

يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق

*(قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم الآية) قال محمود رحمه الله فان قلت المجعول من الاصابع في الآذان رؤسها الخ) قال أحمد رحمه الله لان فيه اشعارا بأنهم يبالغون في ادخال أصابعهم في آذانهم فوق العادة المعتادة في ذلك فرارا من شدة الصوت (قال محمود رحمه الله فان قلت فالاصبع التي تسد بها الاذن الخ) قال أحمد رحمه الله لا ورود لهذين السؤالين أما الاول فلانه غير لازم أن يسدوا في تلك الحالة بالسبابة ولا بد فانها حالة حيرة ودهش فأي اصبع اتفق أن يسدوا بها فعلوا غير معرجين على ترتيب معتاد في ذلك فذكر مطلق الاصابع أدل على الدهش والحيرة أو فلعلهم يؤثرون في هذه الحال سد آذانهم بالوسطى لانها أصم للاذن وأحجب للصوت فلم يلزم اقتصارهم على السبابة وأما السؤال الثاني فمفرع على الاول وقد ظهر بطلانه أيضا ففيه مزيد ركاكة اذ الغرض تشبيه حال المنافقين بحال أمثالهم

البناءين سواء فى التصرف واذا استويا كان كل واحد بناء على حياله ألا تراك تقول صقعه على رأسه وصقع الديك وخطيب مصقع مجهر بخطبته ونظيره جبذ فى جذب ليس بقلبه لاستوائهما فى التصرف وبناؤها اما أن يكون صفة لقصفة الرعد أو للرعد والتاء مبالغة كما فى الراوية أو مصدرا كالكاذبة والعافية * وقرأ ابن أبى ليلى حذار الموت وانتصب على أنه مفعول له كقوله * وأغفر عوراء الكريم ادخاره * والموت فساد بنية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه احساس معاقب للحياة * واحاطة الله بالكافرين مجاز والمعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط به حقيقة وهذه الجملة اعتراض لا محل لها * والخطف الاخذ بسرعة وقرأ مجاهد يخطف بكسر الطاء والفتح أفصح وأعلى وعن ابن مسعود يختطف وعن الحسن يخطف

حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم

من ذوى الحيرة فكيف يليق أن يكنى عن أصابعهم بالمسبحات ولعل ألسنتهم ما سبحت الله قط ثم اذا كان الغرض من التمثيل تصوير المعانى فى الاذهان تصور المحسوسات فذلك خليق بذكر الصرائح واجتناب الكنايات والرموز

أى مغشيا عليه غشية كالموت واعتبر فيه معنى الهلاك على سبيل الاستعارة فلذلك فصله (قوله سواء فى التصرف) أى متساويان فى أنه يتصرف فى كل منهما ويشتق منه ألفاظ كثيرة فلا ينافيه اختلاف عدد تلك الالفاظ يقال صقعه على رأسه وصقع رأسه أى ضرب صوقعته وهو موضع البياض فى وسط الرأس وقوله (على رأسه) مبالغة فى الايضاح كسفك دمه (وصقع الديك) أى صاح والمصقع بكسر الميم المجهر بكسرها وهو الذى من عادته أن يجهر بكلامه (وبناؤها) يعنى أن الصاعقة فى أصلها اما صفة واما مصدر وأما الآن فهو اسم لقصفة الرعد المذكورة وعلى التقادير فجمعها على صواعق جار على القياس (قوله على أنه مفعول له) أى ايجعل المعلل بقوله من الصواعق وكلاهما باعث ليس بغرض (قوله وأغفر) أى أستر (والعوراء) الكلمة القبيحة (وادخاره) مفعول له معرف بالاضافة كحذر الموت وتمامه * وأعرض عن شتم اللئيم تكرما * (قوله والموت فساد بنية الحيوان) فعلى هذا يكون أمرا عدميا وقيل عرض مانع من الاحساس معاقب للحياة أى لا يجامعها بل يعاقبها فيكون أمرا وجوديا واستدل عليه بقوله تعالى خلق الموت والحياة وأجيب بان المقصود من الخلق هو التقدير (قوله واحاطة الله تعالى بالكافرين مجاز) فان شبه شمول قدرته تعالى اياهم باحاطة المحيط بما أحاط به فى امتناع الفوات كان هناك استعارة تبعية فى الصفة سارية اليها من مصدرها وان شبه حاله تعالى معهم بحال المحيط مع المحاط أى شبه هيئة منتزعة من عدة أمور بأخرى مثلها كان هناك استعارة تمثيلية لا تصرف فى شئ من ألفاظ مفرداتها الا أنه لم يصرح ههنا الا بلفظ ما هو العمدة فى الهيئة المشبه بها أعنى الاحاطة والبواقى من الالفاظ منوية فى الارادة على ما مر تحقيقه فى نظائره ومن زعم أن كون هذه الاستعارة تبعية لا ينافى كونها تمثيلية لما فى الطرفين من اعتبار التركيب ان أراد به أن معنى الاحاطة مركب فبطلانه ظاهر لانها كالضرب مدلولها مفرد وان أراد اعتبار هيئة من مدلولها مع غيره لم يكن مدلول الاحاطة حينئذ مشبها به فكيف تسرى منه استعارة الى الوصف المشتق منها ومن ههنا ينكشف لك أن الاستعارة التمثيلية لا تكون تبعية أصلا كما نبهت عليه غير مرة فى أولئك على هدى من ربهم والضمير المجرور فى (المحاط به) عائد الى اللام والظرف مرفوع محلا على أنه فاعل وفى المحيط به راجع الى المحاط والظرف منصوب المحل على المفعولية (قوله وهذه الجملة اعتراض) وقعت مع واو وتسمى اعتراضية فى آخر الكلام الذى هو الاستئناف الاول فان كل واحد من يجعلون ويكاد وكلما استئناف مستقل ونكتة هذه الجملة الاعتراضية التنبيه على أن الحذر من الموت لا يفيد وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الدلالة على أن أصحاب الصيب كفار ليظهر استحقاقهم شدة الامر عليهم على طريقة قوله تعالى أصابت حرث قوم ظلموا فان الاهلاك الناشئ عن السخط أشد ومنهم من جعل هذه المعترضة من أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين المنافقون دل بها على أنهم لا مدفع لهم من عذاب الله فى الدنيا والآخرة وانما وسطت بين أحوال المشبه به مع أن القياس تقديمها أو تأخيرها تنبيها على شدة الاتصال بين المشبه والمشبه به ودلالة على فرط الاهتمام بشأن المشبه (قوله والفتح أفصح) فى الصحاح الخطف الاستلاب يقال خطفه بالكسر وهى اللغة الجيدة وفيه لغة أخرى حكاها الاخفش بفتح العين فى الماضى وكسرها فى الغابر (وأصله يختطف) نقلت حركة التاء

كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم

بفتح الياء والخاء وأصله يختطف وعنه يخطف بكسرهما على اتباع الياء الخاء وعن زيد بن على يخطف من خطف وعن أبى يتخطف من قوله و يتخطف الناس من حولهم (كلما أضاء لهم) استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون فى تارتى خفوق البرق وخفيته وهذا تمثيل لشدة الامر على المنافقين بشدته على أصحاب الصيب وماهم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يذرون اذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف أن يخطف أبصارهم انتهزوا تلك الخفقة فرصة فخطوا خطوات يسيرة فاذا خفى وفتر لمعانه بقوا واقفين متقيدين عن الحركة ولو شاء الله لزاد فى قصيف الرعد فأصمهم أو فى ضوء البرق فأعماهم وأضاء اما متعد بمعنى كلما نورلهم ممشى ومسلكا أخذوه والمفعول محذوف واما غير متعد بمعنى كلما لمع لهم (مشوا) فى مطرح نوره وملقى ضوئه و يعضده قراءة ابن أبى عبلة كلما ضاء لهم والمشى جنس الحركة المخصوصة فاذا اشتد فهو سعى فاذا ازداد فهو عدو (فان قلت) كيف قيل مع الاضاءة كلما ومع الاظلام اذا (قلت) لانهم حراص على وجود ماهمهم به معقود من امكان المشى وتأتيه فكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها وليس كذلك التوقف والتحبس * وأظلم يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر وأن يكون متعديا منقولا من ظلم الليل وتشهد له قراءة يزيد بن قطيب أظلم على مالم يسم فاعله وجاء فى شعر حبيب بن أوس

الى الخاء ثم أدغمت فى الطاء فيقال يخطف وقد تحذف حركتها للادغام فتحرك الخاء بالكسر اما لالتقاء الساكنين واما للمتابعة الطاء فيقال يخطف وحينئذ قد يجعل حرف المضارعة تابعا للخاء ومنه القراءة المروية فقوله على اتباع الياء الخاء يعنى ومع إتباع الخاء للطاء أو تحريكها بالكسر لالتقاء الساكنين (قوله من قوله و يتخطف الناس من حولهم) أشار به الى أنه متعد (قوله وهذا تمثيل) لم يرد أن قوله كلما أضاء تمثيل مستقل بل أراد أنه من جملة أحوال ذوى الصيب وقد بولغ بذلك فى شدة الحال عليهم و بين فرط تحيرهم فى أمرهم دلالة على شدة الحال على المنافقين وتناهى حيرتهم بطريق التشبيه (قوله وماهم فيه) عطف على شدته كأنه تفسيرلها وقوله اذا صادفوا بيان لغاية التحير (قوله والخفقة) من خفق البرق خفقا أى لمع والفرصة الشرب والنوبة يقال وجد فلان فرصة أى نهزة وجاءت فرصتك من البئر أى نوبتك والنهز التناول باليد والنهوض للتناول والنهزة الشئ الذى هو معرّض لك كالغنيمة والانتهاز كالافتراص يتعدى الى مفعول واحد فقوله فرصة حال من موصوف الخفقة وقيل مفعول ثان بتضمين الانتهاز معنى الاتخاذ وقيل تلك الخفقة مصدر بتأويل الزمان وفرصة مفعول أى انتهزوا فى وقت تلك الخفقة فرصة وانما قال خطوات يسيرة لان زمان الخفقة قصير جدا (قوله فأصمهم) جعلهم صما وأعماهم جعلهم عميا (قوله أخذوه) أى ذلك المسلك ومشوا فيه وقوله فى مطرح نوره يشير الى أن الضمير على هذا التقدير راجع الى البرق بتقدير المضاف وفاعل اشتد هو المشى وفاعل ازداد هو الاشتداد (قوله ماهمهم به معقود) لاينافيه ماتقدم من قوله والجهل بما يأتون وما يذرون لانه كناية عن شدة الامر تأكيد الغاية الحيرة فلا ينافى عقد الهم ولان معناه لايعلمون كيف يأتون ما يأتون وكيف يذرون مايذرون مع كونهم حراصا على المشى (قوله وهو الظاهر) لكثرة استعماله وان كان ههنا مجازا عن خفية البرق واستتاره ولان المتعدى لم يوجد فى استعمال من يستشهد بكلامه ولم يذكره الثقات من نقلة اللغة الا القليل قال الازهرى كل واحد من أضاء وأظلم يكون لازما ومتعديا ونقل عن الليث أنه يقال أظلم فلان علينا البيت اذا أسمعك ماتكره ومن ظلم الليل بالكسر نقله الجوهرى والازهرى عن الفراء (قوله وتشهد له) رد هذه الشهادة بجواز كونه لازما ومسندا الى الظرف وأجيب بان عليهم مقابل لهم فى أضاء لهم فان جعلا مستقرين لم يصلح عليهم ان يقوم مقام الفاعل أصلا وان جعلا صلتين للفعلين على تضمينهما معنى النفع والضرر صلح لان يقوم مقام فاعل المضمن دون المضمن فيه وعلى تقدير صلوحه لذلك فعطف اذا أظلم على كلما أضاء على معنى كونهما جوابا للسؤال عما يصنعون فى تارتى خفوق البرق وخفيته يقتضى أن يكون أظلم مسندا الى ضمير البرق كأضاء على

هما أظلما حالىّ ثمت أجليا * ظلاميهما عن وجه أمرد أشيب

وهو وان كان محدثا لا يستشهد بشعره فى اللغة فهو من علماء العربية فاجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه ألا ترى الى قول العلماء الدليل عليه بيت الحماسة فيقتنعون بذلك لوثوقهم بروايته واتقانه ومعنى (قاموا) وقفوا وثبتوا فى مكانهم ومنه قامت السوق اذا ركدت وقام الماء جمد * ومفعول شاء محذوف لان الجواب يدل عليه والمعنى ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بها ولقد تكاثر هذا الحذف فى شاء وأراد لا يكادون يبرزون المفعول الا فى الشئ المستغرب كنحو قوله * فلو شئت أن أبكى دما لبكيته * وقوله تعالى لو أردنا

قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم

معنى كلما نفعهم البرق باضاءته افترصوا واذا أضرهم باظلامه واختفائه دهشوا وقد يجاب أيضا بان بناء الفعل للمفعول من المتعدى بنفسه أكثر فالحمل عليه أولى (قوله هما أظلما) قبل هذا البيت

أحاولت ارشادى فعقلى مرشدى * أم استمت تأديبى فدهرى مؤدبى

وقوله هما راجع الى العقل والدهر وقيل الى ارشاد العاذلة وتأديبها والاستيام التطلب افتعال من السوم وأراد بحاليه ما يتواتر عليه من المتقابلين كالخير والشر والغنى والفقر والصحة والمرض والعسر واليسر والمقصود التعميم وانما أسند الاظلام الى العقل لان العيش لا يطيب لعاقل والى الدهر لانه يعادى كل فاضل (قوله أجليا) أى كشفا ظلاميهما وقوله عن وجه أمرد أشيب من قبيل التجريد أى عن وجهى وأنا شاب فى السن وشيخ أشيب فى تجربة الامور وعرفانها أو أشيب فى غير أوانه لمقاساة الشدائد والهمزة فى أحاولت للانكار أى ما كان ينبغى أن تتجشمى فى الارشاد والتأديب والفاء تعليل لمحذوف أى لا تحاولى شيأ منهما فان فى العقل والدهر كفاية منهما ولو روى بالواو الحالية لم يحتج الى تقدير فليتأمل (قوله وان كان محدثا) الشعراء على أربع طبقات الجاهليون كامرئ القيس وطرفة وزهير والمخضرمون الذين أدركوا الجاهلية والاسلام كحسان ولبيد والمتقدمون من أهل الاسلام كالفرزدق وجرير وذى الرمة وهؤلاء كلهم يستشهد بكلامهم فى اللغة والمحدثون من أهل الاسلام الذين نشؤا بعد الصدر الاول من المسلمين كأبى تمام والبحترى وأبى الطيب ولا استشهاد باشعارهم الا بالوجه الذى ذكره وهو ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه واعترض عليه بان قبول الرواية مبنى على الضبط والوثوق واعتبار القول والاستشهاد به مبنى على معرفة الاوضاع اللغوية والاحاطة بقوانينها ومن البين أن اتقان الرواية لا يستلزم اتقان الدراية فلا يلزم من تصديق العلماء اياه فيما جمعه من الحماسة من اشعار من يستشهد بأقوالهم أن يكون جميع ما فى شعره مسموعا منهم أو مستنبطا من القوانين المأخوذة من استعمالاتهم وأجيب بانه صرح أولا بكونه من علماء العربية ثم أشار الى انه ثقة باقتناع العلماء فى الاستدلال بالابيات بثبوتها فى الحماسة فانه يدل على وثوقهم بروايته كأنه أراد دفع ان يقال كونه من علماء العربية ليس كافيا فى جعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه بل لا بد من اجتماع العلم مع العدالة نعم ان كان مقصوده بتنويره الاستدلال على علمه بالعربية واتقانه فيها وكونه ثقة فيما يستعمله كان الاعتراض واردا قطعا (قوله قاموا وقفوا) بدليل وقوعه فى مقابلة مشوا (ومنه قامت السوق اذا ركدت) أى كسدت وسكنت وقد مر استعماله بمعنى نفقت مأخوذا من القيام بمعنى الانتصاب فهو من الاضداد (قوله ولقد تكاثر هذا الحذف) أى حذف المفعول فى شاء وأراد ومتصرفاتهما اذا وقعت فى حيز الشرط لدلالة الجواب على ذلك المحذوف معنى مع وقوعه فى محله لفظا ولان فى ذلك نوعا من التفسير بعد الابهام (قوله الا فى الشئ المستغرب) فانه لا يكتفى فيه بدلالة الجواب عليه بل يصرح به اعتناء بتعيينه ودفعا لذهاب الوهم الى غيره بناء على استبعاد تعلق الفعل به واستغرابه ألا ترى انك اذا قلت لو شئت لبكيت دما جاز أن يتوهم ان قصدك الى تعليق المشيئة ببكاء الدمع على مجرى العادة وأن ما ذكرته من بكاء الدم واقع بدله من غير قصد اليه كأنك قلت لو شئت ان أبكى دمعا بكيت دما الا انك اعتمدت فى حذف المفعول بذكر البكاء فى الجواب وفى تعيين متعلقه بالمعتاد فهذا وان كان مرجوحا لان تقييد البكاء فى الجواب بالدم يدل دلالة ظاهرة على

﴿قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير﴾ (قال محمود رحمه الله وفى الاشياء مالا تعلق به للقادر كالمستحيل الخ) قال أحمد رحمه الله هذا الذى أورده خطأ على الاصل والفرع أما على الاصل فلأن الشئ لا يتناول الا الموجود عند أهل السنة وأما على الفرع فلأنا وان فرعنا على معتقد القدرية والشئ عندهم انما يتناول الموجود والمعدوم الذى يصح وجوده فلا يتناول المستحيل اذا على هذا التفريع فايراده اياه نقضا غير مستقيم على المذهبين وأما المقدور بين قادرين فانها ورطة انما يستاق اليها القدرية الذين يعتقدون أن ما تعلقت به قدرة العبد استحال أن تتعلق به قدرة الرب اذ قدرة العبد خالقة فيستغنى الفعل بها عن قدرة خالق آخر تعالى الله عما يشركون علوا كبيرا وأما أهل السنة فالقادر الخالق عندهم واحد وهو الله الواحد الاحد فتتعلق

ان الله على كل شئ قدير

قدرته تعالى بالفعل فيخلقه وتتعلق به قدرة العبد تعلق اقتران لا تأثير فلذلك لم يخلق مقدور بين قادرين على هذا التفسير وقد حشى الزمخشرى فى أدراج كلامه هذا سلب القدرة القديمة وجحدها وجعل الله تعالى قادرا بالذات لا بالقدرة دس ذلك تحت قوله وفى الاشياء مالا تعلق به لذات القادر ولم يقل لقدرة القادر فليتفطن لدفائنه وكم من ضلالة استدسها فى هذه المقالة والله الموفق

فان قيل أيها الاشعرية اذا كان الشئ عندكم هو الموجود فما معنى القدرة عليه بعد وجوده وبقائه والله تعالى يقول وهو أصدق القائلين إن الله على كل شئ قدير * قلنا القدرة تتعلق بمقدورها فتوجده فيكون حينئذ شيأ فلما كان مآل ما تعلقت به القدرة الى الشئ حتما

أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا ولو أراد الله أن يتخذ ولدا وأراد ولو شاء الله لذهب بسمعهم بقصيف الرعد وأبصارهم بوميض البرق * وقرأ ابن أبى عبلة لأذهب بأسماعهم بزيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم * والشئ ما صح أن يعلم ويخبر عنه قال سيبويه فى ساقة الباب المترجم بباب مجارى أواخر الكلم من العربية وانما يخرج التأنيث من التذكير ألا ترى أن الشئ يقع على كل ما أخبر عنه من قبل أن يعلم أذكر هو أم أنثى والشئ مذكر وهو أعم العام كما أن الله أخص الخاص يجرى على الجسم والعرض والقديم تقول شئ لا كالاشياء أى معلوم لا كسائر المعلومات وعلى المعدوم والمحال (فان قلت) كيف قيل (على كل شئ قدير) وفى الاشياء مالا تعلق به للقادر كالمستحيل وفعل قادر آخر (قلت) مشروط فى حد القادر أن لا يكون الفعل مستحيلا فالمستحيل مستثنى فى نفسه عند ذكر القادر على الاشياء كلها فكأنه قيل على كل شئ مستقيم قدير ونظيره فلان أمير على الناس أى على من وراءه منهم ولم يدخل فيهم نفسه وان كان من جملة الناس وأما الفعل

انه المراد لكنه محتمل فاذا أبرز المفعول زال الاحتمال وصار الكلام نصا فيما قصد به فمن قال ان قولك لو شئت بكيت دما لا يحتمل سوى لو شئت ان أبكى دما لبكيته فقد كابر وتعدية البكاء الى الدم وضميره لتضمينه معنى الصب وقولك بكيت الرجل وعلى الرجل بمعنى واحد (قوله وأراد ولو شاء الله لذهب) معطوف على قوله والمعنى ولو شاء الله أن يذهب وفى قوله (بقصيف الرعد) أى شدة صوته وقوله (بوميض البرق) أى لمعانه اشارة الى ان جملة ولو شاء الله عطف على مجموع الجمل الاستئنافية أعنى يجعلون وما بعده نظرا الى محصول معناها فان الاول متعلق بالرعد وشدة صوته والآخرين بالبرق وقوة ضوئه وقيل غرضه من هذا التقدير بيان ربطها المعنوى بتلك الجمل وأما عطفها فعلى قوله كلما أضاء لهم مشوا فيه وكلمة لو ههنا مستعملة لربط جوابها بشرطها مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما لانتفاء الآخر فهى بمنزلة إن وقد يقال انها باقية على أصلها وقصد بها التنبيه على ان مشقتهم بسبب الرعد والبرق وصلت غايتها وقاربت ازالة الحواس بحيث لو تعلق بها المشيئة لزالت بلا حاجة الى زيادة قصيف الرعد وضوء البرق كما ذكره أولا (قوله فى ساقة الباب) أى فى آخره وانما ترجمه بباب مجارى أواخر الكلم من العربية لانه يذكر فيه أحوال التذكير والتأنيث وعلاماتهما تظهر فى أواخر الكلم من العربية والاستشهاد بقوله ألا ترى أن الشئ يقع على كل ما أخبر عنه وانما جعل التأنيث خارجا من التذكير أى متفرعا عنه بناء على ان لفظ الشئ كالعمدة فى الالفاظ لتناوله كل ما يفهم ويخبر عنه وهو مذكر وعلى ان وقوعه على كل ما أخبر عنه من قبل ان يعلم أذكر هو أم أنثى دل على انهم اعتبروا جهة الذكورة فى كل معنى ورجحوها على الانوثة وقوله (وهو أعم العام) من كلام المصنف ومعطوف على قوله والشئ ما صح ان يعلم ويخبر عنه والمقصود ان لفظ الشئ وما يقوم مقامه أشد عموما من كل عام كما ان لفظ الله أشد خصوصا من كل خاص بحيث لا يحتمل الشركة بوجه ولا يجوز اطلاقه على غيره تعالى أصلا (قوله والمحال) يريد انه يتناوله بحسب مفهومه لغة واما ما ذكر فى علم الكلام من ان المحال ليس بشئ اتفاقا وان النزاع فى المعدوم الممكن هل هو شئ أم لا فذلك فى الشيئية بمعنى التحقق منفكا عن صفة الوجود لا فى اطلاق لفظ الشئ على مفهومه فانه من المباحث اللغوية المستندة الى النقل والسماع لا من المسائل الكلامية المبنية على الانظار الدقيقة (قوله فالمستحيل مستثنى فى نفسه عند ذكر القادر) يريد انه عام مخصوص بقرينة العقل وكذلك الواجب لذاته مستثنى عند ذكره أيضا ومن ثم قيل أراد بالمستحيل فى السؤال والجواب ما يستحيل تعلق القدرة به فى نفسه فيتناول الممتنع والواجب معا وبالمستقيم ما يقابله فيخرجان عنه (قوله ونظيره) أى فى التخصيص بقرينة العقل فان الشخص لا يكون أميرا على نفسه (قوله

بين قادرين فختلف فيه (فان قلت) مم اشتقاق القدير (قلت) من التقدير لانه يوقع فعله على مقدار قوته واستطاعته وما يتميز به عن العاجز * لما عدد الله تعالى فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم وأحوالهم ومصارف أمورهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعدها ويشقيها ويحظيها عند الله ويرديها أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور عند قوله اياك نعبد واياك نستعين وهو فن من الكلام جزل فيه هز وتحريك من السامع كما أنك اذا قلت لصاحبك حاكيا عن ثالث لكما ان فلانا من قصته كيت وكيت فقصصت عليه ما فرط منه ثم عدلت بخطابك الى الثالث فقلت يا فلان من حقك أن تلزم الطريقة الجيدة في مجاري أمورك وتستوي على جادة السداد في مصادرك ومواردك نبهته بالتفاتك نحوه فضل تنبيه واستدعيت اصغاءه الى ارشادك زيادة استدعاء وأوجدته بالانتقال من الغيبة الى المواجهة هازا من طبعه ما لا يجده اذا استمررت على لفظ الغيبة وهكذا الافتنان في الحديث والخروج فيه من صنف الى صنف يستفتح الآذان للاستماع ويستهش الانفس للقبول * وبلغنا باسناد صحيح عن ابراهيم عن علقمة أن كل شيء نزل فيه يا أيها الناس فهو مكي ويا أيها الذين آمنوا فهو مدني فقوله (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) خطاب لمشركي مكة ويا حرف وضع في أصله لنداء البعيد صوت

يا أيها الناس اعبدوا ربكم

صح اطلاق الشيء عليه وهو من وادي من قتل قتيلا فله سلبه واذا سموا الشيء باسم ما يؤول اليه غالبا فما يؤول اليه حتما أجدر

فختلف فيه) أي هل يمكن أن تتعلق قدرتان معا بمقدور أولا فان أمكن كان مقدور غيره تعالى مقدورا له أيضا وداخلا في حكم الآية وان لم يكن كان في حكم المستحيل خارجا عن شمول قدرته اياه والمسئلة مستقصاة في مواضعها (قوله من التقدير) قد مر انه يجعل المجرد مأخوذا من المزيد اذا كان أعرف بالمعنى المشترك ترجيحا لجانب المعنى على اللفظ وقيل أراد انهما يتلاقيان في الاشتقاق من ق د ر لكنه عدل الى لفظ التقدير لاشعاره بالمعنى المقصود دون لفظ القدرة (قوله مما يسعدها) قيل لفظ من هذه بيان لما اختصت والضمير المنصوب عائد الى كل فرقة فورد عليه ان ما ذكره لفرقة المؤمنين هو المسعد والمحظي ولفرقتي الكفار والمنافقين هو المشقي والمردي فالواجب ان يعطف بأو ويقال أو يشقيها أو يرديها وأجيب بأنه اذا عرف من الكلام المذكور مسعد فرقة صريحا علم ان ما يقابله مشق لها ضمنا وبالعكس فقد ذكر لكل فرقة مسعداتها ومشقياتها ورد بأن الاختصاص لا معنى له حينئذ فان المقابل لما اختص بكل فرقة ليس مخصوصا بها فالصواب أن تجعل من تبعيضية أي من الامور التي تسعد الفرق وتشقيها على سبيل التوزيع فان بعض تلك الامور مسعد ومحظ لكل من اتصف بها وبعضها مشق ومرد كذلك وقد اختص كل فرقة بطائفة منها (قوله أقبل عليهم بالخطاب) ابتداء هذا الخطاب من قوله يا أيها الناس فان المنادى مخاطب بمنزلة ضمير المخاطب وان كان لفظه في الاصل للغيبة وفي قوله عن ثالث لكما اشارة الى حضور ذلك الثالث عندكما ليكون سامعا لطريقي الغيبة والخطاب معا لتظهر فائدة الالتفات على ما ذكره (قوله نبهته بالتفاتك) جواب اذا قلت وأوجدته من وجدت الضالة وأوجدتها غيري أي جعلته واجدا أمرا (هازا) أي محركا (من طبعه) نحو الاصغاء والقبول للنصيحة (لا يجده) أي ذلك الهاز (اذا استمررت على لفظ الغيبة) وقلت مثلا من حق فلان أن يلزم الطريقة الجيدة فذكر أولا فائدة خصوصية الالتفات من الغيبة الى الخطاب في هذا المقام وثانيا فائدة الالتفات مطلقا بقوله وهكذا الافتنان (وبلغنا) عطف بحسب المعنى على قوله (لما عدد الله الخ) أي الظاهر أن الخطاب عام للفرق كلها وبلغنا ما يدل على اختصاصه بمشركي مكة واستشكل هذا بأن سورة البقرة مدنية فكيف تكون هذه الآية منها مكية وأيضا لا يلزم من كونها مكية ان يكون الخطاب مختصا بمشركيها بل يجوز ان يعم غيرهم من المؤمنين وسائر الكفار فلا يصح تفريع الاختصاص بهم على كونها مكية ودفع بأن كون السورة مدنية لا ينافي كون هذه الآية مكية مخصوصة بمشركيها حملا لقوله اعبدوا على ما هو المتبادر منه أعني الامر باحداث أصل العبادة وبان معنى ما نقله ان كل حكم وخطاب نزل فيه يا أيها الناس فهو مكي أي متعلق بمشركي مكة سواء كان نزوله بها أو بالمدينة فيتم ما ذكره (قوله صوت)

يهتف به الرجل بمن يناديه وأما نداء القريب فله أى والهمزة ثم استعمل فى مناداة من سها وغفل وان قرب تنزيلا له منزلة من بعد فاذا نودى به القريب المفاطن فذلك للتأكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معنى به جدا (فان قلت) فما بال الداعى يقول فى جؤاره يارب و ياالله وهو أقرب اليه من حبل الوريد وأسمع به وأبصر (قلت) هو استقصار منه لنفسه واستبعاد لها من مظان الزلفى وما يقربه الى رضوان الله ومنازل المقربين هضما لنفسه واقرارا عليها بالتفريط فى جنب الله مع فرط التهالك على استجابة دعوته والاذن لندائه وابتهاله * وأى وصلة الى نداء ما فيه الالف واللام كما أن ذو والذى وصلتان الى الوصف بأسماء الاجناس ووصف المعارف بالجمل وهو اسم مبهم مفتقر الى ما يوضحه و يزيل ابهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يصح المقصود بالنداء فالذى يعمل فيه حرف النداء هو أى والاسم التابع له صفته كقولك يا زيد الظريف الا أن أيا لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينفك من

أى لفظ أو كلمة وهو خبر آخر أو بدل من حرف وكأن فى التعبير عنه بالصوت بعد التصريح بكونه حرفا اشارة الى انه فى أصله كان صوتا يصدر عنهم طبعا عند القصد الى النداء كلفظة أح عند التوجع ثم وضعوه له كما فى بعض أسماء الافعال والباء فى به للآلة وفى بمن يناديه صلة (يهتف) يقال هتف بالرجل هتافا أى صاح به (قوله فذلك للتأكيد المؤذن) يعنى ان تأكيد طلب الاقبال والمبالغة مع الاستغناء عنه نظرا الى حال المخاطب (القريب المفاطن) يؤذن بالاعتناء بشأن الخطاب كأنه أريد مزيد توجهه اليه وتلقيه له وان لا يبقى هنالك توهم ذهول عنه (قوله فما بال الداعى) أى ما ذكرته من المعانى لا يتصور ههنا فما الوجه فيه وقوله (وأسمع به) صيغة تعجب معطوفة على (أقرب) بتقدير القول على المشهور والجملة حال أى فما باله ينادى الله بيا والحال انه ليس ببعيد ولا مما يتوهم فيه ذهول وليس أيضا بعد النداء خطاب يعتنى به جدا ويوجد فى بعض النسخ أسمع وأبصر على صيغة أفعل التفضيل والجواب ان القريب كما ينزل منزلة البعيد لمعنى فيه كما عرفت فقد ينزل أيضا منزلته لمعنى راجع الى المتكلم وهو أن لا يرى نفسه أهلا لقربها من المنادى تحقيرا لها * يقال استقصره عده مقصرا واستبعده عده بعيدا (وما يقربه) عطف على مظان وقوله هضما أى كسرا وما عطف عليه مفعول له للاستقصار والاستبعاد إما معا واما على نشر غير مرتب فان قيل كان الواجب عليه ان يعد هذا المعنى فى المعانى السالفة أجيب بأنه لما لم يكثر كثرة تلك المعانى ولم يحسن أيضا الا فى ندائه الله تعالى أفرده عنها فى جواب سؤال تقريرا له وتوضيحا وقوله (مع فرط التهالك) حال من الضمير فى (منه) أى المتضرع الى الله تعالى يستعمل نداء البعيد اشارة الى بعده عن مرتبة المدعو والى شدة حرصه على استجابة دعائه (قوله والاذن) أى الاستماع لندائه كالاعتناء التام بشأن الخطاب الذى يتلوه فيما سبق ولا يخفى عليك أن الداعى لله لا يقصد بندائه طلب اقباله عليه ولا مزيد التفاته اليه بل يقصد به توجه قلبه الى ربه وجؤاره لديه وتضرعه بين يديه لينال بذلك ما يقربه اليه ويبعده فى داريه (قوله وأى وصلة) لما استكرهوا اجتماع آلتى التعريف تعذر عليهم نداء المعرف باللام فتوصلوا اليه باسم مبهم يحتاج الى ما يزيل ابهامه فجعلوه منادى فى الصورة وأجروا عليه تابعا له هو المقصود بالنداء أى المعرف باللام الذى يزيل ابهامه ويمتاز به ذات المنادى والتزموا رفعه تنبيها على انه المقصود بذلك ثم ذلك الاسم المبهم هو أى مقطوع الاضافة واسم الاشارة اذ كل منهما مبهم يجب ازالة ابهامه وضعا الا ان أيا أدخل فى الابهام فان اسم الاشارة اذا وقع منادى قد يكتفى فى ازالة ابهامه بالاشارة الحسية فيستغنى عن الصفة فيقال يا هذا بخلاف أى اذ لا بد له فى النداء من وصف تتعين به ذاته وهو اسم الجنس لانه يدل على الحقيقة المعينة أو ما يجرى مجراه وهو على أقسام الذى ومتصرفاته واسم الاشارة موصوفا بذى اللام نحو يا أيها الرجل وأسماء الاعلام مثناة ومجموعة فأى فى النداء لا تكون الا وصلة لذى اللام أو لاسم الاشارة مردوفا بذى اللام وقوله (حتى يصح) من الوضوح أى يتضح (المقصود بالنداء) وتتعين ذاته والفائدة الاولى معاضدة كلمة التنبيه حرف النداء ومكانفته أى

الصفة وفي هذا التدرج من الابهام الى التوضيح ضرب من التأكيد والتشديد وكلمة التنبيه المقحمة بين الصفة وموصوفها لفائدتين معاضدة حرف النداء ومكانفته بتأكيد معناه ووقوعها عوضا عما يستحقه أي من الاضافة (فان قلت) لم كثر في كتاب الله النداء على هذه الطريقة ما لم يكثر في غيره (قلت) لاستقلاله بأوجه من التأكيد وأسباب من المبالغة لان كل ما نادى الله له عباده من أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره ووعده ووعيده واقتصاص أخبار الامم الدارجة عليهم وغير ذلك مما أنطق به كتابه أمور عظام وخطوب جسام ومعان عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم اليها وهم عنها غافلون فاقتضت الحال أن ينادوا بالآكد الابلغ (فان قلت) لا يخلو الامر بالعبادة من أن يكون متوجها الى المؤمنين والكافرين جميعا أو الى كفار مكة خاصة على ما روي عن علقمة والحسن فالمؤمنون عابدون ربهم فكيف أمروا بما هم ملتبسون به وهل هو الا كقول القائل

فلو أني فعلت كنت كمن تسـ * ـأله وهو قائم أن يقوما

وأما الكفار فلا يعرفون الله ولا يقرون به فكيف يعبدونه (قلت) المراد بعبادة المؤمنين ازديادهم منها واقبالهم وثباتهم عليها وأما عبادة الكفار فشروط فيها ما لا بد لها منه وهو الاقرار كما يشترط على المأمور بالصلاة شرائطها من الوضوء والنية وغيرهما وما لا بد للفعل منه فهو مندرج تحت الامر به وان لم يذكر

معاونتها اياه لتقاربهما في المعنى فان حرف النداء فيه ايقاظ للمنادي واعلام بأنه المدعو وحرف التنبيه يقوي ذلك الايقاظ والثانية (وقوع كلمة التنبيه عوضا) فان أيا حقه أن لا يخلو عن المضاف اليه أو تنوين يقوم مقامه نحو أيا ما تدعوا وأية سلكوا ولا مجال للتنوين هنا بسبب البناء ولانه يقع عوضا عن مضاف اليه معين كقوله تعالى ورفعنا بعضهم فوق بعض والقصد ههنا الى الابهام فجعل كلمة التنبيه المناسب للنداء عوضا عن المضاف اليه (قوله ما لم يكثر في غيره) منصوب على المصدر وما موصولة أو موصوفة وعبارة عن الكثرة فان جعل المستتر في يكثر راجعا الى النداء كان العائد محذوفا أي كثرة لم يكثرها أو الكثرة التي لم يكثرها في غيره وان جعل راجعا الى ما فالاسناد الى ذلك المستتر يكون مجازا وقد يقال هو مجرور على الابدال من تلك الطريقة كأنه قيل على الطريقة التي لم تكثر تلك الطريقة في غير كتاب الله تعالى وفيه ان قوله على هذه الطريقة متعلق بالنداء كما هو الظاهر وقوله ما لم يكثر متعلق بكثر قطعا فلا يصح حينئذ الابدال (قوله لاستقلاله بأوجه من التوكيد) هي تكرار الذكر والايضاح بعد الابهام واختيار لفظ المعبود وتأكيد معناه بحرف التنبيه وقوله (لان كل ما نادى الله تعالى له) تعليل للكثرة المعللة بالاستقلال أي كثر ذلك النداء تلك الكثرة المعللة بالاستقلال المذكور لاقتضاء المقام اياه وقوله (أمور عظام) خبر ان (قوله أن ينادوا بالآكد الابلغ) وذلك ليستيقظوا عن رقدة غفلتهم ويتنبهوا للمأمور والاجله وهذا المعنى راجع الى ما ذكره بقوله ثم استعمل في مناداة من سها وغفل (قوله لا يخلو) أراد انه لا يصح توجه الخطاب الى جميع الفرق كما ذكرته ولا الى كفار مكة كما رويته عن علقمة وذلك لان العبادة أعمال الجوارح لتبادرها عنها عند الاطلاق فلا يؤمر بها المؤمنون لانهم عابدون فيلزم أن يكون طلبا لتحصيل الحاصل ولا الكافرون لانه يمتنع منهم العبادة لانتفاء شرطها وهو معرفة الله تعالى والاقرار به فيلزم التكليف بالمحال (قوله فلو أني فعلت الخ) هو لابي تمام وقبله

نعمة الله فيك لا أسأل الـلـ * ـه اليها نعمى سوى أن تدوما

يعني ان نعمة الله فيك شاملة لجميع أنواع النعم فلا أسأل الله الا دوامها احترازا عن طلب الحاصل وقد يتوهم انه لا بد في قوله كنت كمن تسأله من تقدير مضاف أي كسائل من تسأله والا لكان تشبيها للسائل بالمسؤل والظاهر انه من قبيل التمثيل كقوله * وما الناس الا كالديار الخ فلا حاجة الى ذلك فان قيل الامر متعلق بالمستقبل وليس المؤمن ملتبسا بالعبادات المستقبلة أصلا فليس أمره بها طلبا للحاصل بل هو كقولك للمؤمن صل فلا اتجاه للسؤال قلنا المتبادر من اطلاق اعبدوا احداث أصل العبادة وهو حاصل فالسؤال متجه كما اذا أمرت من صلى باحداث أصل الصلاة وأما اذا أمرته

الذى خلقكم

حيث لم ينفعل الابه وكان من لوازمه على أن مشركى مكة كانوا يعرفون الله ويعترفون به ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله (فان قلت) فقد جعلت قوله اعبدوا متناولا لشيئين معا الامر بالعبادة والامر بازديادها (قلت) الازدياد من العبادة عبادة وليس شيأ آخر (فان قلت) ربكم ما المراد به (قلت) كان المشركون معتقدين ربوبيتين ربوبية الله وربوبية آلهتهم فان خصوا بالخطاب فالمراد به اسم يشترك فيه رب السموات والارض والآلهة التى كانوا يسمونها أربابا وكان قوله (الذى خلقكم) صفة موضحة مميزة وان كان الخطاب للفرق جميعا فالمراد به ربكم على الحقيقة والذى خلقكم صفة جرت عليه على طريق المدح والتعظيم ولا يمتنع هذا الوجه فى خطاب الكفرة خاصة الا أن الاول أوضح

بصلاة معينة فلا والجواب ان المطلوب من المؤمنين ليس ايقاع أصل العبادة فى المستقبل بل ازديادهم فيها واستمرارهم عليها فى الاستقبال وليس ذلك حاصلا قطعا فلا اشكال وان المطلوب من الكفار أصل العبادة على معنى انهم أمروا أن يأتوا بها بعد تحصيل شرائطها فان الامر بالشئ أمر بما لا يتم الا به كانه قيل لهم حصلوا أوّلا شرطها ثم ائتوا بها ولا استحالة فى ذلك وانما المستحيل أن يؤمروا بايقاع العبادة حال انتفاء شرائطها كما تقرر فى موضعه وما يقال من أن التصديق أصل العبادات كلها فلو وجب بوجوبها لانقلب الاصل تبعا فجوابه ان الاصالة بحسب الصحة لا تنافى التبعية فى الوجوب على انه قد أوجب أيضا استقلالا بدلائل أخر والجمع بينهما آكد فى الجابه (قوله على ان مشركى مكة) أى يجوز تخصيص الخطاب بمشركيها لان شرط العبادة حاصل لهم واعترض عليه بأن مجرد معرفة الله تعالى والاقرار به ليس كافيا فى صحة العبادة بل لابد من التصديق بالنبوة والاعتراف بها وهو منتف عنهم وأجيب بأنه أراد ان هذا القدر من الشرط حاصل لهم فليضموا اليه ما بقى ثم ليعبدوا وهذا بالحقيقة رجوع الى الجواب الاول ومجرد فرق بين كفار مكة وغيرهم ومن ههنا ذهب بعضهم الى ان العبادة شاملة لافعال القلب والجوارح وقرر السؤال فى المؤمنين بأن التصديق حاصل لهم فكيف يؤمرون به وفى الكفار بأن تصديقهم بالسمعيات كأحوال المعاد يتوقف على تصديقهم بالعقليات على قاعدة الاعتزال كالمعرفة والاقرار وليست هذه العقليات حاصلة لهم فكيف يؤمرون بتلك السمعيات ثم أجاب عن هذا أولا باندراجها تحت الامر بالسمعيات وثانيا بأن العقليات حاصلة لكفار مكة ويرد عليه انه لا يلائمه قوله فى السؤال وأما الكفار فلا يعرفون الله تعالى ولا يقرون به فكيف يعبدونه وقوله فى الجواب وأما عبادة الكفار الخ (قوله متناولا لشيئين معا) يريد ان صيغة اعبدوا موضوعة لطلب العبادة فاذا كانت موضوعة لطلب ازديادها أيضا كان استعمالها فيهما اعمالا للمشترك فى كلا معنييه والا كان جمعا بين الحقيقة والمجاز ولا يصح شئ منهما عند الجمهور وأجاب بأن ازدياد العبادة عبادة والمراد ان اعبدوا مستعمل فى طلب العبادة فى المستقبل لكن تلك العبادة من المؤمنين زيادة فى عبادتهم ومن الكافرين ابتداء عبادة وليس شئ من مفهومى الزيادة والابتداء داخلا فى مفهوم اعبدوا بل خارج يفهم من القرائن فلا جمع بين معنيين أصلا بل استعمل اللفظ المشترك فى القدر المشترك بينهما (قوله فالمراد به اسم يشترك فيه) أى فى مفهومه اشتراكا معنويا اذ كانوا يستعملون الرب فى الله تعالى وفى آلهتهم بمعنى المالك والسيد وقيل اشتراكا لفظيا وأيا ما كان فالصفة موضحة تميز ما قصد بالموصوف عما يشاركه فى الاسم على أحد الوجهين (قوله فالمراد به ربكم على الحقيقة) أى الله تعالى فانه الذى اعتقد جميع الفرق ربوبيته واعترفوا بها والصفة حينئذ مادحة لعدم الاشتباه فى الرب المضاف الى الكل وقوله على الحقيقة اشارة الى ان ربوبيته تعالى ثابتة فى الواقع بخلاف الاصنام فانها أرباب بحسب اعتقادهم لا الى ان لفظ الرب مجاز فيها (قوله ولا يمتنع هذا الوجه) وذلك لان المشركين كانوا يعتقدون انه تعالى رب الارباب وان آلهتهم شفعاء عنده فلا يبعد فى خطابهم أن يراد بالرب الذى أضيف اليهم ما جعلوه أصلا فى الربوبية (قوله الا أن الوجه الاول أوضح) أى بالنظر الى حالهم فان استعمال

والذين من قبلكم

وأصح * والخلق ايجاد الشئ على تقدير واستواء يقال خلق النعل اذا قدرها وسوّاها بالمقياس وقرأ أبو عمرو خلقكم بالادغام * وقرأ أبو السميفع وخلق من قبلكم وفى قراءة زيد بن على والذين من قبلكم وهى قراءة مشكلة ووجهها على اشكالها أن يقال أقحم الموصول الثانى بين الاول وصلته تأكيدا كما أقحم جرير فى قوله * ياتيم تيم عدى لا أبالكم * تيما الثانى بين الاول وما أضيف اليه وكاقحامهم لام الاضافة بين المضاف والمضاف اليه فى لا أبالك

الرب فى غير الله سبحانه كان شائعا فيما بينهم موجبا للاحتمال ولذلك عقبت السحرة قولهم آمنا برب العالمين رب موسى وهرون دفعا له (قوله وأصح) أى بالنظر الى أن الاصل فى الصفة هو التوضيح والتخصيص فلا يعدل عنه ما أمكن (قوله قراءة مشكلة) لان الموصول الثانى مع صلته مفرد فلا يصلح أن يكون صلة للاول وقوله على اشكالها تنبيه على أن ماذكره لا يحسم مادة الاشكال لان التأكيد ان حمل على المصطلح فان كان لفظيا وجب أن يكون باعادة اللفظ الاول كما فى المثالين وان كان معنويا كان بألفاظ مخصوصة مع ان النحاة قد نصوا على امتناع تأكيد الموصول قبل تمامه بصلته وان حمل على غير المصطلح احتيج الى بيان وجه اجتماع الموصولين وغاية ما يتمحل فيه انه تأكيد لفظى الا أنه عدل عن اللفظ الاول الى ما هو بمعناه احترازا عن بشاعة التكرار كما هو مذهب الاخفش فى ما ان زيد قائم ويحتمل فى قوله * فصيروا مثل كعصف مأكول * وان كان المشهور فى أمثال ذلك الحكم بالزيادة دون التأكيد ومن ثم قيل الاولى أن يجعل كلمة من زائدة على مذهب الكسائى أو موصوفة بالظرف خبرا لمبتدا محذوف أى الذين هم أشخاص وأناس يأتون قبلكم وفيه تفخيم لشأنهم بالابهام وايذان بأن خلقهم أدخل فى القدرة أو موصولة بالظرف كذلك أى الذين هم الذين قبلكم وقد نقل عن المصنف ههنا سؤال بأن الموصول بدون الصلة لا يفيد شيأ فكيف يجوز تأكيده وجواب بأن الموصول وحده يفيد أمرا مبهما كاسم الاشارة ولهذا رجع الضمير اليه فى قولك الذى قام مع انه لا يرجع الى غير المفيد وأورد عليه ان التأكيد اللفظى يجرى فى الحروف ففى الاسماء الموصولة أولى وأجيب بأن وجه الاستبعاد ان الموصول لا يتم جزأ الا بصلة وعائد فهو وحده بمنزلة الزاى من زيد بخلاف الحروف وأنت خبير بأن جعل الموصولات فى الافادة والاستقلال دون الحروف خروج عن الانصاف (قوله كما أقحم جرير) الاقحام أن يدخل شئ فى آخر بشدة وعنف فههنا أقحم تيم الثانى بين المضاف وهو تيم الاول والمضاف اليه وهو عدى وانما جاز حذف التنوين من الثانى وان لم يكن مضافا لان التأكيد اللفظى فى الاغلب حكمه حكم الاول وحركته حركته اعرابية كانت أو بنائية فكما حذف التنوين من الاول حذف من الثانى وجاز الفصل به فى السعة بين الاول وما أضيف اليه وان لم يجز ذلك الا فى الضرورة وبالظرف خاصة لانه لما كرر الاول بلفظه وحركته فكأنه هو بعينه فلا فصل ألا ترى انك تقول ان ان زيدا قائم مع امتناع الفصل بين ان واسمها الا بالظرف وكذلك تقول لا لا رجل فى الدار مع ان النكرة المفصولة عن لا يجب رفعها نحو لا فيها غول (قوله وكاقحامهم) ذهب الخليل وسيبويه وجمهور النحاة الى ان لا أبالك مضاف حقيقة باعتبار المعنى وان هذه اللام الظاهرة تأكيد للمقدرة التى كانت الاضافة بمعناها فيكون الفصل بها بين المضاف والمضاف اليه كلا فصل على قياس ياتيم تيم عدى واعترض عليهم بأنه لو كان مضافا حقيقة لكان معرفة فوجب رفعه وتكريره وتقدير الخبر أيضا ودفع بأن العرب قصدوا نصب هذا المعرف بلا من غير تكرير تخفيفا فقصلوا بينهما لفظا حتى يصير المضاف كأنه ليس بمضاف فلا يستنكر نصبه وترك تكريره لوروده على صورة النكرة وأما الخبر فقدر عاما أى لا أبالك موجود فان قيل قد اتفقوا على ان لا أبالك بمعنى لا أب لك والثانى نكرة اتفاقا فكذا الاول أجيب بأنهم اتفقوا على ان نحوى الجملتين سواء على أن لا أبالك ولا أب لك بمعنى واحد وقد تتفق الجملتان فى المقصود مع ان المسند اليه فى احداهما معرفة وفى الاخرى نكرة كما فى قولك لا كان أبوك موجودا ولا كان لك أب

* ولعل للترجي أو الاشفاق تقول لعل زيدا يكرمني ولعله يهينني وقال الله تعالى لعله يتذكر أو يخشى لعل الساعة قريب ألا ترى الى قوله والذين آمنوا مشفقون منها وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن ولكن لانه اطماع من كريم رحيم اذا أطمع فعل ما يطمع فيه لا محالة لجرى اطماعه مجرى وعده المحتوم ووفائه به قال من قال ان لعل بمعنى كي ولعل لا تكون بمعنى كي ولكن الحقيقة ما ألقيت اليك وأيضا فمن ديدن الملوك وما عليه أوضاع أمرهم ورسومهم أن يقتصروا في مواعيدهم التي يوطنون أنفسهم على انجازها على أن يقولوا عسى ولعل ونحوهما من الكلمات أو يخيلوا اخالة أو يظفر منهم بالرمزة أو الابتسامة أو النظرة الحلوة فاذا عثر على شيء من ذلك منهم لم يبق للطالب ما عندهم شك في النجاح والفوز بالمطلوب فعلى مثله ورد كلام مالك الملوك ذي العز والكبرياء أو يجيء على طريق الاطماع دون التحقيق لئلا يتكل العباد كقوله يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيآتكم (فان قلت) فلعل التي في الآية

(قوله ولعل للترجي أو الاشفاق) أي هي موضوعة لانشاء توقع أمر اما مرغوب ويسمى ترجيا أو مرهوب ويسمى اشفاقا ثم كل واحد منهما يكون من المتكلم كما في المثالين الاولين وهو الاصل لان معاني الانشاآت قائمة به ويكون من المخاطب وهو أيضا كثير لتنزيله منزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام كما في المثال الثالث والرابع ولما لم يكن الاشفاق من قرب الساعة ظاهرا استشهد له بالآية وقد يكون من غيرهما ممن له نوع تعلق بالكلام كأنها جردت لمطلع التوقع كما في قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك على أحد الوجهين وهو انك قد بلغت من التهالك على ايمانهم مبلغا يرجون أن تترك بعض ما يوحى اليك (قوله وقد جاءت) عطف على قوله ولعل للترجي أو الاشفاق أي انها قد استعملت في مواضع من القرآن للاطماع أي الايقاع في الطمع وذلك لقرب الطمع من الرجاء فكان الاطماع هو الترجية ولم يرد أنها في تلك المواضع مستعملة في حقيقة الاطماع كما في قولك تعال الى لعلي أكرمك بل أراد انها هنالك للتحقيق الا أنه أبرز في صورة الاطماع اما الاظهار أنه لا فرق بين اطماعه في شيء وبين جزمه باعطائه فان غاية الجود وكمال الكرم يقتضي اظهار ذلك واما لسلوك طريقة الملوك والعظماء في اظهار الكبرياء وقلة الاعتداد بالاشياء واما للتنبيه على ان من حق العباد أن لا يتكلوا على حسن العبادة والاجتهاد بل يكونوا على حذر بين الخوف والرجاء وهذا محصول ما تلخص من كلامه ثم نقول ان قوله لانه اطماع تعليل لقوله قال من قال وذلك ان ابن الانباري وجماعة من الادباء ذهبوا الى أن لعل قد تجيء بمعنى كي حتى حملوها على التعليل في كل موضع امتنع فيه الترجي سواء كان من قبيل الاطماع نحو لعلكم تفلحون أولا نحو لعلكم تشكرون ولعلكم تتقون فأشار المصنف الى توجيه ما قالوه بأنهم لم يريدوا به أنها بمعنى كي حقيقة لان أئمة اللغة لم يذكروا في بيان معناها الحقيقي سوى ما ألقاه اليك من الترجي والاشفاق ولو وردت بمعنى كي لجاز أن يقع بدلها في مثل قولك دخلت على المريض كي أعوده ولا يقول به أحد بل أرادوا أن ما بعدها اذا صدرت على سبيل الاطماع من الكريم متحقق عقيب ما قبلها كتحقق الغاية عقيب ما هي سبب له فكأنها بمعنى كي ولا يخفى ان هذا التوجيه انما يجري في لعل الاطماعية دون غيرها وقيل مقصوده أن يرد عليهم بما قررناه ويشير الى منشا توهمهم وهو ان ما بعدها متحقق الوقوع كأمر وما لح لأن يعلل به ما قبلها وفيه أيضا ان هذا التوهم عام ومنشؤه خاص وقوله وأيضا فمن ديدن عطف بحسب المعنى على قوله لانه اطماع فانه وان ذكر تعليلا لقول ذلك القائل الا أنه يتضمن بيان نكتة للتعبير عن التحقيق بحرف الاطماع فكأنه قيل وقد جاءت على سبيل الاطماع في مواضع من القرآن لان اطماعه كوعده المحتوم ووفائه به وللجري على ديدن الملوك وقوله أو تجيء عطف على قد جاءت وبيان لنكتة أخرى هي علة ثالثة لذلك التعبير الا أنه كرر المعلل لتعدد ذكره وعدل الى صيغة المضارع لعله هذه النكتة في الموارد بالقياس الى أختيها وقد يتوهم من عبارته ان لعل قد جاءت للاطماع

مامعناها وماموقعها (قلت) ليست مماذكرناه فى شئ لان قوله (خلقكم * لعلكم تتقون) لايجوز أن يحمل على رجاء الله تقواهم لان الرجاء لايجوز على عالم الغيب والشهادة وحمله على أن يخلقهم راجين للتقوى ليس بسديد أيضا ولكن لعل واقعة فى الآية موقع المجاز لا الحقيقة لان الله عز وجل خلق عباده ليتعبدهم بالتكليف وركب فيهم العقول والشهوات وأزاح العلة فى أقدارهم وتمكينهم وهداهم النجدين ووضع فى أيديهم زمام الاختيار وأراد منهم الخير والتقوى فهم فى صورة المرجو منهم أن يتقوا ليترجح أمرهم وهم مختارون بين الطاعة والعصيان كما ترجحت حال المرتجى بين أن يفعل وأن لا يفعل ومصداقه قوله عز وجل ليبلوكم أيكم أحسن عملا وانما يبلو ويختبر من تخفى عليه العواقب ولكن شبه بالاختبار بناء أمرهم على الاختيار (فان قلت) كما خلق المخاطبين لعلهم يتقون فكذلك خلق الذين من قبلهم

مع التحقيق وقد تجىء للاطماع بدون التحقيق وفساده ظاهر (قوله مامعناها) أى من المعانى التى ذكرتها وماموقعها يعنى أحقيقة هى أم مجاز فأجاب بأنها ليست مستعملة فى شئ من تلك المعانى اذ لا يتصور ههنا الرجاء من المتكلم لاستلزام عدم العلم بعواقب الامور ولا من المخاطبين لانهم لاشعور لهم حال خلقهم بالتقوى حتى يرجوها ولا مجال للاشفاق قطعا ولا للاطماع أصلا لانه انما يكون فيما يتوقعه المخاطب من المتكلم ويرغب فيه وليست التقوى كذلك فانها من أفعالهم وشاقة عليهم (قوله ولكن لعل واقعة فى الآية موقع المجاز) الذى هو استعارة لاموقع الحقيقة وقد يتوهم من هذه العبارة انها حقيقة فى جميع المعانى السابقة (قوله فهم فى صورة المرجو منهم ان يتقوا) يفهم من هذا مشابهتهم للمرجو منهم ومشابهته تعالى للراجى وان هناك حالة شبيهة بالرجاء وهى ارادته تعالى منهم التقوى فاما أن تعتبر هذه الارادة وحدها ويستعار لها الكلمة الموضوعة للترجى بالجامع الذى سيفصله فيكون فى لعل استعارة تبعية حرفية واما أن يلاحظ هيئة مركبة من الراجى والمرجو منه ورجائه فيكون هناك استعارة تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة فى حصول الهيئة فلا مجاز حينئذ فى لعل كما أوضحناه فيما سبق من نظائرها وكلام الكشاف محمول على الاول كما دل عليه حكمه بان لعل فى الآية مجاز الا انه راعى الادب فلم يصرح بنسبة التشبيه اليه تعالى ولا الى ارادته بل صرح بالمشابهة بين العباد والمرجو منهم ليفهم ضمنا مشابهة ارادته للترجى يشهد به قوله فى ألم السجدة ولعل من الله ارادة ويؤيده قوله ههنا شبه بالاختبار بناء أمرهم على الاختيار وأيضا ليس تظهر المشابهة بين الارادة والترجى الا باعتبار حال متعلقهما أعنى المكلف والمترجى منه فذكر التشبيه بين حاليهما لتظهر تلك المشابهة فى ان متعلق كل من الارادة والترجى يترجح أى يتردد بين أن يفعل وأن لا يفعل مع رجحان ما لجانب الفعل فانه تعالى لما وضع فى أيديهم زمام الاختيار وأراد منهم الطاعة كما هو مذهب الاعتزال ونصب لهم أدلة عقلية ونقلية داعية اليها ووعد وأوعد وألطف بما لا يحصى كثرة لم يبق للمكلف عذر وصار حاله فى رجحان اختياره للطاعة مع تمكنه من المعصية كحال المترجى منه فى رجحان اختياره لما يرتجى منه مع تمكنه من خلافه وصار ارادة الله لعبادته واتقائه بمنزلة الترجى فيما ذكرناه وقد استقصينا فى شرح المفتاح الكلام فى الاستعارة التبعية فى أمثال هذا المقام يقال تعبده اتخذه عبدا اعتمل أوامره ونواهيه (قوله وركب فيهم العقول) الداعية الى الطاعات والشهوات الباعثة على المعاصى (قوله وأزاح العلة) أى أزالها فلم يبق لهم عذر من الاعذار التى من شأنها أن يتمسك بها (والنجدان) طريقا الخير والشر والترجح التردد والتميل وهو وجه الشبه كما عرفت وانما قال ومصداقه لان نسبة الابتلاء اليه تعالى مصرح بها فلا بد من حمله على المجاز المبنى على التشبيه لا يقال يجوز حمل لعل على الترجى من العباد متعلقا باعبدوا أى اعبدوه راجين وصولكم الى التقوى التى هى أعلى مراتب العبادة أو بخلقكم على انه حال مقدرة أى خلقكم مقدرا رجاءكم للتقوى فاتقدير منه تعالى حال الخلق والرجاء من العباد بعد حين كما فى قوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا أى مقدرا نبوته لانا نقول بنى المصنف كلامه على تقدير تعلقه بالاقرب

لذلك

لعلكم تتقون

* قوله تعالى لعلكم تتقون (قال محمود رحمه الله لعل واقعة فى الآية موقع المجاز الخ) قال أحمد رحمه الله كلام سديد الا قوله وأراد منهم التقوى والخير فانه كلام أبرزه على قاعدة القدرية والصحيح والسنة ان الله تعالى أراد من كل أحد ما وقع منه من خير وغيره ولكن طلب الخير والتقوى منهم أجمعين والطلب والامر عند أهل السنة مباين للارادة ألهمنا الله صواب القول وسداده

لذلك فلم قصره عليهم دون من قبلهم (قلت) لم يقصره عليهم ولكن غلب المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا (فان قلت) فهلا قيل تعبدون لاجل اعبدوا أو اتقوا المكان تتقون ليتجاوب طرفا النظم (قلت) ليست التقوى غير العبادة حتى يؤدى ذلك الى تنافر النظم وانما التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده فاذا قال اعبدوا ربكم الذى خلقكم للاستيلاء على أقصى غايات العبادة كان أبعث على العبادة وأشد الزاما لها وأثبت لها في النفوس ونحوه أن تقول لعبدك احمل خريطة الكتب فما ملكتك يميني الا لجر الاثقال ولو قلت لحمل خرائط الكتب لم يقع من نفسه ذلك الموقع * قدم سبحانه من موجبات عبادته وملزمات حق الشكر له خلقهم أحياء قادرين أولا لانه سابقة أصول النعم ومقدمتها والسبب في التمكن من العبادة والشكر وغيرهما ثم خلق الارض التى هي مكانهم ومستقرهم الذى لابد لهم منه وهي بمنزلة عرصة المسكن ومتقلبه ومفترشه ثم خلق السماء التى هي كالقبة المضروبة والخيمة المطنبة على هذا القرار

الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء

(قال محمود رحمه الله فان قلت فهلا قيل تعبدون الخ) قال أحمد رحمه الله كلام حسن الا قوله خلقكم للاستيلاء على أقصى غايات العبادة فانه مفرع على تلك النزغة المتقدمة آنفا والعبارة المحررة في ذلك على قاعدة السنة أن يقال اعبدوا ربكم الذى خلقكم على حالة من حقكم معها أن تستولوا على أقصى غاية العبادة وهي التقوى لما ركب فيكم من العقول وبينه لكم من البواعث على تقواه فكان جديرا بكم أن لا تدعوا من جهدكم في التقوى شيأ

الذى هو خلقكم لان تعلقه باعبدوا يستلزم توسط الحال من فاعله بين وصفي مفعوله فان الذى جعل لكم الارض فراشا صفة لربكم بحسب المعنى حقيقة وان جعل منصوبا أو مرفوعا على المدح والتعظيم وأيضا لا طائل في تقييد العبادة برجاء التقوى لان رجاء الشئ ينافى حصوله حال الرجاء بل المناسب تقييدها بنفس التقوى أي اعبدوه متقين أو عطفها عليها أي اعبدوه واتقوه ولا مساغ للحمل على رجاء ثواب التقوى لاخراجه الكلام عن سننه كما لا يخفى وأما تقدير الرجاء ففيه ان المقدر حال الخلق هو التقوى لا رجاؤها كما يدل عليه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأيضا كثير من الناس لا يرجون التقوى ولا يخطرونها بالبال فكيف يقيد الخلق بتقدير رجائها (قوله فلم قصره عليهم) حيث لم يقل لعلكم واياهم ليتجاوب طرفا النظم أي ليتناسبا كأن كلا منهما يجيب الآخر والمراد تلاؤم أول الكلام وآخره اذ معناه حينئذ اشتغلوا بالامر الذى خلقتم لاجله مع الاشتمال على الصيغة البديعية وما في النظم يوهم ان المعنى اشتغلوا بما خلقتم لغيره وهو متنافر وحاصل الجواب ان الملاءمة حاصلة بحسب المعنى مع مبالغة تامة في الزام العبادة كما صورها في المثال فان الاخذ بالاشق الاصعب يسهل الشاق الصعب ويعين على تحصيله فان قيل قوله للاستيلاء على أقصى غايات العبادة يدل على انه جعل لعل للتعليل بمعنى كي وكذلك قوله فيما بعد أي خلقكم لكي تتقوا يدل على ذلك فيكون اثباتا لما نفاه أولا قلنا قد بين أنها مستعارة للارادة فاما أن يجعل مفعولا لاجله أي خلقكم لارادة التقوى فيكون التعليل مستفادا من كيفية ربطها بالسابق أو يجعل حالا فيكون ماذكره محصول المعنى فان خلقهم في حال ارادة التقوى منهم في معنى خلقهم لأجل التقوى وقس على ذلك ما يرد عليك في الكشاف من تفسير لعل بالارادة أو بمعنى كي ولما لم يصح عند الاشاعرة استعارة لعل لارادة الله تعالى لاستلزامها وقوع المراد ولا التعليل عند من ينفى تعليل أفعاله تعالى بالاغراض مطلقا وجب أن يجعل مجازا عن الطلب الذى يغاير الارادة ولا يستلزم حصول المطلوب أو عن ترتب الغاية على ما هي ثمرة له فان أفعاله تعالى يتفرع عليها حكم ومصالح متقنة هي ثمراتها وان لم تكن عللا غائية لها بحيث لولاها لم يقدم الفاعل عليها كما حقق في موضعه ومن أهل السنة من وافق المعتزلة في التعليل بالغرض الراجع منفعته الى العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والتحقيق ما سبق (قوله من موجبات عبادته) فيه اشارة الى أن موجبها لا ينحصر فيما ذكر ويدل على ايجابها ترتيب الحكم عليها مع مناسبتها للتعليل العبادة بها (قوله خلقهم أحياء قادرين) وذلك لان من كان مخاطبا مخلوقا للاتقاء لا يكون الا حيا فاهما قادرا على ما خلق لاجله وأولا ظرف لقدم (قوله لانه سابقة أصول النعم) يريد السبق بحسب كونها نعما واصلة اليهم لا في وجودها بنفسها فان وجود الارض مثلا وان كان متقدما على وجودهم الا أن كونها نعمة في حقهم متأخر عن خلقهم على وجه يتمكنون به من الانتفاع بها والتاء في سابقة نظرا الى انه نعمة وقيل كالتاء في مقدمة وانما حصر السبب فيه بناء على انه العمدة في التمكن من الافعال كأن ما عداه من أسبابها وشرائطها لا يعتد بها مقيسة اليه وأشار بقوله وهي بمنزلة عرصة المسكن مع قوله هي كالقبة الى أنهم الى وجود الارض أحوج فكان ذكرها أهم وأقدم

فأخرج به من الثمرات

ثم ماسوّاه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقلة والمظلة بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها أشباه النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقا لبني آدم ليكون لهم ذلك معتبرا ومتسلقا الى النظر الموصل الى التوحيد والاعتراف ونعمة يتعرفونها فيقابلونها بلازم الشكر ويتفكرون في خلق أنفسهم وخلق ما فوقهم وتحتهم وأن شيأ من هذه المخلوقات كلها لا يقدر على ايجاد شئ منها فيتيقنوا عند ذلك أن لا بد لها من خالق ليس كمثلها حتى لا يجعلوا المخلوقات له أندادا وهم يعلمون أنها لا تقدر على نحو ما هو عليه قادر والموصول مع صلته اما أن يكون في محل النصب وصفا كالذي خلقكم أو على المدح والتعظيم واما أن يكون رفعا على الابتداء وفيه ما في النصب من المدح * وقرأ يزيد الشامي بساطا وقرأ طلحة مهادا ومعنى جعلها فراشا وبساطا ومهادا للناس أنهم يقعدون عليها وينامون ويتقلبون كما يتقلب أحدهم على فراشه وبساطه ومهاده (فان قلت) هل فيه دليل على أن الارض مسطحة وليست بكرية (قلت) ليس فيه الا أن الناس يفترشونها كما يفعلون بالمفارش وسواء كانت على شكل السطح أو شكل الكرة فالافتراش غير مستنكر ولا مدفوع لعظم جرمها واتساع جرمها وتباعد أطرافها واذا كان متسهلا في الجبل وهو وتد من أوتاد الارض فهو في الارض ذات الطول والعرض أسهل * والبناء مصدر سمي به المبني بيتا كان أو قبة أو خباء أو طرافا وأبنية العرب أخبيتهم ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا (فان قلت) ما معنى اخراج الثمرات بالماء وانما خرجت بقدرته ومشيئته (قلت) المعنى أنه جعل الماء سببا في خروجها ومادة لها كماء الفحل في خلق الولد وهو قادر على أن ينشئ الاجناس كلها بلا أسباب ولا مواد كما أنشأ نفوس الاسباب والمواد ولكن له في انشاء الاشياء مدرجا لها من حال الى حال وناقلا من مرتبة الى مرتبة حكما ودواعي يجدد فيها الملائكته والنظار بعيون الاستبصار من عباده عبرا وأفكارا صالحة وزيادة طمأنينة وسكون الى عظيم قدرته وغرائب حكمته ليس ذلك في انشائها بغتة من غير تدريج وترتيب * ومن في (من الثمرات) للتبعيض بشهادة قوله فأخرجنا به من كل الثمرات

وقوله (ثم ماسوّاه) معطوف على مفعول قدم بتقدير فعل آخر أي ثم ذكر ماسوّاه وهيأه فهو من قبيل * علفتها تبنا وماء باردا * (والمقلة) الارض (والمظلة) السماء وقوله (من الحيوان) متعلق بالمنتج ومن ألوان الثمار بيان لاشباه النسل ورزقا لبني آدم مفعول له للاخراج وقوله ليكون متعلق بمعنى قدم أي ذكر هذه الموجبات على هذا الترتيب ليكون لهم ذلك المذكور يقال تسلق الجدار اذا تسوّره وعلاه وقوله (الموصل الى التوحيد) اشارة الى معنى فلا تجعلوا لله أندادا وقوله (والاعتراف) أي بكونه منعما عليهم رمز الى معنى اعبدوا وقوله ونعمة عطف على معتبرا ويتفكرون عطف على يتعرفونها من تعرفت الشئ طلبته حتى عرفته وقوله في خلق أنفسهم الخ كأنه واقع موقع الضمير أي ويتفكرون فيها ولقد فصل بقوله يتعرفونها فيقابلونها بلازم الشكر أي بالشكر اللازم ما رمز اليه بلفظ الاعتراف وبقوله ويتفكرون ما أشار اليه بذكر التوحيد الا أنه في الاجمال قدم ما هو الاصل أعني توحيده تعالى وفي التفصيل رجع الى نظم التنزيل (قوله فيتيقنوا عند ذلك) عطف على قوله ليكون لهم (قوله وصفا) أي موضحا أو مادحا كالذي خلقكم وقوله أو على المدح معطوف على وصفا أي في محل النصب على الوصفية أو على المدح بتقدير أخص أو أمدح وأراد بقوله رفعا على الابتداء انه خبر مرفوع بالابتداء على سبيل المدح كما تحققته في الذين يؤمنون بالغيب والطراف ما كان من الاديم والقبة ما كان مستديرا والخباء كالخيمة من الصوف والوبر دون الشعر وتكون على عمودين أو ثلاثة فقط والبيت أعم من الكل وقد فسرت بتفاسير أخر وبنى على امرأته كناية عن الدخول بها لاستلزامه نصب الخباء عليها في عادتهم (قوله ما معنى اخراج الثمرات بالماء) يريد أن السبب في الخروج قدرته تعالى ومشيئته لا الماء فكيف دخل باء السببية عليه وأجاب بانه تعالى (جعل الماء سببا في خروجها ومادة لها) مع كونه قادرا على خلقها بلا سبب ومادة الا أن له تعالى في انشاء الاشياء من موادها تدريجا حكما ليست في انشائها دفعة وبغتة وقوله مدرجا حال من فاعل الانشاء فانه مراد معنى وحكما اسم لكن وضمير فيها للاشياء المخلوقة كذلك وعبرا مفعول يجدد (قوله ومن في من الثمرات للتبعيض) لوجوه

وقوله

وقوله فأخرجنا به ثمرات ولان المنكرين أعني ماء ورزقا يكتنفانه وقد قصد بتنكيرهما معنى البعضية فكأنه قيل وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهذا هو المطابق لصحة المعنى لانه لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات ولا جعل الرزق كله في الثمرات ويجوز أن تكون للبيان كقولك أنفقت من الدراهم ألفا (فان قلت) فبم انتصب (رزقا) (قلت) ان كانت من للتبعيض كان انتصابه بأنه مفعول له وان كانت مبينة كان مفعولا لاخرج (فان قلت) فالثمر المخرج بماء السماء كثير جم فلم قيل الثمرات دون الثمر والثمار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يقصد بالثمرات جماعة الثمرة التي في قولك فلان أدركت ثمرة بستانه تريد ثماره ونظيره قولهم كلمة الحويدرة لقصيدته وقولهم للقرية المدرة وانما هي مدر متلاحق والثاني أن الجموع يتعاور بعضها موقع بعض لالتقائها في الجمعية كقوله كم تركوا من جنات وثلاثة قروء ويعضد الوجه الاول قراءة محمد بن السميفع من الثمرة على التوحيد و(لكم) صفة جارية على الرزق ان أريد به العين وان جعل اسما للمعنى فهو مفعول به كأنه قيل رزقا اياكم

رزقا لكم

الاول شهادة نظائرها الواردة في هذا المعنى فان كلمة من في الآية الاولى ليست بيانية اذ لا مبهم هنالك ولا ابتدائية والا لزم عدم ذكر المخرج ولا زائدة في الاثبات فهي تبعيضية والتنكير في الثانية يدل على البعضية لتبادرها منه سيما في جموع القلة الثاني ان ماقبله ومابعده أعني (ماء ورزقا) محمولان على البعض فليكن هو وفاقا لهما الثالث ان المطابق لصحة المعنى وسداده في الواقع هو البعض فان الله سبحانه لم ينزل من السماء كل الماء بل بعضه اذ رب ماء هو بعد في السماء ولم يخرج بالماء المنزل منها كل الثمرات بل بعضها فكم من ثمرة هي بعد غير مخرجة ولم يجعل المخرج كل الرزق بل بعضه وقد يتوهم ان قوله ولا أخرج بالمطر جميع الثمرات أراد به أن بعضها يخرج بماء الانهار والعيون دون المطر فيكون منافيا لما ذكره في الزمر من ان جميع مياه الارض هو من السماء وفساده ظاهر بما قررناه (قوله كقولك أنفقت من الدراهم ألفا) هذا اذا أردت به ألفا هو الدراهم ويحتمل التبعيض أيضا (قوله فبم انتصب رزقا) بني تفريعه على احتمال كلمة من للتبعيض والبيان (قوله كان انتصابه بأنه مفعول له) وذلك لان من الثمرات على تقدير التبعيض مفعول به لا على أن من اسم بمعنى بعض كما قيل بل على أن تقديره شيأ من الثمرات ومايقال من ان معناه فاخرج بعض الثمرات فهو حاصل المعنى وحينئذ يكون (رزقا) بمعناه المصدري مفعولا له (ولكم) ظرفا لغوا مفعولا به لرزقا أي أخرج بعض الثمرات لاجل أن يرزقكم وذكر في سورة ابراهيم أنه يجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج ورزقا حالا من المفعول أي مرزوقا أو نصبا على المصدر من أخرج لانه في معنى رزق ففي التبعيض وجوه ثلاثة والاظهر ماذكره ههنا اذ لا حاجة به الى تأويل (قوله وان كانت مبينة كان) أي رزقا (مفعولا لاخرج) على ان المراد به العين ويكون لكم ظرفا مستقرا صفة له ومن الثمرات بيانا له مقدم عليه فصار حالا منه أي أخرج مرزوقا لكم هو الثمرات (قوله فالثمر المخرج بماء السماء كثير جم) هذا توجيه للسؤال على تقدير البيان ويعلم منه وروده على التبعيض أيضا بطريق الاولى فان المخرج بماء السماء اذا كان كثيرا جدا كان ماهو بعض منه كثيرا قطعا والجواب من وجهين الاول ان الثمرات ههنا جمع للثمرة التي يراد بها الكثرة كالثمار لا الواحدة فيكون أبلغ ولا أقل من المساواة الثاني انها جمع قلة وقعت موقع جمع الكثرة كجنات في قوله تعالى كم تركوا من جنات وعيون وقد يقع أيضا جمع الكثرة موضع جمع القلة كما في ثلاثة قروء ويقال تعاوروا الشئ اذا تداولوه والمشهور أن الفرق بين الجمعين في القلة والكثرة انما هو اذا كانا منكرين وأما اذا عرفا بلام الجنس في مقام المبالغة فكل منهما للاستغراق بلا فرق (والحويدرة) تصغير الحادرة تعظيما وتهويلا فكلمته قصيدته المشهورة التي مستهلها

بكرت سمية غدوة فتمتع * وغدت غدو مفارق لم يربع

وانما سميت بالكلمة لشدة ارتباط بعضها ببعض كأجزاء الكلمة الواحدة وقوله فتمتع تهكم أي اجزع

(فان قلت) بم تعلق (فلا تجعلوا) (قلت) فيه ثلاثة أوجه أن يتعلق بالامر أى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله (أندادا) لان أصل العبادة وأساسها التوحيد وأن لا يجعل لله ند ولا شريك أو بلعل على أن ينتصب تجعلوا انتصاب فأطلع فى قوله عز وجل لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع الى اله موسى فى رواية حفص عن عاصم أى خلقكم لكى تتقوا وتخافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه أو بالذى جعل لكم اذا رفعته على الابتداء أى هو الذى خصكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء والند المثل ولا يقال الا للمثل المخالف المناوى قال جرير

أتيما تجعلون الىّ ندا * وما تيم لذى حسب نديد

وناددت الرجل خالفته ونافرته من ندّ ندودا اذا نفر ومعنى قولهم ليس لله ند ولا ضد نفى ما يسدّ مسده ونفى ما ينافيه (فان قلت) كانوا يسمون أصنامهم باسمه ويعظمونها بما يعظم به من القرب وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه

فلا تجعلوا لله أندادا

غاية الجزع اذ لا تمتع بعد ذلك ولم يربع أى لم يتوقف وأصله لم يأخذ موضعا ربعا (قوله بم تعلق فلا تجعلوا) أى بأى معنى من المعانى السابقة يتعلق وعلى مضمون أيها يترتب ويتفرع (قوله أن يتعلق بالامر) أى يكون نهيا متفرعا على مضمون ذلك الامر كأنه قيل اذا استحق ربكم الذى خلقكم العبادة منكم وكنتم مأمورين بها فلا تشركوا به أحدا لتكون عبادتكم مبنية على ما هو أصل العبادة وأساسها أعنى توحيده تعالى وأن لا تجعلوا له ندا أصلا وقيل هو نهى معطوف على الامر ورد بأن الاولى حينئذ العطف بالواو كقوله تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وقد يجعل نفيا منصوبا باضمار أن على جواب الامر كما فى زرنى فأكرمك وليس بشئ لان الشرط فى ذلك كون الاول سببا للثانى والعبادة لا تكون سببا للتوحيد الذى هو مبناها وأصلها (قوله انتصاب فاطلع) أى على تشبيه لعل بليت ويرد عليه ان ذلك انما يجوز اذا كان فى الترجى شائبة من التمنى لبعد المرجوّ من الوقوع وقد مر أن لعل ههنا مستعارة للارادة التى ترجح فيها وجود المراد باعداد الاسباب وازاحة الاعذار فأين المشابهة ويجاب بأن النصب ههنا للنظر الى أنهم فى صورة المرجوّ منهم فالمعنى خلقكم فى صورة من يرجى منه الاتقاء أى الخوف من العقاب ليتسبب من ذلك ألا تشركوا فقوله (لكى تتقوا) بيان لحاصل المعنى وأخذ زبدة ما سبق من استعارة لعل لا حكم بأنها بمعنى كى على ما مر وقوله (وتخافوا عقابه) عطف على تتقوا تفسير له وقوله (فلا تشبهوه بخلقه) اشارة الى معنى فلا تجعلوا لله أندادا وترتبه على ما تعلق به وفى هذا النصب تنبيه على تقصيرهم كأن المراد الراجح صار مستبعدا عنهم كالمتمنى ونظيره فى اعتبار الصورة ورعاية التنبيه قولك لمن همك همه ليتك تحدثنى فتفرج عنى بالنصب فانه ليس بتمنى حقيقة لكن أجرى عليه حكمه ونبه به على تقصيره فى التحديث (قوله أو بالذى جعل لكم اذا رفعته على الابتداء) أى جعلته مرفوعا مدحا على انه خبر لمبتدأ محذوف كما سبق ذكره فيكون نهيا مترتبا على ما تتضمنه هذه الجملة أى هو الذى خصكم بدلائل التوحيد فلا تشركوا به وأما اذا نصبته على الاختصاص فلا يتأتى ترتبه عليه اذ لا معنى لقولك أعنى الذى جعل لكم كذا وكذا فلا تشركوا وكذا الحال اذا جعل وصفا بل هو أظهر ومن حكم بأنه لا يريد الرفع على المدح لانه يساوى النصب فى كونه من تتمة اعبدوا فيكون الترتيب والاستعقاب منه لا من تتمته بل أراد وجها آخر فقد خالف ظاهر كلامه والقول بأن مراده ان الذى جعل مبتدأ خبره فلا تجعلوا بتقدير القول والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط مما يأباه صريح كلامه مع كونه فى نفسه ضعيفا جدا و (المناوى) من ناوأت الرجل مناواة ونواء اذا عاديته وأصله الهمز وقد تترك (قوله أتيما تجعلون) الجعل ههنا بمعنى التصيير القولى والاعتقادى من قبيل وجعلوا الملائكة ومعنى (الىّ) منسوبا الىّ فهو حال من تيما وقيل من (ندا) وفيه أن ندا فى حكم خبر المبتدأ فلا يكون ذا حال والنديد المثل أى لا يصلحون مثلا لذى حسب فكيف يمثلى المشهور بالاحساب (قوله وما كانوا يزعمون أنها تخالف الله وتناويه) بل كانوا يجعلونها

(قلت)

(قلت) لما تقربوا اليها وعظموها وسموها آلهة أشبهت حالهم حال من يعتقد أنها آلهة مثله قادرة على مخالفته ومضادته فقيل لهم ذلك على سبيل التهكم وكما تهكم بهم بلفظ الند شنع عليهم واستفظع شأنهم بأن جعلوا أندادا كثيرة لمن لا يصح أن يكون له ند قط وفى ذلك قال زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه

أربا واحدا أم ألف رب * أدين اذا تقسمت الامور

وقرأ محمد بن السميفع فلا تجعلوا لله ندا (فان قلت) ما معنى (وأنتم تعلمون) (قلت) معناه وحالكم وصفتكم أنكم من صحة تمييزكم بين الصحيح والفاسد والمعرفة بدقائق الامور وغوامض الاحوال والاصابة فى التدابير والدهاء والفطنة بمنزل لا تدفعون عنه وهكذا كانت العرب خصوصا ساكنوا الحرم من قريش وكنانة لا يصطلى بنارهم فى استحكام المعرفة بالامور وحسن الاحاطة بها ومفعول تعلمون متروك كأنه قيل وأنتم من أهل العلم والمعرفة والتوبيخ فيه آكد أى أنتم العرافون المميزون ثم ان ما أنتم عليه فى أمر ديانتكم من جعل الاصنام لله أندادا هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل ويجوز أن يقدر وأنتم تعلمون أنه لا يماثل أو وأنتم تعلمون ما بينه وبينها من التفاوت أو وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله كقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ * لما احتج عليهم بما يثبت الوحدانية ويحققها ويبطل الاشراك ويهدمه وعلم الطريق الى اثبات ذلك وتصحيحه وعرفهم أن من أشرك فقد كابر عقله وغطى على ما أنعم عليه من معرفته وتمييزه عطف على ذلك ما هو الحجة على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

وأنتم تعلمون

شفعاء عنده فلا تصلح تسميتها أندادا له (قوله أشبهت حالهم) وذلك لان ما صدر عنهم من التقرب والتعظيم والتسمية المذكورة انما تليق بمن يعتقد فيها انها آلهة مثله قادرة على مخالفته ومضادته وفى ذكر مشابهة حالهم بحال المعتقدين اشارة الى أن هناك استعارة تمثيلية وليست تهكمية اصطلاحية اذ ليس فيها استعارة أحد الضدين للآخر بل احد المتشابهين لصاحبه لكن المقصود منها التهكم بهم بتنزيلهم منزلة من أشبهت حالهم حاله وقوله (بأن جعلوا أندادا) متعلقا بشنع أى شنع عليهم واستفظع شأنهم بذكر أنهم جعلوا (وقط) مستعمل ههنا للمستقبل بل للزمان المستمر مجازا لانه لنفى الماضى وضعا (قوله وفى ذلك قال) أى فى المعنى المذكور الذى هو التشنيع واستفظاع الشأن ولم يرد (بألف رب) خصوص العدد بل الكثرة تنبيها على أنه اذا ترك التوحيد الثابت بالقاطع فلا فرق بين اثنين ونهاية العدد (قوله أدين) أطيع من دان له أى انقاد له وأطاعه ودين الملك ومالك مدين (قوله اذا تقسمت الامور) أى اذا جعل أمور الديانة أقساما وأخذ كل قسمه (قوله وحالكم وصفتكم) يشير الى أن هذه الجملة وقعت حالا من الفاعل (ولا يصطلى بنارهم) كناية عن رفعة شأنهم أى لا تنال نارهم ليصطلى بها كما أن لا يشق غباره كناية عن السبق وقيل معناه لا يطاق اصطلاؤها لغاية قوتها وشدتها وأصله فى الشجاع لا قرن له ثم عم فى كل أوحدى فى شأنه (قوله ومفعول تعلمون متروك) أى هذا الفعل منزل منزلة اللازم وقد قصد به اثبات حقيقته للفاعل فى مقام المبالغة ولهذا قال (وأنتم من أهل العلم والمعرفة) ثم قال (أى أنتم العرافون) (قوله ويجوز أن يقدر) أى يجوز أن يحمل على حذف المفعول لوجود القرينة المقالية أو الحالية فيكون حينئذ مقدرا لا متروكا ولما لم يكن تقديره على الوجه الثالث ظاهرا استشهد له بقوله (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) (قوله لما احتج) جوابه عطف أى أثبت الواحدانية وأبطل الشرك (وعلم الطريق الى اثبات ذلك) وهو النظر فيما يدل عليه من الانفس والآفاق أعنى خلقهم وخلق الارض والسماء وما بينهما (وعرفهم أن الاشراك مكابرة) ودفع لمقتضى العقل والمعرفة بقوله وأنتم تعلمون على الوجه الاول وعلى سائر الوجوه أيضا يقال كابر عقله أى غالبه بالكبر وخالف مقتضاه عنادا (قوله وغطى) أى ألقى الغطاء عليه وأصله غطاه والعائد الى الموصول محذوف أى ما أنعم به عليه أو مستتر بحذف الجار واتصال الفعل وقد سلك المصنف فى تقرير بيان النبوة ما سلكه من التفصيل فى تقرير بيان الواحدانية فما هو الحجة

وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا

ومايدحض الشبهة فى كون القرآن معجزة وأراهم كيف يتعرفون أهو من عند الله كما يدعى أم هو من عند نفسه كما يدعون بارشادهم الى أن يحزروا أنفسهم ويذوقوا طباعهم وهم أبناء جنسه وأهل جلدته (فان قلت) لم قيل (مما نزلنا) على لفظ التنزيل دون الانزال (قلت) لان المراد النزول على سبيل التدريج والتنجيم وهو من مجازه لمكان التحدى وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله مخالفا لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد سورة وآيات غب آيات على حسب النوازل وكفاء الحوادث وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقا حينا فحينا وشيأ فشيأ حسب ما يعن لهم من الاحوال المتجددة والحاجات السانحة لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرمى الناثر بمجموع خطبه أو رسائله ضربة فلو أنزله الله لأنزله خلاف هذه العادة جملة واحدة قال الله تعالى وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة فقيل ان ارتبتم فى هذا الذى وقع انزاله هكذا على مهل وتدريج فهاتوا أنتم نوبة واحدة من نوبه وهلموا نجما فردا من نجومه سورة من أصغر السور أو آيات شتى مفتريات وهذه غاية التبكيت ومنتهى ازاحة العلل * وقرئ على عبادنا يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته * والسورة الطائفة من القرآن

فى اثبات نبوته عليه السلام هو القرآن (ومايدحض الشبهة) فيه عجزهم عن الاتيان بما يوازى أقصر سورة منه (وأراهم كيفية التعرف) اظهار الطريق النظر فى كون القرآن معجزا نازلا من عند الله وقوله (بارشادهم) متعلق بأراهم و (قوله يحزروا) أى يقدروا من حزره قدره (قوله ويذوقوا) أى يجربوا من ذاقه جربه (قوله وأهل جلدته) أى كلهم من جلدة واحدة أى هم قوم واحد (وهو من مجازه) جمع محز من الحز بمعنى القطع فاللفظ أو المعنى اذا ورد فى موضعه اللائق به يشبه بالسيف المستعمل فى المفصل ويقال أصاب المحز أى هذا المقام من المواضع التى تناسب اعتبار التدريج فى النزول واستعمال لفظ التنزيل لمكان التحدى وذلك أنهم كانوا يطعنون فى القرآن ويرتابون فيه من حيث انه كان مدرجا على قانون الخطابة والشعر ويقولون لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة فقيل لهم ان ارتبتم فى هذا الذى نزل تدريجا فهاتوا أنتم بنجم من نجومه وسورة من سوره فانه أيسر عليكم من أن تنزل الجملة دفعة واحدة ويتحدى بمجموعه فقد جعل ما اتخذوه ريبة قادحة وسيلة الى كونه حقا لا يحوم حول حماه شك تقوية للتحدى ودفعا لما فى صدورهم من الشبهة وهذه غاية الالزام والتبكيت (قوله من عند الله) خبر كان و (مخالفا) خبر آخر و (هكذا) حال من فاعل لم ينزل على انه قيد للمنفى لا للنفى و (نجوما) بدل من الحال و (سورة بعد سورة) وما عطف عليه بيان النجوما و (على حسب) متعلق بمعنى نجوما أى متفرقا منجما (على حسب النوازل) أى على قدرها وعددها (والكفاء) مصدر بمعنى المكافأة أى وعلى مماثلة (الحوادث) وقد يستعمل بمعنى المكافى وهو الذى يساوى الشئ حتى يكون مثلا له (وعلى سنن) عطف على حسب و (مفرقا) حال من الموصول أعنى ما يوجد والعامل فيها المصدر و (حينا فحينا) أى موزعا على الاحيان (قوله وشيأ فشيأ) أى متفرق الاجزاء والثانى عطف على الاول وكلاهما بيان لمفرقا وقوله (حسب ما يعن) أى بقدر ما يبدو ويظهر لهم وعلى عدده وهو منصوب بنزع الخافض وسينه مفتوحة قال الجوهرى وبما يسكن فى ضرورة الشعر وروى أن نسخة المصنف كانت بسكونها قيل وهكذا حالها فى كل موضع لا يكون هناك حرف جر وقد يجعل من قبيل رجل حسبك أى محسبك وكافيك فيكون حالا وفيه أن هذا المعنى لا يناسب المقام (قوله لا يلقى الناظم) تأكيد وتقرير لقوله من وجود ما يوجد منهم الخ (فقيل) عطف على كانوا يقولون (والمهل) بالتحريك التؤدة (وهات) الشئ أعطنيه وهلم زيدا أحضره وقوله (أو آيات شتى مفتريات) اشارة الى أن التحدى بمقدار سورة لا بخصوصها (قوله والسورة الطائفة) يريد بذلك تفسير سورة القرآن لان مطلق السورة قد يكون من الانجيل كما مر ومن سائر كتب الله كما سيأتى

المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وواوها ان كانت أصلا فاما أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطها لانها طائفة من القرآن محدودة محوّزة على حيالها كالبلد المسوّر أولانها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سورة المدينة على ما فيها و إما أن تسمى بالسورة التي هي الرتبة قال النابغة

ولرهط حرّاب وقدّ سورة * في المجد ليس غرابها بطار

لاحد معنيين لان السور بمنزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهي أيضا في أنفسها مترتبة طوال وأوساط وقصار أو لرفعة شأنها وجلالة محلها في الدين وان جعلت واوها منقلبة عن همزة فلانها قطعة وطائفة من القرآن كالسؤرة التي هي البقية من الشئ والفضلة منه (فان قلت) ما فائدة تفصيل القرآن وتقطيعه سورا (قلت) ليست الفائدة في ذلك واحدة والأمر ما أنزل الله التوراة والانجيل والزبور وسائر ما أوحاه الى أنبيائه على هذا المنهاج مسوّرة مترجمة السور وبوّب المصنفون في كل فن كتبهم أبوابا موشحة الصدور بالتراجم ومن فوائده أن الجنس اذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان أحسن وأنبل وأفخم من أن يكون

والمراد (بالمترجمة) المسماة الملقبة باسم مخصوص كسورة الفاتحة وسورة الاخلاص وبه خرج الآيات المتعددة من سورة واحدة أو سور متفرقة ونقض هذا التفسير بآية الكرسي وأجيب بانه مجرد اضافة لم يصل الى حد التسمية والتلقيب وأراد بقوله (أقلها ثلاث آيات) أن جنس تلك الطائفة المسماة بالسورة يتفاوت قلة وكثرة في أفرادها وغاية قلتها ثلاث آيات وبهذا ينكشف المقصود زيادة انكشاف فلا يرد أن هذا القيد يوجب أن لا يصدق التفسير على شئ من السور وبه يعلم أيضا ان تلك الآية على تقدير كونها مسماة بذلك الاسم خارجة عن السور (قوله أن تسمى بسورة المدينة وهي حائطها) الا انها تجمع على سور بسكون الواو وسورة القرآن تجمع على سور بفتحها (كالبلد المسوّر) أورد عليه أن هذه المشابهة تقتضي ان تسمى تلك الطائفة مسوّرة تشبيها لها بالبلد المسورة لا سورة تشبيها لها بحائطها كما ذكره وأجيب بأن السورة أطلقت على ذي السورة كما أطلق الحائط على المحوط ثم نقل عنه الى الطائفة المذكورة من القرآن فههنا نقل مترتب على مجاز وفي الوجه الثاني نقل فقط وقد يقال في الاول أيضا نقل من المعنى الحقيقي الذي هو الحائط الا أنه لوحظ فيه أولا التشبيه في المحاط فنزل الآيات والجمل التي هي من أجزاء السورة منزلة المحلات والبيوت في البلد ولولا هذا التنزيل لم يصح هذا التشبيه وفي الثاني لوحظ التشبيه أولا في المحيط وهو ظاهر ورد بانه مخالف لما في تقرير الكتاب لان المعتبر فيه كون السورة محاطة أي محدودة محوزة لا كونها محيطة باجزائها بل ما ذكرتم هو بعينه الوجه الثاني الا انه أبدل فيه فنون العلم وأجناس الفوائد بالآيات والجمل (وحراب) في النسخ المعوّل عليها بالراء المهملة وفي بعضها بالزاي (وقدّ) بالدال المهملة وقد تظن بالمعجمة وهما رجلان من بني أسد (ليس غرابها بطار) أي هي مجد كامل ثابت يقال أرض لا يطير غرابها أي مخصبة كثيرة الثمار وقيل كناية عن رفعة الشأن أي لا يصل اليها الغراب حتى يطار أي لا غراب هناك ولا طارة أولا تصل الاشارة الى غرابها حتى يطار مع أنه يطير بادنى ريبة ثم ان الرتبة ان جعلت حسية فلأن السور كمنازل يترقى فيها القارئ و يقف عند بعضها أو لانها في أنفسها منازل منفصل بعضها من بعض متفاوتة في الطول والقصر والتوسط وان جعلت معنوية فللتفاوت رفعة شأنها وجلالة محلها في الدين كل واحدة منها رتبة من تلك الرتب (قوله وان جعلت واوها منقلبة عن الهمزة) فيه ضعف من حيث اللفظ اذ لم تستعمل مهموزة في السبعة ولا في الشاذة المنقولة في كتاب مشهور وان أشعر به كلام الازهري حيث قال وأكثر القراء على ترك الهمزة في لفظ السورة ومن حيث المعنى أيضا لانها اسم ينبئ عن قلة وحقارة وأيضا استعماله فيما فضل بعد ذهاب الاكثر ولا ذهاب ههنا الا تقديرا باعتبار النظر اليها انفسها قيل فهذه ستة أوجه فتأمل (قوله واشتمل) أي الجنس على أصناف

بياناواحدا ومنها أن القارئ اذا ختم سورة أو بابا من الكتاب ثم أخذ فى آخر كان أنشط له وأهز لعطفه وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر اذا علم أنه قطع ميلا أو طوى فرسخا أو انتهى الى رأس بريد نفس ذلك منه ونشطه للسير ومن ثم جزأ القراء القرآن أسباعا وأجزاء وعشورا وأخماسا ومنها أن الحافظ اذا حذق السورة اعتقد أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويجل فى نفسه ويغتبط به ومنه حديث أنس رضى الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ومن ثمة كانت القراءة فى الصلاة بسورة تامة أفضل ومنها أن التفصيل سبب تلاحق الاشكال والنظائر وملاءمة بعضها لبعض وبذلك تتلاحظ المعانى ويتجاوب النظم الى غير ذلك من الفوائد والمنافع (من مثله) متعلق بسورة صفة لها أى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا أو لعبدنا ويجوز أن يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد (فان قلت) وما مثله حتى يأتوا بسورة من ذلك المثل

مندرجة تحت أنواعه المطوية فيه (قوله بياناواحدا) أى شيأ واحدا بلا فصل وتمييز وفى حديث عمر رضى الله عنه لئن عشت الى قابل لالحقن آخر الناس بأولهم حتى يكونوا ببانا واحدا وكأن هذه الكلمة عبانية على وزن فعلان أو فعال والضميران فى كان ومنه راجعان الى حال القارئ أى كان حاله على هذا وهو الختم ثم الاخذ أكثر تنشيطا له منه أى من حاله لو استمر وقيل هما القارئ أى كان هو على تقدير الختم ثم الاخذ أشد تنشيطا لنفسه منه على تقدير الاستمرار أو أشد نشاطا للاخذ فى الآخر لكن لا يلائمه ان عطف عليه (أهز لعطفه وأبعث على الدرس) وقيل هما للختم وليس بشئ اذ لا ختم على تقدير الاستمرار وقيل للقراءة المستفادة من القارئ والتذكير بتأويل أن يقرأ أى كان قراءته أنشط له من قراءته لو استمر (والبريد) معرب بريده دم وهو فى الاصل البغل الذى كان يحذف ذنبه ويرتب فى السكة وهى الموضع الذى يسكنه الفيوج المرتبون ثم أطلق على المسافة التى بين السكتين وهى فرسخان (قوله نفس ذلك منه) أى فرج عنه بعض الكربة (قوله حذق السورة) أتمها وقطعها من حذق السكين الشئ قطعه (قوله جد فينا) أى عظم فى أعيننا وكون التفصيل سبب تلاحق الاشكال من حيث انه يورد فى كل منها الامور المتلائمة فتتلاحظ حينئذ المعانى ويتجاوب أطراف النظم وجوانبه (الى غير ذلك من الفوائد والمنافع) منها ما يتصور فى الكاتب من أمثال ما يذكر فى القارئ والحافظ ومنها أن تلك السور متخالفة المقادير فهى كأنواع من جواهر نفيسة متفاوتة الاحجام وفى ذلك نوع زينة يخلو عنه ما ليس كذلك (قوله والضمير لما نزلنا أو لعبدنا) فعلى الاول تكون من بيانية لان السورة المفروضة التى تعلق بها الامر التعجيزى مثل المنزل فى حسن النظم وغرابة الشأن فالعجز عن الاتيان بالمثل الذى هو المأتى به وان جعلت تبعيضية أوهمت ان للمنزل مثلا عجزوا عن الاتيان ببعضه كأنه قيل فأتوا ببعض ما هو مثل للمنزل فالمماثلة المصرح بها ليست من تتمة المعجوز عنه حتى يفهم أنها منشأ العجز وعلى الثانى تكون من ابتدائية فان السورة مبتدأة ناشئة من مثل العبد (قوله ويجوز أن يتعلق بقوله فأتوا والضمير للعبد) أورد عليه أنه لم لا يجوز أن يكون الضمير حينئذ لما نزلنا أيضا كما جاز ذلك على تقدير كون الظرف صفة للسورة وأجيب بوجهين الاول ان فأتوا أمر قصد به تعجيزهم باعتبار المأتى به فلو تعلق به قوله من مثله وكان الضمير للمنزل تبادر منه ان له مثلا محققا وان عجزهم انما هو عن الاتيان بشئ منه على قياس ما أوضحناه آنفا وهو فاسد بخلاف ما اذا رجع الضمير الى العبد فان له مثلا فى البشرية والعربية والامية فلا محذور الثانى ان كلمة من على هذا التقدير ليست بيانية اذ لا مبهم هنالك وأيضا هى مستقر أبدا فلا تتعلق بالامر لغوا ولا تبعيضية والا كان الفعل واقعا عليه حقيقة كما فى قولك أخذت من الدراهم ولا معنى لاتيان البعض بل المقصود الاتيان بالبعض ولا مجال لتقدير الباء مع وجود من كيف وقد صرح بالمأتى به أعنى بسورة فتعين أن تكون ابتدائية وحينئذ يجب كون الضمير للعبد لان جعل المتكلم مبدأ للاتيان بالكلام منه معنى حسن مقبول

فأتوا بسورة من مثله

* قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا الآية (قال محمود رحمه الله الضمير يحتمل عوده لما نزلنا الخ) قال أحمد رحمه الله ومعنى هذا الترجيح ان المتحدى عليهم فى التفسير الاوجه جملة المخاطبين أى انهم باجتماعهم ومظاهرة بعضهم بعضا عجزة عن الاتيان بطائفة منه وأما على التفسير المرجوح فهم مخاطبون بأن يعينوا واحدا منهم يكون معارضا للتحدى بأنه يأتى بمثل ما أتى به أو ببعضه ولا شك ان عجز الخلائق أجمعين أبهى من عجز واحد منهم ويشهد لرجحان الاول قوله تعالى لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا

قالت

(قلت) معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم أو فأتوا ممن هو على حاله من كونه بشرا عربيا أو أميا لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء ولا قصد الى مثل ونظير هنالك ولكنه نحو قول القبعثرى للحجاج وقد قال له لأحملنك على الادهم مثل الامير حمل على الادهم والاشهب أراد من كان على صفة الامير من السلطان والقدرة وبسطة اليد ولم يقصد أحدا يجعله مثلا للحجاج ورد الضمير الى المنزل أوجه لقوله تعالى فأتوا بسورة مثله فأتوا بعشر سور مثله على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولان القرآن جدير بسلامة الترتيب والوقوع على أصح الاساليب والكلام مع رد الضمير الى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق اليه ومربوط به فحقه أن لا يفك عنه برد الضمير الى غيره ألا ترى أن المعنى وان ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فهاتوا أنتم نبذا مما يماثله ويجانسه وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وان ارتبتم في أن محمدا منزل عليه فهاتوا قرآنا من مثله ولانهم اذا خوطبوا جميعا وهم الجم الغفير بأن يأتوا بطائفة يسيرة من جنس ما أتى به واحد منهم كان أبلغ في التحدى من أن يقال لهم ليأت واحد آخر بنحو ما أتى به هذا الواحد ولان هذا التفسير هو الملائم لقوله (وادعوا شهداءكم)

وادعوا شهداءكم

بخلاف جعل الكلام مبدأ للاتيان بما هو بعض منه ألا ترى انك اذا قلت ائت من زيد بشعر كان القصد الى معنى الابتداء أعنى ابتداء الاتيان بذلك الشعر من زيد مستحسنا فيه بخلاف ما اذا قلت ائت من الدراهم بدرهم فانه لا يحسن فيه قصد الابتداء ولا ترتضيه فطرة سليمة وان فرض صحة ما قيل في النحو من ان جميع معانيها راجعة اليه ولا نعنى بالمبدا الفاعل ليتوجه ان المتكلم مبدأ الكلام نفسه لا للاتيان بالكلام منه بل ما يعتد عرفا مبدأ من حيث يعتبر أنه اتصل به أمر له امتداد حقيقة أو توهما (قوله معناه فأتوا بسورة مما هو على صفته) الظاهر ان من هذه بيانية لتكون المماثلة صفة للمأتى به أعنى السورة لا تبعيضية كما سلف تقريره (قوله ولا قصد الى مثل ونظير) أى لم يقصد هنالك الى مثل محقق معين كما يقال ائتنى بفتوى من مثل أبى حنيفة ويراد أبو يوسف بل قصد بالمثل اما كون الصورة المأتى بها فرضا مماثلة للمنزل في غرابة البيان وعلو الشان وإما كون من يأتى بها مثل محمد في كونه بشرا عربيا أو أميا لم يقرأ ولم يأخذ من العلماء ومثله صلى الله عليه وآله فيما ذكر وان كان موجودا محققا الا أنه لم يقصد به واحد بعينه بل قصد به من هو على صفته أيا ما كان وانما جعل ما نحن فيه من قبيل قول القبعثرى في انه لم يقصد به الى معين موصوف بانه مثل له لا في ان لفظ مثل هنالك مقحم أو كناية اذ لا مجال لشئ منهما في الآية أراد الحجاج بالادهم القيد وحمله الخارجى على الفرس الذى في لونه سواد ونبه على ذلك بعطف الاشهب عليه وهو الذى خالط لونه بياض فابرز وعيده في معرض الوعد ويروى انه قال انه لحديد فقال لأن يكون حديدا خير من ان يكون بليدا فحمل الحديد أيضا على خلاف ما أراده فسحره بحسن الكلام حتى اختار الانعام على الانتقام (قوله ورد الضمير الى المنزل أوجه) لما ذكر من الوجوه الاربعة الاول الموافقة مع النظائر لان المماثلة فيها صفة للمأتى به فكذا ههنا اذا جعل الظرف صفة للسورة والضمير عائدا الى المنزل ومن بيانية كما عرفت الثانى المحافظة على حسن الترتيب أعنى ربط آخر الكلام باوله فان ترتب اجزاء ههنا على شرطه انما يحسن كل الحسن اذا كان الضمير للمنزل فانه الذى سيق له الكلام أولا وفرض فيه الارتياب قصدا وأما ذكر العبد فقد وقع تبعا وصح بذلك رجوع الضمير اليه في الجملة ولو كان الكلام مسوقا له كما ذكره كان عود الضمير اليه أولى على عكس ما في التنزيل وأيضا في عود الضمير الى العبد ترك التصريح بان السورة المأتى بها ينبغى ان تماثل المنزل نظما وأسلوبا مع ان ذلك هو العمدة في التحدى نعم يفهم هذا من مساق الكلام بمعونة المقام ولذا قال بنحو ما أتى به هذا الواحد * الثالث المبالغة في التحدى كما قررنا * الرابع الملاءمة لقوله وادعوا شهداءكم أما اذا أريد به دعاء الشهداء للاستعانة بهم في المعارضة إما حقيقة كما في الوجه

والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة * ومعنى دون أدنى مكان من الشئ ومنه الشئ الدون
وهو الدنى الحقير ودوّن الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء ادناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها يقال
هذا دون ذلك اذا كان أحط منه قليلا ودونك هذا أصله خذه من دونك أى من أدنى مكان منك فاختصر
واستعير للتفاوت فى الاحوال والرتب فقيل زيد دون عمرو فى الشرف والعلم ومنه قول من قال لعدوه وقد
رآه بالثناء عليه أنا دون هذا وفوق ما فى نفسك واتسع فيه فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى حكم
الى حكم قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى
ولاية الكافرين وقال أمية * يا نفس مالك دون الله من واق * أى اذا تجاوزت وقاية الله ولم تنالبها لم يقك غيره

الاخير من الوجوه الستة الآتية وإمامه كما فى الوجهين الاولين فلأنه انما يلائم الامر بالاتيان بسورة
من مثل القرآن لا الامر بالاتيان بسورة من واحد عربى اذ لا معنى للاستمداد بطائفة فيما هو فعل واحد
كيف ولو استعين بالشهداء فى ذلك لم يكن المأتى به ما كان مطلوبا منهم وأما اذا أريد به دعاؤهم لشهدائهم
ليشهدوا لهم بان ما يدعونه حق كما فى الوجوه الباقية فلأن اضافة الشهداء اليهم انما تقع موقعها اذا كان
الاتيان بالمثل منهم لا من واحد والا كانوا شهداء له فحقهم ان يضافوا اليه وان كان للاضافة اليهم وجه
صحة وأيضا رجوع الضمير الى العبد ربما أوهم ان دعاء الشهداء ليشهدوا بان ذلك الواحد مثل له لا بأن ما أتى
به مثل للمنزل وهذا الايهام يخل بمتانة المعنى وفخامته ولما ترجح عود الضمير الى المنزل بهذه الوجوه ترجح
بها أيضا كون الظرف صفة للسورة لانه اذا تعلق بفأتوا عاد الضمير الى العبد وحده كما حققته ثم الظاهر
فى العبارة أنه اذا قصد اتيان مثل العبد بسورة ان يقال فليأت واحد آخر مثله بسورة لكنه عدل الى
أمرهم بان يأتوا من ذلك الواحد بسورة ترغيبا لهم فى طلب ذلك الواحد وحثهم اياه على ذلك وتهيئتهم
له ما يحتاج اليه من أسبابه ووسائله وفيه من المبالغة ما ليس فى أمر واحد غير معين بذلك الاتيان (قوله
جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة) فى الصحاح الشهادة الخبر القاطع تقول منه شهد الرجل على كذا
وشهد له بكذا أى أدى ما عنده من الشهادة فهو شاهد ويقال شهده شهودا أى حضره فهو شاهد والشهيد
الشاهد (قوله ومعنى دون) هو فى أصله للتفاوت فى الامكنة يقال لمن هو أنزل مكانا من الآخر هو دون
ذلك فهو ظرف مكان مثل عند الا أنه ينبئ عن دنو أكثر وانحطاط قليل فاشار الى الثانى بقوله (اذا كان
أحط منه قليلا) يعنى فى المكان والى الاول بقوله (أدنى مكان من الشئ) ونبه به أيضا على أن دون يشتمل
على معنى الدنو لتوافقهما فى الحروف الاصول وان تخالفا فى ترتيبها وليس أحدهما قلبا للآخر لاستوائهما
فى التصرف وكذلك جميع ما أخذ منه يشتمل على معنى الدنو كدوّن الكتب وكالدون بمعنى الحقير فان الدنو
شاع استعماله فى الحقارة وأما الدنىء فليس مأخوذا من شئ منهما لانه مهموز الاصل من الدناءة وقوله
(يقال هذا دون ذلك) بيان لاستعمال دون بمعنى أدنى مكان أعنى المعنى الحقيقى الاصلى وقيل هو اشارة الى
انه يستعمل فى انحطاط محسوس لا يكون فى ظرف كقصر القامة مثلا فهذا أول توسع فيه ثم استعير منه
للتفاوت فى المراتب المعنوية تشبيها بالمراتب المحسوسة وشاع استعماله فيها أكثر من استعماله فى الاصل
ثم اتسع فى هذا المستعار (فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد) وان لم يكن هناك تفاوت وانحطاط فهو
فى هذا المعنى مجاز فى المرتبة الثانية على ما وجهناه وفى المرتبة الثالثة على هذا القول وبالجملة هو بهذا المعنى
قريب من ان يكون بمعنى غير كأنه أداة استثناء وقوله (واستعير) عطف على قوله ومعنى دون أدنى مكان من
الشئ أو على يقال هذا دون ذلك لا على قوله فاختصر (قوله واتسع) عطف على واستعير (قول من قال) هو
على رضى الله عنه قاله لمن مدحه فى وجهه نفاقا والمرآة من الرياء و (الولاية) بالفتح مصدر الولى وبالكسر
مصدر الوالى (قوله يا نفس) آخره * ولا لسع بنات الدهر من راق * أراد ببنات الدهر حوادثه المتولدة منه
* وقوله أى لا يتجاوزوا واذا تجاوزت بيان لحاصل المعنى فان دون فى الموضعين ظرف مستقر وقع حالا

و (من دون الله) متعلق بادعوا أو بشهداءكم فان علقته بشهداءكم فعناه ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق أو ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدى الله من قول الاعشى * تريك القذى من دونها وهى دونه * أى تريك القذى قدامها وهى قدام القذى لرقتها وصفائها وفى أمرهم أن يستظهروا بالجماد الذى لا ينطق فى معارضة القرآن المعجز بفصاحته غاية التهكم بهم أو ادعوا شهداءكم من دون الله أى من دون أوليائه ومن غير المؤمنين ليشهدوا لكم أنكم أتيتم بمثله وهذا من المساهلة وارخاء العنان والاشعار بأن شهداءهم وهم مداره القوم الذين هم وجوه المشاهد وفرسان المقاولة والمناقلة تأبى عليهم الطباع وتجمح بهم الانسانية والانفة أن يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة الفاسد البين عندهم فساده واستقامة المحال الجلى فى عقولهم احالته وتعليقه بالدعاء فى هذا الوجه جائز

من دون الله ان كنتم صادقين

(قوله ومن دون الله متعلق بادعوا) ذكر وجوها ستة ففى ثلاثة منها يتعلق من دون الله بشهداءكم وفى ثلاثة أخرى يتعلق بادعوا أما الثلاثة الاولى ففى الاولين منها أريد بالشهداء الاصنام أى ادعوها للاستعانة بها والامر فيهما للتهكم بهم حيث أمروا بأن يستظهروا بالجماد فى معارضة القرآن الذى أخرس بفصاحته كل منطيق وانما عبر عن الاصنام بالشهداء ترشيحا لمعنى التهكم بتذكير ما اعتقدوه من أنها من الله بمكان وأنها تنفعهم بشهادتها لهم أنهم على الحق كأنه قيل هؤلاء عدتكم وملاذكم فادعوها لهذه العظيمة التى دهمتكم والفرق بينهما ان دون على الوجه الثانى مستعمل بمعنى قدام الشئ وبين يديه مستعارا من معناه الحقيقى الذى يناسبه يعنى أدنى مكان من الشئ وهو ظرف لغو معمول لشهداء اذ تكفيه رائحة الفعل فلا حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير ليشهدوا أى ادعوا الذين يشهدون لكم بين يدى الله وكلمة من ههنا تبعيضية لما سيأتى فى الاعراف من أنهم قالوا اجلس بين يديه وخلفه بمعنى فى لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع فى بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل وقد يقال كلمة من الداخلة على دون فى جميع مواضعها بمعنى فى كما فى سائر الظروف غير المتصرفة أى التى تكون منصوبة على الظرفية أبدا ولا تجر الا بمن خاصة وعلى الوجه الاول هو مستعمل بمعنى التجاوز على انه ظرف مستقر وقع حالا والعامل فيها كما صرحت به عبارته ما دل عليه شهداءكم أى الذين اتخذتموهم آلهة متجاوزين الله فى اتخاذها كذلك وزعمتم أنهم شهداؤكم يوم القيامة وكلمة من حينئذ للابتداء فان الاتخاذ ابتداء من التجاوز وما توهم من ان المعنى ادعوا أصنامكم الذين تزعمون انهم يشهدون يوم القيامة لا الله فلا يخفى فساده وفى الوجه الثالث منها أريد بالشهداء مداره القوم ورؤساء البلاغة أى ادعوهم ليشهدوا لكم أن ما أتيتم به مثل القرآن وانما قدر المضاف الى الله تعالى على هذا الوجه رعاية للمقابلة فان أولياء الله يقابلون أولياء الاصنام كما ان ذكر الله يقابل ذكر الاصنام والمقصود بهذا الامر ارخاء العنان والاستدراج الى غاية التبكيت أى تركنا الزامكم بشهداء لا ميل لهم الى أحد الجانبين كما هو العادة واكتفينا بشهدائكم المعروفين بالذب عنكم فى مهماتكم فانهم أيضا لا يشهدون لكم وفيه ان الامر فى الاعجاز قد بلغ من الظهور ما لا يمكن معه الاخفاء والظرف مستقر أى الذين يشهدون لكم متجاوزين فى ذلك أولياء الله ومن ابتدائية ومحصله شهداء مغايرين أولياءه (قوله وتعليقه بالدعاء فى هذا الوجه) أى اذا حمل الشهداء على المداره وقدر ذلك المضاف جاز أن يكون من دون الله متعلقا بادعوا وهذا هو الوجه الاول من الثلاثة الاخيرة والمعنى ادعوا أولياءكم متجاوزين فى الدعاء أولياء الله فانهم لا يشهدون لكم وان شهدوا عليكم لربما خالجت صدوركم ريبة فالظرف مستقر ومن للابتداء والامر للارخاء وانما لم يجوز تعلقه بالدعاء فى الوجهين الاولين لفساد المعنى فان الامر بدعاء الاصنام لا يكون الا تهكما ولو قيل ادعوا الاصنام ولا تدعوا الله تعالى ولا تستظهروا به فانه القادر عليه لانقلب الامر من التهكم الى الامتحان ليبين العجز فان اخراج الله عن الدعاء لا مدخل له فى التهكم أصلا وكذا لا معنى لان يقال ادعوها بين يدى الله أى فى القيامة للاستظهار بها فى المعارضة التى هى فى الدنيا ولم يجوز أيضا كون الشهيد بمعنى الحاضر اذا كان الجار والمجرور متعلقا بالشهداء أما على الثانى

وان علقته بالدعاء فمعناه ادعوا من دون الله شهداءكم يعني لا تستشهدوا بالله ولا تقولوا الله يشهد أن ما ندعيه حق كما يقوله العاجز عن اقامة البينة على صحة دعواه وادعوا الشهداء من الناس الذين شهادتهم بينة تصحح بها الدعاوى عند الحكام وهذا تعجيز لهم وبيان لانقطاعهم وانخزالهم وان الحجة قد بهرتهم ولم تبق لهم متشبثا غير قولهم الله يشهد أنا صادقون وقولهم هذا تسجيل منهم على أنفسهم بتناهي العجز وسقوط القدرة وعن بعض العرب أنه سئل عن نسبه فقال قرشي والحمد لله فقيل له قولك الحمد لله في هذا المقام ريبة أو ادعوا من دون الله شهداءكم يعني أن الله شاهدكم لانه أقرب اليكم من حبل الوريد وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم والجن والانس شاهدوكم فادعوا كل من يشهدكم واستظهروا به من الجن والانس الا الله تعالى لانه القادر وحده على أن يأتي بمثله دون كل شاهد من شهدائكم فهو في معنى قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية * لما أرشدهم الى الجهة التي منها يتعرّفون أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به حتى يعثروا على حقيقته وسره وامتياز حقه من باطله قال لهم فاذا لم تعارضوه ولم يتسهل لكم ما تبغون وبان لكم أنه معجوز عنه فقد صرح الحق عن محضه ووجب التصديق فآمنوا وخافوا العذاب المعدّ لمن كذب

فاذا لا معنى لقولك ادعوا من يحضركم بين يدي الله وأما على الاول والثالث فلانه تعالى والمؤمنين حاضرون فلا يصح اخراجهم عن حكم الحضور (قوله وان علقته بالدعاء) هذا هو الوجه الثاني من الثلاثة الاخيرة (أي ادعوا شهداءكم) من الناس فصححوا بهم دعواكم متجاوزين الله تعالى في الدعاء أي لا تدعوه ولا تستشهدوا به أي لا تقتصروا على أن تقولوا (الله يشهد بأنا صادقون) فيما ادعيناه (كما يقوله العاجز عن اقامة البينة) والامر حينئذ لبيان انقطاعهم بالكلية وأنه لم يبق لهم متشبث سوى الاستشهاد به تعالى (قوله أو ادعوا) هذا هو الوجه السادس والارجح الذي يشهد له قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية أي ادعوا كل من يحضركم الا الله لانه القادر عليه والامر فيه لتعجيزهم وارشادهم الى ما يستيقنون به معجزتهم بلا ريبة ومن في هذين الوجهين ابتدائية أيضا (قوله تريك القذى) آخره * اذا ذاقها من ذاقها يتمطق * يصف الزجاجة بغاية الصفاء وانها تريك القذى قدامها والحال انها قدام القذى والضمير في ذاقها لها باعتبار ما فيها على قياس قولك شربت كاسا يقال ذاق فتمطق أي ضم شفتيه وألصق لسانه بالحنك الاعلى مع صوت والمداره جمع مدره وهو لسان القوم والمتكلم عنهم وأصله مدرأ لانه لفصاحته يدرأ الخصم والمشاهد مواضع الحضور جمع مشهد وناقلته الحديث اذا حدثته وحدثك وناقل الشاعر الشاعر اذا ناقضه والانفة الاستنكاف انخزل الشئ انقطع وقوله وهو بينكم وبين أعناق رواحلكم مأخوذ من قوله عليه السلام من حديث طويل والذي تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته وهو مثل في القرب (قوله لما أرشدهم الى الجهة) أي الى الطريقة (التي منها يتعرفون) أي يتطلبون المعرفة حتى يصلوا اليها (قوله وما جاء به) عطف على النبي من قبيل أعجبني زيد وكرمه أي يتعرفون أمر ما جاء به (قوله وامتياز حقه من باطله) أي امتياز كونه حقا من كونه باطلا وقيل المراد بباطله الباطل الذي ينسبه اليه الكفرة من كونه شاعرا أو ساحرا أو مجنونا فلا يرد أن أمره فيما جاء به حق كله فلا معنى لباطله والصحيح ان قوله قال لهم الخ بيان لمآل المعنى وتنبيه على أن فاتقوا النار كما سيصرح به كناية عن التصديق وترك العناد وقد يتوهم ان مراده ان الله سبحانه رتب على ذلك الارشاد تكميلا له شرطيتين احداهما محذوفة الجزاء والاخرى محذوفة الشرط فقوله فاذا لم تعارضوه الى قوله معجوز عنه اشارة الى معنى قوله فان لم تفعلوا وقوله فقد صرح الحق عن محضه أي انكشف عن خالصه جواب لهذا الشرط محذوف وقوله فآمنوا وخافوا اشارة الى معنى قوله فاتقوا وهو جزاء لشرط مقدر أي واذا صرح عن محضه فآمنوا وقد أظهر معنى هذا المقدر حيث قال واذا صح عندهم صدقه ثم لزموا العناد استوجبوا العقاب بالنار وليس بشئ لان فاتقوا جواب فان لم تفعلوا كما دل عليه قوله فيما بعد ما معنى اشتراطه في اتقاء النار انتفاء اتيانهم بسورة من مثله وفي قوله فاذا لم تعارضوه وما عطف عليه

وفيه

فان لم تفعلوا

وفيه دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه الا الله (فان قلت) انتفاء اتيانهم بالسورة واجب فهلا جيء باذا الذى للوجوب دون ان الذى للشك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يساق القول معهم على حسب حسبانهم وطمعهم وأن العجز عن المعارضة كان قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لاتكالهم على فصاحتهم واقتدارهم على الكلام والثانى أن يتهكم بهم كما يقول الموصوف بالقوة الواثق من نفسه بالغلبة على من يقاويه ان غلبتك لم أبق عليك وهو يعلم أنه غالبه ويتيقنه تهكما به (فان قلت) لم عبر عن الاتيان بالفعل وأى فائدة فى تركه اليه (قلت) لانه فعل من الافعال تقول أتيت فلانا فيقال لك نعم ما فعلت والفائدة فيه أنه جار مجرى الكناية التى تعطيك اختصارا ووجازة تغنيك عن طول المكنى عنه ألا ترى أن الرجل يقول ضربت زيدا فى موضع كذا على صفة كذا وشتمته ونكلت به ويعدّ كيفيات وأفعالا فتقول له بئسما فعلت ولو ذكرت

ايماء الى ان كلمة ان فى الآية وقعت موقع اذا الماضى ومن ثم الاستمرار دون مجرد الاستقبال (وفيه) أى فى قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا (دليلان على اثبات النبوة صحة كون المتحدى به معجزا والاخبار) اعترض على الاول بان عجز طائفة مخصوصة لا يدل على اعجازه وأجيب بان تلك الطائفة مع تكاثر عددهم وتهالكهم على المغالبة كانوا فى غاية البلاغة ونهاية الفصاحة فلما عجزوا عن ذلك علم عادة أنه معجوز عنه أبد الدهر اذ لا يتصور زيادة على ما كانوا عليه من عدد المعارضة وأسبابها وعلى الثانى بان صدق الاخبار انما يعلم بعد انقراض الاعصار كلها وأجيب بانه خطاب مشافهة فيختص بالموجودين فاذا انقرضوا ولم يفعلوا تبين صدقه وكان معجزة وكذا قبل انقراضهم للقطع بان قدرتهم لا تزيد بعد ذلك الزمان الذى تحدوا فيه (قوله على حسب حسبانهم) حيث قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وقوله (وان العجز) عطف على حسبانهم وانما جعل العجز مشبها بما يشك فيه لا مشكوكا فيه لان قوله فان لم تفعلوا ورد عقيب وان كنتم فى ريب قبل أن يتأملوا فى حالهم أيقدرون على مثله أم لا فلا يكون هنالك شك حقيقة اذ لا يتصور حصوله الا بعد حضور طرفى النسبة والتأمل فيها لكنهم لما كانوا متكلين على فصاحتهم واقتدارهم على افانين الكلام كان عجزهم بالقياس الى ظاهر حالهم كالمشكوك فيه لديهم وفى ذلك رمز الى انهم لو تأملوا لم يشكوا فيه بل قطعوا به (قوله يقاويه) أى يغالبه فى القوة يقال أبقى عليه اذا رحمه وهى البقيا والبقوى وقوله تهكما به تعليل ليقول والضمير لمن يقاويه وتوجيه التهكم انه أبرزه فى معرض من يشك هو فى الغلبة عليه مع ظهور بطلانه فقد وصفه بالقوة استهزاء به (قوله لم عبر) فيه سؤالان أى لماذا صح أن يعبر عن الاتيان بالفعل وأى فائدة فى ترك لفظه الى لفظ الفعل والجواب ان وجه الصحة هو ان الاتيان فعل من الافعال وان الفائدة ايجاز القصر حيث وقع الفعل وحده موقع الاتيان مع ما يتعلق به كما صوره وأما قوله جار مجرى الكناية فقد قيل أراد بالكناية الضمير فانه يسمى بها لخفاء فى دلالته على ما أريد به ومعنى جريانه مجراها أنه اذا ذكر شىء أولا ثم أريد اعادته فحقه أن يعبر عنه بالضمير الذى مبناه على الاختصار ودفع التكرار لكن التعبير عن الشىء بالضمير مختص بالاسماء فلما قصد ههنا اعادة فعل مخصوص عبر عنه بالفعل الذى أفاد الاختصار ودفع التكرار فهو فى الافعال بمنزلة الضمير فى الاسماء وقيل أراد بها ما يقابل المجاز فى علم البيان اذ قد أطلق ههنا اللازم أعنى الفعل وأريد به الملزوم أعنى الاتيان بالسورة وأورد عليه انه حينئذ كناية لا جار مجراها واعتذر بان الملازمة ليست متساوية لان الفعل أعم مطلقا وحصول الانتقال منه بمعونة المقام فلذلك حكم بجريانه مجراها وفيه انه لا يقدح فى كونه كناية حقيقة كما اذا جعل الفعل مطلقا كناية عنه مقيدا بمفعول مخصوص وأيضا قوله يغنيك عن طول المكنى عنه يؤيد الوجه الاول اذ ليس مبنى هذه الكناية على الوجازة الا أن يقال المراد بها المعنيان معا ثم انه أوضح وجود الاختصار فيما اذا ذكر أفعال متعددة مقيدة بكيفيات وقيود مخصوصة وعقبه بايضاحه فيما نحن فيه فان قيل جاز أن يحذف متعلق الاتيان اذ يجعل هو مطلقا كناية عنه مقيدا بما تعلق به فلا استطالة ودفع

ما أبنته عنه لطال عليك وكذلك لو لم يعدل عن لفظ الاتيان الى لفظ الفعل لاستطيل ان يقال فان لم تأتوا بسورة من مثله ولن تأتوا بسورة من مثله (فان قلت) (ولن تفعلوا) ما محلها (قلت) لا محل لها لانها جملة اعتراضية (فان قلت) ما حقيقة لن في باب النفي (قلت) لا ولن أختان في نفي المستقبل الا أن في لن توكيدا وتشديدا تقول لصاحبك لا أقيم غدا فان أنكر عليك قلت لن أقيم غدا كما تفعل في أنا مقيم واني مقيم وهي عند الخليل في احدى الروايتين عنه أصلها لا أن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نونا وعند سيبويه واحدى الروايتين عن الخليل حرف مقتضب لتأكيد نفي المستقبل (فان قلت) من أين لك أنه اخبار بالغيب على ما هو به حتى يكون معجزة (قلت) لانهم لو عارضوه بشئ لم يمتنع أن يتواصفه الناس ويتناقلوه اذ خفاء مثله فيما عليه مبنى العادة محال لاسيما والطاعنون فيه أكثف عددا من الذابين عنه فحين لم ينقل علم أنه اخبار بالغيب على ما هو به فكان معجزة (فان قلت) ما معنى اشتراطه في اتقاء النار انتفاء اتيانهم بسورة من مثله (قلت) انهم اذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المعارضة صح عندهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا صح عندهم صدقه ثم لزموا العناد ولم ينقادوا ولم يشايعوا استوجبوا العقاب بالنار فقيل لهم ان استبنتم العجز فاتركوا العناد فوضع (فاتقوا النار) موضعه لان اتقاء النار لصيقه وضميمه ترك العناد من حيث انه من نتائجه لان من اتقى النار ترك المعاندة ونظيره أن يقول الملك لحشمه ان أردتم الكرامة عندي فاحذروا سخطي يريد فأطيعوني واتبعوا أمري وافعلوا ما هو نتيجة حذر السخط

ولن تفعلوا فاتقوا النار التي

الاول بأن ايجاز القصر أبلغ والثاني بأن الاحتراز عن التكرار أولى (قوله ما أبنته عنه) أي جعلته نائبا عنه مأخوذ من ناب مناية أي قام مقامه وفي الاساس أبنته مناي واستنبته والمشهور في كتب اللغة أناب اليه بمعنى أقبل عليه والجملة الاعتراضية لا محل لها من الاعراب لعدم وقوعها موقع ما تستحقه من المفردات والواو الداخلة عليها تسمى واوا اعتراضية ليست حالية ولا عاطفة وقد تدخل عليها فاء اعتراضية أيضا (قوله فان أنكر) أي أنكر عليك اخبارك بعدم الاقامة وادعى انك كاذب فيه فلن لدفع الانكار وفي قوله (كما تفعل في أنا مقيم واني مقيم) دلالة على ان الثاني كلام مع المنكر لا السائل كما توهم وان جاز استعماله معه (قوله لا أن) فحذفت الهمز لكثرة الاستعمال وسقطت الالف للساكنين وقد استعمل نادرا كما في قوله

يرجى المرء ما لا أن يلاقي * وتعرض دون أقربه خطوب

(مقتضب) أي مرتجل غير مأخوذ من شئ (قوله من أين لك) أي من أين علمت ان القرآن لم يعارض حتى تعلم أن قوله ولن تفعلوا (اخبار بالغيب على ما هو به فيكون معجزة) ولا يخفى ان ورود هذا السؤال على اعجاز القرآن أظهر والجواب انه لو عورض بشئ لم يمتنع أي لم ينتف (ان يتواصفه الناس) بل وجب ذلك لتوفر الدواعي فحين لم ينقل علم بعد انقراض عصر المخاطبين ثبوت الاعجاز وصحة الاخبار به وقد سبق منا تتمة الكلام في العلم بهما قبل انقراضه أيضا فتذكر (قوله ما معنى اشتراطه) وجه ذلك بأن اتقاء النار واجب مطلقا لا يتوقف على شرط ولا يتقيد بأمر فما معنى تعليقه بانتفاء اتيانهم بسورة من مثله وقد يوجه بأن الشرط حقه أن يكون سببا للجزاء وملزوما له وليس عدم الاتيان بما ذكر سببا للاتقاء ولا ملزوما له فكيف صح وقوعه جزاء له وتقرير الجواب أن اتقاء النار ههنا وقع كناية عن ترك العناد وانكار النبوة ولا خفاء في كونه مشروطا بعدم الاتيان بالسورة واستبانة العجز عنه وكونه مسببا ولازما له وقوله انهم اذا لم يأتوا الى ساقته ليس اشارة كما يتوهم الى ان هناك شرطيتين على ما مر تقريرهما كيف وسبب السبب سبب يرتبط به المسبب بلا حذف واضمار بل هو بيان لحاصل المعنى واظهار لوجه الارتباط والسببية يرشدك الى ذلك قوله فقيل لهم ان استبنتم العجز فاتركوا العناد (قوله من حيث انه) أي ترك العناد (من نتائجه) أي نتائج اتقاء النار ولوازمه وقد أورد عليه انه اذا كان ترك العناد لازما كان اطلاق الاتقاء عليه تعبيرا بالملزوم عن اللازم فيكون مجازا لا كناية لابتنائها على عكس ذلك كما صرح به في المفتاح وأجيب بأن معيار الفرق بينهما عند المصنف منافاة ارادة المعنى الحقيقي وعدمها كما ستعرفه في مواضع من كتابه هذا وما اختاره السكاكي مما لا معول عليه ألا ترى أنه قد اضطر الى ان المجاز قد يكون

وهو من باب الكناية التى هى شعبة من شعب البلاغة وفائدته الايجاز الذى هو من حلية القرآن وتهويل شأن العناد بانابة اتقاء النار منابه وابرازه فى صورته مشيعا ذلك بتهويل صفة النار وتفظيع أمرها * والوقود ما ترفع به النار واما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح قال سيبويه وسمعنا من العرب من يقول وقدت النار وقودا عاليا ثم قال والوقود أكثر والوقود الحطب وقرأ عيسى بن عمر الهمدانى بالضم تسمية بالمصدر كما يقال فلان فخر قومه وزين بلده ويجوز أن يكون مثل قولك حياة المصباح السليط أى ليست حياته الا به فكأن نفس السليط حياته (فان قلت) صلة الذى والتى يجب أن تكون قصة معلومة للمخاطب فكيف علم أولئك أن نار الآخرة توقد بالناس والحجارة (قلت) لا يمتنع أن يتقدم لهم بذلك سماع من أهل

باطلاق اللازم على الملزوم كما فى أمطرت السماء نباتا أى غيثا وقد يكون باطلاق الملزوم على اللازم نحو رعينا الغيث لكنه ادعى أن ذلك انما يكون فى اللازم المساوى فيرجع بالآخرة الى اطلاق الملزوم على اللازم وهذا مع كونه تكلفا مستغنى عنه جار فى الكناية اذ لا يتصور الانتقال من اللازم الاعم مالم يصر مساويا ولو بقرينة حالية فيعود ملزوما وبالجملة لابد أن يكون المعنى الاصلى فيهما بحيث ينتقل منه الذهن الى المعنى المراد فيكون الانتقال فى كل منهما بهذا الاعتبار من الملزوم الى لازمه فى الذهن ولو بحسب القرائن كما ذكره بعضهم الا أنهم لما أرادوا باللازم ههنا ماهو تابع لغيره ورديف له ولذلك عبر عنه العلامة باللصيق والضميم وبالملزوم ماهو متبوع ومردوف وكان أكثر الانتقالات من الروادف على طريقة الكناية اختير فى المفتاح ذلك التعسف الذى لا طائل تحته (وهو) أى وضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (من باب الكناية التى هى شعبة من شعب البلاغة) أى فن من فنونها وأبلغ من التصريح كما بين فى موضعه فهذه فائدة عامة (وفائدته) الخاصة (الايجاز) فقيل من حيث ان تلك الوسائط التى صرح بها فى توجيه ارتباط الجزاء بالشرط مرادة بحسب المعنى وان لم تكن مقدرة فى العبارة كما عرفته ويرد عليه أنه لو قيل فاتركوا العناد لكانت تلك الوسائط مرادة أيضا فلا ايجاز بسبب الكناية وقيل من حيث انه أريد بهذه الكناية مجموع المعنيين أعنى اتقاء النار وترك العناد معا فيشمل الايجاز حينئذ كل كناية أريد بها معنياها جميعا (قوله وتهويل شأن العناد) هذه فائدة أخرى خاصة فانه اذا أنيب اتقاء النار مناب ترك العناد وأبرز ترك العناد فى صورة اتقاء النار ففى ذلك تهويل لشأنه وتخويف تام منه فالضمير فى منابه وابرازه لترك العناد وفى صورته لاتقاء النار وفى عبارة الكتاب اختصار (قوله مشيعا ذلك) أى لما هول شأن العناد عاذكر شيع ذلك التهويل بتهويل صفة النار بأن وقودها الناس والحجارة تربية لما قصد من التخويف والزجر عن العناد (قوله ثم قال) أى سيبويه (والوقود) بالضم فى المصدر (أكثر) منه بالفتح وأما الحطب فبالفتح وحده ونظيره الطهور والوضوء وقراءة عيسى بن عمر بالضم تحتمل وجهين أن يكون المصدر مستعملا بمعنى المفعول مجازا لغويا فأريد بالوقود ما يتوقد به كما يراد بفخر قومه ما يفتخرون به (وزين بلده) ما يتزين به بلده وأن يكون على حقيقته والمجاز فى اسناد الناس وحمله عليه (كما فى قولك حياة المصباح السليط) أى الزيت الجيد فقد جعلت السليط الذى به قوام حياته عينها ومحمولا عليها وانما قال (فكأن نفس السليط حياته) مع أن السليط وقع فى تلك العبارة مخبرا عن الحياة بناء على أنه الذى وقع التصرف فيه حيث لم يقل بالسليط فكان بيان حاله أهم وأما قوله أى ليست حياته الا به فاشارة الى نكتة جعل قوام الشئ نفس ذلك الشئ لا الى الاختصاص المستفاد من التركيب على هذا التقدير ليتجه أن الوجه الآخر بل القراءة المشهورة أيضا تدل على الاختصاص كما سيومى اليه بقوله (لا تتقد الا بالناس والحجارة) وذكر فى سورة التحريم وقرئ وقودها بالضم أى ذو وقودها وقال الشيخ عبد القاهر فى قولها فانما هى إقبال وإدبار لا مجاز فى شئ من الطرفين وانما المجاز فى الاسناد حيث جعلت كأنها تجسمت من الاقبال والادبار ولو حمل على أن المراد ذات إقبال وإدبار لكان كلاما عاميا مرذولا واقلة هذا النوع من الاسناد المجازى وخفائه تحير جماعة فى الفرق

الكتاب أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى في سورة التحريم نارا وقودها الناس والحجارة (فان قلت) فلم جاءت النار الموصوفة بهذه الجملة منكرة في سورة التحريم وههنا معرفة (قلت) تلك الآية نزلت بمكة فعرفوا منها نارا موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه بالمدينة مشارا بها الى ما عرفوه أولا (فان قلت) ما معنى قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) (قلت) معناه أنها نار ممتازة عن غيرها من النيران بأنها لا تتقد الا بالناس والحجارة وبأن غيرها ان أريد احراق الناس بها أو احماء الحجارة أوقدت أولا بوقود ثم طرح فيها ما يراد احراقه أو احماؤه وتلك أعاذنا الله منها برحمته الواسعة توقد بنفس ما يحرق ويحمى بالنار وبأنها لافراط حرها

بين الوجهين فقالوا الفرق بأن الثاني يفيد الحصر دون الاول أو بأن الوقود في الاول جعل نفس الناس والحجارة وفي الثاني مغايرا لهما حاصلا بهما وكلاهما ظاهر البطلان (قوله أو سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) اعترض عليه أولا بأن السماع منه عليه السلام وكذا سماع الآية التي في سورة التحريم لا يفيدهم العلم اذ لا يعتقدون الحقية وأجيب بأن ادراكهم الحاصل بالسماع كاف في ذلك ولا حاجة الى أن يجزموا به وثانيا بأن الصفة كالصلة يجب أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف ومن ثم اشتهر أن الصفات قبل العلم بها أخبار والأخبار بعد العلم بها صفات فيعود السؤال بعينه في قوله نارا وقودها الناس والحجارة وأجيب بأن الصلة والصفة يجب كونهما معلومين للمخاطب لا لكل سامع وما في التحريم خطاب للمؤمنين وهم قد علموا ذلك بسماعهم من النبي صلى الله عليه وعلى آله ولما سمع الكفار ذلك الخطاب أدركوا منه نارا موصوفة بتلك الجملة فجعلت صلة فيما خوطبوا به (قوله فلم جاءت) يعني أن (النار) في الآيتين متحدة (ومتصفة بهذه الجملة) كما علم من كلامك فلم اختلف حالها فيهما تنكيرا وتعريفا أجاب بأن تلك الآية التي في التحريم (نزلت بمكة) فعرف الكفار منها نارا منكرة (موصوفة بهذه الصفة ثم نزلت هذه) الآية التي في البقرة مشتملة على ذكرها معرفة لكونها معهودة (مشارا بها الى ما عرفوه أولا) ويرد عليه أن سورة التحريم مدنية اتفاقا وأيضا قد صح الاسناد الدال على أن هذه الآية مكية وتلك مدنية على عكس ما ذكر ههنا وأيضا انتساب تلك الجملة الى المنكر اذا كان على ما مر معلوما للمخاطبين أعني المؤمنين لسماعهم منه عليه السلام كان ذلك المنكر معهودا باعتبار هذا الانتساب فحقه أن يعرف ويجاب عن الاول بأن تلك الآية وحدها من التحريم جاز أن تكون مكية وتصريحه بذلك يدل على عدم الاتفاق على كون جميع آيات تلك السورة نازلة بالمدينة وفيه بعد وعن الثاني بأنه صحح اسناد ذلك القول الى علقمة ولم يتخذه مذهبا لنفسه وعن الثالث بالتعين وارادة التهويل بالتنكير والاشارة الى الحضور في الاذهان بالتعريف لكنه لا يطابق كلامه ولعله لا يشترط العلم في صفات النكرات حتى يلزم كونها معهودة وتحقيقه أنك اذا قلت جاءني رجل عالم فقد قيدت أولا مفهوم الرجل بمفهوم العالم وقصدت ثانيا بهذا المقيد الى فرد لا بعينه من الافراد التي يصدق هو عليها واذا قلت جاءني الرجل العالم فقد أردت بلفظ الرجل فردا معينا باعتبار ما من افراده وأوردت العالم تمييزا له عن معين آخر وهذا معنى ما قيل من أن الوصف في النكرة للتخصيص وفي المعرفة للتمييز فليس المنكر الموصوف معهودا باعتبار انتساب صفته اليه بخلاف المعرف الموصوف فتأمل والله الموفق (قوله ما معنى وقودها الناس والحجارة) أي ما المقصود من وصف النار بهذه الجملة (قوله لا تتقد الا بالناس والحجارة) استفاد هذا الحصر من أن المضاف قد يقصد به الجنس وقد يقصد به العهد كالمعرف باللام كما سيأتي في الكتاب فاذا قصد به الجنس كما في وقودها الناس أفاد حصر الجنس في الجزء الآخر مقدما كان أو مؤخرا على طريقة قولك المنطلق زيد وزيد المنطلق فان المناسب قصر العام على الخاص ومن ذلك قولك الناس العلماء والعلماء الناس فان المقصود منهما حصر الناس في العلماء واذا لم يظهر جنسية أحد الطرفين هناك فان تعين أحد الحصرين باقتضاء المقام حمل عليه والا روعي التقديم فكان المقدم محصورا فيما تأخر عنه كما في قولك

وقودها الناس والحجارة

قوله تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس الآية (قال محمود رحمه الله هذه الآية نزلت بالمدينة بعد نزول آية التحريم بمكة الخ) قال أحمد رحمه الله يعني بالآية قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة الخ لكني لم أقف على خلاف بين المفسرين ان سورة التحريم مدنية وما اشتملت عليه من القصة المشهورة أصدق شاهد على ذلك فالظاهر أن الزمخشري وهم في نقله أنها مكية

أعدت للكافرين

وشدة ذكائها اذا اتصلت بما لا تشتعل به نار اشتعلت وارتفع لهبها (فان قلت) أنار الجحيم كلها موقدة بالناس والحجارة أم هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة (قلت) بل هي نيران شتى منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا فأنذرتكم نارا تلظى ولعل لكفار الجن وشياطينهم نارا وقودها الشياطين كما أن لكفرة الانس نارا وقودها هم جزاء لكل جنس بما يشاكله من العذاب (فان قلت) لم قرن الناس بالحجارة وجعلت الحجارة معهم وقودا (قلت) لانهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث نحتوها أصناما وجعلوها لله أندادا وعبدوها من دونه قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وهذه الآية مفسرة لما نحن فيه فقوله انكم وما تعبدون من دون الله في معنى الناس والحجارة وحصب جهنم في معنى وقودها ولما اعتقد الكفار في حجارتهم المعبودة من دون الله أنها الشفعاء والشهداء الذين يستشفعون بهم ويستدفعون المضار عن أنفسهم بمكانهم جعلها الله عذابهم فقرنهم بها محماة في نار جهنم ابلاغا في ايلامهم واغراقا في تحسيرهم ونحوه ما يفعله بالكانزين الذين جعلوا ذهبهم وفضتهم عدة وذخيرة فشحوا بها ومنعوها من الحقوق حيث يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وقيل هي حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل وذهاب عما هو المعنى الصحيح الواقع المشهود له بمعاني التنزيل (أعدت) هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم وقرأ عبد الله أعتدت من العتاد بمعنى العدة * من عادته عز وجل في كتابه أن يذكر الترغيب مع الترهيب ويشفع البشارة بالانذار ارادة التنشيط لاكتساب ما يزلف والتثبيط عن اقتراف ما يتلف فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوعدهم بالعقاب قفاه ببشارة عباده الذين جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة من فعل الطاعات وترك المعاصي وحموها من الاحباط بالكفر والكبائر

العلماء الخاشون والخاشون العلماء (قوله وشدة ذكائها) أي توقدها واشتعالها والذي ذكره الجوهري والازهري هو المقصود يقال ذكت النار تذكو ذكا أي اشتعلت وقد وقع في نسخ الاساس بالمد فان صح فقد بطل قول المطرزي صوابه ذكاها مقصورا (قوله يدل على ذلك) أي يدل على أن نار الجحيم نيران شتى (تنكير النار) في الآيتين لان من المعلوم أن المتوعد بها نار الجحيم وقد نكرت فيهما موصوفة بصفتين متخالفتين فدل هذا أعني تنكيرها مع اختلاف الصفة بظاهره على تنوعها وامتياز بعضها عن بعض وان احتمل أن يكون ذلك للتهويل أو امتيازها عن نيران الدنيا والاولى في الاستدلال على تنوعها أن يقال ان قوله تعالى لا يصلاها الا الاشقى الذي كذب وتولى دل على اختصاصها بالكافر المعاند فلا بد أن يكون لسائر الكفرة والفساق نار أخرى (قوله بمكانهم) أي منزلتهم وقيل لفظ مكان مقحم (قوله واغراقا في تحسيرهم) هو في نسخ الرواية بالحاء المهملة من الحسرة وفي بعض النسخ بالمعجمة من الخسار يقال أغرق الرامي النزع اذا بالغ فيه وأغرق الكأس أي ملأها ومنه الاغراق في القول وهو المبالغة فيه (قوله تخصيص بغير دليل) أراد بالتخصيص تقييد المطلق اذ لا عموم في الحجارة ههنا بل أريد بها الجنس وقد دلت الآية الاخرى على أن الوقود والحجارة التي ههنا الاصنام فلذلك حكم بان هذا المعنى هو الصحيح الواقع المشهود له بمعاني التنزيل وقد ذكر في سورة التحريم هذا القول مرويا عن ابن عباس ولم يعقبه برد كأنه اكتفى بما أورده ههنا وكم له من نظائر في هذا الكتاب وقوله (اعدت للكافرين) قيل هذه الجملة صلة بعد صلة بلا عاطف بينهما على قياس ما يقع في الأخبار والصفات وقيل عطف بترك العاطف كما سيأتيك ذكره في الكشاف وقيل استئناف وهو وان لم يحسن ههنا موقعه لكن يؤيده أن عطف عليه وبشر على لفظ المبني للمفعول (قوله فلما ذكر الكفار وأعمالهم) هي اتخاذ الأنداد والارتياب في المنزل وما يتبع ذلك من المفاسد والضمير البارز في (قفاه) لذكر الكفار وفي قوله (جمعوا بين التصديق والاعمال الصالحة) اشارة الى أن المراد بالايمان في نظم الآية مجرد التصديق لا ما سبق ذكره من المعنى الشرعي الذي به النجاة ليظهر حينئذ العطف المشعر بكون العمل غير داخل فيه وقد أدرج ترك المعاصي في الاعمال الصالحة وفيه تكلف والضمير

بالثواب (فان قلت) من المأمور بقوله تعالى (وبشر) (قلت) يجوز أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون كل أحد كما قال عليه الصلاة والسلام بشر المشائين الى المساجد فى الظلم بالنور التام يوم القيامة لم يأمر بذلك واحدا بعينه وانما كل أحد مأمور به وهذا الوجه أحسن وأجزل لأنه يؤذن بأن الامر لعظمه وفخامة شأنه محقوق بأن يبشر به كل من قدر على البشارة به (فان قلت) علام عطف هذا الأمر ولم يسبق أمر ولا نهى يصح عطفه عليه (قلت) ليس الذى اعتمد بالعطف هو الامر حتى يطلب له مشا كل من أمر أو نهى يعطف عليه انما المعتمد بالعطف هو جملة وصف ثواب المؤمنين فهى معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كما تقول زيد يعاقب بالقيد والارهاق وبشر عمرا بالعفو والاطلاق ولك أن تقول هو معطوف على قوله فاتقوا كما تقول يابنى تميم احذروا عقوبة ماجنيتم وبشر يا فلان بنى أسد باحسانى اليهم وفى قراءة زيد بن على رضى الله

وبشر الذين آمنوا

فى جوها التصديق والاعمال والاحباط بالكبائر اشارة الى مذهبه وقوله (بالثواب) متعلق بالبشارة (قوله وهذا الوجه أحسن) لكونه مجازا (وأجزل لكونه يؤذن) بما ذكره وقد يجعل هذا المذكور تعليلا للامرين معا (قوله محقوق الخ) يقال حققت بان تفعل كذا وأنت محقوق به أى جعلت حقيقا به وهو من باب فعلته ففعل بالضم على قياس قولك قبح وقبحه الله قال فى الاساس أنت حقيق بكذا من حقق بالضم مقدرا كما أن فقيرا من فقر وشديدا من شدد مقدرين وليس حقيق فعيلا بمعنى مفعول اذ يقال هذا امر أنا حقيقة بالحضانة (قوله انما المعتمد بالعطف هو جملة) العطف قد يكون بين المفردات وما فى حكمها من الجمل التى لها محل من الاعراب وقد يكون بين الجمل التى لا محل لها وقد يكون كما مر بين قصتين بان يعطف مجموع جمل متعددة مسوقة لمقصود على مجموع جمل أخرى مسوقة لمقصود آخر فيعتبر حينئذ التناسب بين القصتين دون آحاد الجمل الواقعة فيهما ونظير ذلك فى المفردات ما قيل من ان الواو المتوسطة فى قوله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن ليست كالمتقدمة والمتأخرة اذ هى لعطف مجموع الصفتين الآخرتين المتقابلتين على مجموع الصفتين الاوليين المتقابلتين ولو اعتبر عطف الظاهر وحده على احدى السابقتين لم يكن هناك تناسب ثم ان السكاكى لم يتعرض فى كتابه لعطف القصة على القصة أصلا فالجامدون على كلامه تحيروا فى هذا المقام وزعموا أن ما ذكر أولا فى الكشاف من قبيل عطف الجملة على الجملة الاخرى فلا بد من تضمين الخبر معنى الطلب أو بالعكس وما ذكر فيه ثانيا من عطف المفرد على المفرد وهو عطف الفعل وحده على الفعل وحده وعبارة العلامة صريحة فى أن المعطوف ههنا مجموع وصف ثواب المؤمنين كما فصل فى قوله وبشر الى خالدون وقد عطف على مجموع وصف عقاب الكافرين كما فصل فى قوله تعالى وان كنتم فى ريب الى أعدت للكافرين فلا حاجة حينئذ فى صحة العطف الى جملة انشائية سابقة ولو كان المعطوف الامر يعنى الجملة الامرية التى هى بشر لاحتيج الى أن يطلب ما يشاكله من أمر أو نهى حتى يصح عطفه عليه وأما توهم العطف بين الفعلين وحدهما فلا مساغ له فيما نحن فيه أصلا وهذا وجه وجيه لا غبار عليه وانما الاشتباه فى المثال فان قولك (زيد يعاقب بالقيد والارهاق) مشتمل على جملتين كبرى وصغرى وقولك (وبشر عمرا بالعفو والاطلاق) جملة واحدة فليس ههنا قضيتان عطفت احداهما على الأخرى بل جملة واحدة عطفت فى الظاهر على ما ليس يصح عطفها عليه من احدى الاولتين والجواب أنه أشار بما ذكره الى قضيتين متقابلتين فكأنه قال زيد يعاقب بالقيد والارهاق فما اسوأ حاله وما أخسره فقد ابتلى ببلية كبرى واحاطت به سيئاته الى غير ذلك مما يناسبه وبشر عمرا بالعفو والاطلاق فما أحسن حاله وما أنجاه وأربحه الى أشياء أخر تليق بتلك البشارة يقال أرهقه عسرا اذا أصابه به وغشاه وفى قوله (ولك أن تقول هو معطوف) اشارة الى أن فيه ضعفا وذلك من وجهين أحدهما أن فاتقوا جواب للشرط فان عطف بشر عليه كان التقدير فان لم تفعلوا فبشر الذين آمنوا ولا ارتباط بينهما واعتذر عنه تارة بان تبشير المصدقين كانذار المنكرين مترتب على عدم معارضة الكفرة اذ حينئذ يثبت كون القرآن معجزا ويتحقق صدق النبى صلى الله عليه وآله

عنه

عنـه وبشر على لفظ المبني للمفـعول عطفا على أعدت والبشارة الاخبار بما يظهر سرور المخبر به ومن ثم قال العلماء اذا قال لعبيده أيكم بشرني بقدوم فلان فهو حر فبشروه فرادى عتق أولهم لانه هو الذي أظهر سروره بخبره دون الباقين ولو قال مكان بشرني أخبرني عتقوا جميعا لانهم جميعا أخـبروه ومنه البشرة لظاهر الجلد وتباشير الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه وأما فبشرهـم بعذاب أليم فمن العكس في الكلام الذي يقصد به الاسـتهزاء الزائد في غيظ المستهـزإ به وتألمه واغتمامه كما يقول الرجل لعدوه أبشر بقتل ذريتك ونهب مالك ومنه قوله * فأعتبوا بالصيلم * والصالحة نحو الحسنة في جريها مجرى الاسم قال الحطيئة

كيف الهجاء وما تنفك صالحة * من آل لأم بظهر الغيب تأتيني

والصالحات كل ما استقام من الاعمال بدليل العقل والكتاب والسنة واللام للجنس (فان قلت) أي فرق بين لام الجنس داخلة على المفرد وبينها داخلة على المجموع (قلت) اذا دخلت على المفرد كان صالحا لان يراد به الجنس الى أن يحاط به وأن يراد به بعضه الى الواحد منه واذا دخلت على المجموع صلح أن يراد به جميع الجنس

وعملوا الصالحات

فيكون تصديقه سببا للبشارة ونيل الثواب كما أن انكاره سبب للانذار واصابة العقاب وأخرى بأن مآل المعنى فاتقوا النار واتقوا ما يغيظكم من حسن حال أعدائكم فأقيم وبشر مقامه تنبيها على أنه مقصود في نفسه أيضا لا لمجرد غيظهم فقط وهذا القدر من الربط المعنوي كاف في عطفه على ذلك الجزاء وان لم يكف في جعله جزاء ابتداء والثاني أن عطف الامر لمخاطب على الامر لمخاطب آخر انما يحسن اذا صرح بالنداء كما في المثال الذي أورده وأما بدون التصريح به فقد منعه النحاة ولهذين الاشكالين اختير في المفتاح أنه عطف على قل مقدرا قبل يا أيها الناس أي قل كذا وكذا وبشر المؤمنين ويرد عليه أن قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا لا يصلح أن يكون مقولا للنبي صلى الله عليه وسلم وآله الا أن يتعسف ويقال أجرى ذلك على طريقة كلام الآمر وقصد به أن يذكره عليه السـلام بعبارة نفسه كأن يقول وان كنتم في ريب مما نزله الله عـلى" واختار صاحب الايضاح أنه عطف على مقدر بعـد أعدت أي فانذر الذين كفروا بتلك النار وبشر الذين آمنوا وهو نظير ما ذكره المصنف في واهجرني مليا أي فاحذرني واهجرني وهـذا أحسن ما قيل ههنا بعد ما عول عليه في الكتاب (قوله عطفا على أعدت) كأنه قال أعـدت النار للكفار وأعدت الجنة للمؤمنين الاخيار وقوله (فرادى) اشارة الى أنهـم لو بشروه معا عتقوا كلهـم (قوله لانهم جميعا أخـبروه) وذلك لان الاخبار في المتعارف أن تذكر الجملة الخـبرية ويراد بها معناها سواء أفادت العـلم أولا وان كان في أصـل اللغة بمعـنى الاعلام (قوله فمن العكس في الكلام) أي من قبيل استعارة أحد الضدين للآخر تهـكما واستهزاء قوله (الزائد في غيظ المستهزإ به) مأخوذ من زاد المتعدي اذ يقال زاد في ماله بمعنى زاد شيأ فيه قال بشر بن أبي خازم الاسدي

غضبت تميم أن تقتل عامر * يوم النسار فأعتبوا بالصيلم

والنسار بكسر النون ماء لبني عامر كان عنـده وقعـة لبني أسـد على عامر أي غضبت تميم من قتل بني عامر في ذلك الموضع فأعتبوا أي أزيل عنهـم عتبهم بالصيلم أي السيف القاطع من الصلم وهو القطع مع استئصال ومنه سميت الداهية صيلما (قوله في جريها مجرى الاسم) حيث تستعمل بلا قصد الى موصوف و (تأتيني) خبر تنفك وبظهر الغيب متعلق به أي تأتيني متلبسـة بالغيب فاقحم الظهر مبالغة فيه حيث جعل له ظهر يستند اليه ويتقوى به لما خلع النعمان بن المنذر على أوس بن حارثة بن لأم الطائي حسده طائفة من سادات العـرب وضمنوا للحطيئة مائة بعـير ليهجوه فقال كيف أهجو شخصا منه كل ما في بيتي حتى شسع نعلي وأنشأ كيف الهجاء (قوله والصالحات كل ما استقام) أي صلح لترتب الثواب عليه والمراد تفسير جمع الصالحات بمجموع المستقيم الصالح لما ذكر ومن ثمة عطف الكتاب والسنة على العقل بالواو ولان مجموعها دليل المجموع (اذا دخلت على المفرد) يعني أن المفرد المحلى بلام الجنس مطلق (يصلح أن يراد به الجنس الى أن يحاط به) أي يراد كل واحد منه بحيث لا يخرج عنه شئ من آحاده (وأن يراد به بعضه الى الواحد) لان معناه الاصلي أعني

أن لهم جنات تجرى من تحتها الانهار

وأن يراد به بعضه لا الى الواحد منه لان وزانه فى تناول الجمعية فى الجنس وزان المفرد فى تناول الجنسية والجمعية فى جمل الجنس لا فى وحدانه (فان قلت) فما المراد بهذا المجموع مع اللام (قلت) الجملة من الاعمال الصحيحة المستقيمة فى الدين على حسب حال المؤمن فى مواجب التكليف * والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه قال زهير * تسقى جنة سحقا * أى نخلا طوالا والتركيب دائر على معنى الستر وكأنها لتكاثفها وتظليلها سميت بالجنة التى هى المرة من مصدر جنه اذا ستره كأنها سترة

الجنسية المطلقة باق مع ارادته وكذلك الجمع المعرف بها مطلق صالح لان يراد به جميع الجنس أى كل واحد من افراده (وان يراد به بعضه) لكن (لا الى الواحد) اذ لا يبقى مع ارادته معناه الاصلى أعنى الجنسية مع الجمعية وفى كلامه دلالة ظاهرة على جواز ارادة البعض الى الاثنين لبقاء معنى الجمعية حينئذ على مذهبه فراده (بجمل الجنس) ما فيه تعدد وقد يقال أراد بجمله الثلاثة وما فوقها كما هو المشهور فيكون قوله لا الى الواحد رعاية للمقابلة مع ماذكره فى المفرد ثم ان الاستغراق فى المفرد انما هو بتناول كل واحد من أفراده فالحكم المنسوب اليه يكون منسوبا الى كل واحد منها وأما الجمع فعلى قياسه على المفرد ينبغى أن يكون استغراقه بتناوله كل جماعة لانها آحاد مدلوله ومن ههنا يقال الكتاب أكثر من الكتب والملائكة أكثر من الملئكة كما يجىء فاذا انسب اليه حكم كان منسوبا الى كل جمع جمع فان اقتضى ذلك ثبوته لكل فرد فرد حمل عليه كقولك جاءنى الرجال والا فلا كقوله وهن العظام ويرد عليه اعتبار التكرار فى مفهومه بتداخل مراتب الجموع بعضها فى بعض وأن لا يصح استثناء فرد أو فردين منه فى الحكم الثانى والصواب كما دل عليه عبارة الكتاب أن استغراقه كاستغراق المفرد فى تناول كل واحد واحد وان شئت الاحاطة بتفاصيل الكلام فى هذا المقام فعليك بالمصباح فى شرح المفتاح (قوله فما المراد) يريد قد ذكرت أن الجمع المعرف باللام يصلح أن يراد به الجنس كله وأن يراد به بعضه لا الى الواحد فما المراد بالصالحات اذ لا يجوز أن يراد بها جنس الجمع مطلقا والا كفى الاقل وهو ثلاثة من الاعمال أو اثنان منها ولا أن يراد الجنس كله اذ يمتنع أن يأتى بذلك كل أحد وان قصد التوزيع عاد المحذور وهو أن يكفى من كل أحد ثلاثة اعمال أو اثنان بل أقل بناء على انقسام الآحاد على الآحاد والجواب أن ليس المراد الاقل ولا الكل على ماذكر بل ما بينهما أعنى جميع ما يجب على كل مكلف بالنظر الى حاله فيختلف باختلاف أحوال المكلفين من الغنى والفقر والاقامة والسفر والصحة والمرض الى غير ذلك فيجب الزكاة والحج أو اتمام الصلاة أو تنجيز الصوم على واحد دون آخر فمعنى قوله عملوا الصالحات أن كل واحد عمل جميع ما يجب عليه من الاعمال على حسب حاله وفى ذلك شائبة توزيع والقرينة على قصد هذا المعنى اختلاف أحوالهم فى التكليف وقوله (الصحيحة المستقيمة) اشارة الى معنى الصالحة (والمواجب) جمع موجب بفتح الميم وكسر الجيم وهو موضع الوجوب والاضافة الى التكليف للملابسة اذ أريد مواضع لزوم التكليف قال زهير

كأن عينى فى غربى مقتلة * من النواضح (تسقى جنة سحقا)

بالغ فى تذراف الدموع من عينيه حيث اختار الغرب وهى الدلو العظيمة وثناها تنبيها على دوام الانسكاب لتعاقبهما فى المجىء والذهاب اذ لا يزال يصب واحدة ويرسل أخرى وذكر المقتلة وهى المذللة التى تخرج الدلو ملأى ووصفها بكونها من النواضح المتمرنة على هذا العمل وأورد الجنة الدالة على الكثرة والالتفاف والنخل المفتقر الى الماء الكثير خصوصا اذا كانت سحقا أى طوالا صاعدة فى الهواء وهو جمع سحوق وهو الطويل منها فقد أطلق ههنا الجنة على النخيل ولا ينافى ذلك قوله الجنة البستان الخ اذ لا يعلم منه أنها نفس الاشجار أو الارض التى هى فيها أو مجموعهما وكان الظاهر أن يقول كأن عينى غربا مقتلة لكنه أتى بكلمة فى كأنه يدعى أن ما ينصب من الغربين منصب من عينيه (قوله وكأنها) أى الجنة بمعنى البستان المذكور (سميت بالجنة التى هى المرة)

واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان (فان قلت) الجنة مخلوقة أم لا (قلت) قد اختلف في ذلك والذي يقول انها مخلوقة يستدل بسكنى آدم وحواء الجنة وبمجيئها في القرآن على نهج الاسماء الغالبة اللاحقة بالاعلام كالنبي والرسول والكتاب ونحوها (فان قلت) ما معنى جمع الجنة وتنكيرها (قلت) الجنة اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنان كثيرة مرتبة مراتب على حسب استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان (فان قلت) أما يشترط في استحقاق الثواب بالايمان والعمل الصالح أن لا يحبطهما المكلف بالكفر والاقدام على الكبائر وأن لا يندم على ما أوجده من فعل الطاعة وترك المعصية فهلا شرط ذلك (قلت) لما جعل الثواب مستحقا بالايمان والعمل الصالح والبشارة مختصة بمن يتولاهما وركز في العقول أن الاحسان انما يستحق فاعله عليه المثوبة والثناء اذا لم يتعقبه بما يفسده ويذهب بحسنه وأنه لا يبقى مع وجود مفسده احسانا وأعلم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو أكرم الناس عليه وأعزهم لئن أشركت ليحبطن عملك وقال تعالى للمؤمنين ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم كان اشتراط حفظهما من الاحباط والندم كالداخل تحت الذكر (فان قلت) كيف صورة جري الانهار من تحتها (قلت) كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق أن أنهار الجنة تجري في غير أخدود وأنزه البساتين وأكرمها منظرا ما كانت أشجاره مظللة والانهار في خلالها مطردة ولولا أن الماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وان كانت آنق شيء وأحسنه لا تروق النواظر ولا تبهج الأنفس ولا تجلب الأريحية

والاستدلال بسكنى آدم وحواء الجنة ظاهر اذ المتبادر منها دار الثواب وأما بمجيئها (في القرآن على نهج الاسماء الغالبة) فلانه علم بالاستقراء أن مثل هذه الاسماء انما يكون لموجودات محققة لا لامور مفروضة مقدرة الا نادرا كالساعة وفي تشبيهها (بالنبي والرسول) اشارة الى أنها بالغلبة لم تصر علما ألا ترى أنها تعرف تارة وتنكر أخرى وتجمع في حالتيها وتجري على أسماء الاشارة صفة لها نحو وتلك الجنة ومعنى لحوقها بالأعلام أنها عند الاطلاق تنصرف الى المعين وان كان مفهومها في نفسه كليا وكذا الحال في النبي والرسول اذ المتبادر منهما عند الاطلاق محمد صلى الله عليه وآله مع بقائهما على مفهومهما الاصلي وقد مر أن الكتاب مع اللام صار علما بالغلبة ففي عرف الاصول لكتاب الله وفي عرف العربية لكتاب سيبويه (قوله الجنة اسم لدار الثواب كلها) أي اسم للقدر المشترك بين مجموع دار الثواب وأجزائها فينطلق عليها كلها (قوله وفيها جنان على مراتب متفاوتة بحسب الاستحقاقات) فلكل طبقة من العاملين جنات متعددة واقعة في مرتبة واحدة فجمعها للتعددها وتنكيرها للتنوعها ولا نزاع في احباط الايمان والعمل الصالح بالكفر والموت عليه بل في احباطهما بالاقدام على الكبائر بلا توبة وقد جعل الزمخشري ترك المعصية داخلا فيما أوجده المكلف (قوله فهلا شرط) أي ما ذكرناه شرط في استحقاق الثواب فهلا ذكر ذلك الشرط في نظم الآية والجواب أنه تعالى جعل الثواب مستحقا بالايمان والعمل الصالح حيث دل عليه ترتبه عليهما الدال على العلية وجعل (البشارة مختصة بمن يتولاهما) حيث رتبها على المتصف بهما فانتفت عن غيره وقد نصب لنا دليلا عقليا ونقليا على أن بقاء الاستحقاق بالاحسان يتوقف على عدم طرو ما يفسده ويخرجه عن كونه احسانا فلا حاجة الى اشتراط حفظهما من الاحباط والهدم لانه معلوم فيكون كالداخل تحت الذكر وقوله (كان اشتراط) جواب لما جعل (قوله كما ترى الاشجار النابتة) الظاهر أن يقال كما ترى الانهار الجارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها لكنه نبه بعبارته هذه على أنه قصد تشبيه الهيئة المركبة بالهيئة المركبة فلم يلزمه ذلك وما ذكره من كون جري الماء في مكان أسفل من الشجر هو المعتاد فان أريد بالجنة الاشجار كما في قوله جنة سحقا فذاك وان أريد بها الارض فلا بد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها وكذا الحال في خلاف المعتاد الذي نقله عن مسروق و(الاخدود) الشق المستطيل في الارض وقوله (آنق شيء)

والنشاط حتى يجرى فيها الماء والا كان الانس الاعظم فائتا والسرور الاوفر مفقودا وكانت كتماثيل لا أرواح فيها وصور لا حياة لها لما جاء الله تعالى بذكر الجنات مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها مسوقين على قران واحد كالشيئين لابد لأحدهما من صاحبه ولما قدمه على سائر نعوتها * والنهر المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر يقال ابردى نهر دمشق والنيل نهر مصر واللغة العالية النهر بفتح الهاء ومدار التركيب على السعة واسناد الجرى الى الأنهار من الاسناد المجازى كقولهم بنو فلان يطؤهم الطريق وصيد عليه يومان (فان قلت) لم نكرت الجنات وعرفت الانهار (قلت) أما تنكير الجنات فقد ذكر وأما تعريف الانهار فأن يراد الجنس كما تقول لفلان بستان فيه الماء الجارى والتين والعنب وألوان الفواكه تشير الى الاجناس التى فى علم المخاطب أو يراد أنهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الاضافة كقوله واشتعل الرأس

أى أعجبه يقال راقه أعجبه وأبهجه وبهجه سره ورجل أريحى واسع الخلق منبسط للمعروف وفيه أريحية أى خفة وحركة للندى (والتمثال) الصورة المنقوشة (قوله لما جاء الله تعالى) جواب لولا فيكون هذا النفى منتفيا و يؤول المعنى الى أن الماء الجارى لما كان من النعمة العظمى جاء الله بذكر الجنات وحينئذ تكون كلمة الا فى قوله الا مشفوعا كما وقعت فى نسخ معتبرة ونقلت أيضا عن خط المصنف مفسدة للمعنى اذ يلزم مجىء ذكرها مقرونا بكل حال سوى كونه مشفوعا بذكر الانهار فهى زائدة وقعت سهوا من الناسخ ومنشؤه الغفول عن كون لما جاء واقعا فى جواب لولا وليس يمكن تصحيحها بجعل كلمة ما زائدة كما توهم اذ يصير المعنى انتفاء هذا المجموع أعنى أن يجىء ذكرها مقرونا بكل حال سوى تلك المشفوعية ولا فائدة فيه وقد يتكلف لتوجيهها بتضمين الذكر معنى النفى كما فى نشدتك بالله الا فعلت وكما ذكره العلامة فى قوله تعالى لفروجهم حافظون الا على أزواجهم فى الوجه الاخير أى لما جاء الله تعالى بان لا يذكر الجنات الا مشفوعا ولا خفاء فى كونه تعسفا فالصواب اسقاط كلمة الا كما فى بعض النسخ وما قيل من أن اللازم حينئذ أنه تعالى جاء بذكرها مشفوعا فلا دلالة على لزوم المشفوعية ولم يتم المقصود الا بلزومها مدفوع بان ما جعله حالا من الذكرين أعنى قوله (مسوقين على قران) أى نمط (واحد الخ) يدل على ذلك اللزوم ﴿لا يقال﴾ اذا جعلت الاستثناء راجعا الى النفى والمجموع واقعا جواب لولا زال الاشكال ﴿لانا نقول﴾ فالواقع فى الجواب على هذا التقدير معنى قولنا ما جاء بذكرها على حال من الاحوال الا على حال المشفوعية وانتفاء هذا المعنى قد يكون بذكرها على حال أخرى فقط دون كونه مشفوعا وروى أن فى نسخة زين المشايخ البتة مشفوعا مكان الا مشفوعا وانما يحسن ويدل على اللزوم المطلوب اذا جعل كلمة البتة متعلقة بمشفوعا أو بالمجىء مثبتا بناء على تجويز استعمالها فى الاثبات اذ لو تعلقت بالنفى رجع المعنى الى أن انتفاء مجىء ذكرها مشفوعا انتفاء قطعيا منتف فجاز أن يكون انتفاء ذلك الانتفاء بزوال قطعيته فلا تلزم الا المشفوعية فى الجملة فلا جدوى لتلك اللفظة أصلا (قوله واللغة العالية) أى الفصحى المشهورة التى تتكلم بها الاعلون فى الفصاحة (النهر بفتح الهاء) وهو اسم جنس وقد يراد به معنى الجمع كما فى قوله فى جنات ونهر (قوله ومدار التركيب على السعة) يقال أنهرت الطعنة وسعتها وأنهرت الدم أسلته بكثرة واستنهر الشئ اتسع والمنهرة فضاء بين أفنية القوم يلقون فيها كناساتهم وكل كثير جرى فقد نهر واستنهر (قوله يطؤهم الطريق) من قبيل الاسناد الى المكان أى يطؤهم السابلة فى الطريق وهو كناية عن جودهم وأنهم مقصد الادانى والاقاصى وجعل اليومين مصيدين اسناد مجازى الى الزمان والمعنى صيد الوحش على هذا الفرس فى يومين (قوله وأما تعريف الانهار) جوز فيه أن يكون تعريفا جنسيا قصد به الاشارة الى جنس جمع النهر بلا قصد الى العموم والاستغراق وأورد له نظائر من المفردات وقوله (فى علم المخاطب) اشارة الى ما سبق من معنى تعريف لام الجنس فى الجمع وأن يكون تعريفا لاميا هو عوض عن تعريف الاضافة وهذا معنى كون اللام بدلا من الاضافة لكنه مذهب كوفى مرجوح وقد منعه

شيأ أو يشار باللام الى الانهار المذكورة فى قوله فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه الآية *وقوله (كلما رزقوا) لا يخلو من أن يكون صفة ثانية لجنات أو خبر مبتدا محذوف أو جملة مستأنفة لانه لما قيل أن لهم جنات لم يخل خلد السامع أن يقع فيه أثمار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس أخر لا تشابه هذه الاجناس فقيل ان ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وان تفاوتت الى غاية لا يعلمها الا الله (فان قلت) ما موقع (من ثمرة) (قلت) هو كقولك كلما أكلت من بستانك من الرمان شيأ حمدتك فوقع من ثمرة موقع قولك من الرمان كأنه قيل كلما رزقوا من الجنات من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو عنبها أو غير ذلك رزقا قالوا ذلك فمن الاولى والثانية كلتاهما لابتداء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة وتنزيله تنزيل ان تقول رزقنى فلان فيقال لك من أين فتقول من بستانه فيقال من أى ثمرة رزقك من بستانه فتقول من رمان وتحريره أن رزقوا جعل مطلقا مبتدأ من ضمير الجنات ثم جعل مقيدا بالابتداء من ضمير الجنات مبتدأ من ثمرة وليس

كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا

المصنف حيث قال والمعنى فان الجحيم مأواه كما تقول للرجل غض الطرف تريد طرفك وليس الالف واللام بدلا من الاضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وانه لا يغض الرجل طرف غيره تركت الاضافة ودخول حرف التعريف فى المأوى والطرف للتعريف لانهما معروفان وقد ذكر نحوا من هذا فى قوله تعالى واشتعل الرأس شيبا فوجب أن يؤول كلامه ههنا بأنه أراد الاستغناء عن الاضافة لحصولها بالقرينة لا بادخال اللام ثم أدخل اللام لان المراد معين لكنه يجوز باطلاق التعويض ولا شبهة ان اللام على هذا الوجه للعهد الخارجى التقديرى ويجوز أيضا أن تكون للعهد الخارجى التحقيقى اشارة الى ماذكر فى قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الآية وهذا مع توقفه على سبق ذكر المنكر على المعرف فيه بعد لا يخفى وقوله (كلما رزقوا لا يخلو من أن يكون صفة ثانية) وقد ترك العاطف بينهما لما أحاط به علمك فيما سبق (أو خبر مبتدا محذوف) والتقدير هم أو هى واعترض بانه يعود الكلام الى تلك الجملة المحذوفة المبتدا فان جعلت صفة أو استئنافا كان تقدير الضمير مستدركا وان جعلت ابتداء كلام لا تكون صفة ولا استئنافا فلتكن كذلك بلا حذف وقد يقال بتقدير هى يظهر معنى الوصفية وبتقدير هم يتقوى شأن الاستئناف وقوله (ان ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا) هو حاصل مقالتهم المتكررة كما يقتضيه كلما فانها تدل على المشابهة التامة بينهما كما سيصرح به (قوله ما موقع من ثمرة) قد يتوهم ان حرفى الجر فى منها ومن ثمرة يتعلقان برزقوا وهما بمعنى واحد وذلك غير جائز عند النحاة اذ من قواعدهم أنه لا يتعلق بفعل واحد حرفا جر يتحدان فى المعنى الا على قصد الابدال والتبعية ولا مجال له فى الآية الكريمة فلذلك سأل المصنف عن موقع من ثمرة وأجاب من وجهين وبالغ فى تقرير الاول حيث أورد له مثالا وصرح بأن من الاولى والثانية كلتيهما لابتداء الغاية الا أن الاولى متعلقة بالرزق مطلقا والثانية بالرزق مقيدا بكونه من الجنات فليس ذلك مما منعوه أصلا ولما كان هذا المعنى الذى ذكره دقيقا لطيفا خفيا كشف عنه غطاءه بقوله (وتنزيله) أى حط هذا الكلام من درجته التى هو فيها الى مرتبة غير الاولى ليظهر بذلك معنى الابتداءين وتغاير الفعلين المطلق والمقيد (تنزيل أن تقول الخ) فانه قد اعتبر ههنا الفعل أولا مطلقا ثم قيد بقيد يقتضيه سؤال مذكور ثم قيد ذلك الفعل المقيد به بقيد آخر يقتضيه سؤال آخر فهو تنزيل لقولك رزقنى فلان من بستانه من الرمان فاتضح بهذا الاعتبار اتضاحا تاما أن كل واحد من الفعل المطلق والمقيد بالقيد الاول يصح ابتداؤه من المقيد الذى تعلق به ولم يقصد بما أورده ان فى الآية سؤالا وجوابا بل أراد ابراز المعنى وتصحيح الابتداءين على وجه لا تتعلق به شبهة ولما طال البيان حرره وأخذ زبدته وهى أن الفعل المطلق أعنى رزقوا جعل مبتدأ من الجنات وبعد تقييده بالابتداء منها جعل مبتدأ من الثمرة وقد حكم بحمل الثمرة على النوع كما أشار اليه سابقا حيث قال من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو لم

المراد بالثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الفذة على هذا التفسير وانما المراد النوع من أنواع الثمار ووجه آخر وهو أن يكون من ثمرة بيانا على منهاج قولك رأيت منك أسدا تريد أنت أسد وعلى هذا يصح أن يراد بالثمرة النوع من الثمار والجناة الواحدة (فان قلت) كيف قيل (هذا الذى رزقنا من قبل) وكيف تكون ذات الحاضر عندهم فى الجنة هى ذات الذى رزقوه فى الدنيا (قلت) معناه هذا مثل الذى رزقناه من قبل وشبهه بدليل قوله وأتوا به متشابها وهذا كقولك أبو يوسف أبو حنيفة تريد أنه لاستحكام الشبه كأن ذاته ذاته (فان قلت) الام يرجع الضمير فى قوله (وأتوا به) (قلت) الى المرزوق فى الدنيا والآخرة جميعا لان قوله هذا الذى رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه فى الدارين ونظيره قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما أى بجنسى الغنى والفقير لدلالة قوله غنيا أو فقيرا على الجنسين ولو رجع الضمير الى المتكلم به لقيل أولى به على التوحيد (فان قلت) لاى غرض يتشابه ثمر الدنيا وثمر الجنة وما بال ثمر الجنة لم يكن أجناسا أخر (قلت) لان الانسان بالمألوف آنس والى المعهود أميل واذا رأى ما لم يألفه نفر عنه طبعه وعافته نفسه ولانه اذا ظفر بشئ من جنس ما سلف له به عهد وتقدم له معه الف ورأى فيه مزية ظاهرة وفضيلة بينة وتفاوتا بينه وبين ما عهد بليغا أفرط ابتهاجه واغتباطه وطال استعجابه واستغرابه وتبين كنه النعمة فيه وتحقق مقدار الغبطة به ولو كان جنسا لم يعهده وان كان فائقا حسب أن ذلك الجنس لا يكون الا كذلك فلا يتبين موقع النعمة حق التبين فحين أبصر والرمانة من رمان الدنيا ومبلغها فى الحجم وان الكبرى لا تفضل عن حد البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة تشبع السكن والنبقة من نبق الدنيا فى حجم الفلكة ثم يرون نبق الجنة كقلال هجر كما رأوا ظل الشجرة من شجر الدنيا وقدر امتداده ثم يرون الشجرة فى الجنة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعه كان ذلك أبين للفضل وأظهر للمزية وأجلب للسرور وأزيد فى التعجب من أن يفاجؤا ذلك الرمان وذلك النبق من غير عهد سابق بجنسهما وترديدهم هذا القول ونطقهم به عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تناهى الامر وتمادى الحال فى ظهور المزية وتمام الفضيلة وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستملى تعجبهم ويستدعى تبجحهم فى كل أوان عن مسروق نخل الجنة نضيد من أصلها

يجوز حملها على هذا التفسير على الفرد كتفاحة واحدة مثلا لان ابتداء الرزق من البستان من فرد يقتضى أن يكون المرزوق قطعة منه لا جميعه ليصح الابتداء وهو ركيك جدا ثم ان كلا الظرفين على هذا الوجه لغو كما قرره بلا اشتباه وقوله رزقا أى مرزوقا ثانى مفعولى رزقوا وأما على الوجه الثانى وهو أن يكون من ثمرة بيانا للمرزوق الذى هو المفعول الثانى فالظرف الاول لغو والثانى مستقر وقع حالا من رزقا والثمرة يجوز حملها على النوع والجناة على الواحدة ولم يلتفت الى جعل من الثانية ههنا تبعيضية والا كان من ثمرة فى موضع المفعول لرزقوا فيكون انتصاب رزقا على أنه مصدر لا يفيد الا التأكيد وذلك لان جعل من ثمرة على هذا التقدير صفة أى مرزوقا كائنا بعض ثمرة قدمت فصارت حالا لا يخلو عن تكلف وأيضا الاصل فى من الابتداء والتبيين فلا يعدل عنهما الا لداع اليه كما فى قوله تعالى فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فان تعريف الجمع وتنكير رزقا يناسب التبعيض وفى قوله (على منهاج قولك رأيت منك أسدا) دلالة صريحة على أن من التجريدية بيانية وحينئذ تفوت المبالغة المقصودة بالتجريد لان الاجمال والتفصيل يفيد المبالغة فى التفسير لا الصفة التى قصد بالتجريد بلوغها الغاية فى الكمال والصحيح انها ابتدائية أى رأيت أسدا كائنا منتزعا منك ومن قال جعل هذا البيان على ذلك المنهاج مبنى على أن من البيانية عنده راجعة الى ابتداء الغاية فلا بد من اعتبار التجريد بأن ينتزع من المخاطب أسد ومن الثمرة رزق لم يأت بشئ يعتد به الا ترى أنه جعل البيانية قسيمة للابتدائية وانه لا قرينة على انتزاع الرزق من الثمرة بل هى فى نفسها رزق

انتهى ما وجد من حاشية الشريف رحمه الله تعالى على الكشاف ولله المشيئة والمنة والصلاة على محمد شمس فلك السنة وعلى آله نجوم الدجنة وسلم

قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون

* قوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا الآية (قال محمود رحمه الله معناه هذا مثل الذى رزقناه من قبل الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من التشبيه بغير الاداة وهو أبلغ مراتب التشبيه كقولهم أبو يوسف أبو حنيفة

الى فرعها او ثمرها أمثال القلال كلما نزعت ثمرة عادت مكانها أخرى وأنهارها تجرى فى غير أخدود والعنقود اثنا عشر ذراعا ويجوز أن يرجع الضمير فى أتوا به الى الرزق كما أن هذا اشارة اليه ويكون المعنى أن ما يرزقونه من ثمرات الجنة يأتيهم متجانسا فى نفسه كما يحكى عن الحسن يؤتى أحدهم بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى بالاخرى فيقول هذا الذى أتينا به من قبل فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف وعنه صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده ان الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هى بواصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها فاذا أبصروها والهيئة هيئة الاولى قالوا ذلك والتفسير الاول هو هو (فان قلت) كيف موقع قوله وأتوا به متشابها من نظم الكلام (قلت) هو كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأى من الرأى كذا وكان صوابا ومنه قوله تعالى وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون وما أشبه ذلك من الجمل التى تساق فى الكلام معترضة للتقرير * والمراد بتطهير الازواج أن طهرن مما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من الاقذار والادناس ويجوز لمجيئه مطلقا أن يدخل تحته الطهر من دنس الطباع وطبع الاخلاق الذى عليه نساء الدنيا مما يكتسبن بأنفسهن ومما يأخذنه من أعراق السوء والمناصب الرديئة والمناشئ المفسدة ومن سائر عيوبهن ومثالبهن وخبثهن وكيدهن (فان قلت) فهلا جاءت الصفة مجموعة كما فى الموصوف (قلت) هما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلن وهن فاعلات وفواعل والنساء فعلت وهى فاعلة ومنه بيت الحماسة

واذا العذارى بالدخان تقنعت * واستعجلت نصب القدور فملت

والمعنى وجماعة أزواج مطهرة وقرأ زيد بن على مطهرات وقرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى متطهرة وفى كلام بعض العرب ما أحوجنى الى بيت الله فأطهر به أطهرة أى فأتطهر به تطهرة (فان قلت) هلا قيل طاهرة (قلت) فى مطهرة فخامة لصفتهن ليست فى طاهرة وهى الاشعار بان مطهرا طهرهن وليس ذلك الا الله عز وجل المريد بعباده الصالحين أن يخولهم كل مزية فيما أعد لهم * والخلد الثبات الدائم والبقاء اللازم الذى لا ينقطع قال الله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون وقال امرؤ القيس

ألا انعم صباحا أيها الطلل البالى * وهل ينعمن من كان فى العصر الخالى
وهل ينعمن الا سعيد مخلد * قليل الهموم ما يبيت بأوجال

*سيقت هذه الآية لبيان أن ما استنكره الجهلة والسفهاء وأهل العناد والمراء من الكفار واستغربوه من أن تكون المحقرات من الاشياء مضروبا بها المثل ليس بموضع للاستنكار والاستغراب من قبل أن التمثيل انما يصار اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب وادناء المتوهم من المشاهد فان كان المتمثل له عظيما كان المتمثل به مثله وان كان حقيرا كان المتمثل به كذلك فليس العظم والحقارة فى المضروب به المثل اذا الأمر الا أمرا تستدعيه حال المتمثل له وتستجره الى نفسها فيعمل الضارب للمثل على حسب تلك القضية ألا ترى الى الحق لما كان واضحا جليا أبلج كيف تمثل له بالضياء والنور والى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ولما كانت حال الآلهة التى جعلها الكفار أندادا لله تعالى لا حال أحقر منها وأقل ولذلك جعل بيت العنكبوت مثلها فى الضعف والوهن وجعلت أقل من الذباب وأخس قدرا وضربت لها البعوضة فالذى دونها مثلا لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل للممثل استحى من تمثيلها بالبعوضة لانه مصيب فى تمثيله محق فى قوله سائق للمثل على قضية مضربه محتذ على مثال ما يحتكمه ويستدعيه وليبين أن المؤمنين الذين عادتهم الانصاف والعمل على العدل والتسوية والنظر فى الامور بناظر العقل اذا سمعوا بمثل هذا التمثيل علموا أنه الحق الذى لا تمر الشبهة بساحته والصواب الذى لا يرتع الخطأ حوله وأن الكفار الذين غلبهم الجهل على عقولهم وغصبهم على بصائرهم فلا يتفطنون ولا يلقون أذهانهم أو عرفوا

* قوله تعالى ان الله لا يستحيي الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت كيف جاز وصف الله تعالى بالاستحياء ثم الخ) قال أحمد رحمه الله ولقائل أن يقول ما الذى دعاه الى تأويل الآية مع أن الحياء الذى يخشى نسبة ظاهره الى الله تعالى مسلوب فى الآية كقولنا الله ليس بجسم ولا بجوهر فى معرض التنزيه والتقديس (٣٠٤) وأما تأويل الحديث فمستقيم لان الحياء فيه ثبت لله تعالى وللزمخشرى أن يجيب بأن السلب فى مثل هذا انما يطرأ على ما يمكن نسبته الى المسلوب عنه اذ مفهوم نفى الاستحياء عنه فى شئ خاص ثبوت الاستحياء فى غيره فالحاجة داعية الى تأويله لما أفضى اليه مفهومه وانما يتوجه السؤال لو كان الاستحياء مسلوبا مطلقا كقولنا الله لا يحول ولا يزول فان ذلك لا يثبت ومحال بل يقال هو مقدس منزه مطلقا (قال محمود رحمه الله وما هذه ابهامية الخ) قال أحمد رحمه الله وفيها وهم امام الحرمين فى تقرير نصوصية العموم فى قوله عليه الصلاة والسلام أيما امرأة نكحت بغير اذن وليها الحديث فانه قرر العموم والابهام فى أى ثم قال فاذا انضافت اليها ما الشرطية كان ذلك أبلغ فى اقتضاء العموم فاعتقد أن المؤكدة هى الشرطية وانما هى حرف مزيد لهذا الغرض وأما ما الشرطية فاسم لكن والله الموفق (قال محمود هذا اذا نصبت بعوضة فان رفعتها فهى اذا موصولة الى قوله ووجه آخر جميل وهو أن تكون الخ) قال أحمد جعلها على فهى الاستفهامية بالمعنى الذى قرره فيه نظر لان قوله تعالى فما فوقها فى الحقارة فيكون معناه فما دونها واما أن يراد به فما هو أكبر منها حجما وعلى كلا التقديرين يتقدر الاستفهام لانه انما يستعمل فى مثل ما دينار ودينارات أى اذا جاد بالكثير فما القليل واذا ذهبت فى الآية هذا

ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلا ما بعوضة

انه الحق الا أن حب الرياسة وهوى الالف والعادة لا يخليهم أن ينصفوا فاذا سمعوه عاندوا وكابروا وقضوا عليه بالبطلان وقابلوه بالانكار وأن ذلك سبب زيادة هدى المؤمنين وانهماك الفاسقين فى غيهم وضلالهم والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الامثال بالبهائم والطيور وأحناش الارض والحشرات والهوام وهذه أمثال العرب بين أيديهم مسيرة فى حواضرهم وبواديهم قد تمثلوا فيها بأحقر الاشياء فقالوا أجمع من ذرة وأجرأ من الذباب وأسمع من قراد وأصرد من جرادة وأضعف من فراشة وآكل من السوس وقالوا فى البعوضة أضعف من بعوضة وأعز من مخ البعوض وكلفتنى مخ البعوض ولقد ضربت الامثال فى الانجيل بالاشياء المحقرة كالزوان والنخالة وحبة الخردل والحصاة والأرضة والدود والزنابير والتمثيل بهذه الاشياء وبأحقر منها مما لا تغبى استقامته وصحته على من به أدنى مسكة ولكن ديدن المحجوج المبهوت الذى لا يبقى له متمسك بدليل ولا متشبث بامارة ولا اقناع أن يرمى لفرط الحيرة والعجز عن اعمال الحيلة بدفع الواضح وانكار المستقيم والتعويل على المكابرة والمغالطة اذا لم يجد سوى ذلك معولا وعن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت فى كتابه وضرب للمشركين به المثل ضحكت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فأنزل الله عز وجل هذه الآية * والحياء تغير وانكسار يعترى الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حيى الرجل كما يقال نسى وحشى وشظى الفرس اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحيى لما يعتريه من الانكسار والتغير منتكس القوة منتقص الحياة كما قالوا هلك فلان حياء من كذا ومات حياء ورأيت الهلاك فى وجهه من شدة الحياء وذاب حياء وجمد فى مكانه خجلا (فان قلت) كيف جاز وصف القديم سبحانه به ولا يجوز عليه التغير والخوف والذم وذلك فى حديث سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حيى كريم يستحيي اذا رفع اليه العبد يديه أن يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا (قلت) هو جار على سبيل التمثيل مثل تركه تخييب العبد وأنه لا يرد يديه صفرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه وكذلك معنى قوله (ان الله لا يستحيي) أى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحيي أن يتمثل بها لحقارتها ويجوز أن تقع هذه العبارة فى كلام الكفرة فقالوا أما يستحيي رب محمد أن يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت فجاءت على سبيل المقابلة واطباق الجواب على السؤال وهو فن من كلامهم بديع وطراز عجيب منه قول أبى تمام

من مبلغ أفناء يعرب كلها * أنى بنيت الجار قبل المنزل

وشهد رجل عند شريح فقال انك لسبط الشهادة فقال الرجل انها لم تجعد عنى فقال لله بلادك وقبل شهادته فالذى سوغ بناء الجار وتجعيد الشهادة هو مراعاة المشاكلة ولولا بناء الدار لم يصح بناء الجار وسبوطة الشهادة لامتنع تجعيدها ولله در أمر التنزيل واحاطته بفنون البلاغة وشعبها لا تكاد تستغرب منها فنا الا عثرت عليه فيه على أقوم مناهجه وأسد مدارجه وقد استعير الحياء فيما لا يصح فيه

اذا ما استحين الماء يعرض نفسه * كرعن بسبت فى اناء من الورد

وقرأ ابن كثير فى رواية شبل يستحى بياء واحدة وفيه لغتان التعدى بالجار والتعدى بنفسه يقولون استحييت منه واستحييته وهما محتملتان ههنا * وضرب المثل اعتماده وصنعه من ضرب اللبن وضرب الخاتم وفى الحديث اضطرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاتما من ذهب و(ما) هذه ابهامية وهى التى اذا اقترنت باسم نكرة أبهمته ابهاما وزادته شياعا وعموما كقولك اعطنى كتابا ما تريد أى كتاب كان أو صلة للتأكيد كالتى فى قوله فبما نقضهم ميثاقهم كأنه قيل لا يستحيي أن يضرب مثلا حقا أو البتة هذا اذا نصبت (بعوضة) فان رفعتها

المذهب لم تجد لصحته مجالا اذ يكون المراد ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلا بالمحقرات فما البعوضة وما هو أحقر منها وقد فرضنا أنها في أحد الوجهين نهاية في المحقرات وفي الوجه الآخر ليست نهاية بل النهاية في قوله فما فوقها أي دونها فاذا حمل ما بعد الاستفهام على النهاية في الوجهين جميعا لم ينتظم التنبيه المذكور بل ينعكس الغرض فيه اذ المقصود في مثل قولنا فلان لا يبالي بعطاء الالوف فما الدينار الواحد التنبيه على ان عطاء القليل منه محقق بعطائه الكثير بطريق الاولى ولا يتحقق في الآية على هذا التقدير أنه لا يستحيي من ضرب المثل بالمحقرات التي لا تبلغ النهاية فكيف يستحيي من ضرب المثل بما يبلغ النهاية في الحقارة كالبعوضة (٥٠٣) هذا عكس لنظم الاولوية ولو كانت الآية مثلا واردة على غير هذا التكلم كقول القائل ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلا بالبعوضة التي هي نهاية في الحقارة فما الانعام التي هي أبهى من البعوضة أو أبعد منها عن الحقارة بما لا يخفى لكان تقرير الزمخشري متوجها وما

فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم

أراه والله أعلم الا واهما في هذا الوجه وما طولت النفس ووسعت العبارة في الاعتراض عليه الا أنه محل ضيق ومعنى متعاص لا يخلص الى الفهم بهذا المزيد من البسط وناهيك بموضع العكس على فهم الزمخشري بل مع تعود فهمه واصابة سهمه خصوصا في تنسيق المعاني وتفصيلها والله الموفق وما تجده بالعثور على الوجه الذي ظن أن رؤبة بن العجاج رعاه في قراءته فكلام ركيك توهم أن القراءة موكولة الى رأي القارئ وتوجيهه لها ونصرته بالعربية وفصاحته في اللغة وليس الامر كذلك بل القراءة على اختلاف وجوهها وبعد حروفها سنة تتبع وسماع يقضي بنقله الفصيح وغيره على حد سواء لا حيلة للفصيح في تعسر شيء منه عما سمعه عليه وما يصنع بفصاحته في القرآن الذي بذ كل فصاحة وعزل كل بلاغة فالصحيح والمعتقد أن كل قارئ معزول الا عما سمعه فوعاه وتلقنه من الافواه فأداه الى أن ينتهي ذلك الى استماع من أفصح من نطق بالضاد سيدنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فتأمل هذا الفصل فان فاهمه قليل

فهي موصولة صلتها الجملة لان التقدير هو بعوضة فحذف صدر الجملة كما حذف في تماما على الذي أحسن ووجه آخر حسن جميل وهو أن تكون التي فيها معنى الاستفهام لما استنكفوا من تمثيل الله لاصنامهم بالمحقرات قال ان الله لا يستحيي أن يضرب للانداد ما شاء من الاشياء المحقرة مثلا بله البعوضة فما فوقها كما يقال فلان لا يبالي بما وهب ما دينار ودناران والمعنى ان الله أن يمثل للانداد وحقارة شأنها ما الاشيء أصغر منه وأقل كما لو تمثل بالجزء الذي لا يتجزأ أو بما لا يدركه لتناهيه في صغره الا هو وحده بلطفه أو بالمعدوم كما تقول العرب فلان أقل من لا شيء في العدد ولقد ألم به قوله تعالى ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء وهذه القراءة تعزى الى رؤبة بن العجاج وهو أمضغ العرب للشيح والقيصوم المشهود له بالفصاحة وكانوا يشبهون به الحسن وما أظنه ذهب في هذه القراءة الا الى هذا الوجه وهو المطابق لفصاحته وانتصب بعوضة بأنها عطف بيان لمثلا أو مفعول ليضرب ومثلا حال عن النكرة مقدمة عليه أو انتصبا مفعولين فجرى ضرب مجرى جعل واشتقاق البعوض من البعض وهو القطع كالبضع والعضب يقال بعضه البعوض وأنشد

لنعم البيت بيت أبي دثار * اذا ما خاف بعض القوم بعضا

ومنه بعض الشيء لانه قطعة منه والبعوض في أصله صفة على فعول كالقطوع فغلبت وكذلك الخموش (فما فوقها) فيه معنيان أحدهما فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا وهو القلة والحقارة نحو قولك لمن يقول فلان أسفل الناس وأنذلهم هو فوق ذلك تريد هو أبلغ وأعرق فيما وصف به من السفالة والنذالة والثاني فما زاد عليها في الحجم كأنه قصد بذلك رد ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لانهما أكبر من البعوضة كما تقول لصاحبك وقد ذم من عرفته يشح بأدنى شيء فقال فلان يبخل بالدرهم والدرهمين هو لا يبالي أن يبخل بنصف درهم فما فوقه تريد بما فوقه ما بخل فيه وهو الدرهم والدرهمان كأنك قلت فضلا عن الدرهم والدرهمين ونحوه في الاحتمالين ما سمعناه في صحيح مسلم عن ابراهيم عن الاسود قال دخل شباب من قريش على عائشة رضي الله عنها وهي بمنى وهم يضحكون فقالت ما يضحككم قالوا فلان خر على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب فقالت لا تضحكوا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة يحتمل فما عدا الشوكة وتجاوزها في القلة وهي نحو نخبة النملة في قوله عليه الصلاة والسلام ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياه حتى نخبة النملة وهي عضتها ويحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع كالخرور على طنب الفسطاط (فان قلت) كيف يضرب المثل بما دون البعوضة وهي النهاية في الصغر (قلت) ليس كذلك فان جناح البعوضة اقل منها وأصغر بدرجات وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا وفي خلق الله حيوان أصغر منها ومن جناحها ربما رأيت في تضاعيف الكتب العتيقة دويبة لا يكاد يجليها للبصر الحاد الا تحركها فاذا سكنت فالسكون يواريها ثم اذا لوحت لها بيدك حادت عنها وتجنبت مضرتها فسبحان من يدرك صورة تلك وأعضاءها الظاهرة والباطنة وتفاصيل خلقتها ويبصر بصرها ويطلع على ضميرها ولعل في خلقه ما هو

* قوله تعالى يضل به كثيرا الآية (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف وصف المهديون بالكثرة الخ) قال أحمد رحمه الله جوابه صحيح وتنظيره بالبيت وهم لان الشاعر انما ذهب الى أن عدد الكرام وان كان قليلا فى نفسه فالواحد منهم لعموم نفعه وانبساط كرمه يقوم مقام ألف من جنسه مثلا وعدد اللئام ثم وان كثروا فالاكثرون منهم يعدون بواحد من غيرهم لغل أيديهم وانقباضها عن الجود وعدم تعدى نفع منهم الى غيرهم كقول ابن يزيد

الناس الف منهم كواحد * وواحد كالف ان أمر عرا

وأما الآية فضمونها ان عدد المهديين كثير فى نفسه ومضمون الآيات الاخر أن عددهم قليل بالنسبة الى كثرة عدد الضالين فعبر عنه تارة بالكثرة نظرا الى ذاته وتارة بالقلة نظرا الى غيره فليس معنى البيت من الآية فى شئ

وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون

(قال محمود رحمه الله ونسبة الاضلال الى الله تعالى من اسناد الفعل الى السبب الخ) قال أحمد رحمه الله جرى على سنة السنية فى اعتقاد أن الاشراك بالله وان الاضلال من جملة المخلوقات الخارجة عن عدد مخلوقاته عز وجل بل من مخلوقات العبد لنفسه على زعم هذه الطائفة تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وانظر الى ضيق الخناق فغلبه الحكايات لاطلاقات المشايخ لضلالهم فرتب عليها حقائق العقائد وهذا من ارتكاب الهوى واقتحام الهلكة وما أشنع تصريحه بأن الله سبب الاضلال لا خالقه كما أن السلسلة سبب فى وضع القيود فى رجلى المحبوس واسناد الفعل لله عز وجل مجاز لا حقيقة كما أن اسناد الفعل الى البلد كذلك بالله فى تمثيل صار به مثله وتنظير صار به حائدا عن النظر الصحيح مردودا على التفصيل والجملة نسأل الله تعالى العصمة من أمثال هذه الزلة وهو ولى التوفيق

أصغر منها وأصغر سبحان الذى خلق الازواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون وأنشدت لبعضهم

يا من يرى مد البعوض جناحها * فى ظلمة الليل البهيم الأليل
ويرى عروق نياطها فى نحرها * والمخ فى تلك العظام النحل
اغفر لعبد تاب من فرطاته * ما كان منه فى الزمان الاول

و(أما) حرف فيه معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء وفائدته فى الكلام أن يعطيه فضل توكيد تقول زيد ذاهب فاذا قصدت توكيد ذلك وأنه لا محالة ذاهب وأنه بصدد الذهاب وأنه منه عزيمة قلت أما زيد فذاهب ولذلك قال سيبويه فى تفسيره مهما يكن من شئ فزيد ذاهب وهذا التفسير مدل لفائدتين بيان كونه توكيدا وأنه فى معنى الشرط ففى ايراد الجملتين مصدرتين به وان لم يقل فالذين آمنوا يعلمون والذين كفروا يقولون احماد عظيم لأمر المؤمنين واعتداد بعلمهم أنه الحق ونعى على الكافرين اغفالهم حظهم وعنادهم ورميهم بالكلمة الحمقاء و(الحق) الثابت الذى لا يسوغ انكاره يقال حق الامر اذا ثبت ووجب وحقت كلمة ربك وثوب محقق محكم النسج و(ماذا) فيه وجهان أن يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذى فيكون كلمتين وأن يكون ذا مركبة مع ما مجعولتين اسما واحدا فيكون كلمة واحدة فهو على الوجه الاول مرفوع المحل على الابتداء وخبره ذا مع صلته وعلى الثانى منصوب المحل فى حكم ما وحده لو قلت ما أراد الله والاصوب فى جوابه أن يجئ على الاول مرفوعا وعلى الثانى منصوبا ليطابق الجواب السؤال وقد جوزوا عكس ذلك كما تقول فى جواب من قال ما رأيت خير أى المرئى خير وفى جواب ما الذى رأيت خيرا أى رأيت خيرا وقرئ قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو بالرفع والنصب على التقديرين * والارادة نقيض الكراهة وهى مصدر أردت الشئ اذا طلبته نفسك ومال اليه قلبك وفى حدود المتكلمين الارادة معنى يوجب للحى حالا لأجلها يقع منه الفعل على وجه دون وجه وقد اختلفوا فى ارادة الله فبعضهم على أن للبارى مثل صفة المريد منا التى هى القصد وهو أمر زائد على كونه عالما غير ساه وبعضهم على أن معنى ارادته لافعاله هو أنه فعلها وهو غير ساه ولا مكره ومعنى ارادته لافعال غيره أنه أمر بها والضمير فى أنه الحق للمثل أو لأن يضرب وفى قولهم ماذا أراد الله بهذا مثلا استرذال واستحقار كما قالت عائشة رضى الله عنها فى عبد الله بن عمرو بن العاصى يا عجبا لابن عمرو هذا و(مثلا) نصب على التمييز كقولك لمن أجاب بجواب غث ماذا أردت بهذا جوابا ولمن حمل سلاحا رديا كيف تنتفع بهذا سلاحا أو على الحال كقوله هذه ناقة الله لكم آية * وقوله (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا) جار مجرى التفسير والبيان للجملتين المصدرتين بأما وأن فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستهزئين به كلاهما موصوف بالكثرة وأن العلم بكونه حقا من باب الهدى الذى ازداد به المؤمنون نورا الى نورهم وأن الجهل بحسن مورده من باب الضلالة التى زادت الجهلة خبطا فى ظلماتهم (فان قلت) لم وصف المهديون بالكثرة والقلة صفتهم وقليل من عبادى الشكور وقليل ما هم الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة وجدت الناس أخبر تقله (قلت) أهل الهدى كثير فى أنفسهم وحين يوصفون بالقلة انما يوصفون بها بالقياس الى أهل الضلال وأيضا فان القليل من المهديين كثير فى الحقيقة وان قلوا فى الصورة فسموا ذهابا الى الحقيقة كثيرا

ان الكرام كثير فى البلاد وان * قلوا كما غيرهم قل وان كثروا

واسناد الاضلال الى الله تعالى اسناد الفعل الى السبب لانه لما ضرب المثل فضل به قوم واهتدى به قوم تسبب

ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون كيف تكفرون بالله

اضلالهم وهداهم وعن مالك بن دينار رحمه الله أنه دخل على محبوس قد أخذ بمال عليه وقيد فقال يا أبا يحيى أما ترى ما نحن فيه من القيود فرفع مالك رأسه فرأى سلة فقال لمن هذه السلة فقال لي فأمر بها تنزل فاذا دجاج وأخبصة فقال مالك هذه وضعت القيود على رجلك * وقرأ زيد بن علي يضل به كثير وكذلك وما يضل به الا الفاسقون * والفسق الخروج عن القصد قال رؤبة * فواسقا عن قصدها جوائرا * والفاسق في الشريعة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة وهو النازل بين المنزلتين أي بين منزلة المؤمن والكافر وقالوا ان أول من حد له هذا الحد أبو حذيفة واصل بن عطاء رضي الله عنه وعن أشياعه وكونه بين بين أن حكمه حكم المؤمن في أنه يناكح ويوارث ويغسل ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين وهو كالكافر في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته وأن لا تقبل له شهادة ومذهب مالك بن أنس والزيدية أن الصلاة لا تجزئ خلفه ويقال للخلفاء المردة من الكفار الفسقة وقد جاء الاستعمال في كتاب الله بئس الاسم الفسوق بعد الايمان يريد اللمز والتنابز ان المنافقين هم الفاسقون * النقض الفسخ وفك التركيب (فان قلت) من أين ساغ استعمال النقض في ابطال العهد (قلت) من حيث تسميتهم العهد بالحبل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ومنه قول ابن التيهان في بيعة العقبة يا رسول الله ان بيننا وبين القوم حبالا ونحن قاطعوها فنخشى ان الله عز وجل أعزك وأظهرك أن ترجع الى قومك وهذا من أسرار البلاغة ولطائفها أن يسكتوا عن ذكر الشيء المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شيء من روادفه فينبهوا بتلك الرمزة على مكانه ونحوه قولك شجاع يفترس أقرانه وعالم يغترف منه الناس واذا تزوجت امرأة فاستوثرها لم تقل هذا الا وقد نبهت على الشجاع والعالم بأنهما أسد وبحر وعلى المرأة بأنها فراش * والعهد الموثق وعهد اليه في كذا اذا وصاه به ووثقه عليه واستعهد منه اذا اشترط عليه واستوثق منه والمراد بهؤلاء الناقضين لعهد الله أحبار اليهود المتعنتون أو منافقوهم أو الكفار جميعا (فان قلت) فما المراد بعهد الله (قلت) ما ركز في عقولهم من الحجة على التوحيد كأنه أمر وصاهم به ووثقه عليهم وهو معنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أو أخذ الميثاق عليهم بأنهم اذا بعث اليهم رسول يصدقه الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتموا ذكره فيما تقدمه من الكتب المنزلة عليهم كقوله وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وقوله في الانجيل لعيسى صلوات الله عليه سأنزل عليك كتابا فيه نبأ بني اسرائيل وما أريته اياهم من الآيات وما أنعمت عليهم وما نقضوا من ميثاقهم الذي واثقوا به وما ضيعوا من عهده اليهم وحسن صنعه للذين قاموا بميثاق الله تعالى وأوفوا بعهده ونصره اياهم وكيف أنزل بأسه ونقمته بالذين غدروا ونقضوا ميثاقهم ولم يوفوا بعهده لان اليهود فعلوا باسم عيسى ما فعلوا باسم محمد صلى الله عليه وسلم من التحريف والجحود وكفروا به كما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبغي بعضهم على بعض ولا يقطعوا أرحامهم وقيل عهد الله الى خلقه ثلاثة عهود العهد الاول الذي أخذه على جميع ذرية آدم الاقرار بربوبيته وهو قوله تعالى واذ أخذ ربك وعهد خص به النبيين أن يبلغوا الرسالة ويقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وهو قوله تعالى واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم وعهد خص به العلماء وهو قوله واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه والضمير في ميثاقه للعهد وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله والزامه أنفسهم ويجوز أن يكون بمعنى توثقته كما أن الميعاد والميلاد بمعنى الوعد والولادة ويجوز أن يرجع الضمير الى الله تعالى أي من بعد توثقته عليهم أو من بعد ما وثق به عهده من آياته وكتبه وانذار رسله * ومعنى قطعهم (ما أمر الله به أن يوصل) قطعهم الارحام وموالاة المؤمنين وقيل قطعهم ما بين الانبياء من الوصلة والاتحاد والاجتماع على الحق في ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض (فان قلت) ما الامر (قلت) طلب الفعل ممن هو دونك وبعثه عليه وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور لان الداعي الذي يدعو اليه من يتولاه شبه بآمر يأمره به فقيل له أمر تسمية للمفعول به بالمصدر كأنه مأمور به كما قيل له شأن والشأن الطلب والقصد يقال شأنت شأنه أي قصدت قصده (هم الخاسرون) لانهم استبدلوا النقض بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بثوابها * معنى الهمزة التي في (كيف) مثله في قولك أتكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر

ويدعو الى الايمان وهو الانكار والتعجب ونظيره قولك أتطير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح (فان قلت) قولك أتطير بغير جناح انكار للطيران لانه مستحيل بغير جناح وأما الكفر فغير مستحيل مع ماذكر من الاماتة والاحياء (قلت) قد أخرج فى صورة المستحيل لما قوى من الصارف عن الكفر والداعى الى الايمان (فان قلت) فقد تبين أمر الهمزة وأنها لانكار الفعل والايذان باستحالته فى نفسه أو لقوة الصارف عنه فما تقول فى كيف حيث كان انكارا للحال التى يقع عليها كفرهم (قلت) حال الشئ تابعة لذاته فاذا امتنع ثبوت الذات تبعه امتناع ثبوت الحال فكان انكار حال الكفر لانها تبيع ذات الكفر ورديفها انكارا لذات الكفر وثباتها على طريق الكناية وذلك أقوى لانكار الكفر وأبلغ وتحريره أنه اذا أنكر أن يكون لكفرهم حال يوجد عليها وقد علم أن كل موجود لا ينفك عن حال وصفة عند وجوده ومحال أن يوجد بغير صفة من الصفات كان انكارا لوجوده على الطريق البرهانى * والواو فى قوله (وكنتم أمواتا) للحال (فان قلت) فكيف صح أن يكون حالا وهو ماض ولا يقال جئت وقام الامير ولكن وقد قام الا أن يضمر قد (قلت) لم تدخل الواو على كنتم أمواتا وحده ولكن على جملة قوله كنتم أمواتا الى ترجعون كأنه قيل كيف تكفرون بالله وقصتكم هذه وحالكم أنكم كنتم أمواتا نطفا فى أصلاب آبائكم فجعلكم أحياء ثم يميتكم بعد هذه الحياة ثم يحييكم بعد الموت ثم يحاسبكم (فان قلت) بعض القصة ماض وبعضها مستقبل والماضى والمستقبل كلاهما لا يصح أن يقعا حالا حتى يكون فعلا حاضرا وقت وجود ما هو حال عنه فما الحاضر الذى وقع حالا (قلت) هو العلم بالقصة كأنه قيل كيف تكفرون وأنتم عالمون بهذه القصة بأولها وآخرها (فان قلت) فقد آل المعنى الى قولك على أى حال تكفرون فى حال علمكم بهذه القصة فما وجه صحته (قلت) قد ذكرنا أن معنى الاستفهام فى كيف الانكار وأن انكار الحال متضمن لانكار الذات على سبيل الكناية فكأنه قيل ما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه (فان قلت) ان اتصل علمهم بأنهم كانوا أمواتا فأحياهم ثم يميتهم فلم يتصل بالاحياء الثانى والرجوع (قلت) قد تمكنوا من العلم بهما بالدلائل الموصلة اليه فكان ذلك بمنزلة حصول العلم وكثير منهم علموا ثم عاندوا * والاموات جمع ميت كالاقوال فى جمع قيل (فان قلت) كيف قيل لهم أموات فى حال كونهم جمادا وانما يقال ميت فيما يصح فيه الحياة من البنى (قلت) بل يقال ذلك لعادم الحياة كقوله بلدة ميتا وآية لهم الارض الميتة أموات غير أحياء ويجوز أن يكون استعارة لاجتماعهما فى أن لا روح ولا احساس (فان قلت) ما المراد بالاحياء الثانى (قلت) يجوز أن يراد به الاحياء فى القبر وبالرجوع النشور وأن يراد به النشور وبالرجوع المصير الى الجزاء (فان قلت) لم كان العطف الاول بالفاء والاعقاب بثم (قلت) لان الاحياء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الاحياء والاحياء الثانى كذلك متراخ عن الموت ان أريد به النشور تراخيا ظاهرا وان أريد به احياء القبر فمنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع الى الجزاء أيضا متراخ عن النشور (فان قلت) من أين أنكر اجتماع الكفر مع القصة التى ذكرها الله لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر أم على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر (قلت) يحتمل الامرين جميعا لان ما عدده آيات وهى مع كونها آيات من أعظم النعم (لكم) لاجلكم ولانتفاعكم به فى دنياكم ودينكم أما الانتفاع الدنيوى فظاهر وأما الانتفاع الدينى فالنظر فيه وما فيه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر الحكيم وما فيه من التذكير بالآخرة وبثوابها وعقابها لاشتماله على أسباب الانس واللذة من فنون المطاعم والمشارب والفواكه والمناكح والمراكب والمناظر الحسنة البهية وعلى أسباب الوحشة والمشقة من أنواع المكاره كالنيران والصواعق والسباع والاحناش والسموم والغموم والمخاوف وقد استدل بقوله خلق لكم على أن الاشياء التى يصح أن ينتفع بها ولم تجر مجرى المحظورات فى العقل خلقت فى الاصل مباحة مطلقا لكل أحد أن يتناولها ويستنفع بها (فان قلت) هل لقول من زعم أن المعنى خلق لكم الارض وما فيها وجه صحة (قلت) ان أراد بالارض الجهات السفلية دون الغبراء كما تذكر السماء

وتراد

وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون هو الذى خلق لكم ما فى الارض

* قوله تعالى هو الذى خلق لكم الآية (قال محمود رحمه الله تعالى وقد استدل بقوله خلق لكم على أن الاشياء التى يصح أن ينتفع بها الخ) قال أحمد رحمه الله هذا استدلال فرقة من القدرية ذهبت الى أن حكم الله تعالى الاباحة فى ذوات المنافع التى لا يدل العقل على تحريمها قبل ورود الرسل تلقيا من العقل وزعموا أنها اشتملت على منافع وحاجة الخلق داعية اليها فخلقها مع خطرها على العباد خلاف مقتضى الحكمة فوجب عندهم بمقتضى العقل أن يعتقدوا اباحتها فى حكم الله عز وجل وهذا زلل ناشئ عن قاعدة التحسين والتقبيح الباطلة وأما استدلال الزمخشرى لهذه الفرقة بالآية فغير مستقيم فان دعواهم ان العقل كاف فى اباحة هذه الاشياء فان دلت الآية على الاباحة فنحن نقول بموجبها ويكون اذا اباحة شرعية سمعية وان لم تدل على الاباحة لم يبق فى الاستدلال بها مطمع

جميعا ثم استوى الى السماء فسوّاهن سبع سموات وهو بكل شئ عليم واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم مالا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها

وترادالجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء ومافيها واقعة فى الجهات السفلية * و (جميعا) نصب على الحال من الموصول الثانى * والاستواء الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود وغيره اذا قام واعتدل ثم قيل استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير أن يلوى على شئ ومنه استعير قوله ثم استوى الى السماء أى قصد اليها بارادته ومشيئته بعد خلق مافى الارض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شئ آخر * والمراد بالسماء جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق * والضمير فى (فسوّاهن) ضمير مبهم * و (سبع سموات) تفسيره كقولهم ربه رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء فى معنى الجنس وقيل جمع سماءة والوجه العربى هو الاول ومعنى تسويتهن تعديل خلقهن وتقويمه واخلاؤه من العوج والفطور أو اتمام خلقهن (وهو بكل شئ عليم) فمن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت مع خلق مافى الارض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم ومصالحهم (فان قلت) مافسرت به معنى الاستواء الى السماء يناقضه ثم لاعطائه معنى التراخى والمهلة (قلت) ثم ههنا لما بين الخلقين من التفاوت وفضل خلق السموات على خلق الارض لا للتراخى فى الوقت كقوله ثم كان من الذين آمنوا على انه لو كان لمعنى التراخى فى الوقت لم يلزم مااعترضت به لان المعنى أنه حين قصد الى السماء لم يحدث فيما بين ذلك أى فى تضاعيف القصد اليها خلقا آخر (فان قلت) أما يناقض هذا قوله والارض بعد ذلك دحاها (قلت) لا لأن جرم الارض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحوها فمتأخر وعن الحسن خلق الله الارض فى موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزق بها ثم أصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر فى موضعها وبسط منها الارض فذلك قوله كانتا رتقا وهو الالتزاق (واذ) نصب باضمار اذكر ويجوز أن ينتصب بقالوا * والملائكة جمع ملأك على الاصل كالشمائل فى جمع شمأل والحاق التاء لتأنيث الجمع * و (جاعل) من جعل الذى له مفعولان دخل على المبتدا والخبر وهما قوله فى الارض خليفة فكانا مفعوليه ومعناه مصير فى الارض خليفة والخليفة من يخلف غيره والمعنى خليفة منكم لانهم كانوا سكان الارض فخلفهم فيها آدم وذريته (فان قلت) فهلا قيل خلائف أو خلفاء (قلت) أريد بالخليفة آدم واستغنى بذكره عن ذكر بنيه كما يستغنى بذكر أبى القبيلة فى قولك مضر وهاشم أو أريد من يخلفكم أو خلفا يخلفكم فوحد لذلك وقرئ خليقة بالقاف ويجوز أن يريد خليفة منى لان آدم كان خليفة الله فى أرضه وكذلك كل نبى انا جعلناك خليفة فى الارض (فان قلت) لأى غرض أخبرهم بذلك (قلت) ليسألوا ذلك السؤال ويجابوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته فى استخلافهم قبل كونهم صيانة لهم عن اعتراض الشبهة فى وقت استخلافهم وقيل ليعلم عباده المشاورة فى أمورهم قبل أن يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصحائهم وان كان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا عن المشاورة (أتجعل فيها) تعجب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذى لا يفعل الا الخير ولا يريد الا الخير (فان قلت) من أين عرفوا ذلك حتى تعجبوا منه وانما هو غيب قلت عرفوه باخبار من الله أو من جهة اللوح أو ثبت فى علمهم أن الملائكة وحدهم هم الخلق المعصومون وكل خلق سواهم ليسوا على صفتهم أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر حيث أسكنوا الارض فأفسدوا فيها قبل سكنى الملائكة * وقرئ (يسفك) بضم الفاء ويسفك ويسفّك من أسفك وسفّك * والواو فى (ونحن) للحال كما تقول أتحسن الى فلان وأنا أحق منه بالاحسان * والتسبيح تبعيد الله من السوء * وكذا تقديسه من سبح فى الارض والماء وقدس فى الارض اذا ذهب فيها وأبعد * و (بحمدك) فى موضع الحال أى نسبح حامدين لك وملتبسين بحمدك لانه لولا انعامك علينا بالتوفيق واللطف لم نتمكن من عبادتك (أعلم مالا تعلمون) أى أعلم من المصالح فى ذلك ماهو خفى عليكم (فان قلت) هلا بين لهم تلك المصالح (قلت) كفى العباد أن يعلموا أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة وان خفى عليهم وجه الحسن والحكمة على أنه قد بين لهم بعض ذلك فيما أتبعه من قوله (وعلم آدم الاسماء كلها) واشتقاقهم آدم من الادمة ومن أديم الارض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب وادريس من الدرس وابليس من الابلاس وما آدم الا اسم أعجمى وأقرب

وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما

ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون

أمره أن يكون على فاعل كآزر وعازر وعابر وشالخ وفالغ وأشباه ذلك * الاسماء كلها أى أسماء المسميات فحذف المضاف اليه لكونه معلوما مدلولا عليه بذكر الاسماء لان الاسم لابد له من مسمى وعوض منه اللام كقوله واشتعل الرأس فان قلت هلا زعمت انه حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وأن الاصل وعلم آدم مسميات الاسماء (قلت) لان التعليم وجب تعليقه بالاسماء لا بالمسميات لقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم فكما علق الانباء بالاسماء لا بالمسميات ولم يقل أنبؤني بهؤلاء وأنبئهم بهم وجب تعليق التعليم بها (فان قلت) فما معنى تعليمه أسماء المسميات (قلت) أراه الاجناس التى خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية (ثم عرضهم) أى عرض المسميات وانما ذكر لان فى المسميات العقلاء فغلبهم وانما استنبأهم وقد علم عجزهم عن الانباء على سبيل التبكيت (ان كنتم صادقين) يعنى فى زعمكم أنى أستخلف فى الارض مفسدين سفاكين للدماء ارادة للرد عليهم وأن فيمن يستخلفه من الفوائد العلمية التى هى أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لاجله أن يستخلفوا فأراهم بذلك وبين لهم بعض ما أجمل من ذكر المصالح فى استخلافهم فى قوله انى أعلم ما لا تعلمون * وقوله (ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والارض) استحضار لقوله لهم انى أعلم ما لا تعلمون الا أنه جاء به على وجه أبسط من ذلك وأشرح وقرئ وعلم آدم على البناء للمفعول وقرأ عبد الله عرضهن وقرأ أبى عرضها والمعنى عرض مسمياتهن أو مسمياتها لان العرض لا يصح فى الاسماء * وقرئ أنبيهم بقلب الهمزة ياء وأنبهم بحذفها والهاء مكسورة فيهما * السجود لله تعالى على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم وأبو يوسف واخوته له ويجوز أن تختلف الاحوال والاوقات فيه وقرأ أبو جعفر للملائكة اسجدوا بضم التاء للاتباع ولا يجوز استهلاك الحركة الاعرابية بحركة الاتباع الا فى لغة ضعيفة كقولهم الحمد لله (الا ابليس) استثناء متصل لانه كان جنيا واحدا بين أظهر الالوف من الملائكة مغمورا بهم فغلبوا عليه فى قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم ويجوز أن يجعل منقطعا (أبى) امتنع مما أمر به (واستكبر) عنه (وكان من الكافرين) من جنس كفرة الجن وشياطينهم فلذلك أبى واستكبر كقوله كان من الجن ففسق عن أمر ربه * السكنى من السكون لانها نوع من اللبث والاستقرار * و (أنت) تأكيد للمستكن فى اسكن ليصح العطف عليه و (رغدا) وصف للمصدر أى أكلا رغدا واسعا رافها و (حيث) للمكان المبهم أى أى مكان من الجنة (شئتما) أطلق لهما الاكل من الجنة على وجه التوسعة البالغة المزيحة للعلة حين لم يحظر عليهما بعض الاكل ولا بعض المواضع الجامعة للمأكولات من الجنة حتى لا يبقى لهما عذر فى التناول من شجرة واحدة من بين أشجارها الفائتة للحصر * وكانت الشجرة فيما قيل الحنطة أو الكرمة أو التينة * وقرئ ولا تقربا بكسر التاء وهذى والشجرة بكسر الشين والشيرة بكسر الشين والياء وعن أبى عمرو أنه كرهها وقال يقرأ بها برابرة مكة وسودانها (من الظالمين) من الذين ظلموا أنفسهم بمعصية الله * فتكونا جزم عطف على تقربا أو نصب جواب للنهى * الضمير فى (عنها) للشجرة أى فحملهما الشيطان على الزلة بسببها وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها وعن هذه مثلها فى قوله تعالى وما فعلته عن أمرى وقوله * ينهون عن أكل وعن شرب * وقيل فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما كما تقول زل عن مرتبته وزل

* قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها الآية (قال محمود رحمه الله أى أسماء المسميات الخ) قال أحمد رحمه الله وهو يفر من اعتقاد ان الاسم هو المسمى لان ذلك معتقد أهل السنة فيعمل الحيلة فى ابعاده عن مقتضى الآية بقوله أنبئهم بأسمائهم ويتغافل عن قوله ثم عرضهم على الملائكة فان الضمير فيه عائد الى المسميات اتفاقا ولم يجر الا ذكر الاسماء فدل على انها المسميات ويعرض أيضا عن حكمة التعليم وان تعليقه بنفس الالفاظ لا كبير غرض فيه بل الغرض المهم تعليمه لذوات المسميات واطلاعه على حقائقها وما أودع الله تعالى فيها من خواص وأسرار وعلى تسميتها أيضا فان طريق التعليم (٢١٠) تمييز كل حقيقة باسمها فقد ثبت بهاتين النكتتين ان المراد بالاسماء المسميات وأما استدلاله بقوله أنبؤني بأسماء هؤلاء فغايته اضافة الاسماء الى الذوات فلهم أن يقولوا لو كانت الاسماء هى الذوات لزمت اضافة الشئ الى نفسه وهذا ما لا مطمع فيه فان هذه الاضافة مثلها فى قولك نفس زيد وحقيقته فالمراد اذا أنبؤني بحقائق هؤلاء ولا نكير فى هذه الاضافة فان الاسماء بمعنى المسميات والحقائق أعم من هؤلاء المشار اليهم والمضاف اليهم فصحت الاضافة لما بين الاعم والاخص من التغاير وهذا هو المصحح للاضافة فى مثل نفس زيد وأشباهه فهذه نبذة من مسئلة الاسم والمسمى تختص بهذه الآية وفيها ان شاء الله كفاية على انها وان عدها المتكلمون من فن الكلام فالغالب عليها انها مسئلة لفظية لا يرجع اختلاف الاشعرية والمعتزلة فيها الى كبير من حيث الحقيقة * قوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها (قال محمود رحمه الله وقيل فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما كما تقول زل الخ) قال أحمد رحمه الله ويشهد له قوله تعالى كما أخرج أبويكم من الجنة

مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدوّ ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التوّاب الرحيم قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

وزل عنى ذاك اذا ذهب عنك وزل من الشهر كذا * وقرئ فازالهما (مما كانا فيه) من النعيم والكرامة أو من الجنة ان كان الضمير للشجرة في عنها وقرأ عبد الله فوسوس لهما الشيطان عنها وهذا دليل على أن الضمير للشجرة لان المعنى صدرت وسوسته عنها (فان قلت) كيف توصل الى ازلالهما ووسوسته لهما بعد ما قيل له اخرج منها فانك رجيم (قلت) يجوز أن يمنع دخولها على جهة التقريب والتكرمة كدخول الملائكة ولا يمنع أن يدخل على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحوّاء وقيل كان يدنو من السماء فيكلمهما وقيل قام عند الباب فنادى وروى أنه أراد الدخول فمنعته الخزنة فدخل في فم الحية حتى دخلت به وهم لا يشعرون * قيل (اهبطوا) خطاب لآدم وحوّاء وابليس وقيل والحية والصحيح أنه لآدم وحوّاء والمراد هما وذريتهما لانهما لما كانا أصل الانس ومتشعبهم جعلا كأنهما الانس كلهم والدليل عليه قوله قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو ويدل على ذلك قوله فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وما هو الا حكم يعم الناس كلهم * ومعنى (بعضكم لبعض عدوّ) ما عليه الناس من التعادي والتباغي وتضليل بعضهم لبعض والهبوط النزول الى الارض (مستقر) موضع استقرار أو استقرار (ومتاع) وتمتع بالعيش (الى حين) يريد الى يوم القيامة وقيل الى الموت * معنى تلقى الكلمات استقبالها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها وقرئ بنصب آدم ورفع الكلمات على أنها استقبلته بأن بلغته واتصلت به (فان قلت) ما هن (قلت) قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان أحب الكلام الى الله ما قاله أبونا آدم حين اقترف الخطيئة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا أنت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا أنت وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يا رب ألم تخلقنى بيدك قال بلى قال يا رب ألم تنفخ فىّ الروح من روحك قال بلى قال يا رب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكنى جنتك قال بلى قال يا رب ان تبت وأصلحت أراجعى أنت الى الجنة قال نعم * واكتفى بذكر توبة آدم دون توبة حوّاء لانها كانت تبعا له كما طوى ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك وقد ذكرها في قوله قالا ربنا ظلمنا أنفسنا (فتاب عليه) فرجع عليه بالرحمة والقبول (فان قلت) لم كرر قلنا اهبطوا (قلت) للتأكيد ولما نيط به من زيادة قوله (فاما يأتينكم منى هدى) (فان قلت) ما جواب الشرط الاول (قلت) الشرط الثانى مع جوابه كقولك ان جئتنى فان قدرت أحسنت اليك والمعنى فاما يأتينكم منى هدى برسول أبعثه اليكم وكتاب أنزله عليكم بدليل قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) في مقابلة قوله فمن تبع هداى (فان قلت) فلم جيء بكلمة الشك واتيان الهدى كائن لا محالة لوجوبه (قلت) للايذان بأن الايمان بالله والتوحيد لا يشترط فيه بعثة الرسل وانزال الكتب وأنه ان لم يبعث رسولا ولم ينزل كتابا كان الايمان به وتوحيده واجبا لما ركب فيهم من العقول ونصب لهم من الادلة ومكنهم من النظر والاستدلال (فان قلت) الخطيئة التى أهبط بها آدم ان كانت كبيرة فالكبيرة لا تجوز على الانبياء وان كانت صغيرة فلم جرى عليه ما جرى بسببها من نزع اللباس والاخراج من الجنة والاهباط من السماء كما فعل بابليس ونسبته الى الغى

* قوله تعالى فاما يأتينكم منى هدى الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت لم جيء بكلمة الشك واتيان الهدى كائن الخ) قال أحمد رحمه الله هاتان زلتان زلهما فالزهما في قرن الاولى ايراد السؤال بناء على أن الهدى على الله تعالى واجب والثانية بناء الجواب على أن الوجوب الشرعى يثبت بالعقل قبل ورود الشرع والحق ان الله تعالى لا يجب عليه شئ تعالى عن الايجاب رب الارباب وانما يدخل تحت ربقة التكاليف المربوب لا الرب وأما وجوب النظر في أدلة التوحيد فانما يثبت بالسمع لا بالعقل وان كان حصول المعرفة بالله وتوحيده غير موقوف على ورود السمع بل محض العقل كاف فيه باتفاق (قال محمود رحمه الله فان قلت (١١٣) الخطيئة التى أهبط بها آدم من الجنة الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى مقتضاه تأويل الآى المشعر ظاهرها بوقوع الصغائر من الانبياء تنزيها لهم عنها على أن تجويز الصغائر عليهم قد قال به طوائف من أهل السنة وفي طى وقوعها ألطاف وزيادة في الالتجاء الى الله تعالى والتواضع له والاشفاق على الخاطئين والدعاء لهم بالتوبة والمغفرة كما نقل عن داود انه كان بعد ابتلاء الله له يدعو للخاطئين كثيرا وعلى الجملة فالقدرى يجوّز الصغائر على الانبياء ويقول ان اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر في حق آحاد الناس فلا جرم التزم الزمخشرى ورود السؤال لان آدم عليه السلام معصوم من الكبائر باتفاق فيلزم على قاعدة القدرية أن تكون صغيرة واجبة التكفير والمحو غير مؤاخذ عليها ولا مستوجب بسببها عقوبة ولا شيأ مما وقع وهذا لا جواب للزمخشرى عنه الا الانصاف والرجوع عن المعتقدات الباطلة والمذاهب الماحلة ولقد شنع السؤال بقوله ان الذى جرى على آدم عليه السلام كالذى جرى على ابليس عليه اللعنة ومعاذ الله أن يكون الحالان سواء والعاقبتان كما تعلم أن آدم عليه السلام خالد في النعيم المقيم وان ابليس خالد في العذاب الاليم

يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم واياي فارهبون وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا واياي فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق

والعصيان ونسيان العهد وعدم العزيمة والحاجة الى التوبة (قلت) ما كانت الاصغيرة مغمورة بأعمال قلبه من الاخلاص والافكار الصالحة التي هي أجل الاعمال وأعظم الطاعات وانما جرى عليه ما جرى تعظيما للخطيئة وتفظيعا لشأنها وتهويلا ليكون ذلك لطفا له ولذريته في اجتناب الخطايا واتقاء المآثم والتنبيه على أنه أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فكيف يدخلها ذو خطايا جمة * وقرئ فمن تبع هدى على لغة هذيل فلا خوف بالفتح (اسرائيل) هو يعقوب عليه السلام لقب له ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو بزنة ابراهيم واسمعيل غير منصرف مثلهما لوجود العلمية والعجمة وقرئ اسرائل واسرائل وذكرهم النعمة أن لا يخلوا بشكرها ويعتدوا بها ويستعظموها ويطيعوا مانحها وأراد بها ما أنعم به على آبائهم مما عدد عليهم من الانجاء من فرعون وعذابه ومن الغرق ومن العفو عن اتخاذ العجل والتوبة عليهم وغير ذلك وما أنعم به عليهم من ادراك زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم المبشر به في التوراة والانجيل * والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد جميعا يقال أوفيت بعهدي أي بما عاهدت عليه كقوله ومن أوفى بعهده من الله وأوفيت بعهدك أي بما عاهدتك عليه * ومعنى (وأوفوا بعهدي) وأوفوا بما عاهدتموني عليه من الايمان بي والطاعة لي كقوله ومن أوفى بما عاهد عليه الله ومنهم من عاهد الله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (أوف بعهدكم) بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم (واياي فارهبون) فلا تنقضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهبته وهو أوكد في افادة الاختصاص من اياك نعبد وقرئ أوف بالتشديد أي أبالغ في الوفاء بعهدكم كقوله من جاء بالحسنة فله خير منها ويجوز أن يريد بقوله وأوفوا بعهدي ما عاهدوا عليه ووعدوه من الايمان بنبي الرحمة والكتاب المعجز ويدل عليه قوله (وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا أول كافر به) أول من كفر به أو أول فريق أو فوج كافر به أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة أي كل واحد منا وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفتهم به وبصفته ولأنهم كانوا المبشرين بزمان من أوحي اليه والمستفتحين على الذين كفروا به وكانوا يعدون اتباعه أول الناس كلهم فلما بعث كان أمرهم على العكس كقوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة الى قوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ويجوز أن يرادوا ولا تكونوا مثل أول كافر به يعني من أشرك به من أهل مكة أي ولا تكونوا وأنتم تعرفونه مذكورا في التوراة موصوفا مثل من لم يعرفه وهو مشرك لا كتاب له وقيل الضمير في به لما معكم لأنهم اذا كفروا بما يصدقه فقد كفروا به * والاشتراء استعارة للاستبدال كقوله تعالى اشتروا الضلالة بالهدى وقوله * كما اشترى المسلم اذ تنصرا * وقوله * فاني شريت الحلم بعدك بالجهل * يعني ولا تستبدلوا بآياتي ثمنا والا فالثمن هو المشترى به * والثمن القليل الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفوات لو أصبحوا أتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستبدلوها وهي بدل قليل ومتاع يسير بآيات الله وبالحق الذي كل كثير اليه قليل وكل كبير اليه حقير فما بال القليل الحقير وقيل كانت عامتهم يعطون أحبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويرشونهم الرشا على تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يدرون عليهم الاموال ليكتموا أو يحرفوا * الباء التي في (بالباطل) ان كانت صلة مثلها في قولك لبست الشيء بالشيء خلطته به كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق المنزل بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم وان كانت باء الاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبها بباطلكم الذي تكتبونه (وتكتموا) جزم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتموا أو منصوب باضمار أن والواو بمعنى الجمع أي ولا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمان الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن (فان قلت) لبسهم وكتمانهم ليسا بفعلين متميزين حتى ينهوا عن الجمع بينهما لأنهم اذا لبسوا الحق بالباطل فقد كتموا الحق (قلت) بل هما متميزان لأن لبس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبهم في التوراة ما ليس منها وكتمانهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو حكم كذا

* قوله تعالى ولا تلبسوا الحق بالباطل الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت لبسهم وكتمانهم ليسا بفعلين متميزين الخ) قال أحمد رحمه الله السؤال غير موجه لأنه ادعى فيه عدم التميز بين الفعلين وغاية ما قدره تلازمهما والتلازمان متغايران متميزان الا أن يعني بعدم التميز عدم الانفكاك فلا نسلم له تعذر جمعهما في النهي اذ بل النهي عن أحدهما على هذا التقدير مستلزم للنهي عن الآخر وان لم يصرح به

أو يمحوا ذلك أو يكتبوه على خلاف ما هو عليه وفي مصحف عبد الله وتكتمون بمعنى كاتمين (وأنتم تعلمون) في حال علمكم أنكم لابسون كاتمون وهو أقبح لهم لان الجهل بالقبيح ربما عذر راكبه (وأقيموا الصلاة) يعني صلاة المسلمين وزكاتهم (واركعوا مع الراكعين) منهم لان اليهود لا ركوع في صلاتهم وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم في دين الله ويجوز أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود وأن يكون أمرا بأن تصلي مع المصلين يعني في الجماعة كأنه قيل وأقيموا الصلاة وصلوها مع المصلين لا منفردين (أتأمرون) الهمزة للتقرير مع التوبيخ والتعجيب من حالهم * والبر سعة الخير والمعروف ومنه البر لسعته ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت وكان الاحبار يأمرون من نصحوه في السر من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون واذا أتوا بصدقات ليفرقوها خانوا فيها وعن محمد بن واسع بلغني أن ناسا من أهل الجنة اطلعوا على ناس من أهل النار فقالوا لهم قد كنتم تأمروننا بأشياء عملناها فدخلنا الجنة قالوا كنا نأمركم بها ونخالف الى غيرها (وتنسون أنفسكم) وتتركونها من البر كالمنسيات (وأنتم تتلون الكتاب) تبكيت مثل قوله وأنتم تعلمون يعني تتلون التوراة وفيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم أو فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) توبيخ عظيم بمعنى أفلا تفطنون لقبح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استقباحه عن ارتكابه وكأنكم في ذلك مسلوبو العقول لان العقول تأباه وتدفعه ونحوه أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون (واستعينوا) على حوائجكم الى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة محتملين لمشاقها وما يجب فيها من اخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوساوس ومراعاة الآداب والاحتراس من المكاره مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب عن سخطه وعذابه ومنه قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها أو واستعينوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها والالتجاء الى الصلاة عند وقوعها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة وعن ابن عباس أنه نعي اليه أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع وتنحى عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ثم قام يمشي الى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة وقيل الصبر الصوم لانه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر ويجوز أن يراد بالصلاة الدعاء وأن يستعان على البلايا بالصبر والالتجاء الى الدعاء والابتهال الى الله تعالى في دفعه (وانها) الضمير للصلاة أو للاستعانة ويجوز أن يكون لجميع الامور التي أمر بها بنو اسرائيل ونهوا عنها من قوله اذكروا نعمتي الى واستعينوا (لكبيرة) لشاقة ثقيلة من قولك كبر علي هذا الامر كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (فان قلت) ما لها لم تثقل على الخاشعين والخشوع في نفسه مما يثقل (قلت) لانهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعبها فتهون عليهم ألا ترى الى قوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقو ربهم) أي يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه وفي مصحف عبد الله يعلمون ومعناه يعلمون أن لا بد من لقاء الجزاء فيعملون على حسب ذلك ولذلك فسر يظنون بيتيقنون وأما من لم يوقن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة فثقلت عليه كالمنافقين والمرائين بأعمالهم ومثاله من وعد على بعض الاعمال والصنائع أجرة زائدة على مقدار عمله فتراه يزاوله برغبة ونشاط وانشراح صدر ومضاحكة لحاضريه كأنه يستلذ مزاولته بخلاف حال عامل يتسخره بعض الظلمة ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعلت قرة عيني في الصلاة وكان يقول يا بلال روحنا * والخشوع الاخبات والتطامن ومنه الخشعة للرملة المتطامنة وأما الخضوع فاللين والانقياد ومنه خضعت بقولها اذا لينته (وأني فضلتكم) نصب عطف على نعمتي أي اذكروا نعمتي وتفضيلي (على العالمين) على الجم الغفير من الناس كقوله تعالى باركنا فيها للعالمين يقال رأيت عالما من الناس يراد الكثرة (يوما) يريد يوم القيامة (لا تجزي) لا تقضي عنها شيأ من الحقوق ومنه الحديث في جذعة ابن نيار تجزي عنك ولا تجزي عن أحد بعدك و(شيأ) مفعول به ويجوز أن يكون في موضع مصدر أي قليلا من الجزاء كقوله تعالى ولا يظلمون شيأ ومن قرأ

وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقو ربهم وأنهم اليه راجعون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيأ

* قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس الآية (قال محمود رحمه الله هل فيه دليل على ان الشفاعة لا تقبل للعصاة الخ) قال أحمد رحمه الله أما من جحد الشفاعة فهو جدير أن لا ينالها وأما من آمن بها وصدقها وهم أهل السنة والجماعة فأولئك يرجون رحمة الله ومعتقدهم أنها تنال العصاة من المؤمنين وانما ادخرت لهم وليس في الآية دليل لمنكريها لان قوله يوما أخرجه منكرا ولا شك ان في القيامة مواطن ويومها معدود بخمسين ألف سنة فبعض (٣١٤) أوقاتها ليس زمانا للشفاعة وبعضها هو الوقت الموعود وفيه المقام المحمود لسيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام وقد وردت آي كثيرة ترشد الى تعدد أيامها واختلاف أوقاتها منها قوله تعالى فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون مع قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فيتعين حمل الآيتين على يومين مختلفين ووقتين متغايرين أحدهما محل التساؤل والآخر ليس محلاله وكذلك الشفاعة وأدلة ثبوتها لا تحصى كثرة رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة * قوله تعالى وإذ فرقنا بكم البحر (قال محمود رحمه الله يحتمل انهم كانوا يسلكون الخ) قال أحمد رحمه الله فتكون الباء على هذا الوجه استعانة مثلها في كتبت بالقلم (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن ملتبسا يكون المراد فرقناه بسببكم) قال أحمد رحمه الله وهي على هذا الوجه سببية كما تقول أكرمتك باحسانك الى (قال محمود رحمه الله ويحتمل أن يكون في موضع الحال الخ) قال أحمد رحمه الله وهي على هذا الوجه للمصاحبة مثلها في أسندت ظهري بالحائط والوجه الاول ضعيف من حيث ان مقتضاه أن تفريق البحر وقع ببني اسرائيل والمنقول بل المنصوص عليه في الكتاب العزيز ان البحر انما انفرق بعصا موسى يشهد لذلك قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم فآلة التفريق العصا لا بنو اسرائيل

ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون وإذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون

لا تجزئ من أجزأ عنه اذا أغنى عنه فلا يكون في قراءته الا بمعنى شيئا من الاجزاء وقرأ أبو السرار الغنوي لا تجزى نسمة عن نسمة شيأ وهذه الجملة منصوبة المحل صفة ليوما (فان قلت) فأين العائد منها الى الموصوف قلت هو محذوف تقديره لا تجزى فيه ونحوه ما أنشده أبو علي * تروّحى أجدر أن تقيلي * أي مكانا أجدر بأن تقيلي فيه ومنهم من ينزل فيقول اتسع فيه فأجرى مجرى المفعول به فحذف الجار ثم حذف الضمير كما حذف من قوله أم مال أصابوا ومعنى التنكير أن نفسا من الانفس لا تجزى عن نفس منها شيأ من الاشياء وهو الاقناط الكلي القطاع للمطامع وكذلك قوله (ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية لانها معادلة للمفدى ومنه الحديث لا يقبل منه صرف ولا عدل أي توبة ولا فدية وقرأ قتادة ولا يقبل منها شفاعة على بناء الفعل للفاعل وهو الله عز وجل ونصب الشفاعة وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم فأويسوا (فان قلت) هل فيه دليل على أن الشفاعة لا تقبل للعصاة (قلت) نعم لانه نفى أن تقضى نفس عن نفس حقا أخلت به من فعل أو ترك ثم نفى أن يقبل منها شفاعة شفيع فعلم أنها لا تقبل للعصاة (فان قلت) الضمير في ولا يقبل منها الى أي النفسين يرجع (قلت) الى الثانية العاصية غير المجزى عنها وهي التي لا يؤخذ منها عدل ومعنى لا يقبل منها شفاعة ان جاءت بشفاعة شفيع لم يقبل منها ويجوز أن يرجع الى النفس الاولى على أنها لو شفعت لها لم تقبل شفاعتها كما لا تجزى عنها شيأ ولو أعطت عدلا عنها لم يؤخذ منها (ولا هم ينصرون) يعني ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد والاناسي كما تقول ثلاثة أنفس * أصل (آل) أهل ولذلك يصغر بأهيل فأبدلت هاؤه ألفا وخص استعماله بأولي الخطر والشأن كالملوك وأشباههم فلا يقال آل الاسكاف والحجام و (فرعون) علم لمن ملك العمالقة كقيصر لملك الروم وكسرى لملك الفرس ولعتو الفراعنة اشتقوا تفرعن فلان اذا عتا وتجبر وفي ملح بعضهم

قد جاءه الموسى الكلوم فزاد في * أقصى تفرعنه وفرط عرامه

* وقرئ أنجيناكم ونجيتكم (يسومونكم) من سامه خسفا اذا أولاه ظلما قال عمرو بن كلثوم

اذا ما الملك سام الناس خسفا * أبينا أن نقر الخسف فينا

وأصله من سام السلعة اذا طلبها كأنه بمعنى يبغونكم (سوء العذاب) ويريدونكم عليه والسوء مصدر السيئ يقال أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل يراد قبحهما ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيئ أشده وأفظعه كأنه قبحه بالاضافة الى سائره * و (يذبحون) بيان لقوله يسومونكم ولذلك ترك العاطف كقوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا وقرأ الزهري يذبحون بالتخفيف كقولك قطعت الثياب وقطعتها وقرأ عبد الله يقتلون وانما فعلوا بهم ذلك لان الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد مولود يكون على يده هلاكه كما أنذر نمروذ فلم يغن عنهما اجتهادهما في التحفظ وكان ما شاء الله * والبلاء المحنة ان أشير بذلكم الى صنيع فرعون والنعمة ان أشير به الى الانجاء (فرقنا) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم وقرئ فرّقنا بمعنى فصلنا يقال فرق بين الشيئين وفرق بين الاشياء لان المسالك كانت اثني عشر على عدد الاسباط (فان قلت) ما معنى (بكم) قلت فيه أوجه أن يراد أنهم كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكأنما فرق بهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسط بينهما وأن يراد فرقناه بسببكم وبسبب انجائكم وأن يكون في موضع الحال بمعنى فرقناه

* قوله تعالى لعلكم تشكرون (قال محمود ومعناه ارادة أن تشكروا) قال أحمد رحمه الله أخطأ فى تفسير لعل بالارادة لان مراد الله تعالى كائن لا محالة فلو أراد منهم الشكر لشكروا ولا بد وانما أجراه الزمخشرى على قاعدته الفاسدة فى اعتقاد أن مراد الرب كمراد العبد منه ما يقع ومنه ما يتعذر تعالى الله عن ذلك ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتفسير الصحيح فى لعل هو الذى حرره سيبويه رحمه الله فى قوله لعله يتذكر أو

وأنتم تنظرون واذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون واذ قال موسى لقومه ياقوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم

ملتبسا بكم كقوله * تدوس بنا الجماجم والتريبا * أى تدوسها ونحن راكبوها وروى ان بنى اسرائيل قالوا لموسى أين أصحابنا لا نراهم قال سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة فأوحى اليه أن قل بعصاك هكذا فقال بها على الحيطان فصارت فيها كوى فتراءوا وتسامعوا كلامهم (وأنتم تنظرون) الى ذلك وتشاهدونه لا تشكون فيه * لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينتهون اليه وعد الله موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة * وقيل (أربعين ليلة) لان الشهور غررها بالليالى وقرئ واعدنا لان الله تعالى وعده الوحى ووعد المجىء للميقات الى الطور (من بعده) من بعد مضيه الى الطور (وأنتم ظالمون) باشراككم (ثم عفونا عنكم) حين تبتم (من بعد ذلك) من بعد ارتكابكم الامر العظيم وهو اتخاذكم العجل (لعلكم تشكرون) ارادة أن تشكروا النعمة فى العفو عنكم (الكتاب والفرقان) يعنى الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقانا يفرق بين الحق والباطل يعنى التوراة كقولك رأيت الغيث والليث تريد الرجل الجامع بين الجود والجراءة ونحوه قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا يعنى الكتاب الجامع بين كونه فرقانا وضياء وذكرا أو التوراة والبرهان الفارق بين الكفر والايمان من العصا واليد وغيرهما من الآيات أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان انفراق البحر وقيل النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر * حمل قوله (فاقتلوا أنفسكم) على الظاهر وهو البخع وقيل معناه قتل بعضهم بعضا وقيل أمر من لم يعبد العجل أن يقتلوا العبدة وروى أن الرجل كان يبصر ولده ووالده وجاره وقريبه فلم يمكنهم المضى لامر الله فأرسل الله ضبابة وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها وأمروا أن يحتبوا بأفنية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم وقيل لهم اصبروا فلعن الله من مد طرفه أو حل حبوته أو اتقى بيد أو رجل فيقولون آمين فقتلوهم الى المساء حتى دعا موسى وهرون وقالا يارب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشفار من أيديهم وكانت القتلى سبعين ألفا (فان قلت) ما الفرق بين الفاآت (قلت) الاولى للتسبيب لا غير لان الظلم سبب التوبة والثانية للتعقيب لان المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا فأتبعوا التوبة القتل تتمة لتوبتكم والثالثة متعلقة بمحذوف ولا يخلو اما أن ينتظم فى قول موسى لهم فتتعلق بشرط محذوف كأنه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم واما أن يكون خطابا من الله تعالى لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم بارئكم (فان قلت) من أين اختص هذا الموضع بذكر البارئ (قلت) البارئ هو الذى خلق الخلق بريأ من التفاوت ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت ومتميزا بعضه من بعض بالاشكال المختلفة والصور المتباينة فكان فيه تقريع بما كان منهم من ترك عبادة العالم الحكيم الذى برأهم بلطف حكمته على الاشكال المختلفة أبرياء من التفاوت والتنافر الى عبادة البقر التى هى مثل فى الغباوة والبلادة فى أمثال العرب أبلد من ثور حتى عرضوا أنفسهم لسخط الله ونزول أمره بأن يفك ما ركبه من خلقهم وينثر ما نظم من صورهم وأشكالهم حين لم يشكروا النعمة فى ذلك وغمطوها بعبادة من لا يقدر على شئ منها * قيل القائلون السبعون الذين صعقوا وقيل قاله عشرة آلاف منهم (جهرة) عيانا وهى مصدر من قولك جهر بالقراءة وبالدعاء كأن الذى يرى بالعين جاهر بالرؤية والذى يرى بالقلب مخافت بها وانتصابها على المصدر لانها نوع من الرؤية فنصبت بفعلها كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس أو على الحال بمعنى ذوى جهرة وقرئ جهرة بفتح الهاء وهى اما مصدر كالغلبة واما جمع جاهر وفى هذا الكلام دليل على أن موسى عليه الصلاة والسلام رادهم القول وعرفهم أن رؤية ما لا يجوز عليه أن يكون فى جهة محال وأن من استجاز على الله

الرؤية فقد جعله من جملة الأجسام أو الأعراض فرادوه بعد بيان الحجة ووضوح البرهان ولجوا فكانوا فى الكفر كعبدة العجل فسلط الله عليهم الصاعقة كما سلط على أولئك القتل تسوية بين الكفرين ودلالة على عظمهما بعظم المحنة

اليهم وينزه الله تعالى * قوله تعالى واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة الآية (قال محمود رحمه الله فيه دليل على أن موسى عليه السلام رادهم القول وعرفهم ان رؤية من لا يجوز عليه الخ) قال أحمد رحمه الله لقد انتهز الزمخشرى ما اعتقده فرصة من هذه الآية

يخشى قال سيبويه الرجاء منصرف الى المخاطب كأنه قال كونا على رجائكما فى تذكره وخشيته وكذلك هذه الآية معناها لتكونوا على رجاء الشكر لله عز وجل ونعمه فينصرف الرجاء

التى لا مطمع له عند التحقيق فى التشبث بها فبنى الامر على أن العقوبة سببها طلب مالا يجوز على الله تعالى من الرؤية على ظنه وأنى له ذلك وثم سبب ظاهر فى العقوبة سوى ما ادعاه هو كل السبب وذلك ان موسى عليه السلام لما علم جواز رؤيته تعالى طلبها فى آية الاعراف فى دار الدنيا فأخبره الله تعالى أنه لا يراه فى الدنيا وصار ذلك عنده وعند بنى اسرائيل أصلا مقررا كما هو عندنا الآن معاشر أهل السنة ان الله تعالى لا يرى فى دار الدنيا الا انه أخبر انه لا يرى والخبر واجب الصدق وكما أخبر أنه لا يرى فى دار الدنيا فقد وعد الوعد الصادق عز وجل برؤيته فى الدار الآخر

الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون واذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر

الرؤية فقد جعله من جملة الاجسام أو الاعراض فرادوه بعد بيان الحجة ووضوح البرهان ولجوا فكانوا فى الكفر كعبدة العجل فسلط الله عليهم الصعقة كما سلط على أولئك القتل تسوية بين الكفرين ودلالة على عظمهما بعظم المحنة و (الصاعقة) ما صعقهم أى أماتهم قيل نار وقعت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة جاءت من السماء وقيل أرسل الله جنودا سمعوا بحسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة وموسى عليه السلام لم تكن صعقته موتا ولكن غشية بدليل قوله فلما أفاق والظاهر أنه أصابهم ما ينظرون اليه لقوله (وأنتم تنظرون) وقرأ على رضى الله عنه فأخذتكم الصعقة (لعلكم تشكرون) نعمة البعث بعد الموت أو نعمة الله بعدما كفرتموها اذا رأيتم بأس الله فى رميكم بالصاعقة واذاقتكم الموت (وظللنا) وجعلنا الغمام يظلكم وذلك فى التيه سخر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلهم من الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسيرون فى ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى وينزل عليهم (المن) وهو الترنجبين مثل الثلج من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع ويبعث الله الجنوب فتحشر عليهم (السلوى) وهى السمانى فيذبح الرجل منها ما يكفيه (كلوا) على ارادة القول (وما ظلمونا) يعنى فظلموا بأن كفروا هذه النعم وما ظلمونا فاختصر الكلام بحذفه لدلالة وما ظلمونا عليه (القرية) بيت المقدس وقيل أريحاء من قرى الشأم أمروا بدخولها بعد التيه (الباب) باب القرية وقيل هو باب القبة التى كانوا يصلون اليها وهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه الصلاة والسلام * أمروا بالسجود عند الانتهاء الى الباب شكرا لله وتواضعا وقيل السجود ان ينحنوا ويتطامنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع واخبات وقيل طوطئ لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوها ودخلوا متزحفين على أوراكهم (حطة) فعلة من الحط كالجلسة والركبة وهى خبر مبتدا محذوف أى مسئلتنا حطة أو أمرك حطة والاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة وانما رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله * صبر جميل فكلانا مبتلى * والاصل صبرا على اصبر صبرا وقرأ ابن أبى عبلة بالنصب على الاصل وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نحط فى هذه القرية ونستقر فيها (فان قلت) هل يجوز أن تنصب حطة فى قراءة من نصبها بقولوا على معنى قولوا هذه الكلمة (قلت) لا يبعد والاجود أن تنصب باضمار فعلها وينتصب محل ذلك المضمر بقولوا * وقرئ يغفر لكم على البناء للمفعول بالياء والتاء (وسنزيد المحسنين) أى من كان محسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا فى زيادة ثوابه ومن كان مسيأ كانت له توبة ومغفرة (فبدل الذين ظلموا) أى وضعوا مكان حطة قولا غيرها يعنى أنهم أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يمتثلوا أمر الله وليس الغرض أنهم أمروا بلفظ بعينه وهو لفظ الحطة فجاؤا بلفظ آخر لانهم لو جاؤا بلفظ آخر مستقل بمعنى ما أمروا به لم يؤاخذوا به كما لو قالوا مكان حطة نستغفرك ونتوب اليك أو اللهم اعف عنا وما أشبه ذلك وقيل قالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية حطا سمقاثا أى حنطة حمراء استهزاء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب ما عند الله الى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا * وفى تكرير (الذين ظلموا) زيادة فى تقبيح أمرهم وايذان بأن انزال الرجز عليهم لظلمهم وقد جاء فى سورة الاعراف فأرسلنا عليهم على الاضمار * والرجز العذاب وقرئ بضم الراء وروى أنه مات منهم فى ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا * عطشوا فى التيه فدعا لهم موسى بالسقيا فقيل له (اضرب بعصاك الحجر) واللام اما للعهد والاشارة الى حجر معلوم فقد روى أنه حجر طورى

وتخصيص ذلك بالمؤمنين وبعد استقرار هذا المعتقد طلب بنو اسرائيل الرؤية فى الدنيا تعنتا أو شكا فى الخبر فأنزل الله تعالى بهم تلك العقوبة وكيف تخيل الزمخشرى وشيعته ان موسى عليه السلام طلب من الله مالا يجوز عليه وهل هو لو كان الامر على ما تخيله الا كبنى جله اسرائيل ومعاذ الله لقد برأه من ذلك وكان عند الله وجيها وأما الادلة العقلية على جواز رؤيته تعالى عقلا والسمعية على وقوعها فى الدار الآخرة فأكثر من أن تحصى وهى مستقصاة فى فن الكلام وانما غرضنا فى هذا الباب مباحثة الزمخشرى والرد عليه من حيث يتمسك على ظنه (١) وأخذه قوما منه والله الموفق * قوله تعالى فبدل الذين ظلموا الآية (قال محمود رحمه الله وفى تكرير الذين ظلموا زيادة فى تقبيح

(١) قوله وأخذه قوما منه هكذا فى الاصل وفى نسخة قرما بالراء مكان الواو ولعل فى العبارة تحريفا فحرر كتبه مصححه

حمله معه وكان حجرا مربعا له أربعة أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلاث أعين لكل سبط عين تسيل فى جدول الى السبط الذى أمر أن يسقيهم وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شعيب فدفعه اليه مع العصا وقيل هو الحجر الذى وضع عليه ثوبه حين اغتسل اذ رموه بالادرة ففر به فقال له جبريل يقول لك الله تعالى ارفع هذا الحجر فان لى فيه قدرة ولك فيه معجزة فحمله فى مخلاته واما للجنس أى اضرب الشئ الذى يقال له الحجر وعن الحسن لم يأمره أن يضرب حجرا بعينه قال وهذا أظهر فى الحجة وأبين فى القدرة وروى أنهم قالوا كيف بنا لو أفضينا الى أرض ليست فيها حجارة فحمل حجرا فى مخلاته فحيثما نزلوا ألقاه وقيل كان يضربه بعصاه فينفجر ويضربه بها فييبس فقالوا ان فقد موسى عصاه متنا عطشا فأوحى اليه لا تقرع الحجارة وكلمها تطعك لعلهم يعتبرون وقيل كان من رخام وكان ذراعا فى ذراع وقيل مثل رأس الانسان وقيل كان من أس الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان تتقدان فى الظلمة وكان يحمل على حمار (فانفجرت) الفاء متعلقة بمحذوف أى فضرب فانفجرت أو فان ضربت فقد انفجرت كما ذكرنا فى قوله فتاب عليكم وهى على هذا فاء فصيحة لا تقع الا فى كلام بليغ * وقرئ عشرة بكسر الشين وبفتحها وهما لغتان (كل أناس) كل سبط (مشربهم) عينهم التى يشربون منها (كلوا) على ارادة القول (من رزق الله) مما رزقكم من الطعام وهو المن والسلوى ومن ماء العيون وقيل الماء ينبت منه الزروع والثمار فهو رزق يؤكل منه ويشرب * والعثى أشد الفساد فقيل لهم لا تتمادوا فى الفساد فى حال فسادكم لانهم كانوا متمادين فيه * كانوا فلاحة فنزعوا الى عكرهم فأجموا ما كانوا فيه من النعمة وطلبت أنفسهم الشقاء (على طعام واحد) أرادوا ما رزقوا فى التيه من المن والسلوى (فان قلت) هما طعامان فما لهم قالوا على طعام واحد (قلت) أرادوا بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبدلها قيل لا يأكل فلان الا طعاما واحدا يراد بالوحدة نفى التبدل والاختلاف ويجوز أن يريدوا أنهما ضرب واحد لانهما معا من طعام أهل التلذذ والترف ونحن قوم فلاحة أهل زراعات فما نريد الا ما ألفناه وضرينا به من الاشياء المتفاوتة كالحبوب والبقول ونحو ذلك * ومعنى (يخرج لنا) يظهر لنا ويوجد * والبقل ما أنبتته الارض من الخضر والمراد به أطايب البقول التى يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهها * وقرئ وقثائها بالضم * والفوم الحنطة ومنه فوموا لنا أى اخبزوا وقيل الثوم ويدل عليه قراءة ابن مسعود وثومها وهو للعدس والبصل أوفق (الذى هو أدنى) الذى هو أقرب منزلة وأدون مقدارا والدنو والقرب يعبر بهما عن قلة المقدار فيقال هو دانى المحل وقريب المنزلة كما يعبر بالبعد عن عكس ذلك فيقال هو بعيد المحل وبعيد الهمة يريدون الرفعة والعلو وقرأ زهير الفرقبى أدنأ بالهمزة من الدناءة (اهبطوا مصرا) وقرئ اهبطوا بالضم أى انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادى اذا نزل به وهبط منه اذا خرج وبلاد التيه ما بين بيت المقدس الى قنسرين وهى اثنا عشر فرسخا فى ثمانية فراسخ ويحتمل أن يريد العلم وانما صرفه مع اجتماع السببين فيه وهما التعريف والتأنيث لسكون وسطه كقوله ونوحا ولوطا وفيهما العجمة والتعريف وان أريد به البلد فما فيه الا سبب واحد وأن يريد مصرا من الامصار وفى مصحف عبد الله وقرأ به الاعمش اهبطوا مصر بغير تنوين كقوله ادخلوا مصر وقيل هو مصرائيم فعرب (وضربت عليهم الذلة) جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون فى القبة من ضربت عليه أو ألصقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط فيلزمه فاليهود صاغرون أذلاء أهل مسكنة ومدقعة اما على الحقيقة واما لتصاغرهم وتفاقرهم خيفة أن تضاعف عليهم الجزية (وباؤا بغضب من الله) من قولك باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بأن يقتل به لمساواته له ومكافأته أى صاروا أحقاء بغضبه (ذلك) اشارة الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلاقة بالغضب أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الانبياء وقد قتلت اليهود لعنوا شعيا وزكريا ويحيى وغيرهم (فان قلت) قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره (قلت) معناه أنهم قتلوهم بغير الحق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا أفسدوا فى الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم

فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين واذ قلتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق

الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه تهويل لظلمهم من حيث وضع الظاهر موضع المضمر وهو مفيد لذلك اذ هو من قبيل الاشعار لهذا المعين مع امكان الاختصار بالاضمار

قوله كان من أس الجنة ضبط فى نسخ بالقلم بالضم والتشديد وكتب عليه كذا بخط جار الله وكتب فى أخرى أى من أساسها والصواب انه من آس الجنة يعنى شجر الآس وهذا صفة العصا سها فيه المصنف اه

ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثم توليتم من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان

فقتلوهم فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم وقرأ على رضى الله عنه ويقتلون بالتشديد (ذلك) تكرار للاشارة (بما عصوا) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصى واعتدائهم حدود الله فى كل شئ مع كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء وقيل هو اعتداؤهم فى السبت ويجوز أن يشار بذلك الى الكفر وقتل الانبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهمكوا فيهما وغلوا حتى قست قلوبهم فجسروا على جحود الآيات وقتل الانبياء أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا (ان الذين آمنوا) بألسنتهم من غير مواطأة القلوب وهم المنافقون (والذين هادوا) والذين تهوّدوا يقال هاد يهود وتهوّد اذا دخل فى اليهودية وهو هائد والجمع هود (والنصارى) وهو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانة قال * نصرانة لم تحنف * والياء فى نصرانى للمبالغة كالتى فى أحمرى سموا لانهم نصروا المسيح (والصابئين) وهو من صبأ اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة (من آمن) من هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل فى ملة الاسلام دخولا أصيلا (وعمل صالحا فلهم أجرهم) الذى يستوجبونه بايمانهم وعملهم (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) الرفع ان جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم والنصب ان جعلته بدلا من اسم ان والمعطوف عليه فخبر ان فى الوجه الاول الجملة كما هى وفى الثانى فلهم أجرهم والفاء لتضمن من معنى الشرط (واذ أخذنا ميثاقكم) بالعمل على ما فى التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) حتى قبلتم وأعطيتم الميثاق وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالألواح فرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها فأمر جبريل فقلع الطور من أصله ورفعه وظلله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا ألقى عليكم حتى قبلوا (خذوا) على ارادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزيمة (واذكروا ما فيه) واحفظوا ما فى الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) رجاء منكم أن تكونوا متقين أو قلنا خذوا واذكروا ارادة أن تتقوا (ثم توليتم) ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به (فلولا فضل الله عليكم) بتوفيقكم للتوبة لخسرتم وقرئ خذوا ما آتيتكم وتذكروا واذكروا و(السبت) مصدر سبتت اليهود اذا عظمت يوم السبت وان ناسا منهم اعتدوا فيه أى جاوزوا ما حد لهم فيه من التجرّد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد وذلك أن الله ابتلاهم فما كان يبقى حوت فى البحر الا أخرج خرطومه يوم السبت فاذا مضى تفرقت كما قال تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم فحفروا حياضا عند البحر وشرعوا اليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونها يوم الاحد فذلك الحبس فى الحياض هو اعتداؤهم (قردة خاسئين) خبران أى كونوا جامعين بين القردية والخسوء وهو الصغار والطرد (فجعلناها) يعنى المسخة (نكالا) عبرة تنكل من اعتبر بها أى تمنعه ومنه النكل القيد (لما بين يديها) لما قبلها (وما خلفها) وما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت فى كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين أو أريد بما بين يديها ما بحضرتها من القرى والامم وقيل نكالا عقوبة منكلة لما بين يديها لاجل ما تقدمها من ذنوبهم وما تأخر منها (وموعظة للمتقين) للذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أو لكل متق سمعها * كان فى بنى اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو أخيه ليرثوه وطرحوه على باب مدينة ثم جاؤا يطالبون بديته فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيخبرهم بقاتله (قالوا أتتخذنا هزوا) أتجعلنا مكان هزو أو أهل هزو أو مهزوّا بنا أو الهزو نفسه لفرط الاستهزاء (من الجاهلين) لان الهزو فى مثل هذا من باب الجهل والسفه وقرئ هزؤا بضمتين وهزأ بسكون الزاى نحو كفؤا وكفأ وقرأ حفص هزوا بالضمتين والواو وكذلك كفوا * والعياذ واللياذ من واد واحد * فى قراءة عبد الله سل لنا ربك ما هى سؤال عن حالها وصفتها وذلك أنهم تعجبوا من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميت فيحيا فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن الخارجة عما عليه البقر * والفارض المسنة وقد فرضت فروضا فهى فارض قال خفاف بن ندبة

لعمرى لقد أعطيت ضيفك فارضا * تساق اليه ما تقوم على رجل

وكأنها سميت فارضا لانها فرضت سنها أى قطعتها وبلغت آخرها * والبكر الفتية * والعوان النصف قال

* نواعم بين أبكار وعون * وقد عونت (فان قلت) (بين) يقتضي شيئين فصاعدا فمن أين جاز دخوله على (ذلك) (قلت) لانه في معنى شيئين حيث وقع مشارا به الى ما ذكر من الفارض والبكر (فان قلت) كيف جاز أن يشار به الى مؤنثين وانما هو للاشارة الى واحد مذكر (قلت) جاز ذلك على تأويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام كما جعلوا فعل نائبا عن أفعال جمة تذكر قبله تقول للرجل نعم ما فعلت وقد ذكر لك أفعالا كثيرة وقصة طويلة كما تقول له ما أحسن ذلك وقد يجري الضمير مجرى اسم الاشارة في هذا قال أبو عبيدة قلت لرؤبة في قوله

فيها خطوط من سواد وبلق * كأنه في الجلد توليع البهق

ان أردت الخطوط فقل كأنها وان أردت السواد والبلق فقل كأنهما فقال أردت كأن ذاك ويلك والذي حسن منه أن أسماء الاشارة تثنيتها وجمعها وتأنيثها ليست على الحقيقة وكذلك الموصولات ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع (ما تؤمرون) أي ما تؤمرونه بمعنى تؤمرون به من قوله أمرتك الخير أو أمركم بمعنى مأموركم تسمية للمفعول بالمصدر كضرب الامير * الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه يقال في التوكيد أصفر فاقع ووارس كما يقال أسود حالك وحانك وأبيض يقق ولهق وأحمر قانئ وذريحي وأخضر ناضر ومدهام وأورق خطباني وأرمك رداني (فان قلت) فاقع ههنا واقع خبرا عن اللون فلم يقع توكيدا لصفراء (قلت) لم يقع خبرا عن اللون وانما وقع توكيدا لصفراء الا أنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل واللون من سببها وملتبس بها فلم يكن فرق بين قولك صفراء فاقعة وصفراء فاقع لونها (فان قلت) فهلا قيل صفراء فاقعة وأي فائدة في ذكر اللون (قلت) الفائدة فيه التوكيد لان اللون اسم للهيئة وهي الصفرة فكأنه قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جد جده وجنونك مجنون وعن وهب اذا نظرت اليها خيل اليك أن شعاع الشمس يخرج من جلدها * والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه وعن علي رضي الله عنه من لبس نعلا صفراء قل همه لقوله تعالى تسر الناظرين وعن الحسن البصري صفراء فاقع لونها سوداء شديدة السواد ولعله مستعار من صفة الابل لان سوادها تعلوه صفرة وبه فسر قوله تعالى جمالات صفر قال الاعشى

تلك خيلي منه وتلك ركابي * هن صفر أولادها كالزبيب

(ما هي) مرة ثانية تكرير للسؤال عن حالها وصفتها واستكشاف زائد ليزدادوا بيانا لوصفها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم والاستقصاء شؤم وعن بعض الخلفاء أنه كتب الى عامله بأن يذهب الى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم فكتب اليه بأيهما أبدأ فقال ان قلت لك بقطع الشجر سألتني بأي نوع منها أبدأ وعن عمر بن عبد العزيز اذا أمرتك أن تعطي فلانا شاة سألتني أضائن أم ماعز فان بينت لك قلت أذكر أم أنثى فان أخبرتك قلت أسوداء أم بيضاء فاذا أمرتك بشيء فلا تراجعني وفي الحديث أعظم الناس جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم لاجل مسألته (ان البقر تشابه علينا) أي ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا أيها نذبح وقرئ تشابه بمعنى تتشابه بطرح التاء وادغامها في الشين وتشابهت ومتشابهة ومتشابه وقرأ محمد ذو الشامة ان الباقر يشابه بالياء والتشديد * جاء في الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الابد أي لو لم يقولوا ان شاء الله * والمعنى انا لمهتدون الى البقرة المراد ذبحها أو الى ما خفي علينا من أمر القاتل (لا ذلول) صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول يعني لم تذلل للكراب واثارة الارض ولا هي من النواضح التي يسنى عليها لسقي الحروث ولا الاولى للنفي والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تثير وتسقي على أن الفعلين صفتان لذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة وساقية وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي لا ذلول بمعنى لا ذلول هناك أي حيث هي وهو نفي لذلها ولان توصف به فيقال هي ذلول ونحوه قولك مررت بقوم لا بخيل ولا جبان أي فيهم أو حيث هم * وقرئ تسقي بضم التاء من أسقى (مسلمة) سلمها الله من العيوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه كقوله

أو معبر الظهر ينبي عن وليته * ما حج ربه في الدنيا ولا اعتمرا

أو مخلصة اللون من سلم له كذا اذا خلص له لم يشب صفرتها شيء من الالوان (لا شية فيها) لا لمعة في نقبتها من

بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقي الحرث مسلمة لا شية فيها قالوا الآن

قوله تعالى عوان بين ذلك (قال محمود رحمه الله فان قلت بين يقتضي شيئين الخ) قال أحمد رحمه الله وقد مر نظير هذا عند قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فجدد به عهدا

لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها وهي في الاصل مصدر وشاه وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر ومنه ثور موشي القوائم (جئت بالحق) أي بحقيقة وصف البقرة وما بقي اشكال في أمرها (فذبحوها) أي فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها فذبحوها * وقوله (وما كادوا يفعلون) استثقال لاستقصائهم واستبطاء لهم وانهم لتطويلهم المفرط وكثرة استكشافهم ما كادوا يذبحونها وما كادت تنتهي سؤالاتهم وما كاد ينقطع خيط اسهابهم فيها وتعمقهم وقيل وما كادوا يذبحونها لغلاء ثمنها وقيل لخوف الفضيحة في ظهور القاتل وروى أنه كان في بني اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة وقال اللهم اني أستودعكها لابني حتى يكبر وكان برا بوالديه فشبت وكانت من أحسن البقر وأسمنه فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهبا وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة * فان قلت كانت البقرة التي تناولها الامر بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بلون وصفات فذبحوا المخصوصة فما فعل الامر الاول (قلت) رجع منسوخا لانتقال الحكم الى البقرة المخصوصة والنسخ قبل الفعل جائز على أن الخطاب كان لابهامه متناولا لهذه البقرة الموصوفة كما تناول غيرها ولو وقع الذبح عليها بحكم الخطاب قبل التخصيص لكان امتثالا له فكذلك اذا وقع عليها بعد التخصيص (واذ قتلتم نفسا) خوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم (فادّارأتم) فاختلفتم واختصمتم في شأنها لان المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضا أي يدفعه ويزحمه أو تدافعتم بمعنى طرح قتلها بعضكم على بعض فدفع المطروح عليه الطارح أو لان الطرح في نفسه دفع أو دفع بعضكم بعضا عن البراءة واتهمه (والله مخرج ما كنتم تكتمون) مظهر لا محالة ما كتمتم من أمر القتيل لا يتركه مكتوما (فان قلت) كيف أعمل مخرج وهو في معنى المضي (قلت) وقد حكى ما كان مستقبلا في وقت التدارؤ كما حكى الحاضر في قوله باسط ذراعيه وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وهما ادارأتم وفقلنا * والضمير في (اضربوه) اما أن يرجع الى النفس والتذكير على تأويل الشخص والانسان واما الى القتيل لما دل عليه من قوله ما كنتم تكتمون (ببعضها) ببعض البقرة واختلف في البعض الذي ضرب به فقيل لسانها وقيل فخذها اليمنى وقيل عجبها وقيل العظم الذي يلي الغضروف وهو أصل الاذن وقيل الاذن وقيل البضعة بين الكتفين * والمعنى فضربوه فحيي فحذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحيي الله الموتى روى أنهم لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشخب دما وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ثم سقط ميتا فأخذا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك (كذلك يحيي الله الموتى) اما أن يكون خطابا للذين حضروا حياة القتيل بمعنى وقلنا لهم كذلك يحيي الله الموتى يوم القيامة (ويريكم آياته) ودلائله على انه قادر على كل شئ (لعلكم تعقلون) تعملون على قضية عقولكم وأن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء الانفس كلها لعدم الاختصاص حتى لا تنكروا البعث واما أن يكون خطابا للمنكرين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت) هلا أحياه ابتداء ولم شرط في احيائه ذبح البقرة وضربه ببعضها (قلت) في الاسباب والشروط حكم وفوائد وانما شرط ذلك لما في ذبح البقرة من التقرب وأداء التكليف واكتساب الثواب والاشعار بحسن تقديم القربة على الطلب وما في التشديد عليهم لتشديدهم من اللطف لهم ولآخرين في ترك التشديد والمسارعة الى امتثال أوامر الله تعالى وارتسامها على الفور من غير تفتيش وتكثير سؤال ونفع اليتيم بالتجارة الرابحة والدلالة على بركة البر بالوالدين والشفقة على الاولاد وتجهيل الهازئ بما لا يعلم كنهه ولا يطلع على حقيقته من كلام الحكماء وبيان أن من حق المتقرب الى ربه أن يتنوق في اختيار ما يتقرب به وأن يختاره فتي السن غير قحم ولا ضرع حسن اللون بريا من العيوب يونق من ينظر اليه وأن يغالي بثمنه كما يروى عن عمر رضي الله عنه أنه ضحى بنجيبة بثلثمائة دينار وأن الزيادة في الخطاب نسخ له وأن النسخ قبل الفعل جائز وان لم يجز قبل وقت الفعل وامكانه لادائه الى البداء وليعلم بما أمر من مس الميت بالميت وحصول الحياة عقيبه أن المؤثر هو المسبب لا الاسباب لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل أن تتولد منهما حياة (فان قلت) فما للقصة لم تقص على ترتيبها وكان حقها أن يقدم ذكر القتيل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها وأن

جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون واذ قتلتم نفسا فادّارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون

يقال

يقال واذقتلتم نفسا فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها (قلت) كل ماقص من قصص بنى اسرائيل انما قص تعديدا لما وجد منهم من الجنايات وتقريعا لهم عليها ولما جدد فيهم من الآيات العظام وهاتان قصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدتين فالاولى لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة الى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآية العظيمة وانما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتيل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض من تثنية التقريع ولقد روعيت نكتة بعدما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها أن وصلت بالاولى دلالة على اتحادهما بضمير البقرة لا باسمها الصريح فى قوله اضربوه ببعضها حتى تبين أنهما قصتان فيما يرجع الى التقريع وتثنيته باخراج الثانية مخرج الاستئناف مع تأخيرها وأنهما قصة واحدة بالضمير الراجع الى البقرة * معنى (ثم قست) استبعاد القسوة من بعدما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه ثم أنتم تمترون وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لنبوّها عن الاعتبار وأن المواعظ لا تؤثر فيها و(ذلك) اشارة الى احياء القتيل أو الى جميع ما تقدم من الآيات المعدودة (فهى كالحجارة) فهى فى قسوتها مثل الحجارة (أو أشد قسوة) منها وأشد معطوف على الكاف اما على معنى أو مثل أشد قسوة فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وتعضده قراءة الاعمش بنصب الدال عطفا على الحجارة واما على أو هى فى أنفسها أشد قسوة والمعنى أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أقسى منها وهو الحديد مثلا أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هى أقسى من الحجارة (فان قلت) لم قيل أشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه أفعل التفضيل وفعل التعجب (قلت) لكونه أبين وأدل على فرط القسوة ووجه آخر وهو أن لا يقصد معنى الاقسى ولكن قصد وصف القسوة بالشدة كأنه قيل اشتدت قسوة الحجارة وقلوبهم أشد قسوة وقرئ قساوة وترك ضمير المفضل عليه لعدم الالباس كقولك زيد كريم وعمرو أكرم * وقوله (وان من الحجارة) بيان لفضل قلوبهم على الحجارة فى شدة القسوة وتقرير لقوله أو أشد قسوة وقرئ وان بالتخفيف وهى ان المخففة من الثقيلة التى تلزمها اللام الفارقة ومنها قوله تعالى وان كل لما جميع * والتفجر التفتح بالسعة والكثرة وقرأ مالك بن دينار ينفجر بالنون (يشقق) يتشقق وبه قرأ الاعمش والمعنى ان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير الغزير ومنها ما ينشق انشقاقا بالطول أو بالعرض فينبع منه الماء أيضا (يهبط) يتردى من أعلى الجبل وقرئ بضم الباء * والخشية مجاز عن انقيادها لامر الله تعالى وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به * وقرئ يعملون بالياء والتاء وهو وعيد (أفتطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) أن يحدثوا الايمان لاجل دعوتكم ويستجيبوا لكم كقوله فآمن له لوط يعنى اليهود (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما أمر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول فى آخره ان استطعتم أن تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا فلا بأس وقرئ كلم الله (من بعد ما عقلوه) من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم شبهة فى صحته (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون والمعنى ان كفر هؤلاء وحرفوا فلهم سابقة فى ذلك (واذا لقوا) يعنى اليهود (قالوا) قال منافقوهم (آمنا) بأنكم على الحق وأن محمدا هو الرسول المبشر به (واذا خلا بعضهم) الذين لم ينافقوا (الى بعض) الذين نافقوا (قالوا) عاتبين عليهم (أتحدثونهم بما فتح الله عليكم) بما بين لكم فى التوراة من صفة محمد أو قال المنافقون لاعقابهم يرونهم التصلب فى دينهم أتحدثونهم انكارا عليهم أن يفتحوا عليهم شيأ فى كتابهم فينافقون المؤمنين وينافقون اليهود (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم فى كتابه جعلوا محاجتهم به وقولهم هو فى كتابكم هكذا محاجة عند الله ألا ترى

ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون أفتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرّفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون أولا يعلمون أن الله

(قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل أشد قسوة الخ) قال أحمد رحمه الله ولان سياق هذه الاقاصيص (٣٢١) قصد فيه الاسهاب لزيادة التقريع حتى جعلت القصة الواحدة قصتين كما مر الآن ولاشك أن قوله أو أشد قسوة أدخل فى الاسهاب من قول القائل أو أقسى * قوله تعالى واذا لقوا الذين امنوا قالوا آمنا

الآية (قال محمود رحمه الله أو قال منافقوهم الخ) قال أحمد رحمه الله وصح عود الضمير فى اللفظ الى جهة واحدة مع اختلاف المرجوع اليه لانهما صنفان مندرجان فى الاول ونظيره قوله تعالى اذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن فالضمير الاول للازواج والثانى للاولياء وهو راجع الى جهة واحدة وهى جهة المخاطبين لاشتمالهم على الصنفين جميعا والله أعلم

*قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم (قال محمود ان قلت ما فائدة قوله بأيديهم الخ) قال أحمد رحمه الله وربما قال الزمخشري في مثل هذا ان فائدته تصوير الحالة في النفس كما وقعت حتى يكاد السامع لذلك أن يكون مشاهدا للهيئة *قوله تعالى واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل الآية (قال محمود رحمه الله تعالى لا تعبدون اخبار في معنى النهي الخ) قال أحمد رحمه الله وجه الدليل منه أن الاول لو لم يكن في معنى النهي لما حسن عطف الامر عليه لما بين الامر والخبر المحض من التنافر ولا كذلك الامر والنهي

يعلم ما يسرون وما يعلنون ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني وان هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكوة ثم توليتم الا قليلا منكم وأنتم معرضون واذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم

تقول هو في كتاب الله هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد (يعلم) جميع (ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان (ومنهم أميون) لا يحسنون الكتب فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الا أماني) الا ما هم عليه من أمانيهم وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا يؤاخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وما تمنيهم أحبارهم من أن النار لا تمسهم الا أياما معدودة وقيل الا أكاذيب مختلفة سمعوها من علمائهم فتقبلوها على التقليد قال أعرابي لابن دأب في شئ حدث به أهذا شئ رويته أم تمنيته أم اختلقته وقيل الا ما يقرؤن من قوله * تمنى كتاب الله أول ليلة * والاشتقاق من منى اذا قدر لان المتمني يقدر في نفسه ويحزر ما يتمناه وكذلك المختلق والقارئ يقدر أن كلمة كذا بعد كذا والا أماني من الاستثناء المنقطع وقرئ أماني بالتخفيف * ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع العلم والاستيقان ثم العوام الذين قلدوهم ونبه على أنهم في الضلال سواء لان العالم عليه أن يعمل بعلمه وعلى العامي أن لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم (يكتبون الكتاب) المحرف (بأيديهم) تأكيد وهو من مجاز التأكيد كما تقول لمن ينكر معرفة ما كتبه يا هذا كتبته بيمينك هذه (مما يكسبون) من الرشا (الا أياما معدودة) أربعين يوما عدد أيام عبادة العجل وعن مجاهد كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب مكان كل ألف سنة يوما (فلن يخلف الله) متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده و(أم) اما أن تكون معادلة بمعنى أي الامرين كائن على سبيل التقرير لان العلم واقع بكون أحدهما ويجوز أن تكون منقطعة (بلى) اثبات لما بعد حرف النفي وهو قوله لن تمسنا النار أي بلى تمسكم أبدا بدليل قوله هم فيها خالدون (من كسب سيئة) من السيآت يعني كبيرة من الكبائر (وأحاطت به خطيئته) تلك واستولت عليه كما يحيط العدو ولم يتفص عنها بالتوبة وقرئ خطاياه وخطيآته وقيل في الاحاطة كان ذنبه أغلب من طاعته وسأل رجل الحسن عن الخطيئة فقال سبحان الله ألا أراك ذا لحية وما تدري ما الخطيئة انظر في المصحف فكل آية نهى فيها الله عنها وأخبرك أنه من عمل بها أدخله النار فهي الخطيئة المحيطة (لا تعبدون) اخبار في معنى النهي كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الامر وهو أبلغ من صريح الامر والنهي لانه كأنه سورع الى الامتثال والانتهاء فهو يخبر عنه وتنصره قراءة عبد الله وأبي لا تعبدوا ولا بد من ارادة القول ويدل عليه أيضا قوله وقولوا *وقوله (وبالوالدين احسانا) اما أن يقدر وتحسنون بالوالدين احسانا أو وأحسنوا وقيل هو جواب قوله واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل اجراء له مجرى القسم كأنه قيل واذ أقسمنا عليهم لا تعبدون وقيل معناه أن لا تعبدوا فلما حذفت أن رفع كقوله

* ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى * ويدل عليه قراءة عبد الله أن لا تعبدوا ويحتمل أن لا تعبدوا أن تكون أن فيه مفسرة وأن تكون أن مع الفعل بدلا عن الميثاق كأنه قيل أخذنا ميثاق بني اسرائيل توحيدهم وقرئ بالتاء حكاية لما خوطبوا به وبالياء لانهم غيب (حسنا) قولا هو حسن في نفسه لافراط حسنه وقرئ حسنا وحسنى على المصدر كبشرى (ثم توليتم) على طريقة الالتفات أي توليتم عن الميثاق ورفضتموه (الا قليلا منكم) قيل هم الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) وأنتم قوم عادتكم الاعراض عن المواثيق والتولية (لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم) لا يفعل ذلك بعضكم ببعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به أصلا

لالتقائهما في معنى الطلب (قال محمود رحمه الله وقيل هو جواب قوله واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل الخ) قال أحمد رحمه الله لو قدر القسم مضافا الى المذكورين لكان أوجه فيقول واذ أقسمتم لا تعبدون الا الله الخ *قوله تعالى وقولوا للناس الآية (قال محمود أي قولا هو حسن في نفسه الخ) قال أحمد وفيه من التأكيد والتخصيص على احسان مقاولة الناس أنه وضع المصدر فيه موضع الاسم وهذا انما يستعمل للمبالغة في تأكيد الوصف كرجل عدل وصوم وفطر وقرئ حسنا فهو على هذا من الصفات المشبهة

قوله تعالى ثم أنتم هؤلاء (قال محمود رحمه الله أدخل ثم استبعادا الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا نظير ما تقدم آنفا في قوله تعالى ثم قست قلوبكم الآية (قال محمود رحمه الله والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك الخ) قال أحمد رحمه الله هو بيان لتغير الصفة الموجب لتنزيلهم منزلة المغايرين لهم بالذات *قوله تعالى ففريقا كذبتم الآية (٣٣٣) (قال محمود رحمه الله ان قلت هلا قيل

ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وان يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم

أصلا أو دينا وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لأنه يقتص منه (ثم أقررتم) بالميثاق واعترفتم على أنفسكم بلزومه (وأنتم تشهدون) عليها كقولك فلان مقر على نفسه بكذا شاهد عليها وقيل وأنتم تشهدون اليوم يا معشر اليهود على اقرار أسلافكم بهذا الميثاق (ثم أنتم هؤلاء) استبعاد لما أسند اليهم من القتل والاجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم واقرارهم وشهادتهم والمعنى ثم أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون يعني أنكم قوم آخرون غير أولئك المقرين تنزيلا لتغير الصفة منزلة تغير الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به *وقوله (تقتلون) بيان لقوله ثم أنتم هؤلاء وقيل هؤلاء موصول بمعنى الذي *وقرئ تظاهرون بحذف التاء وادغامها وتتظاهرون باثباتها وتظهرون بمعنى تتظهرون أي تتعاونون عليهم * وقرئ تفدوهم وتفادوهم وأسرى وأسارى (وهو) ضمير الشأن ويجوز أن يكون مبهما تفسيره (اخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب) أي بالفداء (وتكفرون ببعض) أي بالقتال والاجلاء وذلك أن قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير كانوا حلفاء الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه واذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم واذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه فعيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم فيقولون أمرنا أن نفديهم وحرم علينا قتالهم ولكنا نستحيي أن نذل حلفاءنا *والخزي قتل بني قريظة وأسرهم واجلاء بني النضير وقيل الجزية وانما رد من فعل منهم ذلك الى أشد العذاب لأن عصيانه أشد * وقرئ يردون ويعملون بالياء والتاء (فلا يخفف عنهم) عذاب الدنيا بنقصان الجزية ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم وكذلك عذاب الآخرة (الكتاب) التوراة آتاه اياها جملة واحدة * ويقال قفاه اذا اتبعه من القفا نحو ذنبه من الذنب وقفاه به أتبعه اياه يعني وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلنا تترى وهم يوشع واشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم * وقيل (عيسى) بالسريانية أيشوع * و(مريم) بمعنى الخادم وقيل المريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول رؤبة * قلت لزير لم تصله مريمه * ووزن مريم عند النحويين مفعل لأن فعيلا بفتح الفاء لم يثبت في الأبنية كما ثبت نحو عثير وعليب (البينات) المعجزات الواضحات والحجج كاحياء الموتى وابراء الأكمه والأبرص والاخبار بالمغيبات *وقرئ وآيدناه ومنه آجده بالجيم اذا قواه يقال الحمد لله الذي آجدني بعد ضعف وأوجدني بعد فقر (بروح القدس) بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود ورجل صدق ووصفها بالقدس كما قال وروح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب للكرامة وقيل لأنه لم تضمه الأصلاب ولا أرحام طوامث وقيل بجبريل وقيل بالانجيل كما قال في القرآن وروحا من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره والمعنى ولقد آتينا يا بني اسرائيل أنبياءكم ما آتيناهم (أفكلما جاءكم رسول منهم بالحق (استكبرتم) عن الايمان به فوسط بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجيب من شأنهم ويجوز أن يريد ولقد آتيناهم ما آتيناهم ففعلتم ما فعلتم ثم وبخهم على ذلك ودخول الفاء لعطفه على المقدر (فان قلت) هلا قيل وفريقا قتلتم (قلت) هو على وجهين أن تراد الحال الماضية لأن الأمر فظيع فأريد استحضاره في النفوس وتصويره في القلوب وأن يراد وفريقا تقتلونهم بعد لأنكم تحومون حول قتل محمد صلى الله عليه وسلم لولا أني أعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة وقال صلى الله عليه وسلم عند موته ما زالت أكلة خيبر تعاودني فهذا أوان قطعت أبهري (غلف) جمع أغلف أي هي خلقة وجبلة مغشاة بأغطية لا يتوصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه مستعار من الأغلف الذي لم يختن كقولهم

وفريقا قتلتم الخ) قال أحمد رحمه الله والتعبير بالمضارع يفيد ذلك دون الماضي كقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فعبر بالماضي ثم قال فتصبح الأرض مخضرة فعدل عنه الى المضارع ارادة لتصوير اخضرارها في النفس وعليه قول ابن معديكرب يصور شجاعته وجرأته فاني قد لقيت القرن يسعى * بسهب كالصحيفة صحصحان * فآخذه فأضربه فيهوي * صريعا لليدين وللجران

قوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف الآية (قال محمود رحمه الله ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من نوائب الزمخشري على تنزيل الآيات على عقائدهم الباطلة وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ألا تراه كيف أخذ من رد الله على هذه الطائفة أن تكون قلوبهم مخلوقة على الكفر أن الكفر والامتناع من قبول الحق هم خلقوه لأنفسهم تمهيدا لقاعدته الفاسدة في خلق الأعمال وسبيل الرد عليه أن الله تعالى إنما كذبهم ورد عليهم في ادعائهم عدم الاستطاعة للإيمان وسلب التمكن وعللوا ذلك بأن قلوبهم غلف وصدق الله ورسوله في أنه إنما خلقهم على الفطرة والتمكن من الإيمان والتأتي والتيسر له وإنما هم اختاروا الكفر على الإيمان فوقع اختيارهم الكفر مقارنا لخلق الله تعالى إياه في قلوبهم بعد ما أنشأهم على الفطرة فقيام حجة الله تعالى عليهم (٣٣٤) بأنه خلقهم متمكنين من الإيمان غير مقسورين على الكفر وذلك لا ينافي توجيه أهل السنة في اعتقاد أن الله تعالى خالق ذلك في قلوبهم على وفق اختيارهم هذا هو الحق الأبلج والصراط الأبهج والله الموفق وقول الزمخشري أن كفرهم إنما خلقوه لأنفسهم بسبب منع ألطاف الله تعالى التي تسبب المؤمنون في حصولها لهم وكانت سببا في خلقهم الإيمان في قلوبهم كل هذا تستر من الإشراك واعتقادا آلهة غير الله تخلق لنفسها ما شاءت من إيمان وكفر تعالى الله عما يشركون علوا كبيرا * قوله تعالى ويكفرون بما وراءه وهو الحق الآية (قال محمود رحمه الله لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذه النكتة بعينها هي الموجب لكفر القدرية على أحد قولي مالك والشافعي والقاضي رضي الله عنهم فإن العقائد الصحيحة السنية متلازمة متوافقة يصدق بعضها بعضا فجحد أحدها كفر به ثم كفر بالجميع نسأل الله تعالى العصمة

فقليلا ما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بئس ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباءوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة (واسمعوا)

قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ثم رد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لأنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق بأن الله لعنهم وخذلهم بسبب كفرهم فهم الذين غلفوا قلوبهم بما أحدثوا من الكفر الزائغ عن الفطرة وتسببوا بذلك لمنع الألطاف التي تكون للمتوقع إيمانهم وللمؤمنين (فقليلا ما يؤمنون) فإيمانا قليلا يؤمنون وما مزيدة وهو إيمانهم ببعض الكتاب ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم وقيل غلف تخفيف غلف جمع غلاف أي قلوبنا أوعية للعلم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره وروي عن أبي عمرو قلوبنا غلف بضمتين (كتاب عند من الله) هو القرآن (مصدق لما معهم) من كتابهم لا يخالفه وقرئ مصدقا على الحال (فإن قلت) كيف جاز نصبها عن النكرة (قلت) إذا وصف النكرة تخصص فصح انتصاب الحال عنه وقد وصف كتاب بقوله من عند الله وجواب لما محذوف وهو نحو كذبوا به واستهانوا بمجيئه وما أشبه ذلك (يستفتحون على الذين كفروا) يستنصرون على المشركين إذا قاتلوهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعته وصفته في التوراة ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم وقيل معنى يستفتحون يفتحون عليهم ويعرفونهم أن نبيا يبعث منهم قد قرب أوانه والسين للمبالغة أي يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب واستسخر أو يسأل بعضهم بعضا أن يفتح عليهم (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) بغيا وحسدا وحرصا على الرياسة (على الكافرين) أي عليهم وضعا للظاهر موضع المضمر للدلالة على أن اللعنة لحقتهم لكفرهم واللام للعهد ويجوز أن تكون للجنس ويدخلوا فيه دخولا أوليا (ما) نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس بمعنى بئس شيئا (اشتروا به أنفسهم) والمخصوص بالذم (أن يكفروا) واشتروا بمعنى باعوا (بغيا) حسدا وطلبا لما ليس لهم وهو علة اشتروا (أن ينزل) لأن ينزل أو على أن ينزل أي حسدوه على أن ينزل (الله من فضله) الذي هو الوحي (على من يشاء) وتقتضي حكمته إرساله (فباءوا بغضب على غضب) فصاروا أحقاء بغضب مترادف لأنهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا بمحمد بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم يد الله مغلولة وغير ذلك من أنواع كفرهم (بما أنزل الله) مطلق فيما أنزل الله من كل كتاب (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) مقيد بالتوراة (ويكفرون بما وراءه) أي قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة (وهو الحق مصدقا لما معهم) منها غير مخالف له وفيه رد لمقالتهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها * ثم اعترض عليهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل الأنبياء (وأنتم ظالمون) يجوز أن يكون حالا أي عبدتم العجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها وأن يكون اعتراضا بمعنى وأنتم قوم عادتكم الظلم * وكرر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأول مع ما فيه من التوكيد

(واسمعوا) ما أمرتم به في التوراة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك (فان قلت) كيف طابق قوله جوابهم (قلت) طابقه من حيث انه قال لهم اسمعوا وليكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فقالوا سمعنا ولكن لا سماع طاعة (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ وقوله في قلوبهم بيان لمكان الاشراب كقوله انما يأكلون في بطونهم نارا (بكفرهم) بسبب كفرهم (بئس ما يأمركم به ايمانكم) بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العجاجيل واضافة الامر الى ايمانهم تهكم كما قال قوم شعيب أصلاتك تأمرك وكذلك اضافة الايمان اليهم * وقوله (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في ايمانهم وقدح في صحة دعواهم له (خالصة) نصب على الحال من الدار الآخرة والمراد الجنة أي سالمة لكم خاصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق يعني ان صح قولكم لن يدخل الجنة الا من كان هودا و (الناس) للجنس وقيل للعهد وهم المسلمون (فتمنوا الموت) لان من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب كما روى عن المبشرين بالجنة ما روى كان علي رضي الله عنه يطوف بين الصفين في غلالة فقال له ابنه الحسن ما هذا بزي المحاربين فقال يا بني لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت وعن حذيفة رضي الله عنه أنه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم يعني على التمني وقال عمار بصفين الآن ألاقي الاحبة محمدا وحزبه وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودي (بما قدمت أيديهم) بما أسلفوا من موجبات النار من الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وتحريف كتاب الله وسائر أنواع الكفر والعصيان * وقوله (ولن يتمنوه أبدا) من المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما أخبر به كقوله ولن تفعلوا (فان قلت) ما أدراك أنهم لم يتمنوا (قلت) لانهم لو تمنوا لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث ولكان ناقلوه من أهل الكتاب وغيرهم من أولي المطاعن في الاسلام أكثر من الذر وليس منهم أحد نقل ذلك (فان قلت) التمني من أعمال القلوب وهو سر لا يطلع عليه أحد فمن أين علمت أنهم لم يتمنوا (قلت) ليس التمني من أعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليت لي كذا فاذا قاله قالوا تمنى وليت كلمة التمني ومحال أن يقع التحدي بما في الضمائر والقلوب ولو كان التمني بالقلوب وتمنوا لقالوا قد تمنينا الموت في قلوبنا ولم ينقل أنهم قالوا ذلك (فان قلت) لم يقولوه لانهم علموا أنهم لا يصدقون (قلت) كم حكى عنهم من أشياء قاولوا بها المسلمين من الافتراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علموا أنهم غير مصدقين فيه ولا محمل له الا الكذب البحت ولم يبالوا فكيف يمتنعون من أن يقولوا ان التمني من أفعال القلوب وقد فعلناه مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم واخبارهم عن ضمائرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالايمان فيصدق مع احتمال أن يكون كاذبا لانه أمر خاف لا سبيل الى الاطلاع عليه (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم (ولتجدنهم) هو من وجد بمعنى علم المتعدي الى مفعولين في قولهم وجدت زيدا ذا الحفاظ ومفعولاه هم (أحرص) (فان قلت) لم قال (على حيوة) بالتنكير (قلت) لانه أراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبي على الحياة (ومن الذين أشركوا) محمول على المعنى لان معنى أحرص الناس أحرص من الناس (فان قلت) ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس (قلت) بلى ولكنهم أفردوا بالذكر لان حرصهم شديد ويجوز أن يراد وأحرص من الذين أشركوا فحذف لدلالة أحرص الناس عليه وفيه توبيخ عظيم لان الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ (فان قلت) لم زاد حرصهم على حرص المشركين (قلت) لانهم علموا لعلمهم بحالهم أنهم صائرون الى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك وقيل أراد بالذين أشركوا المجوس لانهم كانوا يقولون لملوكهم عش ألف نيروز وألف مهرجان وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو قول الاعاجم زي هزار سال وقيل ومن الذين أشركوا كلام مبتدأ أي ومنهم ناس (يود أحدهم) على حذف الموصوف كقوله وما منا الا له مقام معلوم والذين

واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قل بئس ما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم أحرص الناس على حيوة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة

*قوله تعالى قل من كان عدوّا لجبريل الآية (قال محمود رحمه الله فان قلت كان حق الكلام أن يقال على قلبي الخ) قال أحمد رحمه الله الحكاية مرة تكون مع التزام اللفظ ومرة تكون بالمعنى غير متبعة للفظ فلعل الامر فى هذه الآية توجه على النبي عليه السلام أن يحكي معنى قول الله تعالى له من كان عدوّا لجبريل فانه نزله على قلبك بلفظ المتكلم ونظير هذا قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهدا الى قوله والذى نزل من السماء ماء بقدر فأنشرنا به بلدة ميتا فانظر ماوقع بعد القول المنسوب اليهم مما يفهم أنه قول الله عز وجل لا على سبيل الحكاية عنهم اذهم لا يقولون فأنشرنا وانما يقولون فأنشر على لفظ الغيبة ولكن جاء الكلام حكاية على المعنى لان معنى قولهم فانشر الله هو معنى قول الله عن ذاته فانشرنا ولا يستتب لك أن يجعل هذا من باب الخروج من الغيبة الى التكلم الذى يسمى التفاتا فان فى هذا مزيدا ومنه قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال علمها عند ربي فى كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذى جعل لكم الارض الى قوله فاخرجنا به أزواجا من نبات شتى فأول الكلام يفهم قول موسى وآخره يفهم قول الله تعالى والطريق الجامع فى ذلك ماقررته والله أعلم (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف استقام قوله فانه نزله جزاء للشرط الخ) قال أحمد رحمه الله ويكون دخول الفاء فى الجزاء على هذا الوجه مستحقا للسببين أحدهما انه جملة اسمية والآخر أنه ماض محقق

وما هو بمزحزحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون قل من كان عدوّا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله

أشركوا على هذا مشار به الى اليهود لأنهم قالوا عزير ابن الله *والضمير فى (وماهو) لاحدهم و (أن يعمر) فاعل بمزحزحه أى وما أحدهم بمن يزحزحه من النار تعميره وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من مصدره وان يعمر بدل منه ويجوز أن يكون هو مبهما وأن يعمر موضحه والزحزحة التبعيد والانحاء (فان قلت) يود أحدهم ما موقعه (قلت) هو بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف (فان قلت) كيف اتصل لو يعمر بيود أحدهم (قلت) هو حكاية لودادتهم ولو فى معنى التمني وكان القياس لو أعمر الا أنه جرى على لفظ الغيبة لقوله يود أحدهم كقولك حلف بالله ليفعلن *روى أن عبد الله بن صوريا من أحبار فدك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عمن يهبط عليه بالوحي فقال جبريل فقال ذاك عدوّنا ولو كان غيره لآمنا بك وقد عادانا مرارا وأشدها انه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخربه بختنصر فبعثنا من يقتله فلقيه ببابل غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل وقال ان كان ربكم أمره بهلاككم فانه لا يسلطكم عليه وان لم يكن اياه فعلى أى حق تقتلونه وقيل أمره الله تعالى أن يجعل النبوّة فينا فجعلها فى غيرنا وروى أنه كان لعمر رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة وكان ممره على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا ياعمر قد أحببناك وانا لنطمع فيك فقال والله ما أجيئكم لحبكم ولا أسألكم لانى شاك فى دينى وانما أدخل عليكم لازداد بصيرة فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره فى كتابكم ثم سألهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وان ميكائيل يجيء بالخصب والسلام فقال لهم وما منزلتهما من الله تعالى قالوا أقرب منزلة جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وميكائيل عدوّ لجبريل فقال عمر لئن كانا كما تقولون فما هما بعدوين ولأنتم أكفر من الحمير ومن كان عدوّا لاحدهما كان عدوّا للآخر ومن كان عدوّا لهما كان عدوّا لله ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافقك ربك ياعمر فقال عمر لقد رأيتني فى دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر وقرئ جبرئيل بوزن قفشليل وجبرئل بحذف الياء وجبريل بحذف الهمزة وجبريل بوزن قنديل وجبرال بلام شديدة وجبرائيل بوزن جبراعيل وجبرائل بوزن جبراعل ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة وقيل معناه عبد الله *الضمير فى (نزله) للقرآن ونحو هذا الاضمار أعنى اضمار مالم يسبق ذكره فيه فخامة لشأن صاحبه حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ويكتفى عن اسمه الصريح بذكر شئ من صفاته (على قلبك) أى حفظه اياك وفهمكه (باذن الله) بتيسيره وتسهيله (فان قلت) كان حق الكلام أن يقال على قلبي (قلت) جاءت على حكاية كلام الله تعالى كما تكلم به كأنه قيل قل ما تكلمت به من قولى من كان عدوّا لجبريل فانه نزله على قلبك (فان قلت) كيف استقام قوله فانه نزله جزاء للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما ان عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا مصدقا للكتب بين يديه فلو أنصفوا لأحبوه وشكروا له صنيعه فى انزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم والثانى ان عاداه أحد فالسبب فى عداوته أنه نزل عليك القرآن مصدقا لكتابهم وموافقا له وهم كارهون للقرآن ولموافقته لكتابهم ولذلك كانوا يحرفونه ويجحدون موافقته له كقولك ان عاداك فلان فقد آذيته وأسأت اليه *أفرد الملكان بالذكر لفضلهما كأنهما من جنس آخر وهو مما ذكر أن التغاير

في الوصف بنزل منزلة التغاير في الذات وقرئ ميكال بوزن قنطار وميكائيل كميكاعيل وميكائل كميكاعل وميكئل كميكعل وميكئيل كميكعيل قال ابن جني العرب اذا نطقت بالاعجمي خلطت فيه (عدو للكافرين) أراد عدو لهم فجاء بالظاهر ليدل على أن الله انما عاداهم لكفرهم وأن عداوة الملائكة كفر واذا كانت عداوة الانبياء كفرا فما بال الملائكة وهم أشرف والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب (الا الفاسقون) الا المتمردون من الكفرة وعن الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من كفر وغيره وعن ابن عباس رضي الله عنه قال ابن صوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشئ نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك لها فنزلت واللام في الفاسقون للجنس والاحسن أن تكون اشارة الى أهل الكتاب (أوكلما) الواو للعطف على محذوف معناه أكفروا بالآيات البينات وكلما عاهدوا وقرأ أبو السمال بسكون الواو على أن الفاسقون بمعنى الذين فسقوا فكأنه قيل وما يكفر بها الا الذين فسقوا أو نقضوا عهد الله مرارا كثيرة وقرئ عوهدوا وعهدوا واليهود موسومون بالغدر ونقض العهود وكم أخذ الله الميثاق منهم ومن آبائهم فنقضوا وكم عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفوا الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة * والنبذ الرمي بالذمام ورفضه وقرأ عبد الله نقضه (فريق منهم) وقال فريق منهم لان منهم من لم ينقض (بل أكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة وليسوا من الدين في شئ فلا يعدون نقض المواثيق ذنبا ولا يبالون به (كتاب الله) يعني التوراة لانهم بكفرهم برسول الله المصدق لما معهم كافرون بها نابذون لها وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول (كأنهم لا يعلمون) انه كتاب الله لا يدخلهم فيه شك يعني أن علمهم بذلك رصين ولكنهم كابروا وعاندوا ونبذوه وراء ظهورهم مثل لتركهم واعراضهم عنه مثل بما يرمى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه وعن الشعبي هو بين أيديهم يقرؤنه ولكنهم نبذوا العمل به وعن سفيان أدرجوه في الديباج والحرير وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه (واتبعوا) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا (ما تتلو الشياطين) يعني واتبعوا كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها (على ملك سليمان) أي على عهد ملكه وفي زمانه وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون الى ما سمعوا أكاذيب يلفقونها ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها في كتب يقرؤنها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم لسليمان ملكه الا بهذا العلم وبه سخر الانس والجن والريح التي تجري بأمره (وما كفر سليمان) تكذيب للشياطين ودفع لما بهتت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به وسماه كفرا (ولكن الشياطين) هم الذين (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) يقصدون به اغواءهم واضلالهم (وما أنزل على الملكين) عطف على السحر أي ويعلمونهم ما أنزل على الملكين وقيل هو عطف على ما تتلو أي واتبعوا ما أنزل (هاروت وماروت) عطف بيان للملكين علمان لهما والذي أنزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجنبه أو تعلمه لا ليعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا يغتر به كان مؤمنا عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه كما ابتلى قوم طالوت بالنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني وقرأ الحسن على الملكين بكسر اللام على أن المنزل عليهما علم السحر كانا ملكين ببابل * وما يعلم الملكان أحدا حتى ينبهاه وينصحاه ويقولا له (انما نحن فتنة) أي ابتلاء واختبار من الله (فلا تكفر) فلا تتعلم معتقدا أنه حق فتكفر (فيتعلمون) الضمير لما دل عليه من أحد * أي فيتعلم الناس من الملكين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أي علم السحر الذي يكون سببا في التفريق بين الزوجين من حيلة وتمويه كالنفث في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرك والنشوز والخلاف ابتلاء منه لا أن السحر له أثر في نفسه بدليل قوله تعالى (وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله) لانه ربما أحدث الله عنده فعلا من أفعاله وربما لم يحدث (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لانهم يقصدون به الشر وفيه أن اجتنابه أصلح كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر الى الغواية * ولقد علم هؤلاء اليهود أن من اشتراه أي استبدل ما تتلو الشياطين من كتاب الله (ماله في الآخرة

عدو للكافرين ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون أوكلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة

من خلاق) من نصيب (ولبئس ماشروا به أنفسهم) أى باعوها * وقرأ الحسن الشياطون وعن بعض العرب بستان فلان حوله بساتون وقد ذكر وجهه فيما بعد وقرأ الزهرى هاروت وماروت بالرفع على هما هاروت وماروت وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف ولو كانا من الهرت والمرت وهو الكسر كما زعم بعضهم لانصرفا وقرأ طلحة وما يعلمان من أعلم وقرئ بين المرء بضم الميم وكسرها مع الهمز والمر بالتشديد على تقدير التخفيف والوقف كقولهم فرج واجراء الوصل مجرى الوقف وقرأ الاعمش وما هم بضارى بطرح النون والاضافة الى أحد والفصل بينهما بالظرف (فان قلت) كيف يضاف الى أحد وهو مجرور بمن (قلت) جعل الجار جزأ من المجرور (فان قلت) كيف أثبت لهم العلم أولا فى قوله ولقد علموا على سبيل التوكيد القسمى ثم نفاه عنهم فى قوله لو كانوا يعلمون (قلت) معناه لو كانوا يعملون بعلمهم جعلهم حين لم يعملوا به كأنهم منسلخون عنه (ولو أنهم آمنوا) برسول الله والقرآن (واتقوا) الله فتركوا ماهم عليه من نبذ كتاب الله واتباع كتب الشياطين (لمثوبة من عند الله خير) وقرئ لمثوبة كمشورة ومشورة (لو كانوا يعلمون) أن ثواب الله خير مما هم فيه وقد علموا لكنه جهلهم لترك العمل بالعلم (فان قلت) كيف أوثرت الجملة الاسمية على الفعلية فى جواب لو (قلت) لما فى ذلك من الدلالة على اثبات المثوبة واستقرارها كما عدل عن النصب الى الرفع فى سلام عليكم لذلك (فان قلت) فهلا قيل لمثوبة الله خير (قلت) لان المعنى لشئ من الثواب خير لهم ويجوز أن يكون قوله ولو أنهم آمنوا تمنيا لايمانهم على سبيل المجاز عن ارادة الله ايمانهم واختيارهم له كأنه قيل وليتهم آمنوا ثم ابتدئ لمثوبة من عند الله خير كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى عليهم شيأ من العلم راعنا يارسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهمه ونحفظه وكانت لليهود كلمة يتسابون بها عبرانية أو سريانية وهى راعينا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترصوه وخاطبوا به الرسول صلى الله عليه وسلم وهم يعنون به تلك المسبة فنهى المؤمنون عنها وأمروا بما هو فى معناه وهو (انظرنا) من نظره اذا انتظره وقرأ أبى أنظرنا من النظرة أى أمهلنا حتى نحفظ وقرأ عبد الله بن مسعود راعونا على أنهم كانوا يخاطبونه بلفظ الجمع للتوقير وقرأ الحسن راعنا بالتنوين من الرعن وهو الهوج أى لا تقولوا قولا راعنا منسوبا الى الرعن بمعنى رعنيا كدارع ولابن لانه لما أشبه قولهم راعينا وكان سببا فى السب اتصف بالرعن (واسمعوا) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل بآذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة وطلب المراعاة أو واسمعوا اسماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا أو واسمعوا ما أمرتم به بجد حتى لا ترجعوا الى مانهيتم عنه تأكيدا عليهم ترك تلك الكلمة وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذى نفسى بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه فقالوا أولستم تقولونها فنزلت (وللكافرين) ولليهود الذين تهاونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب أليم) * من الاولى للبيان لان الذين كفروا جنس تحته نوعان أهل الكتاب والمشركون كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين والثانية مزيدة لاستغراق الخير والثالثة لابتداء الغاية * والخير الوحى وكذلك الرحمة كقوله تعالى أهم يقسمون رحمة ربك والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى اليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم شئ من الوحى (والله يختص) بالنبوة (من يشاء) ولا يشاء الا ما تقتضيه الحكمة (والله ذو الفضل العظيم) اشعار بأن ايتاء النبوة من الفضل العظيم كقوله تعالى ان فضله كان عليك كبيرا روى أنهم طعنوا فى النسخ فقالوا ألا ترون الى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولا ويرجع عنه غدا فنزلت * وقرئ ما ننسخ من آية وما ننسخ بضم النون من أنسخ أو ننسأها وقرئ ننسها وننسها بالتشديد وتنسها وتنسها على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ما ننسك من آية أو ننسخها وقرأ حذيفة ما ننسخ من آية أو ننسكها ونسخ الآية ازالتها بابدال أخرى مكانها وانساخها الامر بنسخها وهو أن يأمر جبريل عليه السلام بأن يجعلها منسوخة بالاعلام بنسخها ونسؤها تأخيرها

من خلاق ولبئس ماشروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما ننسخ من آية أو ننسها

قوله تعالى ولو أنهم امنوا واتقوا الآية (قال محمود رحمه الله ويجوز أن يكون قوله تعالى آمنوا تمنيا الخ) قال أحمد رحمه الله التمنى مجاز عن ارادة الله تعالى لايمانهم وتقواهم من طراز تفسيره للعسل بالارادة والرد عليه على سبيله ثم

* قوله تعالى حسدا من عند أنفسهم (قال محمود رحمه الله ان قلت بم تعلق قوله من عند أنفسهم الخ) قال أحمد رحمه الله بعد الوجه الثاني دخول عندو يقرب الاول قوله تعالى تلك أمانيهم (قال محمود رحمه الله فان قلت لم قيل تلك أمانيهم وقولهم ان يدخل الجنة أمنية واحدة الخ) قال أحمد رحمه الله يبعد هذا الجواب قوله تعالى عقيب ذلك قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان البرهان المطلوب منهم ههنا انما هو على صحة دعواهم ان الجنة لا يدخلها غيرهم ويحقق هذا قوله بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه فانما يعني الجنة ونعيمها ردا (٢٣٩) عليهم في نفي غيرهم عن دخولها ففي هذا دليل بين على ان الاماني المشار اليها ليس الا ما طولبوا باقامة البرهان على صحته وهو أمنية واحدة والله أعلم والجواب القريب أنهم لشدة تمنيهم لهذه الامنية ومعاودتهم لها وتأكدها في نفوسهم جمعت ليفيد جمعها انها متأكدة في قلوبهم بالغة منهم كل مبلغ والجمع يفيد ذلك وان كان مؤداه واحدا ونظيره قولهم معا جياع فجمعوا الصفة ومؤداها واحد تأكيدا لثبوتها وتمكنها وهذا المعنى أحد ما روى في قوله تعالى ان هؤلاء لشرذمة قليلون فانه جمع قليلا وقد كان الاصل افراده فيقال لشرذمة قليلة كقوله تعالى كم من فئة قليلة لولا ما قصد اليه من تأكيد معنى القلة بجمعها ووجه افادة الجمع في مثل هذا التأكيد أن الجمع يفيد بوضعه الزيادة في الآحاد فنقل الى تأكيد الواحد وابانة زيادته على نظرائه نقلا مجازيا بديعا فتدبر هذا الفصل فانه من نفائس صناعة البيان والله الموفق

واذهابها الا الى بدل وانساؤها أن يذهب بحفظها عن القلوب والمعنى أن كل آية يذهب بها على ما توجبه المصلحة من ازالة لفظها وحكمها معا أو من ازالة أحدهما الى بدل أو غير بدل (نأت) بآية خير منها للعباد أي بآية العمل بها أكثر للثواب (أو مثلها) في ذلك (على كل شئ قدير) فهو يقدر على الخير وما هو خير منه وعلى مثله في الخير (له ملك السموات والارض) فهو يملك أموركم ويدبرها ويجريها على حسب ما يصلحكم وهو أعلم بما يتعبدكم به من ناسخ ومنسوخ * لما بين لهم أنه مالك أمورهم ومدبرها على حسب مصالحهم من نسخ الآيات وغيره وقررهم على ذلك بقوله ألم تعلم أراد أن يوصيهم بالثقة به فيما هو أصلح لهم مما يتعبدهم به وينزل عليهم وأن لا يقترحوا على رسولهم ما اقترحه آباء اليهود على موسى عليه السلام من الاشياء التي كانت عاقبتها وبالا عليهم كقولهم اجعل لنا الها أرنا الله جهرة وغير ذلك (ومن يتبدل الكفر بالايمان) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلة وشك فيها واقترح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) * روى أن فنحاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت أن لا أكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبأ وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربا وبمحمد نبيا وبالاسلام دينا وبالقرآن اماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين اخوانا ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه فقال أصبتما خيرا وأفلحتما فنزلت (فان قلت) بم تعلق قوله (من عند أنفسهم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بود على معنى أنهم تمنوا أن ترتدوا عن دينكم وتمنيهم ذلك من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لا من قبل التدين والميل مع الحق لانهم ودوا ذلك من بعد ما تبين لهم انكم على الحق فكيف يكون تمنيهم من قبل الحق واما أن يتعلق بحسدا أي حسدا متبالغا منبعثا من أصل أنفسهم (فاعفوا واصفحوا) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والعداوة (حتى يأتي الله بأمره) الذي هو قتل بني قريظة واجلاء بني النضير واذلالهم بضرب الجزية عليهم (ان الله على كل شئ قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم (من خير) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرهما (تجدوه عند الله) تجدوا ثوابه عند الله (ان الله بما تعملون بصير) عالم لا يضيع عنده عمل عامل * الضمير في (وقالوا) لاهل الكتاب من اليهود والنصارى والمعنى وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد الى كل فريق قوله وأمنا من الالباس لما علم من التعادي بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا * والهود جمع هائد كعائذ وعوذ وبازل وبزل (فان قلت) كيف قيل كان هودا على توحيد الاسم وجمع الخبر (قلت) حمل الاسم على لفظ من والخبر على معناه كقراءة الحسن الا من هو صالوا الجحيم وقوله فان له نار جهنم خالدين فيها وقرأ أبي بن كعب الا من كان يهوديا أو نصرانيا (فان قلت) لم قيل (تلك أمانيهم) وقولهم لن يدخل الجنة أمنية واحدة (قلت) أشير بها الى الاماني المذكورة وهو أمنيتهم

نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن تسئلوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شئ قدير وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم

أن لاينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمنيتهم أن يردوهم كفارا وأمنيتهم أن لايدخل الجنة غيرهم أى تلك الامانى الباطلة أمانيهم وقوله قل هاتوا برهانكم متصل بقولهم لن يدخل الجنة الامن كان هودا أونصارى وتلك أمانيهم اعتراض أوأراد أمثال تلك الامنية أمانيهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه يريد أن أمانيهم جميعا فى البطلان مثل أمنيتهم هذه والامنية أفعولة من التمنى مثل الاضحوكة والاعجوبة (هاتوا برهانكم) هلموا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة (ان كنتم صادقين) فى دعواكم وهذا أهدم شئ لمذهب المقلدين وأن كل قول لادليل عليه فهو باطل غير ثابت وهات صوت بمنزلة هاء بمعنى أحضر (بلى) اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو محسن) فى عمله (فله أجره) الذى يستوجبه (فان قلت) من أسلم وجهه كيف موقعه (قلت) يجوز أن يكون بلى ردا لقولهم ثم يقع من أسلم كلاما مبتدأ ويكون من متضمنا لمعنى الشرط وجوابه فله أجره وأن يكون من أسلم فاعلا بفعل محذوف أى بلى يدخلها من أسلم ويكون قوله فله أجره كلاما معطوفا على يدخلها من أسلم (على شئ) أى على شئ يصح ويعتد به وهذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشئ فاذا نفى اطلاق اسم الشئ عليه فقد بولغ فى ترك الاعتداد به الى ماليس بعده وهذا كقولهم أقل من لاشئ (وهم يتلون الكتاب) الواو للحال والكتاب للجنس أى قالوا ذلك وحالهم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب وحق من حمل التوراة أوالانجيل أوغيرهما من كتب الله وآمن به أن لايكفر بالباقى لان كل واحد من الكتابين مصدق للثانى شاهد بصحته وكذلك كتب الله جميعا متواردة على تصديق بعضها بعضا (كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعت به على ذلك المنهاج (قال) الجهلة (الذين) لاعلم عندهم ولا كتاب كعبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم قالوا لاهل كل دين ليسوا على شئ وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع علمهم فى سلك من لايعلم وروى أن وفد نجران لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم أحبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت اليهود ما أنتم على شئ من الدين وكفروا بعيسى والانجيل وقالت النصارى لهم نحوه وكفروا بموسى والتوراة (فالله يحكم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة) بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب الذى استحقه وعن الحسن حكم الله بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار (أن يذكر) ثانى مفعولى منع لانك تقول منعته كذا ومثله وما منعنا أن نرسل وما منع الناس أن يؤمنوا ويجوز أن يحذف حرف الجر مع أن ولك أن تنصبه مفعولا له بمعنى منعها كراهة أن يذكر وهو حكم عام لجنس مساجد الله وأن مانعها من ذكر الله مفرط فى الظلم والسبب فيه أن النصارى كانوا يطرحون فى بيت المقدس الأذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخربوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقيل أراد به منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام عام الحديبية (فان قلت) فكيف قيل مساجد الله وانما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس أوالمسجد الحرام (قلت) لابأس أن يجىء الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن آذى صالحا واحدا ومن أظلم ممن آذى الصالحين وكما قال الله عز وجل ويل لكل همزة لمزة والمنزول فيه الاخنس بن شريق (وسعى فى خرابها) بانقطاع الذكر أو بتخريب البنيان وينبغى أن يراد بمن منع العموم كما أريد بمساجد الله ولا يراد الذين منعوا بأعيانهم من أولئك النصارى أوالمشركين (أولئك) المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان ينبغى لهم أن يدخلوا مساجد الله (الا خائفين) على حال التهيب وارتعاد الفرائص من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظلم الكفرة وعتوهم وقيل ما كان لهم فى حكم الله يعنى أن الله قد حكم وكتب فى اللوح أنه ينصر المؤمنين ويقويهم حتى لا يدخلوها الا خائفين روى أنه لايدخل بيت المقدس أحد من النصارى الا متنكرا مسارقة وقال قتادة لايوجد نصرانى فى بيت المقدس الا أنهك ضربا وابلغ اليه فى العقوبة وقيل نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لايحجن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان وقرأ عبد الله الا خيفا وهو مثل صيم وقد اختلف الفقهاء فى دخول الكافر المسجد فجوّزه أبو حنيفة رحمه الله ولم يجوّزه مالك وفرق الشافعى بين المسجد

الحرام

قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولاخوف عليهم ولاهم يحزنون وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لايعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم فى الدنيا

* قوله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شئ الآية (قال محمود رحمه الله هذه مبالغة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشئ الخ) قال أحمد رحمه الله وتفسيره الشئ مخالف لفريق أهل السنة والبدعة فانه عند أهل السنة قاصر على الموجود وعند المعتزلة يطلق على الموجود وعلى المعدوم الذى يصح وجوده فليس متناولا للمحال عندهما وقد تقدم له مثله

الحرام وغيره وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول والتخلية بينهم وبينه كقوله وما كان لكم أن تؤذوا
رسول الله (خزى) قتل وسبى أو ذلة بضرب الجزية وقيل فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية (ولله
المشرق والمغرب) أى بلادا المشرق والمغرب والارض كلها الله هو مالكها ومتوليها (فأينما تولوا) ففى أى مكان
فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم
فولوا وجوهكم شطره (فثم وجه الله) أى جهته التى أمر بها ورضيها والمعنى انكم اذا منعتم أن تصلوا فى المسجد
الحرام أو فى بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا فى أى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية
فيها فان التولية ممكنة فى كل مكان لا يختص امكانها فى مسجد دون مسجد ولا فى مكان دون مكان (ان الله
واسع) الرحمة يريد التوسعة على عباده والتيسير عليهم (عليم) بمصالحهم وعن ابن عمر نزلت فى صلاة المسافر
على الراحلة أينما توجهت وعن عطاء عميت القبلة على قوم فصلوا الى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم
فعذروا وقيل معناه فأينما تولوا للدعاء والذكر ولم يرد الصلاة وقرأ الحسن فأينما تولوا بفتح التاء من التولى
يريد فأينما توجهوا القبلة (وقالوا) وقرئ بغير واو يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله والملائكة بنات
الله (سبحانه) تنزيه له عن ذلك وتبعيد (بل له ما فى السموات والارض) هو خالقه ومالكه ومن جملته الملائكة
وعزير والمسيح (كل له قانتون) منقادون لا يمتنع شئ منهم على تكوينه وتقديره ومشيئته ومن كان بهذه
الصفة لم يجانس ومن حق الولد أن يكون من جنس الوالد والتنوين فى كل عوض من المضاف اليه أى كل
ما فى السموات والارض ويجوز أن يراد كل من جعلوه لله ولدا له قانتون مطيعون عابدون مقرون بالربوبية
منكرون لما أضافوا اليهم (فان قلت) كيف جاء بما التى لغير أولى العلم مع قوله قانتون (قلت) هو كقوله
سبحان ما سخركن لنا وكانه جاء بما دون من تحقيرا لهم وتصغيرا لشأنهم كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا
* يقال بدع الشئ فهو بديع كقولك بزع الرجل فهو بزيع و (بديع السموات) من اضافة الصفة المشبهة
الى فاعلها أى بديع سمواته وأرضه وقيل البديع بمعنى المبدع كما أن السميع فى قول عمرو
* أمن ريحانة الداعى السميع * بمعنى المسمع وفيه نظر (كن فيكون) من كان التامة أى احدث فيحدث وهذا
مجاز من الكلام وتمثيل ولا قول ثم كما لا قول فى قوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق * وانما المعنى أن ما قضاه
من الامور وأراد كونه فانما يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور المطيع
الذى يؤمر فيمتثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الاباء أكد بهذا استبعاد الولادة لان من كان بهذه
الصفة من القدرة كانت حاله مباينة لاحوال الاجسام فى توالدها وقرئ بديع السموات مجرورا على أنه بدل
من الضمير فى له وقرأ المنصور بالنصب على المدح (وقال الذين لا يعلمون) وقال الجهلة من المشركين وقيل من
أهل الكتاب ونفى عنهم العلم لانهم لم يعملوا به (لولا يكلمنا الله) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى
استكبارا منهم وعتوا (أو تأتينا آية) جحودا لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها (تشابهت
قلوبهم) أى قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العمى كقوله أتواصوا به (قد بينا الآيات لقوم) ينصفون فيوقنون
أنها آيات يجب الاعتراف بها والاذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها (انا أرسلناك) لأن تبشر وتنذر لا لتجبر على
الايمان وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسرية عنه لانه كان يغتم ويضيق صدره لاصرارهم
وتصميمهم على الكفر ولا نسألك (عن أصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بلغت وبلغت جهدك فى دعوتهم
كقوله فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقرئ ولا تسأل على النهى روى أنه قال ليت شعرى ما فعل أبواى
فنهى عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله وقيل معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب
كما تقول كيف فلان سائلا عن الواقع فى بلية فيقال لك لا تسأل عنه ووجه التعظيم أن المستخبر يجزع أن
يجرى على لسانه ما هو فيه لفظاعته فلا تسأله ولا تكلفه ما يضجره أو أنت يا مستخبر لا تقدر على استماع خبره
لايحاشه السامع واضجاره فلا تسأل وتعضد القراءة الاولى قراءة عبد الله ولن تسئل وقراءة أبى وما تسئل
* كانهم قالوا لن نرضى عنك وان أبلغت فى طلب رضانا حتى تتبع ملتنا اقناطا منهم لرسول الله صلى الله عليه

خزى ولهم فى الآخرة
عذاب عظيم ولله
المشرق والمغرب فأينما
تولوا فثم وجه الله ان الله
واسع عليم وقالوا اتخذ
الله ولدا سبحانه بل له
ما فى السموات والارض
كل له قانتون بديع
السموات والارض
واذا قضى أمرا فانما
يقول له كن فيكون
وقال الذين لا يعلمون
لولا يكلمنا الله أو تأتينا
آية كذلك قال الذين
من قبلهم مثل قولهم
تشابهت قلوبهم قد بينا
الآيات لقوم يوقنون
انا أرسلناك بالحق بشيرا
ونذيرا ولا تسئل عن
أصحاب الجحيم ولن ترضى
عنك اليهود ولا النصارى
حتى تتبع ملتهم

وسلم عن دخولهم في الاسلام فحكى الله عزوجل كلامهم ولذلك قال (قل ان هدى الله هو الهدى) على طريقة
اجابتهم عن قولهم يعني ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى بالحق والذي يصح أن يسمى هدى وهو
الهدى كله ليس وراءه هدى وما تدعون الى اتباعه ما هو بهدى انما هو هوى ألا ترى الى قوله (ولئن اتبعت
أهواءهم) أي أقوالهم التي هي أهواء وبدع (بعد الذي جاءك من العلم) أي من الدين المعلوم صحته بالبراهين
الصحيحة (الذين آتيناهم الكتاب) هم مؤمنو أهل الكتاب (يتلونه حق تلاوته) لا يحرّفونه ولا يغيرون
ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤمنون) بكتابهم دون المحرّفين (ومن يكفر به) من
المحرفين (فأولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الضلالة بالهدى (ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) اختبره بأوامر
ونواه واختبار الله عبده مجاز عن تمكينه من اختيار أحد الامرين ما يريد الله وما يشتهيه العبد كأنه يمتحنه
ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك وقرأ أبو حنيفة رضي الله عنه وهي قراءة ابن عباس رضي الله عنهما
ابراهيم ربه برفع ابراهيم ونصب ربه والمعنى أنه دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه اليهن أم لا (فان
قلت) الفاعل في القراءة المشهورة يلي الفعل في التقدير فتعليق الضمير به اضمار قبل الذكر (قلت) الاضمار
قبل الذكر أن يقال ابتلى ربه ابراهيم فأما ابتلى ابراهيم ربه أو ابتلى ربه ابراهيم فليس واحد منهما باضمار قبل
الذكر أما الاول فقد ذكر فيه صاحب الضمير قبل الضمير ذكرا ظاهرا وأما الثاني فابراهيم فيه مقدم في المعنى
وليس كذلك ابتلى ربه ابراهيم فان الضمير فيه قد تقدم لفظا ومعنى فلا سبيل الى صحته * والمستكن في
(فأتمهن) في احدى القراءتين لابراهيم بمعنى فقام بهن حق القيام وأداهن أحسن التأدية من غير تفريط
وتوان ونحوه وابراهيم الذي وفى وفي الاخرى لله تعالى بمعنى فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا ويعضده ما روى
عن مقاتل أنه فسر الكلمات بما سأل ابراهيم ربه في قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا واجعلنا مسلمين لك وابعث
فيهم رسولا منهم ربنا تقبل منا (فان قلت) ما العامل في اذ (قلت) اما مضمر نحو واذكر اذ ابتلى أو واذ ابتلاه
كان كيت وكيت واما (قال اني جاعلك) (فان قلت) فما موقع قال (قلت) هو على الاول استئناف كأنه قيل
فماذا قال له ربه حين أتم الكلمات فقيل قال اني جاعلك للناس اماما وعلى الثاني جملة معطوفة على ما قبلها
ويجوز أن يكون بيانا لقوله ابتلى وتفسيرا له فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع
قواعده والاسلام قبل ذلك في قوله اذ قال له ربه أسلم وقيل في الكلمات هن خمس في الرأس الفرق وقص
الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق وخمس في البدن الختان والاستحداد والاستنجاء وتقليم الاظفار
ونتف الابط وقيل ابتلاه بثلاثين خصلة من شرائع الاسلام عشر في براءة التائبون العابدون وعشر في
الاحزاب ان المسلمين والمسلمات وعشر في المؤمنون وسأل سائل الى قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون
وقيل هي مناسك الحج كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف وغيرهن وقيل ابتلاه بالكواكب
والقمر والشمس والختان وذبح ابنه والنار والهجرة * والامام اسم من يؤتم به على زنة الآلة كالازار لما
يؤتزر به أي يأتمون بك في دينهم (ومن ذريتي) عطف على الكاف كأنه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال لك
سأكرمك فتقول وزيدا (لا ينال عهدي الظالمين) وقرئ الظالمون أي من كان ظالما من ذريتك لا يناله
استخلافي وعهدي اليه بالامامة وانما ينال من كان عادلا بريئا من الظلم وقالوا في هذا دليل على أن الفاسق
لا يصلح للامامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره
ولا يقدم للصلاة وكان أبو حنيفة رحمه الله يفتي سرا بوجوب نصرة زيد بن علي رضوان الله عليهما
وحمل المال اليه والخروج معه على اللص المتغلب المتسمي بالامام والخليفة كالدوانيقي وأشباهه
وقالت له امرأة أشرت على ابني بالخروج مع ابراهيم ومحمد ابني عبد الله بن الحسن حتى قتل فقال ليتني
مكان ابنك وكان يقول في المنصور وأشياعه لو أرادوا بناء مسجد وأرادوني على عد آجره لما فعلت وعن ابن
عيينة لا يكون الظالم اماما قط وكيف يجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لكف الظلمة فاذا نصب
من كان ظالما في نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب ظلم * و (البيت) اسم غالب للكعبة كالنجم
للثريا (مثابة للناس) مباءة ومرجعا للحجاج والعمار يتفرقون عنه ثم يثوبون اليه أي يثوب اليه أعيان

قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا نصير الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين واذ جعلنا البيت مثابة للناس

الذين يزورونه أو أمثالهم (وأمنا) وموضع أمن كقوله حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ولان الجانى يأوى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وقرئ مثابات لانه مثابة لكل من الناس لا يختص به واحد منهم سواء العاكف فيه والباد (واتخذوا) على ارادة القول أى وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة تصلون فيه وهو على وجه الاختيار والاستحباب دون الوجوب وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه أخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر أفلا نتخذه مصلى يريد أفلا نؤثره لفضله بالصلاة فيه تبركا به وتيمنا بموطئ قدم ابراهيم فقال لم أومر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استلم الحجر ورمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة حتى اذا فرغ عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقيل مصلى مدعى ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه والموضع الذى كان فيه الحجر حين وضع عليه قدميه وهو الموضع الذى يسمى مقام ابراهيم وعن عمر رضى الله عنه أنه سأل المطلب بن أبى وداعة هل تدرى أين كان موضعه الاول قال نعم فأراه موضعه اليوم وعن عطاء مقام ابراهيم عرفة والمزدلفة والجمار لانه قام فى هذه المواضع ودعا فيها وعن النخعى الحرم كله مقام ابراهيم وقرئ واتخذوا بلفظ الماضى عطفا على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان ابراهيم الذى وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته عنده قبلة يصلون اليها (عهدنا) أمرناهما (أن طهرا بيتى) بأن طهرا أو أى طهرا والمعنى طهراه من الاوثان والانجاس وطواف الجنب والحائض والخبائث كلها أو أخلصاه لهؤلاء لا يغشه غيرهم (والعاكفين) المجاورين الذين عكفوا عنده أى أقاموا لا يبرحون أو المعتكفين ويجوز أن يريد بالعاكفين الواقفين يعنى القائمين فى الصلاة كما قال للطائفين والقائمين والركع السجود والمعنى للطائفين والمصلين لان القيام والركوع والسجود هيآت المصلى ✱ أى اجعل هذا البلد أو هذا المكان (بلدا آمنا) ذا أمن كقوله عيشة راضية أو آمنا من فيه كقوله ليل نائم و(من آمن منهم) بدل من أهله يعنى وارزق المؤمنين من أهله خاصة (ومن كفر) عطف على من آمن كما عطف ومن ذريتى على الكاف فى جاعلك (فان قلت) لم خص ابراهيم صلوات الله عليه المؤمنين حتى رد عليه (قلت) قاس الرزق على الامامة فعرف الفرق بينهما لان الاستخلاف استرعاء يختص بمن ينصح للمرعى وأبعد الناس عن النصيحة الظالم بخلاف الرزق فانه قد يكون استدراجا للمرزوق والزاما للحجة له والمعنى وأرزق من كفر فأمتعه ويجوز أن يكون ومن كفر مبتدأ متضمنا معنى الشرط وقوله فأمتعه جوابا للشرط أى ومن كفر فأنا أمتعه وقرئ فأمتعه فأضطره فألزه الى عذاب النار لز المضطر الذى لا يملك الامتناع مما اضطر اليه وقرأ أبى فنمتعه قليلا ثم نضطره وقرأ يحيى بن وثاب فاضطره بكسر الهمزة وقرأ ابن عباس فأمتعه قليلا ثم اضطره على لفظ الامر والمراد الدعاء من ابراهيم دعا ربه بذلك (فان قلت) فكيف تقدير الكلام على هذه القراءة (قلت) فى قال ضمير ابراهيم أى قال ابراهيم بعد مسئلته اختصاص المؤمنين بالرزق ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره وقرأ ابن محيصن فأطره بادغام الضاد فى الطاء كما قالوا اطجع وهى لغة مرذولة لان الضاد من الحروف المهسة التى يدغم فيها ما يجاورها ولا تدغم هى فيما يجاورها وهى حروف ضم شفر (يرفع) حكاية حال ماضية ✱ و(القواعد) جمع قاعدة وهى الاساس والاصل لما فوقه وهى صفة غالبة ومعناها الثابتة ومنه قعدك الله أى أسأل الله أن يقعدك أى يثبتك ورفع الاساس البناء عليها لانها اذا بنى عليها نقلت عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع وتطاولت بعد التقاصر ويجوز أن يكون المراد بها سافات البناء لان كل ساف قاعدة للذى يبنى عليه ويوضع فوقه ومعنى رفع القواعد رفعها بالبناء لانه اذا وضع سافا فوق ساف فقد رفع السافات ويجوز أن يكون المعنى واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت أى استوطأ يعنى جعل هيئته القاعدة المستوطئة مرتفعة عالية بالبناء وروى أنه كان مؤسسا قبل ابراهيم فبنى على الاساس وروى أن الله تعالى أنزل البيت ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرقى وغربى وقال لآدم عليه السلام أهبطت لك ما يطاف به كما يطاف حول عرشى فتوجه آدم من أرض الهند اليه ماشيا وتلقته الملائكة فقالوا بر حجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام وحج آدم أربعين حجة من أرض الهند الى مكة على رجليه فكان على ذلك

وأمنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل أن طهرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره الى عذاب النار وبئس المصير واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل

الى أن رفعه الله أيام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم ببنائه وعرّفه جبريل مكانه وقيل بعث الله سحابة أظلته ونودى أن ابن على ظلها لا تزد ولا تنقص وقيل بناه من خمسة أجبل طور سينا وطور زيتا ولبنان والجودى وأسسه من حراء وجاءه جبريل بالحجر الاسود من السماء وقيل تمخض أبو قبيس فانشق عنه وقد خبئ فيه فى أيام الطوفان وكان ياقوتة بيضاء من الجنة فلما لمسته الحيض فى الجاهلية اسودّ وقيل كان ابراهيم يبنى واسمعيل يناوله الحجارة (ربنا) أى يقولان ربنا وهذا الفعل فى محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله فى قراءته ومعناه يرفعانها قائلين ربنا (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بضمائرنا ونياتنا (فان قلت) هلا قيل قواعد البيت وأى فرق بين العبارتين (قلت) فى ابهام القواعد وتبيينها بعد الابهام ما ليس فى اضافتها لما فى الايضاح بعد الابهام من تفخيم لشأن المبين (مسلمين لك) مخلصين لك أوجهنا من قوله أسلم وجهه لله أو مستسلمين يقال أسلم له وسلم واستسلم اذا خضع وأذعن والمعنى زدنا اخلاصا أو اذعانا لك وقرئ مسلمين على الجمع كأنهما أرادا أنفسهما وهاجر أو أجريا التثنية على حكم الجمع لانها منه (ومن ذريتنا) واجعل من ذريتنا (أمة مسلمة لك) ومن للتبعيض أو للتبيين كقوله وعد الله الذين آمنوا منكم (فان قلت) لم خصا ذريتهما بالدعاء (قلت) لانهم أحق بالشفقة والنصيحة قوا أنفسكم وأهليكم نارا ولان أولاد الانبياء اذا صلحوا صلح بهم غيرهم وشايعوهم على الخير ألا ترى أن المقدمين من العلماء والكبراء اذا كانوا على السداد كيف يتسببون لسداد من وراءهم وقيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأرنا) منقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متعبداتنا فى الحج أو وعرّفناها وقيل مذابحنا وقرئ وأرنا بسكون الراء قياسا على فخذ فى فخذ وقد استرذلت لان الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها فاسقاطها اجحاف وقرأ أبو عمرو باشمام الكسرة وقرأ عبد الله وأرهم مناسكهم (وتب علينا) (١) ما فرط منا من الصغائر أو استتابا لذريتهما (وابعث فيهم) فى الامة المسلمة (رسولا منهم) من أنفسهم روى أنه قيل له قد استجيب لك وهو فى آخر الزمان فبعث الله فيهم محمدا صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام أنا دعوة أبى ابراهيم وبشرى أخى عيسى ورؤيا أمى (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل وحدانيتك وصدق أنبيائك (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) الشريعة وبيان الاحكام (ويزكيهم) ويطهرهم من الشرك وسائر الارجاس كقوله ويحل لهم الطيبات ويحرّم عليهم الخبائث (ومن يرغب) انكار واستبعاد لان يكون فى العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذى هو ملة ابراهيم * و (من سفه) فى محل الرفع على البدل من الضمير فى يرغب وصح البدل لان من يرغب غير موجب كقولك هل جاءك أحد الا زيد * سفه نفسه امتهنها واستخف بها وأصل السفه الخفة ومنه زمام سفيه وقيل انتصاب النفس على التمييز نحو غبن رأيه وألم رأسه ويجوز أن يكون فى شذوذ تعريف المميز نحو قوله ولا بفزارة الشعر الرقابا * أجب الظهر ليس له سنام وقيل معناه سفه فى نفسه فحذف الجار كقولهم زيد ظنى مقيم أى فى ظنى والوجه هو الاول وكفى شاهدا له بما جاء فى الحديث الكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس وذلك أنه اذا رغب عما لا يرغب عنه عاقل قط فقد بالغ فى اذالة نفسه وتعجيزها حيث خالف بها كل نفس عاقلة (ولقد اصطفيناه) بيان لخطار أى من رغب عن ملته لان من جمع الكرامة عند الله فى الدارين بأن كان صفوته وخيرته فى الدنيا وكان مشهودا له بالاستقامة على الخير فى الآخرة لم يكن أحد أولى بالرغبة فى طريقته منه (اذ قال) ظرف لاصطفيناه أى اخترناه فى ذلك الوقت أو انتصب باضمار اذكر استشهادا على ما ذكر من حاله كأنه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم أنه المصطفى الصالح الذى لا يرغب عن ملة مثله * ومعنى (أسلم) أخطر ببالك النظر فى الدلائل المؤدية الى المعرفة والاسلام (قال أسلمت) أى فنظر وعرف وقيل أسلم أى أذعن وأطع وروى أن عبد الله بن سلام دعا ابنى أخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمتما أن الله تعالى قال فى التوراة انى باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وأبى مهاجر أن يسلم فنزلت * قرئ وأوصى وهى فى مصاحف أهل الحجاز والشأم * والضمير فى (بها) لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة ونحوه رجوع

ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم ومن يرغب عن ملة ابراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه

(١) قوله ما فرط هكذا فى الاصل ولعل قيل هذا سقط الان تاب لازم كما لا يخفى اه مصححه

* قوله تعالى أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت (قال محمود رحمه الله الخطاب فيه للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم الخ) قال أحمد رحمه الله وانما اختار على هذا التفسير أن تكون متصلة لانه لو جعلها منقطعة كالأول لكان مضمون الكلام نفي شهود المخاطبين وهم اليهود على هذا التفسير الثاني لوفاة يعقوب والوصية بالاسلام وحينئذ يكون ذلك كاقامة حجتهم على جحد الاسلام وانكار أن يكون الانبياء مسلمين والغرض ضد ذلك وانما كان الكلام يقتضي النفي حينئذ لان الاستفهام من الله تعالى لا يحمل على ظاهره فتعين صرفه الى الانكار لان السياق يقتضيه ولهذا كان نفيا لشهود المسلمين وفاة يعقوب ووصيته على التفسير الاول لاسيما والمعتاد خطاب اليهود المعاصرين للنبي عليه الصلاة والسلام بما يخاطب به أوائلهم وتنزيلا لعلمهم ورضاهم منزلة حضورهم وتعاطيهم كقوله تعالى واذ قتلتم نفسا واذ قلتم ياموسى الى أشباه ذلك فاذا كانت أم متصلة والخطاب لليهود فقد جرى الامر في خطابهم على المعتاد واذا كانت منقطعة انعكس الامر

و يعقوب يابني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم

الضمير في قوله وجعلها كلمة باقية الى قوله انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وقوله كلمة باقية دليل على ان التأنيث على تأويل الكلمة (و يعقوب) عطف على ابراهيم داخل في حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنيه أيضا وقرئ و يعقوب بالنصب عطفا على بنيه ومعناه ووصى بها ابراهيم بنيه ونافلته يعقوب (يابني) على اضمار القول عند البصريين وعند الكوفيين يتعلق بوصى لانه في معنى القول ونحوه قول القائل

رجلان من ضبة أخبرانا * انا رأينا رجلا عريانا

بكسر الهمزة فهو بتقدير القول عندنا وعندهم يتعلق بفعل الاخبار وفي قراءة أبي وابن مسعود أن يابني (اصطفى لكم الدين) أعطاكم الدين الذي هو صفوة الاديان وهو دين الاسلام ووفقكم للاخذ به (فلا تموتن) معناه فلا يكن موتكم الا على حال كونكم ثابتين على الاسلام فالنهي في الحقيقة عن كونهم على خلاف حال الاسلام اذا ماتوا كقولك لا تصل الا وأنت خاشع فلا تنهاه عن الصلاة ولكن عن ترك الخشوع في حال صلاته (فان قلت) فأي نكتة في ادخال حرف النهي على الصلاة وليس بمنهي عنها (قلت) النكتة فيه اظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كلا صلاة فكأنه قال أنهاك عنها اذا لم تصلها على هذه الحالة ألا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد فانه كالتصريح بقولك لجار المسجد لا تصل الا في المسجد وكذلك المعنى في الآية اظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خير فيه وأنه ليس بموت السعداء وأن من حق هذا الموت أن لا يحل فيهم وتقول في الامر أيضا مت وأنت شهيد وليس مرادك الامر بالموت ولكن بالكون على صفة الشهداء اذا مات وانما أمرته بالموت اعتدادا منك بميتته واظهارا لفضلها على غيرها وأنها حقيقة بأن يحث عليها (أم كنتم شهداء) هي أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أي ما كنتم حاضرين يعقوب عليه السلام اذ حضره الموت أي حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الا على اليهودية الا أنهم لو شهدوه وسمعوا ما قاله لبنيه وما قالوه لظهر لهم حرصه على ملة الاسلام ولما ادعوا عليه اليهودية فالآية منافية لقولهم فكيف يقال لهم أم كنتم شهداء ولكن الوجه أن تكون أم متصلة على أن يقدر قبلها محذوف كأنه قيل أتدعون على الانبياء اليهودية أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعني ان أوائلكم من بني اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ أراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك فما لكم تدعون على الانبياء ما هم منه براء وقرئ حضر بكسر الضاد وهي لغة (ما تعبدون) أي شيء تعبدون وما عام في كل شيء فاذا علم فرق بما ومن وكفاك دليلا قول العلماء من لما يعقل ولو قيل من تعبدون لم يعم الا أولي العلم وحدهم ويجوز أن يقال ما تعبدون سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد أفقيه أم طبيب أم غير ذلك من الصفات * و (ابراهيم واسمعيل واسحق) عطف بيان لآبائك وجعل اسمعيل وهو عمه من جملة آبائه لان العم أب والخالة أم لانخراطهما في سلك واحد وهو الاخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنو أبيه أي لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوي النخلة وقال عليه الصلاة والسلام في العباس هذا بقية آبائي وقال ردوا على أبي فاني أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود وقرأ أبي واله ابراهيم بطرح آبائك وقرئ أبيك وفيه وجهان أن يكون واحدا وابراهيم وحده عطف بيان له وأن يكون جمعا بالواو والنون قال * وفدينا بالابينا * (الها واحدا) بدل من اله آبائك كقوله تعالى بالناصية ناصية كاذبة أو على الاختصاص أي نريد باله آبائك الها واحدا (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد أو من مفعوله لرجوع الهاء اليه في له ويجوز أن تكون جملة معطوفة على نعبد وان تكون جملة اعتراضية مؤكدة أي ومن حالنا أنا له مسلمون مخلصون التوحيد أو مذعنون (تلك)

اشارة الى الامة المذكورة التى هى ابراهيم و يعقوب و بنوهما الموحدون * والمعنى ان أحدا لا ينفعه كسب غيره متقدما كان أو متأخرا فكما أن أولئك لا ينفعهم الا ما اكتسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم الا ما اكتسبتم وذلك أنهم افتخروا بآبائهم ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بنى هاشم لا يأتينى الناس بأعمالهم وتأتونى بأنسابكم (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) ولا تؤاخذون بسيآتهم كما لا تنفعكم حسناتهم (بل ملة ابراهيم) بل نكون ملة ابراهيم أى أهل ملته كقول عدى بن حاتم انى من دين يريد من أهل دين وقيل بل نتبع ملة ابراهيم وقرئ ملة ابراهيم بالرفع أى ملته ملتنا أو أمرنا ملته أو نحن ملته بمعنى أهل ملته و (حنيفا) حال من المضاف اليه كقولك رأيت وجه هند قائمة والحنيف المائل عن كل دين باطل الى دين الحق والحنف الميل فى القدمين وتحنف اذا مال وأنشد ولكنا خلقنا اذ خلقنا * حنيفا ديننا عن كل دين

(وما كان من المشركين) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لان كلا منهم يدعى اتباع ابراهيم وهو على الشرك (قولوا) خطاب للمؤمنين ويجوز أن يكون خطابا للكافرين أى قولوا لتكونوا على الحق والا فأنتم على الباطل وكذلك قوله بل ملة ابراهيم يجوز أن يكون على بل اتبعوا أنتم ملة ابراهيم أو كونوا أهل ملته والسبط الحافد وكان الحسن والحسين سبطى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والاسباط) حفدة يعقوب ذرارى أبنائه الاثنى عشر (لا نفرق بين أحد منهم) لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى وأحد فى معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه (بمثل ما آمنتم به) من باب التبكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه فلا يوجد اذا دين آخر مماثل دين الاسلام فى كونه حقا حتى ان آمنوا بذلك الدين المماثل له كانوا مهتدين فقيل فان آمنوا بكلمة الشك على سبيل الفرض والتقدير أى فان حصلوا دينا آخر مثل دينكم مساويا له فى الصحة والسداد فقد اهتدوا وفيه أن دينهم الذى هم عليه وكل دين سواه مغاير له غير مماثل لانه حق وهدى وما سواه باطل وضلال ونحو هذا قولك للرجل الذى تشير عليه هذا هو الرأى الصواب فان كان عندك رأى أصوب منه فاعمل به وقد علمت أن لا أصوب من رأيك ولكنك تريد تبكيت صاحبك وتوقيفه على ان ما رأيت لا رأى وراءه ويجوز أن لا تكون الباء صلة وتكون باء الاستعانة كقولك كتبت بالقلم وعملت بالقدوم أى فان دخلوا فى الايمان بشهادة مثل شهادتكم التى آمنتم بها وقرأ ابن عباس وابن مسعود بما آمنتم به وقرأ أبى بالذى آمنتم به (وان تولوا) عما تقولون لهم ولم ينصفوا فما هم الا (فى شقاق) أى فى مناواة ومعاندة لا غير وليسوا من طلب الحق فى شئ أو وان تولوا عن الشهادة والدخول فى الايمان بها (فسيكفيكهم الله) ضمان من الله لاظهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وقد أنجز وعده بقتل قريظة وسبيهم واجلاء بنى النضير ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وان تأخر الى حين (وهو السميع العليم) وعيد لهم أى يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضمرون من الحسد والغل وهو معاقبهم عليه أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمعنى يسمع ما تدعو به ويعلم نيتك وما تريده من اظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموصلك الى مرادك (صبغة الله) مصدر مؤكد منتصب عن قوله آمنا بالله كما انتصب وعد الله عما تقدمه وهى فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس والاصل فيه أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم فى ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم واذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيرا لا مثل تطهيرنا أو يقول المسلمون صبغنا الله بالايمان صبغته ولم نصبغ صبغتكم وانما جىء بلفظ الصبغة على طريقة المشاكلة كما تقول لمن يغرس الاشجار اغرس كما يغرس فلان تريد رجلا يصطنع الكرم (ومن أحسن من الله صبغة) يعنى أنه يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من أوضار الكفر فلا صبغة أحسن من صبغته * وقوله (ونحن له عابدون) عطف على آمنا بالله وهذا العطف يرد قول من زعم ان صبغة الله بدل من ملة ابراهيم أو نصب على الاغراء بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم واخراج الكلام عن التئامه واتساقه وانتصابها على انها

ولا تسئلون عما كانوا يعملون وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم فى شقاق فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون قل أتحاجوننا فى الله

* قوله تعالى لا نفرق بين أحد منهم (قال محمود رحمه الله وأحد فى معنى الجماعة الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه دليل على أن النكرة الواقعة فى سياق النفى تفيد العموم لفظا حتى يتنزل المفرد فيها منزلة الجمع فى تناوله الآحاد مطابقة لا كما ظنه بعض الاصوليين من أن مدلولها بطريق المطابقة فى النفى كمدلولها فى الاثبات وذلك الدلالة على الماهية وانما لزم فيها العموم من حيث ان سلب الماهية يستوجب سلب الافراد لما بين الاعم والاخص من التلازم فى جانب النفى

اذسلب الاعم أخص من سلب الاخص فيستلزمه فلو كان لفظاما الاشعارله بالتعدد والعموم وضعالما جاز دخول بين عليها * قوله تعالى سيقول السفهاء (قال محمود رحمه الله تعالى أى فائدة فى الاخبار بقولهم قبل وقوعه الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى ولهذه النكتة أجرى من حذوالنظار فى ادراج مناظراتهم العمل بمقتضى الذى هو كذا السالم عن معارضة كذا فيقول درء

مصدر مؤكد هو الذى ذكره سيبويه والقول ما قالت حذام * قرأ زيد بن ثابت أتحاجونا بادغام النون والمعنى أتجادلوننا فى شأن الله واصطفائه النبى من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لانزل علينا وترونكم أحق بالنبوّة منا (وهو ربنا وربكم) نشترك جميعا فى أننا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من يشاء من عباده هم فوضى فى ذلك لا يختص به عجمى دون عربى اذا كان أهلا للكرامة (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) يعنى أن العمل هو أساس الامر وبه العبرة وكما أن لكم أعمالا يعتبرها الله فى اعطاء الكرامة ومنعها فنحن كذلك * ثم قال (ونحن له مخلصون) فجاء بما هو سبب الكرامة أى ونحن له موحدون نخلصه بالايمان فلا تستبعدوا أن يؤهل أهل اخلاصه لكرامته بالنبوّة وكانوا يقولون نحن أحق بأن تكون النبوّة فينا لانا أهل كتاب والعرب عبدة أوثان (أم تقولون) يحتمل فيمن قرأ بالتاء أن تكون أم معادلة للهمزة فى أتحاجوننا بمعنى أىّ الامرين تأتون المحاجة فى حكمة الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء والمراد بالاستفهام عنهما انكارهما معا وأن تكون منقطعة بمعنى بل أتقولون والهمزة للانكار أيضا وفيمن قرأ بالياء لا تكون الا منقطعة (قل أأنتم أعلم أم الله) يعنى أن الله شهد لهم بملة الاسلام فى قوله ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما (ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله) أى كتم شهادة الله التى عنده أنه شهد بها وهى شهادته لابراهيم بالحنيفية ويحتمل معنيين أحدهما أن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم لانهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها والثانى أنا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوّة فى كتبهم وسائر شهاداته ومن فى قوله شهادة عنده من الله مثلها فى قولك هذه شهادة منى لفلان اذا شهدت له ومثله براءة من الله ورسوله *(سيقول السفهاء) الخفاف الاحلام وهم اليهود لكراهتهم التوجه الى الكعبة وانهم لا يرون النسخ وقيل المنافقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء وقيل المشركون قالوا رغب عن قبلة آبائه ثم رجع اليها والله ليرجعن الى دينهم (فان قلت) أىّ فائدة فى الاخبار بقولهم قبل وقوعه (قلت) فائدته أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل وقوعه أبعد من الاضطراب اذا وقع لما يتقدمه من توطين النفس وأن الجواب العتيد قبل الحاجة اليه أقطع للخصم وأرد لشغبه وقبل الرمى يراش السهم (ماولاهم) ما صرفهم (عن قبلتهم) وهى بيت المقدس (لله المشرق والمغرب) أى بلاد المشرق والمغرب والارض كلها (يهدى من يشاء) من أهلها (الى صراط مستقيم) وهو ما توجبه الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة الى بيت المقدس وأخرى الى الكعبة (وكذلك جعلناكم) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم (أمة وسطا) خيارا وهى صفة بالاسم الذى هو وسط الشئ ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ونحوه قوله عليه السلام وأنطوا الثبجة يريد الوسيطة بين السمينة والعجفاء وصفا بالثبج وهو وسط الظهر الا أنه ألحق تاء التأنيث مراعاة لحق الوصف وقيل للخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاعوار والاوساط محمية محوطة ومنه قول الطائى

كانت هى الوسط المحمىّ فاكتنفت * بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

وقد اكتريت بمكة جمل أعرابى للحج فقال أعطنى من سطاتهنه أراد من خيار الدنانير أو عدولا لأن الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها أقرب من بعض (لتكونوا شهداء على الناس) روى أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينة على أنهم قد بلغوا وهو أعلم فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول الامم من أين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله فى كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بعدالتهم وذلك قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا *(فان قلت) فهلا قيل لكم شهيدا وشهادته لهم لا عليهم (قلت) لما كان الشهيد كالرقيب والمهيمن على المشهود له جىء بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى

وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون أم تقولون ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا أو نصارى قل أأنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ۞ سيقول السفهاء من الناس ماولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

للمعارض قبل ذكر الخصم له وهى نكتة بديعة أحسن ما يستدل على صحتها بهذه الآية فتفطن لها فانها من الملح * قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا (قال محمود رحمه الله وقيل للخيار وسط الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا انما اقتضى المجاز فيه التعميم * قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا (قال محمود رحمه الله فان قلت فهلا قيل لكم شهيدا وشهادته لهم لا عليهم الخ) قال أحمد

رحمه الله وجه الاستدلال بالآية أنه وصف الله تعالى في أولها بالرقيب وفي آخرها بالشهيد على وجه التخصيص أوّلا ثم التعميم ثانيا وانما ينتظم التعميم والتخصيص مع اتحاد مؤدى الرقيب والشهيد اذ الآية في مثل قول القائل لمن شكره كنت محسنا الىّ وأنت بكل أحد محسن وكانه لما قال، كنت أنت الرقيب عليهم وكان ذلك مخصصا الرقيبية تعالى على بني اسرائيل أراد ان يصفه بها وأهله حتى ينفي وهم الخصوصية فقال في التقدير (٣٣٨) وأنت على كل شئ كذلك فوضع شهيدا موضع كذلك المشار به الى رقيبيته فلا يتم الاستدلال بها الا على هذا الوجه وفيه غموض على كثير من الافهام والله الموفق (قال محمود رحمه الله فان قلت لم أخرت صلة الشهادة أوّلا وقدمت آخرا الخ) قال أحمد رحمه الله لان المنة عليهم في الطرفين ففي الاول بثبوت كونهم شهداء وفي الثاني بثبوت كونهم مشهودا لهم بالتزكية خصوصا من هذا الرسول المعظم ولو قدم شهيد الا انتقل الغرض الى الامتنان على النبي عليه الصلاة والسلام بأنه شهيد وسياق الخطاب لهم والامتنان عليهم بأباه وانما أخذ الزمخشري الاختصاص من التقديم لان فيه اشعارا بالاهمية والعناية وكثيرا ما يجري ذلك في أثناء كلامه وفيه نظر * قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء (قال محمود رحمه الله معناه كثرة الرؤية الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من المواضع التي تبالغ العرب فيها بالتعبير عن المعنى بضد عبارته ومنه ربما يود الذين كفروا والمراد كثرة مودتهم للاسلام في القيامة وعند معاينة جزائه وثوابه وكذلك وقد تعلمون أني رسول الله اليكم ومراده اظهار عنادهم بان علمهم برسالته يقيني مؤكد ومع ذلك يكفرون به

والله على كل شئ شهيد كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح الا بشهادة العدول الاخيار (ويكون الرسول عليكم شهيدا) يزكيكم ويعلم بعدالتكم (فان قلت) لم أخرت صلة الشهادة أوّلا وقدمت آخرا (قلت) لان الغرض في الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم (التي كنت عليها) ليست بصفة للقبلة انما هي ثاني مفعولي جعل يريد وما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفا لليهود ثم حوّل الى الكعبة فيقول وما جعلنا القبلة التي يجب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أوّلا بمكة يعني وما رددناك اليها الا امتحانا للناس وابتلاء (لنعلم) الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص (على عقبيه) لقلقه فيرتد كقوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا الآية ويجوز أن يكون بيانا للحكمة في جعل بيت المقدس قبلته يعني أن أصل أمرك أن تستقبل الكعبة وان استقبالك بيت المقدس كان أمرا عارضا لغرض وانما جعلنا القبلة الجهة التي كنت عليها قبل وقتك هذا وهي بيت المقدس لنمتحن الناس وننظر من يتبع الرسول منهم ومن لا يتبعه وينفر عنه وعن ابن عباس رضي الله عنه كانت قبلته بمكة بيت المقدس الا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه (فان قلت) كيف قال لنعلم ولم يزل عالما بذلك (قلت) معناه لنعلمه علما يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمه موجودا حاصلا ونحوه ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقيل ليعلم رسول الله والمؤمنون وانما أسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه وأهل الزلفى عنده وقيل معناه لنميز التابع من الناكص كما قال ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز لان العلم به يقع التمييز به (وان كانت لكبيرة) هي ان المخففة التي تلزمها اللام الفارقة والضمير في كانت لما دل عليه قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها من الردة أو التحويلة أو الجعلة ويجوز أن يكون للقبلة لكبيرة لثقيلة شاقة (الا على الذين هدى الله) الا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول الذين لطف الله بهم وكانوا أهلا للطفه (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي ثباتكم على الايمان وأنكم لم تزلوا ولم ترتابوا بل شكر صنيعكم وأعدّ لكم الثواب العظيم ويجوز أن يراد وما كان الله ليترك تحويلكم لعلمه أن تركه مفسدة واضاعة لايمانكم وقيل من كان صلى الى بيت المقدس قبل التحويل فصلاته غير ضائعة عن ابن عباس رضي الله عنه لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة قالوا كيف بمن مات قبل التحويل من اخواننا فنزلت (لرؤف رحيم) لا يضيع أجورهم ولا يترك ما يصلحهم ويحكى عن الحجاج أنه قال للحسن ما رأيك في أبي تراب فقرأ قوله الا على الذين هدى الله ثم قال وعلي منهم وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه على ابنته وأقرب الناس اليه وأحبهم وقرئ الا ليعلم على البناء للمفعول ومعنى العلم المعرفة ويجوز أن تكون من متضمنة لمعنى الاستفهام معلقا عنها العلم كقولك علمت أزيد في الدار أم عمرو وقرأ ابن أبي اسحق على عقبيه بسكون القاف وقرأ اليزيدي لكبيرة بالرفع ووجهها أن تكون كان مزيدة كما في قوله * وجيران لنا كانوا كرام * والاصل وان هي لكبيرة كقولك ان زيد لمنطلق ثم وان كانت لكبيرة وقرئ ليضيع بالتشديد (قد نرى) ربما نرى ومعناه كثرة الرؤية كقوله * قد أترك القرن مصفرا أنامله *

ويكون الرسول عليكم شهيدا وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم قد نرى

(تقلب

تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل اية ماتبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

(تقلب وجهك) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله الى الكعبة لانها قبلة أبيه ابراهيم وأدعى للعرب الى الايمان لانها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ولمخالفة اليهود فكان يراعي نزول جبريل عليه السلام والوحي بالتحويل (فلنولينك) فلنعطينك ولنمكننك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا جعلته واليا له أو فلنجعلنك تلي سمتها دون سمت بيت المقدس (ترضاها) تحبها وتميل اليها لاغراضك الصحيحة التي أضمرتها ووافقت مشيئة الله وحكمته (شطر المسجد الحرام) نحوه قال * وأظعن بالقوم شطر الملوك * وقرأ أبي تلقاء المسجد الحرام وعن البراء بن عازب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى الكعبة وقيل كان ذلك في رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى باصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فسمي المسجد مسجد القبلتين وشطر المسجد نصب على الظرف أي اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أي في جهته وسمته لان استقبال عين القبلة فيه حرج عظيم على البعيد وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب مراعاة الجهة دون العين (ليعلمون أنه الحق) أن التحويل الى الكعبة هو الحق لانه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله أنه يصلي الى القبلتين (يعملون) قرئ بالياء والتاء (ماتبعوا) جواب القسم المحذوف سد مسد جواب الشرط * بكل آية بكل برهان قاطع أن التوجه الى الكعبة هو الحق ماتبعوا (قبلتك) لان تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بايراد الحجة انما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعتك أنك على الحق (وما أنت بتابع قبلتهم) حسم لاطماعهم اذ كانوا ماجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكنا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم وقرئ بتابع قبلتهم على الاضافة (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني انهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة لا يرجى اتفاقهم كما لا ترجى موافقتهم لك وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس أخبر عز وجل عن تصلب كل حزب فيما هو فيه وثباته عليه فالمحق منهم لا يزل عن مذهبه لتمسكه بالبرهان والمبطل لا يقلع عن باطله لشدة شكيمته في عناده * وقوله (ولئن اتبعت أهواءهم) بعد الافصاح عن حقيقة حاله المعلومة عنده في قوله وما أنت بتابع قبلتهم كلام وارد على سبيل الفرض والتقدير بمعنى ولئن اتبعتهم مثلا بعد وضوح البرهان والاحاطة بحقيقة الامر (انك اذا لمن الظالمين) المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفظاع لحال من يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وتهييج والهاب للثبات على الحق (فان قلت) كيف قال وما أنت بتابع قبلتهم ولهم قبلتان لليهود قبلة وللنصارى قبلة (قلت) كلتا القبلتين باطلة مخالفة لقبلة الحق فكانتا بحكم الاتحاد في البطلان قبلة واحدة (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جلية يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص (كما يعرفون ابناءهم) لا يشتبه عليهم ابناؤهم وابناء غيرهم وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عبد الله بن سلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام (قال محمود رحمه الله الشطر النحو والسمت الخ) قال أحمد رحمه الله وقد نقل أصحابنا المالكية خلافا عن المذهب في الواجب فقيل الجهة وقيل العين هذا مع البعد وأما حيث تشاهد الكعبة في المسجد الحرام فمن خرج عن السمت ثم لم تصح صلاته قولا واحدا ثم لهم على كل واحد من القولين اشكال أما على قول العين فيلزم أن لا تصح صلاة الصف المستقيم المستطيل زيادة على مسامتة الكعبة شرفها الله تعالى لانا نعلم بالضرورة وان لم نشاهد أن بعضهم يصلي الى غير عينها اذ لا يفي سمتها بذلك على هذا التقدير لكن الجواز في مثل هذا مع البعد متفق عليه وأما على قول الجهة فيلزم تجويز صلاة الكائن في الشمال مثلا الى الجهات الثلاث لانها كلها جهات الكعبة والسمت غير مراعى على هذا المذهب وامثال هذا الخبط من عدم التمييز بين مراعاة الجهة والسمت ولقد ميزهما أبو حامد بمثال هندسي في كتاب الاحياء فلا نطول بذكره والتحقيق عند الفتوى أن المعتبر مع البعد الجهة لا السمت * قوله تعالى وما أنت بتابع قبلتهم (قال محمود رحمه الله ان قلت لم جاء على التوحيد وهما قبلتان الخ) قال أحمد رحمه الله ومثل هذا ما أجيب به عن قوله تعالى لن نصبر على طعام واحد مع أنه متعدد وهو المن والسلوى فقيل انهم أرادوا أنهما من طعام المترفه وآثروا طعام الفلاحة والاجلاف فلما اتحد الطعامان المذكوران في الرفاهية جعلوهما طعاما واحدا وهذا المعنى في انكار الطعام أبلغ لانهم لم يكتفوا في انكاره بقولهم لن نصبر على طعام حتى أكدوه بقولهم واحد وللزمخشري عنه جواب آخر سلف بمكانه

فقال أنا أعلم به منى بابنى قال ولم قال لانى لست أشك فى محمد أنه نبى فأما ولدى فلعل والدته خانت فقبل عمر رأسه وجاز الاضمار وان لم يسبق له ذكر لان الكلام يدل عليه ولا يلتبس على السامع ومثل هذا الاضمار فيه تفخيم واشعار بانه لشهرته وكونه علما معلوما بغير اعلام وقيل الضمير للعلم أو القرآن أو تحويل القبلة وقوله كما يعرفون أبناءهم يشهد للاوّل وينصره الحديث عن عبد الله بن سلام (فان قلت) لم اختص الابناء (قلت) لان الذكور أشهر وأعرف وهم لصحبة الآباء ألزم وبقلوبهم ألصق وقال (فريقا منهم) استثناء لمن آمن منهم أو لجهالهم الذين قال تعالى فيهم ومنهم أمّيون لا يعلمون الكتاب (الحق من ربك) يحتمل أن يكون الحق خبر مبتدا محذوف أى هو الحق أو مبتدا خبره من ربك وفيه وجهان أن تكون اللام للعهد والاشارة الى الحق الذى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الى الحق الذى فى قوله ليكتمون الحق أى هذا الذى يكتمونه هو الحق من ربك وأن تكون للجنس على معنى الحق من الله لا من غيره يعنى ان الحق ما ثبت أنه من الله كالذى أنت عليه وما لم يثبت أنه من الله كالذى عليه أهل الكتاب فهو الباطل (فان قلت) اذا جعلت الحق خبر مبتدا فما محل من ربك (قلت) يجوز أن يكون خبرا بعد خبر وأن يكون حالا وقرأ على رضى الله عنه الحق من ربك على الابدال من الاول أى يكتمون الحق الحق من ربك (فلا تكونن من الممترين) الشاكين فى كتمانهم الحق مع علمهم أو فى أنه من ربك (ولكل) من أهل الاديان المختلفة (وجهة) قبلة وفى قراءة أبىّ ولكل قبلة (هو موليها) وجهه فحذف أحد المفعولين وقيل هو لله تعالى أى الله موليها اياه وقرئ ولكل وجهة على الاضافة والمعنى وكل وجهة الله موليها فزيدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت ولزيد أبوه ضاربه وقرأ ابن عامر هو مولاها أى هو مولى تلك الجهة قد وليها والمعنى لكل أمّة قبلة تتوجه اليها منكم ومن غيركم (فاستبقوا) أنتم (الخيرات) واستبقوا اليها غيركم من أمر القبلة وغيره ومعنى آخر وهو أن يراد ولكل منكم يا أمّة محمد وجهة أى جهة يصلى اليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الخيرات (أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا) للجزاء من موافق ومخالف لا تعجزونه ويجوز أن يكون المعنى فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسامتة للكعبة وان اختلفت أينما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل صلواتكم كأنها الى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاضرى المسجد الحرام (ومن حيث خرجت) أى ومن أى بلد خرجت للسفر (فولّ وجهك شطر المسجد الحرام) اذا صليت (وانه) وان هذا المأمور به وقرئ (يعملون) بالتاء والياء وهذا التكرير لتأكيد أمر القبلة وتشديده لان النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان والحاجة الى التفصلة بينه وبين البداء فكرر عليهم ليثبتوا ويعزموا ويجدّوا ولانه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها (الا الذين ظلموا) استثناء من الناس ومعناه لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الا للمعاندين منهم القائلين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قومه وحبا لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء (فان قلت) أى حجة كانت تكون للمنصفين منهم لو لم يحوّل حتى احترز من تلك الحجة ولم يبال بحجة المعاندين (قلت) كانوا يقولون ماله لا يحوّل الى قبلة أبيه ابراهيم كما هو مذكور فى نعته فى التوراة (فان قلت) كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندين (قلت) لانهم يسوقونه سياق الحجة ويجوز أن يكون المعنى لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض فى ترككم التوجه الى الكعبة التى هى قبلة ابراهيم واسمعيل أبى العرب الا الذين ظلموا منهم وهم أهل مكة حين يقولون بدا له فرجع الى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع الى دينهم وقرأ زيد بن على رضى الله عنهما ألا الذين ظلموا منهم على أن ألا للتنبيه ووقف على حجة ثم استأنف منبها (فلا تخشوهم) فلا تخافوا مطاعنهم فى قبلتكم فانهم لا يضرونكم (واخشونى) فلا تخالفوا أمرى وما رأيته مصلحة لكم * ومتعلق اللام محذوف معناه ولاتمامى النعمة عليكم وارادتى اهتداءكم أمرتكم بذلك أو يعطف على علة مقدّرة كأنه قيل واخشونى لأوفقكم ولأتم نعمتى عليكم وقيل هو معطوف على لئلا يكون وفى الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضى الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام (كما أرسلنا) اما أن يتعلق بما قبله أى ولأتم نعمتى عليكم فى الآخرة بالثواب كما أتممتها عليكم فى الدنيا بارسال الرسول أو بما بعده أى كما ذكرتكم

وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشونى ولأتم نعمتى عليكم ولعلكم تهتدون كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون

قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (قال محمود رحمه الله ان قلت لم خص الابناء ولم يقل أولادهم الخ) قال أحمد رحمه الله بنى كلامه هذا على ان الاناث لا يدخلن فى لفظ الابناء كما يدخلن فى لفظ الاولاد وليس الامر كذلك بل اللفظان سواء فى شمول الاناث ولذلك يدخلن فى لفظ الواقف اذا وقف على بنيه وبنى بنيه كما يدخلن فى لفظ الاولاد هذا مذهب الامام مالك رضى الله عنه

قوله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع (قال محمود رحمه الله وعن الشافعى رضى الله عنه الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد) قال أحمد وفى تفسيره هذا نظر لان هذا الابتلاء موعود به فى المستقبل مذكور قبل وقوعه توطئنا عليه عند الوقوع ولعله

بارسال الرسول (فاذكرونى) بالطاعة (أذكركم) بالثواب (واشكروا لى) ما أنعمت به عليكم (ولا تكفرون) ولا تجحدوا نعمائى (أموات بل أحياء) هم أموات بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم فى حياتهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الوجع وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويجدون ريحها وليسوا فيها وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهيد جملة فيحييها ويوصل اليها النعيم وان كانت فى حجم الذرة وقيل نزلت فى شهداء بدر وكانوا أربعة عشر (ولنبلونكم) ولنصيبنكم بذلك اصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون وتثبتون على ما أنتم عليه من الطاعة وتسلمون لامر الله وحكمه أم لا (بشئ) بقليل من كل واحد من هذه البلايا وطرف منه (وبشر الصابرين) المسترجعين عند البلاء لان الاسترجاع تسليم واذعان وعن النبى صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقباه وجعل له خلفا صالحا يرضاه وروى أنه طفئ سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا لله وانا اليه راجعون فقيل أمصيبة هى قال نعم كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة وانما قال فى قوله بشئ ليؤذن أن كل بلاء أصاب الانسان وان جل ففوقه ما يقل اليه وليخفف عليهم ويريهم أن رحمته معهم فى كل حال لا تزايلهم وانما وعدهم ذلك قبل كونه ليوطنوا عليه نفوسهم * ونقص عطف على شئ أو على الخوف بمعنى وشئ من نقص الاموال والخطاب فى وبشر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأتى منه البشارة وعن الشافعى رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبى صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم ولد عبدى فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدى فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله تعالى ابنوا لعبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد * والصلاة الحنو والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله تعالى رأفة ورحمة رؤف رحيم والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة أى رحمة (وأولئك هم المهتدون) لطريق الصواب حيث استرجعوا وسلموا الامر لله * والصفا والمروة علمان للجبلين كالصمان والمقطم والشعائر جمع شعيرة وهى العلامة أى من أعلام مناسكه ومتعبداته * والحج القصد * والاعتمار الزيارة فغلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين وهما فى المعانى كالنجم والبيت فى الاعيان * وأصل يطوف يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف من طاف (فان قلت) كيف قيل انهما من شعائر الله ثم قيل لا جناح عليه أن يطوف بهما (قلت) كان على الصفا اساف وعلى المروة نائلة وهما صنمان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا فى الكعبة فمسخا حجرين فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان أهل الجاهلية اذا سعوا مسحوهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية وأن لا يكون عليهم جناح فى ذلك فرفع عنهم الجناح واختلف فى السعى فمن قائل هو تطوع بدليل رفع الجناح وما فيه من التخيير بين الفعل والترك كقوله فلا جناح عليهما أن يتراجعا وغير ذلك ولقوله (ومن تطوع خيرا) كقوله فمن تطوع خيرا فهو خير له ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير وتنصره قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وعن أبى حنيفة رحمه الله أنه واجب وليس بركن وعلى تاركه دم وعند الاولين لا شئ عليه وعند مالك والشافعى هو ركن لقوله عليه السلام اسعوا فان الله كتب عليكم السعى وقرئ ومن يطوع بمعنى ومن يتطوع فأدغم وفى قراءة عبد الله ومن يتطوع بخير (ان الذين

فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ان الذين

مامن بلية ذكرها الا وقد تقدمت لهم قبل نزول الآية اذ الخوف من الله تعالى لم يزل مشحونا فى قلوب المؤمنين ويبعد أن يعبر عن الصدقة بالنقص وقد عبر عنها الشرع بالزكاة التى هى النمو ضد النقص وورد ما نقص مال من صدقة ويمكن أن يقال هى نقص حسا وانما سميت زكاة باعتبار ما يؤول اليه حال القيام بها من النمو فالعوض المرجو من كرم الله خلف فلماذكرها الله تعالى فى سياق الابتلاء الموعود به عبر عنها بالزكاة تسهيلا لاخراجها على المكلف لانه اذا استشعر العوض من الله تعالى ونمو ماله بذلك هان عليه بذلها وسمحت نفسه لذلك

*قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من (٢٤٣) دون الله أندادا الآية (قال محمود رحمه الله يحبونهم كحب الله يعظمونهم كما يعظم الله الخ)

يكتمون) من أحبار اليهود (ما أنزلنا) في التوراة (من البينات) من الآيات الشاهدة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم (والهدى) والهداية بوصفه الى اتباعه والايمان به (من بعد ما بيناه) ولخصناه (للناس في الكتاب) في التوراة لم ندع فيه موضع اشكال ولا اشتباه على أحد منهم فعمدوا الى ذلك المبين الملخص فكتموه ولبسوا على الناس (أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) الذين يتأتى منهم اللعن عليهم وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين (وأصلحوا) ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم (وبينوا) ما بينه الله في كتابهم فكتموه أو بينوا للناس ما أحدثوه من توبتهم ليمحوا سمة الكفر عنهم ويعرفوا بضد ما كانوا يعرفون به ويقتدي بهم غيرهم من المفسدين (ان الذين كفروا) يعني الذين ماتوا من هؤلاء الكاتمين ولم يتوبوا ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا *وقرأ الحسن والملائكة والناس أجمعون بالرفع عطفا على محل اسم الله لانه فاعل في التقدير كقولك عجبت من ضرب زيد وعمرو تريد من أن ضرب زيد وعمرو كأنه قيل أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة (فان قلت) ما معنى قوله والناس أجمعين وفي الناس المسلم والكافر (قلت) أراد بالناس من يعتد بلعنه وهم المؤمنون وقيل يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا (خالدين فيها) في اللعنة وقيل في النار الا أنها أضمرت تفخيما لشأنها وتهويلا (ولا هم ينظرون) من الانظار أي لا يمهلون ولا يؤجلون أو لا ينتظرون ليعتذروا أو لا ينظر اليهم نظر رحمة (اله واحد) فرد في الالهية لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره الها و (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية بنفي غيره واثباته (الرحمن الرحيم) المولي لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شئ سواه بهذه الصفة فان كل ما سواه اما نعمة واما منعم عليه *وقيل كان للمشركين حول الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا بهذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار) واعتقابهما لان كل واحد منهما يعقب الآخر كقوله جعل الليل والنهار خلفة (بما ينفع الناس) بالذي ينفعهم مما يحمل فيها أو بنفع الناس (فان قلت) قوله (وبث فيها) عطف على أنزل أم أحيا (قلت) الظاهر أنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فأحيا به الارض عطف على أنزل فاتصل به وصارا جميعا كالشئ الواحد فكأنه قيل وما أنزل في الارض من ماء وبث فيها من كل دابة ويجوز عطفه على أحيا على معنى فأحيا بالمطر الارض وبث فيها من كل دابة لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا (وتصريف الرياح) في مهابها قبولا ودبورا وجنوبا وشمالا وفي أحوالها حارة وباردة وعاصفة ولينة وعقما ولواقح وقيل تارة بالرحمة وتارة بالعذاب (والسحاب المسخر) سخر للرياح تقلبه في الجو بمشيئة الله يمطر حيث شاء (لآيات لقوم يعقلون) ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون لانها دلائل على عظيم القدرة وباهر الحكمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية فمج بها أي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها وقرئ والفلك بضمتين وتصريف الريح على الافراد (أندادا) أمثالا من الاصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يتبعونهم ويطيعونهم وينزلون على أوامرهم ونواهيهم واستدل بقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا *ومعنى (يحبونهم) يعظمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله والخضوع له أي كما يحب الله تعالى على أنه مصدر من المبني للمفعول وانما استغنى عن ذكر من يحبه لانه غير ملبس وقيل كحبهم الله أي يسوون بينه وبينهم في محبتهم لانهم كانوا يقرون بالله ويتقربون اليه فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين (أشد حبا لله) لانهم لا يعدلون عنه الى غيره بخلاف المشركين فانهم يعدلون عن أندادهم الى الله عند الشدائد فيفزعون اليه ويخضعون له ويجعلونهم وسائط بينهم وبينه فيقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره أو يأكلونه كما أكلت باهلة الهها من حيس عام المجاعة (الذين ظلموا) اشارة الى متخذي الانداد أي ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشركهم أن القدرة كلها لله على كل شئ من العقاب والثواب دون أندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب يوم القيامة لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة ووقوع العلم بظلمهم وضلالهم فحذف الجواب كما في قوله

يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيى به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب

قال أحمد فالمصدر على هذا مضاف الى المفعول كالاول ولكن هذا مسمى الفاعل وفعله مبني للفاعل عنده فكأنه من السبك ولو

* قوله تعالى كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم الآية (قال محمود رحمه الله هم ههنا بمنزلتها في قوله هم يفرشون الخ) قال أحمد رحمه الله أشد ما أخفى في هذه الكلمات معتقدا أورب صدره كلمات فهو ينفس عن نفسه خناق الكتمان بما ينفثه منه في بعض الاحيان وكشف ذلك أن يقال لما استشعر دلالة الآية لاهل السنة على أنه لا يخلد في النار الا الكافر وأما العاصي وان أصر على الكبائر فتوحيده يخرجه منها ولا بد وفاء بالوعد ووجه الدلالة منها على ذلك أنه صدر الجملة بضمير مبتدا ومثل هذا النظم يقتضي الاختصاص والحصر لغة وسمع للزمخشري مواضع يستدل فيها على الحصر بذلك فقد قال في قوله تعالى

أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ان معناه لا ينشر الا هم وان المنكر عليهم ما يلزمهم من حصر الالوهية فيهم وكذلك يقول في أمثال قوله وهم بالآخرة هم يوقنون ان معناه الحصر أنه لا يوقن بالآخرة الا هم فاذا ابتنى الامر على ذلك لزم حصر نفي الخروج من النار في هؤلاء الكفار دون غيرهم من الموحدين لكن الزمخشري أبى ذلك فيعمل الحال من معارضة هذه الفائدة بفائدة تتم له على القاعدة فجعل الضمير المذكور يفيد تأكيد نسبة الخلود اليهم لا اختصاصه بهم وهم عنده بهذه المثابة لان العصاة وان خلدوا على زعمه الا أن الكفار أحق بالخلود وأدخل في استحقاقه منهم فسبحان من امتحنه بهذه المحنة على حذق وفطنة والله ولي التوفيق

اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ ولا يهتدون ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء

ولو ترى اذ وقفوا وقولهم لو رأيت فلانا والسياط تأخذه * وقرئ ولو ترى بالتاء على خطاب الرسول أو كل مخاطب أي ولو ترى ذلك لرأيت أمرا عظيما * وقرئ اذ يرون على البناء للمفعول واذ في المستقبل كقوله ونادى أصحاب الجنة (اذ تبرأ) بدل من اذ يرون العذاب أي تبرأ المتبوعون وهم الرؤساء من الأتباع * وقرأ مجاهد الاول على البناء للفاعل والثاني على البناء للمفعول أي تبرأ الأتباع من الرؤساء (ورأوا العذاب) الواو للحال أي تبرؤا في حال رؤيتهم العذاب (وتقطعت) عطف على تبرأ و(الاسباب) الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الانساب والمحاب والاتباع والاستتباع كقوله لقد تقطع بينكم (لو) في معنى التمني ولذلك أجيب بالفاء الذي يجاب به التمني كأنه قيل ليت لنا كرة فنتبرأ منهم (كذلك) مثل ذلك الاراء الفظيع (يريهم الله أعمالهم حسرات) أي ندامات وحسرات ثالث مفاعيل أرى ومعناه أن أعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون الا حسرات مكان أعمالهم (وما هم بخارجين) هم بمنزلته في قوله * هم يفرشون اللبد كل طمرة * في دلالته على قوة أمرهم فيما أسند اليهم لا على الاختصاص (حلالا) مفعول كلوا أو حال مما في الارض (طيبا) طاهرا من كل شبهة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فتدخلوا في حرام أو شبهة أو تحريم حلال أو تحليل حرام ومن للتبعيض لان كل ما في الارض ليس بمأكول * وقرئ خطوات بضمتين وخطوات بضمة وسكون وخطؤات بضمتين وهمزة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الواو وخطوات بفتحتين وخطوات بفتحة وسكون والخطوة المرة من الخطو والخطوة ما بين قدمي الخاطي وهما كالغرفة والغرفة والقبضة والقبضة يقال اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته (مبين) ظاهر العداوة لا خفاء به (انما يأمركم) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته أي لا يأمركم بخير قط انما يأمركم (بالسوء) بالقبيح (والفحشاء) وما يتجاوز الحد في القبح من العظائم وقيل السوء ما لا حد فيه والفحشاء ما يجب الحد فيه (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وهو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغير علم ويدخل فيه كل ما يضاف الى الله تعالى مما لا يجوز عليه (فان قلت) كيف كان الشيطان آمرا مع قوله ليس لك عليهم سلطان (قلت) شبه تزيينه وبعثه على الشر بأمر الآمر كما تقول أمرتني نفسي بكذا وتحته رمز الى أنكم منه بمنزلة المأمورين لطاعتكم له وقبولكم وساوسه ولذلك قال ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله وقال الله تعالى ان النفس لأمارة بالسوء لما كان الانسان يطيعها فيعطيها ما اشتهت (لهم) الضمير للناس وعدل بالخطاب عنهم على طريقة الالتفات للنداء على ضلالهم لانه لا ضال أضل من المقلد كأنه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون قيل هم المشركون وقيل هم طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) فانهم كانوا خيرا منا وأعلم وألفينا بمعنى وجدنا بدليل قوله بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا (أولو كان آباؤهم) الواو للحال والهمزة بمعنى الرد والتعجيب معناه أيتبعونهم ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيأ من الدين ولا يهتدون للصواب * لا بد من مضاف محذوف تقديره ومثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) أو ومثل الذين كفروا كبهائم الذي ينعق والمعنى ومثل داعيهم الى الايمان في أنهم لا يسمعون من الدعاء الا جرس النغمة ودوي الصوت من غير القاء أذهان ولا استبصار كمثل الناعق

*قوله تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم الآية (قال محمود رحمه الله الخطاب فيه لليهود والنصارى الخ) قال أحمد رحمه الله هذا منقول عن المبرد مصمى بسهام الرد فان فيه ايهاما (ﺻ ٢٤٤) بان اختلاف وجوه القراءة موكول الى الاجتهاد وانه مهما اقتضاه قياس اللغة جازت القراءة به لمن بعد أهلا للاجتهاد فى العربية واللغة وهذا خطأ محض فالقراآت سنة متبعة لامجال فيها للدراية على أن ما قاله وقدر آنه الاوجه ليس ببالغ ذروة فصاحة الاية الاعلى القراآت المستفيضة لان الكلام مصدر بذكر البر الذى هو المصدر قولا واحدا فلو عدل الى ذكر البر الذى هو الوصف لانفك المطابقة ومعنى النظام ولذلك كان تأويل الآية بحذف المضاف من الثانى على تأويل بر آمن أوجه وأحسن وأبقى على السياق ومن ظن أنه يشق غبارا أو يتعلق بأذيال فصاحة المعجز للفصحاء فقد سوّلت له نفسه محالا ومنته ضلالا

بالبهائم التى لا تسمع الادعاء الناعق ونداءه الذى هو تصويت بها وزجر لها ولا تفقه شيأ آخر ولا تعى كما يفهم العقلاء ويعون ويجوز أن يراد بما لا يسمع الأصم الاصلخ الذى لا يسمع من كلام الرافع صوته بكلامه الا النداء والتصويت لا غير من غير فهم للحروف وقيل معناه ومثلهم فى اتباعهم آباءهم وتقليدهم أهم كمثل البهائم التى لا تسمع الا ظاهر الصوت ولا تفهم ما تحته فكذلك هؤلاء يتبعونهم على ظاهر حالهم ولا يفقهون أهم على حق أم باطل وقيل معناه ومثلهم فى دعائهم الاصنام كمثل الناعق بما لا يسمع الا أن قوله الادعاء ونداء لا يساعد عليه لان الاصنام لا تسمع شيأ * والنعيق التصويت يقال نعق المؤذن ونعق الراعى بالضأن قال الاخطل

فانعق بضأنك ياجرير فانما * منتك نفسك فى الخلاء ضلالا

وأما نغق الغراب فبالغين المعجمة (صم) هم صم وهو رفع على الذم (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته لان كل ما رزقه الله لا يكون الا حلالا (واشكروا الله) الذى رزقكموها (ان كنتم اياه تعبدون) ان صح أنكم تخصونه بالعبادة وتقرون أنه مولى النعم وعن النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انى والجن والانس فى نبأ عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى * قرئ حرم على البناء للفاعل وحرم على البناء للمفعول وحرم بوزن كرم (أهلّ به لغير الله) أى رفع به الصوت للصنم وذلك قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى (غير باغ) على مضطر آخر بالاستئثار عليه (ولا عاد) سد الجوعة (فان قلت) فى الميتات ما يحل وهو السمك والجراد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان ودمان (قلت) قصد ما يتفاهمه الناس ويتعارفونه فى العادة ألا ترى أن القائل اذا قال أكل فلان ميتة لم يسبق الوهم الى السمك والجراد كما لو قال أكل دما لم يسبق الى الكبد والطحال ولاعتبار العادة والتعارف قالوا من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحنث وان أكل لحما فى الحقيقة قال الله تعالى لتأكلوا منه لحما طريا وشبهوه بمن حلف لا يركب دابة فركب كافرا لم يحنث وان سماه الله تعالى دابة فى قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا (فان قلت) فماله ذكر لحم الخنزير دون شحمه (قلت) لان الشحم داخل فى ذكر اللحم لكونه تابعا له وصفة فيه بدليل قولهم لحم سمين يريدون أنه شحيم (فى بطونهم) ملء بطونهم يقال أكل فلان فى بطنه وأكل فى بعض بطنه (الا النار) لانه اذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه أكل النار ومنه قولهم أكل فلان الدم اذا أكل الدية التى هى بدل منه قال * أكلت دما ان لم أرعك بضرة * وقال * يأكلن كل ليلة اكافا * أراد ثمن الاكاف فسماها كافا لتلبسه بكونه ثمناله (ولا يكلمهم الله) تعريض بحرمانهم حال أهل الجنة فى تكرمة الله اياهم بكلامه وتزكيتهم بالثناء عليهم وقيل نفى الكلام عبارة عن غضبه عليهم كمن غضب على صاحبه فصرمه وقطع كلامه وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن بنحو قوله اخسؤا فيها ولا تكلمون (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم فى التباسهم بموجبات النار من غير مبالاة منهم كما تقول لمن يتعرض لما يوجب غضب السلطان ما أصبرك على القيد والسجن تريد أنه لا يتعرض لذلك الا من هو شديد الصبر على العذاب وقيل فما أصبرهم فأى شئ صبرهم يقال أصبره على كذا وصبره بمعنى وهذا أصل معنى فعل التعجب والذى روى عن الكسائى أنه قال قال لى قاضى اليمن بمكة اختصم الىّ رجلان من العرب فحلف أحدهما على حق صاحبه فقال له ما أصبرك على الله فمعناه ما أصبرك على عذاب الله (ذلك بأن الله نزل) أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل ما نزل من الكتب بالحق (وان الذين اختلفوا) فى كتب الله فقالوا فى بعضها حق وفى بعضها باطل وهم أهل الكتاب (لفى شقاق) لفى خلاف (بعيد) عن الحق والكتاب للجنس أو كفرهم ذلك بسبب أن الله نزل القرآن بالحق كما يعلمون وان الذين اختلفوا فيه من المشركين فقال بعضهم سحر وبعضهم شعر وبعضهم أساطير لفى شقاق بعيد يعنى أن أولئك لو لم يختلفوا ولم يشاقوا لما جسر هؤلاء أن يكفروا (البر) اسم للخير ولكل فعل مرضى (أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) الخطاب لاهل الكتاب لان اليهود تصلى قبل المغرب الى بيت المقدس

صم بكم عمى فهم لا يعقلون يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرّم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهلّ به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون فى بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفى شقاق بعيد ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب

* قوله تعالى كتب عليكم القصاص فى القتلى الاية (قال محمود رحمه الله مذهب مالك والشافعى رضى الله عنهما أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالانثى الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من الزمخشرى وهم على الامامين فانهما يقتصان من الذكر للانثى بلا خلاف عنهما وأما الحر والعبد عندهما فهو الذى وهم الزمخشرى عنهما * قوله تعالى فمن عفى له (٢٤٥) من أخيه شئ (قال محمود رحمه الله معنى الآية فمن عفى له من جهة أخيه الخ) قال أحمد رحمه الله ويقوى هذا التأويل القول بأن موجب العمد أحد الامرين من القصاص أو الدية

ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلوة وآتى الزكوة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفى له من أخيه شئ

المقدس والنصارى قبل المشرق وذلك أنهم أكثروا الخوض فى أمر القبلة حين حوّل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين أن البر التوجه الى قبلته فرد عليهم وقيل ليس البر فيما أنتم عليه فانه منسوخ خارج من البر ولكن البر ما نبينه وقيل كثر خوض المسلمين وأهل الكتاب فى أمر القبلة فقيل ليس البر العظيم الذى يجب أن تذهلوا بشأنه عن سائر صنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذى يجب الاهتمام به وصرف الهمة بر من آمن وقام بهذه الاعمال وقرئ وليس البر بالنصب على أنه خبر مقدم وقرأ عبد الله بأن تولوا على ادخال الباء على الخبر للتأكيد كقولك ليس المنطلق بزيد (ولكن البر من آمن بالله) على تأويل حذف المضاف أى بر من امن أو بتأول البر بمعنى ذى البر أو كما قالت * فانما هى اقبال وادبار * وعن المبرد لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت لكن البر بفتح الباء وقرئ ولكن البار وقرأ ابن عامر ونافع ولكن البر بالتخفيف (والكتاب) جنس كتب الله أو القرآن (على حبه) مع حب المال والشح به كما قال ابن مسعود أن تؤتيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقيل على حب الله وقيل على حب الايتاء يريد أن يعطيه وهو طيب النفس باعطائه * وقدم ذوى القربى لانهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذى رحمك اثنتان لانها صدقة وصلة وقال عليه الصلاة والسلام أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح وأطلق (ذوى القربى واليتامى) والمراد الفقراء منهم لعدم الالباس * والمسكين الدائم السكون الى الناس لانه لا شئ له كالمسكير للدائم السكر (وابن السبيل) المسافر المنقطع وجعل ابنا للسبيل لملازمته له كما يقال للص القاطع ابن الطريق وقيل هو الضيف لان السبيل يرعف به (والسائلين) المستطعمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على ظهر فرسه (وفى الرقاب) وفى معاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم وقيل فى ابتياع الرقاب واعتاقها وقيل فى فك الاسارى (فان قلت) قد ذكر ايتاء المال فى هذه الوجوه ثم قفاه بايتاء الزكاة فهل دل ذلك على أن فى المال حقا سوى الزكاة (قلت) يحتمل ذلك وعن الشعبى أن فى المال حقا سوى الزكاة وتلا هذه الآية ويحتمل أن يكون ذلك بيان مصارف الزكاة أو يكون حثا على نوافل الصدقات والمبار وفى الحديث نسخت الزكاة كل صدقة يعنى وجوبها وروى ليس فى المال حق سوى الزكاة (والموفون) عطف على من آمن * وأخرج (الصابرين) منصوبا على الاختصاص والمدح اظهارا لفضل الصبر فى الشدائد ومواطن القتال على سائر الاعمال وقرئ والصابرون وقرئ والموفين والصابرين و(البأساء) الفقر والشدة (والضراء) المرض والزمانة (صدقوا) كانوا صادقين جادين فى الدين * عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصرى وعطاء وعكرمة وهو مذهب مالك والشافعى رحمة الله عليهم أن الحر لا يقتل بالعبد والذكر لا يقتل بالانثى أخذا بهذه الآية ويقولون هى مفسرة لما أبهم فى قوله النفس بالنفس ولأن تلك واردة لحكاية ما كتب فى التوراة على أهلها وهذه خوطب بها المسلمون وكتب عليهم ما فيها وعن سعيد بن المسيب والشعبى والنخعى وقتادة والثورى وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه أنها منسوخة بقوله النفس بالنفس والقصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والانثى ويستدلون بقوله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وبأن التفاضل غير معتبر فى الانفس بدليل أن جماعة لو قتلوا واحدا اقتلوا به وروى أنه كان بين حيين من أحياء العرب دماء فى الجاهلية وكان لاحدهما طول على الآخر فأقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد منا والذكر بالانثى والاثنين بالواحد فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فنزلت وأمرهم أن يتباءوا (فمن عفى له من أخيه شئ) معناه فمن عفى له من جهة أخيه شئ من العفو على أنه كقولك سير بزيد بعض

والخيار الى الولى وهو أحد القولين فى مذهب مالك رضى الله عنه ومشهورهما اذ لو جعلنا موجب العمد القود على القول الآخر لكان فى ذلك تضييق على الولى والآية مشعرة بالتخفيف والسعة وتحتمل الآية وجها آخر وهو عود الضميرين جميعا الى الولى وقالوا على هذا الوجه يكون العفو اعطاء لبدل كأنه قال فمن أعطى شيأ من أخيه أى بدلا من أخيه ويكون من مثلها فى قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الارض يخلفون ونظيره فى استعمال العفو فى العطاء عندى قوله تعالى الا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح اذا أحل الذى

بيده العقدة على الزوج وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه و يقول أصحابه عفوه على أحد وجهين اما من استرجاع النصف الواجب ان كان قد سلم جميع المهر واما على دفع النصف الآخر الذي سقط عنه ان كان لم يسلمه فيكون العفو على هذا مستعملا في الاعطاء ويقوي هذا الوجه في أنه لاقصاص قوله فاتباع (٦ ٤ ٣) بالمعروف لان المخاطب بالاتباع بالمعروف انما هو الولي فاذا جعلنا الضميرين له انساق الكلام سياقة واحدة الى جهة واحدة وصار المعنى فمن أعطى من الاولياء بدلا من أخيه فليتبع بالمعروف في طلب ما أعطى ولما خالفه الولي عن التقاضي خاطب القاتل بحسن

فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم في القصاص حيوة يا أولي الالباب لعلكم تتقون كتب عليكم

الاداء فينتظم الكلام موجها الى وجهة واحدة وأما على الوجه الذي قرره الزمخشري فالضميران جميعا راجعان الى القاتل وتقدير الكلام فمن عفي له من القاتلين عن جنايته شئ من العفو فليتبع الولي هذا القاتل المعفو عنه بالمعروف فيكون المخاطب أول الآية القاتل وآخرها الولي بخلاف الوجه الذي قررته والله أعلم وكلا

السير وطائفة من السير ولا يصح أن يكون شئ في معنى المفعول به لان عفا لا يتعدى الى مفعول به الا بواسطة * وأخوه هو ولي المقتول وقيل له أخوه لانه لابسه من قبل أنه ولي الدم ومطالبه به كما تقول للرجل قل لصاحبك كذا لمن بينه وبينه أدنى ملابسة أو ذكره بلفظ الاخوة ليعطف أحدهما على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهما من الجنسية والاسلام (فان قلت) ان عفا يتعدى بعن لا باللام فما وجه قوله فمن عفي له (قلت) يتعدى بعن الى الجاني والى الذنب فيقال عفوت عن فلان وعن ذنبه قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فاذا تعدى الى الذنب والجاني معا قيل عفوت لفلان عما جنى كما تقول غفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه وعلى هذا ما في الآية كأنه قيل فمن عفي له عن جنايته فاستغنى عن ذكر الجناية (فان قلت) هلا فسرت عفي بترك حتى يكون شئ في معنى المفعول به (قلت) لان عفا الشئ بمعنى تركه ليس بثبت ولكن أعفاه ومنه قوله عليه السلام وأعفوا اللحى (فان قلت) فقد ثبت قولهم عفا أثره اذا محاه وأزاله فهلا جعلت معناه فمن محي له من أخيه شئ (قلت) عبارة قلقة في مكانها والعفو في باب الجنايات عبارة متداولة مشهورة في الكتاب والسنة واستعمال الناس فلا يعدل عنها الى أخرى قلقة نابية عن مكانها وترى كثيرا ممن يتعاطى هذا العلم يجترئ اذا أعضل عليه تخريج وجه للمشكل من كلام الله على اختراع لغة وادعاء على العرب ما لا تعرفه وهذه جرأة يستعاذ بالله منها (فان قلت) لم قيل شئ من العفو (قلت) للاشعار بأنه اذا عفي له طرف من العفو وبعض منه بأن يعفى عن بعض الدم أو عفا عنه بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص ولم تجب الا الدية (فاتباع بالمعروف) فليكن اتباع أو فالامر اتباع وهذه توصية للمعفو عنه والعافي جميعا يعني فليتبع الولي القاتل بالمعروف بأن لا يعنف به ولا يطالبه الا مطالبة جميلة وليؤد اليه القاتل بدل الدم أداء باحسان بأن لا يمطله ولا يبخسه (ذلك) الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم ورحمة) لان أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرم العفو وأخذ الدية وعلى أهل الانجيل العفو وحرم القصاص والدية وخيرت هذه الامة بين الثلاث القصاص والدية والعفو توسعة عليهم وتيسيرا (فمن اعتدى بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبوله الدية ثم يظفر به فيقتله (فله عذاب أليم) نوع من العذاب شديد الالم في الآخرة وعن قتادة العذاب الاليم أن يقتل لا محالة ولا يقبل منه دية لقوله عليه السلام لا أعافي أحدا قتل بعد أخذه الدية (ولكم في القصاص حيوة) كلام فصيح لما فيه من الغرابة وهو أن القصاص قتل وتفويت للحياة وقد جعل مكانا وظرفا للحياة ومن اصابة محز البلاغة بتعريف القصاص وتنكير الحياة لان المعنى ولكم في هذا الجنس من الحكم الذي هو القصاص حياة عظيمة وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة وكم قتل مهلهل بأخيه كليب حتى كاد يفني بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتثور الفتنة ويقع بينهم التناحر فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أي حياة أو نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لوقوع العلم بالاقتصاص من القاتل لانه اذا هم بالقتل فعلم أنه يقتص منه فارتدع سلم صاحبه من القتل وسلم هو من القود فكان القصاص سبب حياة نفسين وقرأ أبو الجوزاء ولكم في القصص حياة أي فيما قص عليكم من حكم القتل والقصاص وقيل القصص القرآن أي ولكم في القرآن حياة للقلوب كقوله تعالى روحا من أمرنا ويحيى من حي عن بينة (لعلكم تتقون) أي أريتكم ما في القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس لعلكم تتقون تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به وهو خطاب له فضل اختصاص بالائمة

الوجهين حسن جيد * قوله تعالى ولكم في القصاص حياة (قال محمود رحمه الله كلام فصيح لما فيه من الغرابة الخ) قال أحمد رحمه الله قوله جعل أحد الضدين محلا للآخر كلام إما وهم فيه أو تسامح لان شرط تضادا الحياة والموت اجتماعهما في محل واحد تقديرا ولا تضاد بين حياة غير المقتص منه وموت المقتص والبلاغة التي أوضحها في الآية بينة بدون هذا الاطلاق اذا

اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه على الذين يبدلونه ان الله سميع عليم فمن خاف من موص جنفا أو اثما فأصلح بينهم فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر

(اذا حضر أحدكم الموت) اذا دنا منه وظهرت أماراته (خيرا) مالا كثيرا عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا أراد الوصية وله عيال وأربعمائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلا وأراد آخر أن يوصي فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال أربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك وعن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعمائة فمنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال وليس لك مال والوصية فاعل كتب وذكر فعلها للفاصل ولانها بمعنى أن يوصي ولذلك ذكر الراجع في قوله فمن بدله بعد ما سمعه والوصية للوارث كانت في بدء الاسلام فنسخت باية المواريث وبقوله عليه السلام ان الله أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث وتلقي الامة اياه بالقبول حتى لحق بالمتواتر وان كان من الآحاد لانهم لا يتلقون بالقبول الا الثبت الذي صحت روايته وقيل لم تنسخ والوارث يجمع له بين الوصية والميراث بحكم الآيتين وقيل ما هي بمخالفة لآية المواريث ومعناها كتب عليكم ما أوصى به الله من توريث الوالدين والاقربين من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم أو كتب على المحتضر أن يوصي للوالدين والاقربين بتوفير ما أوصى به الله لهم عليهم وأن لا ينقص من أنصبائهم (بالمعروف) بالعدل وهو أن لا يوصي للغني ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث (حقا) مصدر مؤكد أي حق ذلك حقا (فمن بدله) فمن غير الايصاء عن وجهه ان كان موافقا للشرع من الاوصياء والشهود (بعد ما سمعه) وتحققه (فانما اثمه على الذين يبدلونه) فما اثم الايصاء المغير أو التبديل الا على مبدليه دون غيرهم من الموصي والموصى له لانهما بريان من الحيف (ان الله سميع عليم) وعيد للمبدل (فمن خاف) فمن توقع وعلم وهذا في كلامهم شائع يقولون أخاف أن ترسل السماء يريدون التوقع والظن الغالب الجاري مجرى العلم (جنفا) ميلا عن الحق بالخطا في الوصية (أو اثما) أو تعمدا للحيف (فأصلح بينهم) بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون باجرائهم على طريق الشرع (فلا اثم عليه) حينئذ لان تبديله تبديل باطل الى حق ذكر من يبدل بالباطل ثم من يبدل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم (كما كتب على الذين من قبلكم) على الانبياء والامم من لدن ادم الى عهدكم قال علي رضي الله عنه أولهم ادم يعني أن الصوم عبادة قديمة أصلية ما أخلى الله أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم (لعلكم تتقون) بالمحافظة عليها وتعظيمها لأصالتها وقدمها أو لعلكم تتقون المعاصي لان الصائم أظلف لنفسه وأردع لها من مواقعة السوء قال عليه السلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء أو لعلكم تنتظمون في زمرة المتقين لان الصوم شعارهم وقيل معناه أنه كصومهم في عدد الايام وهو شهر رمضان كتب على أهل الانجيل فأصابهم موتان فزادوا عشرا قبله وعشرا بعده فجعلوه خمسين يوما وقيل كان وقوعه في البرد الشديد والحر الشديد فشق عليهم في أسفارهم ومعايشهم فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين يوما كفارة لتحويله عن وقته * وقيل الايام المعدودات عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر كتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم صيامها حين هاجر ثم نسخت بشهر رمضان وقيل كتب عليكم كما كتب عليهم أن يتقوا المفطر بعد أن يصلوا العشاء وبعد أن يناموا ثم نسخ ذلك بقوله أحل لكم ليلة الصيام الآية * ومعنى (معدودات) موقتات بعدد معلوم أو قلائل كقوله دراهم معدودة وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد ويتحكر فيه والكثير يهال هيلا ويحثى حثيا وانتصاب أياما بالصيام كقولك نويت الخروج يوم الجمعة (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) فعليه عدة وقرئ بالنصب بمعنى فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل مكتوب عليهما أن يفطرا ويصوما عدة (من أيام أخر) واختلف في المرض المبيح للافطار فمن قائل كل مرض لان الله تعالى لم يخص مرضا دون مرض كما لم يخص سفرا دون سفر فكما أن لكل مسافر أن يفطر فكذلك كل مريض وعن ابن سيرين أنه دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاعتل بوجع اصبعه وسئل مالك عن الرجل يصيبه الرمد الشديد أو الصداع المضر وليس به مرض يضجعه فقال انه في سعة من الافطار وقائل هو المرض الذي يعسر معه الصوم ويزيد فيه لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر وعن الشافعي لا يفطر حتى يجهده الجهد غير المحتمل واختلف أيضا في القضاء فعامة العلماء على التخيير وعن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ان الله لم يرخص لكم في فطره وهو يريد

وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوّع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر

أن يشق عليكم فى قضائه ان شئت فواتر وان شئت ففرق وعن على وابن عمر والشعبى وغيرهم أنه يقضى كما
فات متتابعا وفى قراءة أبىّ فعدة من أيام أخر متتابعات (فان قلت) فكيف قيل فعدة على التنكير ولم يقل
فعدتها أى فعدة الايام المعدودات (قلت) لما قيل فعدة والعدة بمعنى المعدود فأمر بأن يصوم أياما معدودة
مكانها علم أنه لا يؤثر عدد على عددها فأغنى ذلك عن التعريف بالاضافة (وعلى الذين يطيقونه) وعلى المطيقين
للصيام الذين لا عذر بهم ان أفطروا (فدية طعام مسكين) نصف صاع من برّ أو صاع من غيره عند أهل
العراق وعند أهل الحجاز مدّ وكان ذلك فى بدء الاسلام فرض عليهم الصوم ولم يتعوّدوه فاشتد عليهم
فرخص لهم فى الافطار والفدية وقرأ ابن عباس يطوّقونه تفعيل من الطوق اما بمعنى الطاقة أو القلادة
أى يكلفونه أو يقلدونه ويقال لهم صوموا وعنه يتطوّقونه بمعنى يتكلفونه أو يتقلدونه ويطوّقونه بادغام
التاء فى الطاء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يتطوّقونه وأصلهما يطيوقونه ويتطيوقونه على أنهما من فيعل
وتفيعل من الطوق فأدغمت الياء فى الواو بعد قلبها ياء كقولهم تديّر المكان وما بها ديار وفيه وجهان
أحدهما نحو معنى يطيقونه والثانى يكلفونه أو يتكلفونه على جهد منهم وعسر وهم الشيوخ والعجائز
وحكم هؤلاء الافطار والفدية وهو على هذا الوجه ثابت غير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى
يطيقونه أى يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبلغ وسعهم (فمن تطوّع خيرا) فزاد على مقدار الفدية (فهو
خير له) فالتطوّع أخير له أو الخير وقرئ فمن يطوّع بمعنى يتطوّع (وأن تصوموا) أيها المطيقون
أو المطوّقون وحملتم على أنفسكم وجهدتم طاقتكم (خير لكم) من الفدية وتطوّع الخير ويجوز أن ينتظم
فى الخطاب المريض والمسافر أيضا وفى قراءة أبىّ والصيام خير لكم * الرمضان مصدر رمض اذا احترق
من الرمضاء فأضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف للتعريف والالف والنون كما قيل ابن دأية
للغراب باضافة الابن الى دأية البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت (فان قلت) لم سمى (شهر رمضان) (قلت)
الصوم فيه عبادة قديمة فكأنهم سموه بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته كما سموه ناتقا لانه
كان ينتقهم أى يزعجهم اضجارا بشدته عليهم وقيل لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة
التى وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر (فان قلت) فاذا كانت التسمية واقعة مع المضاف
والمضاف اليه جميعا فما وجه ما جاء فى الاحاديث من نحو قوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان
ايمانا واحتسابا من أدرك رمضان فلم يغفر له (قلت) هو من باب الحذف لأمن الالباس كما قال
* بما أعيا النطاسىّ حذيما * أراد ابن حذيم وارتفاعه على أنه مبتدأ خبره (الذى أنزل فيه القرآن)
أو على أنه بدل من الصيام فى قوله كتب عليكم الصيام أو على أنه خبر مبتدأ محذوف وقرئ بالنصب على
صوموا شهر رمضان أو على الابدال من أياما معدودات أو على أنه مفعول وأن تصوموا ومعنى أنزل فيه
القرآن ابتدئ فيه انزاله وكان ذلك فى ليلة القدر وقيل أنزل جملة الى سماء الدنيا ثم نزل الى الارض
نجوما وقيل أنزل فى شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام كما تقول أنزل فى عمر كذا وفى على كذا وعن
النبى عليه السلام نزلت صحف ابراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين والانجيل لثلاث
عشرة والقرآن لاربع وعشرين مضين (هدى للناس وبينات) نصب على الحال أى أنزل وهو هداية
للناس الى الحق وهو آيات واضحات مكشوفات مما يهدى الى الحق ويفرق بين الحق والباطل (فان قلت)
ما معنى قوله وبينات من الهدى بعد قوله هدى للناس (قلت) ذكر أوّلا أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة
ما هدى به الله وفرق به بين الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال
(فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فمن كان شاهدا أى حاضرا مقيما غير مسافر فى الشهر فليصم فيه ولا يفطر
والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء فى فليصمه ولا يكون مفعولا به كقولك شهدت الجمعة لان المقيم
والمسافر كلاهما شاهدان للشهر (يريد الله) أن ييسر عليكم ولا يعسر وقد نفى عنكم الحرج فى الدين وأمركم
بالحنيفية السمحة التى لا اصر فيها ومن جملة ذلك ما رخص لكم فيه من اباحة الفطر فى السفر والمرض
ومن الناس من فرض الفطر على المريض والمسافر حتى زعم أن من صام منهما فعليه الاعادة وقرئ اليسر

والعسر

والعسر بضمتين* الفعل المعلل محذوف مدلول عليه بما سبق تقديره (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ماهداكم ولعلكم تشكرون) شرع ذلك يعني جملة ماذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص له بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص في اباحة الفطر فقوله لتكملوا علة الامر بمراعاة العدة ولتكبروا علة ماعلم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى الى تبينه الا النقاب المحدث من علماء البيان وانما عدّى فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه مضمنا معنى الحمد كانه قيل ولتكبروا الله حامدين على ماهداكم ومعنى ولعلكم تشكرون وارادة أن تشكروا* وقرئ ولتكملوا بالتشديد (فان قلت) هل يصح أن يكون ولتكملوا معطوفا على علة مقدرة كانه قيل لتعلموا ماتعلمون ولتكملوا العدة أو على اليسر كانه قيل يريد الله بكم اليسر ويريد بكم لتكملوا كقوله يريدون ليطفؤا (قلت) لا يبعد ذلك والاوّل أوجه (فان قلت) ما المراد بالتكبير (قلت) تعظيم الله والثناء عليه وقيل هو تكبير يوم الفطر وقيل هو التكبير عند الاهلال (فاني قريب) تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعاه وسرعة انجاحه حاجة من سأله بحال من قرب مكانه فاذا دعي أسرعت تلبيته ونحوه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقوله عليه الصلاة والسلام هو بينكم وبين أعناق رواحلكم وروى أن اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت (فليستجيبوا لي) اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما أني أجيبهم اذا دعوني لحوائجهم* وقرئ يرشدون ويرشدون بفتح الشين وكسرها كان الرجل اذا أمسى حل له الاكل والشرب والجماع الى أن يصلي العشاء الآخرة أو يرقد فاذا صلاها أو رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر رضي الله عنه واقع أهله بعد صلاة العشاء الآخرة فلما اغتسل أخذ يبكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يارسول الله اني أعتذر الى الله واليك من نفسي هذه الخاطئة وأخبره بما فعل فقال عليه الصلاة والسلام ما كنت جديرا بذلك ياعمر فقام رجال فاعترفوا بما كانوا صنعوا بعد العشاء فنزلت وقرئ أحل لكم ليلة الصيام الرفث أي أحل الله وقرأ عبد الله الرفوث وهو الافصاح بما يجب أن يكنى عنه كلفظ النيك وقد أرفث الرجل وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أنشد وهو محرم

وهن يمشين بنا هميسا * ان تصدق الطير ننك لميسا

فقيل له أرفثت فقال انما الرفث ما كان عند النساء وقال الله تعالى فلا رفث ولا فسوق فكني به عن الجماع لانه لا يكاد يخلو من شئ من ذلك (فان قلت) لم كنى عنه ههنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله وقد أفضى بعضكم الى بعض فلما تغشاها باشروهن أو لامستم النساء دخلتم بهن فأتوا حرثكم من قبل أن تمسوهن فما استمتعتم به منهن ولا تقربوهن (قلت) استهجانا لما وجد منهم قبل الاباحة كما سماه اختيانا لانفسهم (فان قلت) لم عدى الرفث بالى (قلت) لتضمينه معنى الافضاء* لما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المشتمل عليه قال الجعدي

اذا ما الضجيع ثنى عطفها * تثنت فكانت عليه لباسا

(فان قلت) ماموقع قوله (هن لباس لكم) (قلت) هو استئناف كالبيان لسبب الاحلال وهو أنه اذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذلك رخص لكم في مباشرتهن (تختانون أنفسكم) تظلمونها وتنقصونها حظها من الخير والاختيان من الخيانة كالاكتساب من الكسب فيه زيادة وشدة (فتاب عليكم) حين تبتم مما ارتكبتم من المحظور (وابتغوا ما كتب الله لكم) واطلبوا ماقسم الله لكم وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة أي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لابتغاء ماوضع الله له النكاح من التناسل وقيل هو نهي عن العزل لانه في الحرائر وقيل وابتغوا المحل الذي كتبه الله لكم وحلله دون مالم يكتب لكم من المحل المحرم وعن قتادة وابتغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد

ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ماهداكم ولعلكم تشكرون واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم

قوله تعالى ولتكملوا العدة الآية (قال محمود رحمه الله الفعل المعلل محذوف تقديره شرع ذلك الخ) قال أحمد رحمه الله ولقبه الخاص به في صناعة البديع رد اعجاز الكلام الى صدوره ولقد أحسن الزمخشري في التنقيب عنه فهو منظوم في سلك حسناته *قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم (قال محمود رحمه الله كان الرجل اذا أمسى حل له الاكل الخ)

قال أحمد رحمه الله ويشهد لصحة هذا الجواب انه لما استقرت الاباحة فيه قال فالآن باشروهن فكني عنه الكناية المألوفة في الكتاب العزيز ويشكل بقوله فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج فان

هذه العبارة استعملت ولم ينقل في الحج ما نقل في الصوم من سبب نزول الآية وهو مواقعة المكروه ويمكن أن يجاب عنه لما وقع في آية الحج منهيا عنه أريد للشعبة عندهم كيلا يقعوا فيه فعبر عنه بما هجنه لكون ذلك منفرا لهم عن التورط

※قوله تعالى كلوا واشربوا الآية (قال محمود رحمه الله قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار الخ) قال أحمد وجه استدلالهم من الآية على الحكم الاول متعذر لان اقران النية بأول الصوم وجودا غير معتبر باتفاق وتقديمها من الليل وتستصحب معتبر باتفاق فاذن لا تنافى بين الاكل والشرب الى الفجر وبين نية (٣٥٠) الصوم المستقبل من الليل ووجودها من الليل متقدمة على الصوم مستفاد من دليل دل عليه وانما يتم لهم الاستدلال بالآية على اعتبار النية فى النهار لو كان الاكل والشرب ليلا الى الفجر ينافى صحة استصحاب النية وكان اقتضاء الآية لجواز الاكل والشرب الى الفجر يمنع من اعتبار النية من الليل الى الفجر لوجود المنافى لها ولابد منها فيتعين أن يوقع بعد الفجر على هذا التقدير وذلك التقدير كما علمت متفق على بطلانه وأما الاستدلال بها على الحكمين الآخرين فصحيح مستند والله أعلم وانتفطن الزمخشرى لبطلان الاستدلال بالآية على الحكم المذكور سلك سبيل النقل عنهم فقال قالوا لا يقولها الا فى مثل هذا المعنى ولم يسعه التنبيه على بطلان الاستدلال لانه على وفق مذهبه

ان

※ قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها الآية (قال محمود رحمه الله تعالى ان قلت كيف قال فلا تقربوها الخ) قال أحمد رحمه الله تعالى وفى هذه الآية دليل بين لمذهب مالك رضى الله تعالى عنه فى سد الذرائع والاحتياط للمحرمات لا يدافع عنه

الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ولا تأكلوا أموالكم بينكم

الحظر وقرأ ابن عباس واتبعوا وقرأ الاعمش وأتوا وقيل معناه واطلبوا ليلة القدر وما كتب الله لكم من الثواب ان أصبتموها وقمتموها وهو قريب من بدع التفاسير (الخيط الابيض) هو أول ما يبدو من الفجر المعترض فى الافق كالخيط الممدود (الخيط الاسود) ما يمتد معه من غبش الليل شبها بخيطين أبيض وأسود قال أبو دواد

فلما أضاءت لنا سدفة ※ ولاح من الصبح خيط أنارا

وقوله (من الفجر) بيان للخيط الابيض واكتفى به عن بيان الخيط الاسود لان بيان أحدهما بيان للثانى ويجوز أن تكون من للتبعيض لانه بعض الفجر وأوله (فان قلت) أهذا من باب الاستعارة أم من باب التشبيه (قلت) قوله من الفجر أخرجه من باب الاستعارة كما أن قولك رأيت أسدا مجاز فاذا زدت من فلان رجع تشبيها (فان قلت) فلم زيد من الفجر حتى كان تشبيها وهلا اقتصر به على الاستعارة التى هى أبلغ من التشبيه وأدخل فى الفصاحة (قلت) لان من شرط المستعار أن يدل عليه الحال أو الكلام ولو لم يذكر من الفجر لم يعلم أن الخيطين مستعاران فزيد من الفجر فكان تشبيها بليغا وخرج من أن يكون استعارة (فان قلت) فكيف التبس على عدى بن حاتم مع هذا البيان حتى قال عمدت الى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما تحت وسادتى فكنت أقوم من الليل فأنظر اليهما فلا يتبين لى الابيض من الاسود فلما أصبحت غدوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فضحك وقال ان كان وسادك لعريضا وروى انك لعريض القفا انما ذلك بياض النهار وسواد الليل (قلت) غفل عن البيان ولذلك عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قفاه لانه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته وأنشدتنى بعض البدويات لبدوى

عريض القفا ميزانه فى شماله ※ قد انحص من حسب القراريط شاربه

(فان قلت) فما تقول فيما روى عن سهل بن سعد الساعدى أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا أرادوا الصوم ربط أحدهم فى رجله الخيط الابيض والخيط الاسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبيناله فنزل بعد ذلك من الفجر فعلموا أنه انما يعنى بذلك الليل والنهار وكيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العبث حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لفقد الدلالة ولا بتشبيه قبل ذكر الفجر فلا يفهم منه اذن الا الحقيقة وهى غير مرادة (قلت) أما من لا يجوز تأخير البيان وهم أكثر الفقهاء والمتكلمين وهو مذهب أبى على وأبى هاشم فلم يصح عندهم هذا الحديث وأما من يجوزه فيقول ليس بعبث لان المخاطب يستفيد منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله اذا استوضح المراد منه (ثم أتموا الصيام الى الليل) قالوا فيه دليل على جواز النية بالنهار فى صوم رمضان وعلى جواز تأخير الغسل الى الفجر وعلى نفى صوم الوصال (عاكفون فى المساجد) معتكفون فيها والاعتكاف أن يحبس نفسه فى المسجد يتعبد فيه ※ والمراد بالمباشرة الجماع لما تقدم من قوله أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم فالآن باشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن بشهوة والجماع يفسد الاعتكاف وكذلك اذا لمس أو قبل فأنزل وعن قتادة كان الرجل اذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع الى المسجد فنهاهم الله عن ذلك وقالوا فيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون الا فى مسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد وقيل لا يجوز الا فى مسجد نبى وهو أحد المساجد الثلاثة وقيل فى مسجد جامع والعامة على أنه فى مسجد جماعة وقرأ مجاهد فى المسجد (تلك) الاحكام التى ذكرت (حدود الله فلا تقربوها) فلا تغشوها (فان قلت) كيف قيل فلا تقربوها مع قوله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله (قلت) من كان فى طاعة الله والعمل بشرائعه فهو متصرف فى حيز الحق فنهى أن يتعداه لان من تعداه وقع فى حيز الباطل ثم بولغ فى ذلك فنهى

أن يقرب الحد الذي هو الحاجز بين حيز الحق والباطل لئلا يدانى الباطل وأن يكون فى الواسطة متباعدا عن الطرف فضلا عن أن يتخطاه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حمى وحمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه فالرتع حول الحمى وقربان حيزه واحد ويجوز أن يريد بحدود الله محارمه ومناهيه خصوصا لقوله ولا تباشروهن وهى حدود لا تقرب * ولا يأكل بعضكم مال بعض (بالباطل) بالوجه الذى لم يبحه الله ولم يشرعه *ولا (تدلوا بها) ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها الى الحكام لتأكلوا بالتحاكم (فريقا) طائفة (من أموال الناس بالاثم) بشهادة الزور أو باليمين الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقضى له ظالم وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال للخصمين انما أنا بشر وأنتم تختصمون الىّ ولعلّ بعضكم ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشئ من حق أخيه فلا يأخذن منه شيأ فانما أقضى له قطعة من نار فبكيا وقال كل واحد منهما حقى لصاحبى فقال اذهبا فتوخيا ثم استهما ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه وقيل وتدلوا بها وتلقوا بعضها الى حكام السوء على وجه الرشوة وتدلوا مجزوم داخل فى حكم النهى أو منصوب باضمار أن كقوله وتكتموا الحق (وأنتم تعلمون) أنكم على الباطل وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح وصاحبه أحق بالتوبيخ * وروى أن معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الانصارى قالا يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلئ ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على حالة واحدة فنزلت (مواقيت) معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وصومهم وفطرهم وعدد نسائهم وأيام حيضهن ومدد حملهن وغير ذلك ومعالم للحج يعرف بها وقته كان ناس من الانصار اذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فاذا كان من أهل المدر نقب نقبا فى ظهر بيته منه يدخل ويخرج أو يتخذ سلما يصعد فيه وان كان من أهل الوبر خرج من خلف الخباء فقيل لهم (ليس البر) بتحرّجكم من دخول الباب (ولكن البر) برّ (من اتقى) ما حرم الله (فان قلت) ما وجه اتصاله بما قبله (قلت) كأنه قيل لهم عند سؤالهم عن الاهلة وعن الحكمة فى نقصانها وتمامها معلوم أن كل ما يفعله الله عز وجل لا يكون الا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا فى واحدة تفعلونها أنتم مما ليس من البر فى شئ وأنتم تحسبونها برا ويجوز أن يجرى ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت للحج لانه كان من أفعالهم فى الحج ويحتمل أن يكون هذا تمثيلا لتعكيسهم فى سؤالهم وأن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخله من ظهره والمعنى ليس البر وما ينبغى أن تكونوا عليه بأن تعكسوا فى مسائلكم ولكن البر بر من اتقى ذلك وتجنبه ولم يجسر على مثله ثم قال (وأتوا البيوت من أبوابها) أى وباشروا الامور من وجوهها التى يجب أن تباشر عليها ولا تعكسوا والمراد وجوب توطين النفوس وربط القلوب على أن جميع أفعال الله حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة ولا اعتراض شك فى ذلك حتى لا يسأل عنه لما فى السؤال من الاتهام بمقارفة الشك لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * المقاتلة فى سبيل الله هو الجهاد لاعلاء كلمة الله واعزاز الدين (الذين يقاتلونكم) الذين يناجزونكم القتال دون المحاجزين وعلى هذا يكون منسوخا بقوله وقاتلوا المشركين كافة وعن الربيع بن أنس رضى الله عنه هى أول آية نزلت فى القتال بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عمن كف أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصبة من الشيوخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم لانهم جميعا مضادون للمسلمين قاصدون لمقاتلتهم فهم فى حكم المقاتلة قاتلوا أو لم يقاتلوا وقيل لما صد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء خاف المسلمون أن لا يفى لهم قريش ويصدوهم ويقاتلوهم فى الحرم وفى الشهر الحرام وكرهوا ذلك نزلت وأطلق لهم قتال الذين يقاتلونهم منهم فى الحرم والشهر الحرام ورفع عنهم الجناح فى ذلك (ولا تعتدوا) بابتداء القتال أو بقتال من نهيتم عن قتاله من النساء والشيوخ والصبيان والذين بينكم وبينهم عهد أو بالمثلة أو بالمفاجأة من غير دعوة (حيث ثقفتموهم) حيث وجدتموهم فى حل أو حرم والثقف وجود على وجه الاخذ والغلبة ومنه

بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون يسئلونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأخرجوهم

قوله تعالى يسألونك عن الاهلة الآية (قال محمود رحمه الله فان قلت ماوجه ايصال هذا الكلام الخ) قال أحمد رحمه الله ومثل هذا من الاستطراد فى كتاب الله تعالى قوله وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا الى آخر الآية فانه تعالى بين عدم الاستواء بينهما الى قوله أجاج وبذلك تم القصد فى تمثيل عدم استواء الكافر والمسلم ثم قوله ومن كل تأكلون لا يتقرر به عدم الاستواء بل المفاد به استواؤهما فيما ذكر فهو من اجراء الله الكلام بطريق الاستطراد المذكور وانما مثلت هذا النوع الذى نبه عليه الزمخشرى لانه مفرد عن الاستطراد الذى بوب عليه أهل صناعة البديع والمطابق لما بوبوا عليه سواء قوله تعالى لا تستووا

رجل ثقف سريع الاخذ لاقرانه قال

فاما تثقفونى فاقتلونى * فمن أثقف فليس الى خلود

(من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن لم يسلم منهم يوم الفتح (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة والبلاء الذى ينزل بالانسان يتعذب به أشد عليه من القتل وقيل لبعض الحكماء ما أشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن والمحن التى يتمنى عندها الموت ومنه قول القائل

لقتل بحد السيف أهون موقعا * على النفس من قتل بحد فراق

وقيل الفتنة عذاب الآخرة ذوقوا فتنتكم وقيل الشرك أعظم من القتل فى الحرم وذلك أنهم كانوا يستعظمون القتل فى الحرم ويعيبون به المسلمين فقيل والشرك الذى هم عليه أشد وأعظم مما يستعظمونه ويجوز أن يراد وفتنتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلكم اياهم فى الحرم أو من قتلهم اياكم ان قتلوكم فلا تبالوا بقتالهم وقرئ ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم جعل وقوع القتل فى بعضهم كوقوعه فيهم يقال قتلتنا بنو فلان وقال فان تقتلونا نقتلكم (فان انتهوا) عن الشرك والقتال كقوله ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف (حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فان انتهوا) عن الشرك (فلا عدوان الا على الظالمين) فلا تعدوا على المنتهين لان مقاتلة المنتهين عدوان وظلم فوضع قوله الا على الظالمين موضع على المنتهين أو فلا تظلموا الا الظالمين غير المنتهين سمى جزاء الظالمين ظلما للمشاكلة كقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه أو أريد انكم ان تعرضتم لهم بعد الانتهاء كنتم ظالمين فيسلط عليكم من يعدو عليكم * قاتلهم المشركون عام الحديبية فى الشهر الحرام وهو ذو القعدة فقيل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء وكراهتهم القتال وذلك فى ذى القعدة (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى هذا الشهر بذلك الشهر وهتكه بهتكه يعنى تهتكون حرمته عليهم كما هتكوا حرمته عليكم (والحرمات قصاص) أى وكل حرمة يجرى فيها القصاص من هتك حرمة أى حرمة كانت اقتص منه بأن تهتك له حرمة فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا وأكد ذلك بقوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله) فى حال كونكم منتصرين ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا الى ما لا يحل لكم * الباء فى (بأيديكم) مزيدة مثلها فى أعطى بيده للمنقاد والمعنى ولا تقبضوا التهلكة أيديكم أى لا تجعلوها آخذة بأيديكم مالكة لكم وقيل بأيديكم بأنفسكم وقيل تقديره ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه بيده اذا تسبب لهلاكها والمعنى النهى عن ترك الانفاق فى سبيل الله لانه سبب الهلاك أو عن الاسراف فى النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع عياله أو عن الاستقتال والاخطار بالنفس أو عن ترك الغزو الذى هو تقوية للعدو وروى أن رجلا من المهاجرين حمل على صف العدو فصاح به الناس ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب الانصارى نحن أعلم بهذه الآية وانما أنزلت فينا صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرناه وشهدنا معه المشاهد وآثرناه على أهالينا وأموالنا وأولادنا فلما فشا الاسلام وكثر أهله ووضعت الحرب أوزارها رجعنا الى أهالينا وأولادنا وأموالنا نصلحها ونقيم فيها فكانت التهلكة الاقامة فى الاهل والمال وترك الجهاد وحكى أبو على فى الحلبيات عن أبى عبيدة التهلكة والهلاك والهلك واحد قال فدل هذا من قول أبى عبيدة على أن التهلكة مصدر ومثله ما حكاه سيبويه من قولهم التضرة والتسرة ونحوها فى الاعيان التنضبة والتتفلة ويجوز أن يقال أصلها التهلكة كالتجربة والتبصرة ونحوهما على أنها مصدر من هلك فأبدلت من الكسرة ضمة كما جاء الجوار فى الجوار (وأتموا الحج والعمرة لله) ائتوا بهما تامين كاملين بمناسكهما وشرائطهما لوجه الله من غير توان ولا نقصان يقع منكم فيهما قال

تمام الحج أن تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذى لا يتم الا به وقيل اتمامهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك روى ذلك عن على وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وقيل أن تفرد لكل واحد منهما سفرا كما قال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل وقيل أن تكون النفقة حلالا وقيل أن تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما

من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا فان الله غفور رحيم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين وانفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب المحسنين وأتموا الحج والعمرة لله

قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور فانه ذم اليهود واستطرد بذلك ذم المشركين المنكرين للبعث على نوع من التشبيه لطيف المنزع وفى البديع التمثيل بقوله

اذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه * فليس به بأس وان كان من جرم

وسيأتى فيه مزيد تقرير ان شاء الله

بشئ من التجارة والاغراض الدنيوية (فان قلت) هل فيه دليل على وجوب العمرة (قلت) ماهو الا أمر باتمامهما ولا دليل فى ذلك على كونهما واجبين أو تطوعين فقد يؤمر باتمام الواجب والتطوع جميعا الا أن نقول الامر باتمامهما أمر بأدائهما بدليل قراءة من قرأ وأقيموا الحج والعمرة والامر للوجوب فى أصله الا أن يدل دليل على خلاف الوجوب كما دل فى قوله فاصطادوا فانتشروا ونحو ذلك فيقال لك فقد دل الدليل على نفى الوجوب وهو ماروى أنه قيل يارسول الله العمرة واجبة مثل الحج قال لا ولكن أن تعتمر خير لك وعنه الحج جهاد والعمرة تطوع (فان قلت) فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال ان العمرة لقرينة الحج وعن عمر رضى الله عنه أن رجلا قال له انى وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهللت بهما جميعا فقال هديت لسنة نبيك وقد نظمت مع الحج فى الامر بالاتمام فكانت واجبة مثل الحج (قلت) كونها قرينة للحج أن القارن يقرن بينهما وأنهما يقترنان فى الذكر فيقال حج فلان واعتمر والحجاج والعمار ولانها الحج الاصغر ولا دليل فى ذلك على كونها قرينة له فى الوجوب وأما حديث عمر رضى الله عنه فقد فسر الرجل كونهما مكتوبين عليه بقوله أهللت بهما واذا أهل بالعمرة وجبت عليه كما اذا كبر بالتطوع من الصلاة والدليل الذى ذكرناه أخرج العمرة من صفة الوجوب فبقى الحج وحده فيهما فهما بمنزلة قولك صم شهر رمضان وستة من شوال فى أنك تأمره بفرض وتطوع وقرأ على وابن مسعود والشعبى رضى الله عنهم والعمرة لله بالرفع كأنهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب (فان أحصرتم) يقال أحصر فلان اذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز قال الله تعالى الذين أحصروا فى سبيل الله وقال ابن ميادة

وماهجر ليلى أن تكون تباعدت * عليك ولا أن أحصرتك شغول

وحصر اذا حبسه عدو عن المضى أو سجن ومنه قيل للمحبس الحصير وللملك الحصير لانه محجوب هذا هو الاكثر فى كلامهم وهما بمعنى المنع فى كل شئ مثل صده وأصده وكذلك قال الفراء وأبو عمرو والشيبانى وعليه قول أبى حنيفة رحمهم الله تعالى كل منع عنده من عدو كان أو مرض أو غيرهما معتبر فى اثبات حكم الاحصار وعند مالك والشافعى منع العدو وحده وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل (فما استيسر من الهدى) فما تيسر منه يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب والهدى جمع هدية كما يقال فى جدية السرج جدى وقرئ من الهدى بالتشديد جمع هدية كمطية ومطى يعنى فان منعتم من المضى الى البيت وأنتم محرمون بحج أو عمرة فعليكم اذا أردتم التحلل ما استيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة (فان قلت) أين ومتى ينحر هدى المحصر (قلت) ان كان حاجا فبالحرم متى شاء عند أبى حنيفة يبعث به ويجعل للمبعوث على يده يوم أمار وعندهما فى أيام النحر وان كان معتمرا فبالحرم فى كل وقت عندهم جميعا وما استيسر رفع بالابتداء أى فعليه ما استيسر أو نصب على فاهدوا ما استيسر (ولا تحلقوا رؤسكم) الخطاب للمحصرين أى لا تحلوا حتى تعلموا أن الهدى الذى بعثتموه الى الحرم بلغ (محله) أى مكانه الذى يجب نحره فيه ومحل الدين وقت وجوب قضائه وهو ظاهر على مذهب أبى حنيفة رحمه الله (فان قلت) ان النبى صلى الله عليه وسلم نحر هديه حيث أحصر (قلت) كان محصره طرف الحديبية الذى الى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه فى الحرم وقال الواقدى الحديبية هى طرف الحرم على تسعة أميال من مكة (فمن كان منكم مريضا) فمن كان به مرض يحوجه الى الحلق (أو به أذى من رأسه) وهو القمل أو الجراحة فعليه اذا احتلق فدية (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (أو نسك) وهو شاة وعن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له لعلك آذاك هوامك قال نعم يارسول الله قال احلق رأسك وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك شاة وكان كعب يقول فى نزلت هذه الآية وروى أنه مر به وقد قرح رأسه فقال كفى بهذا أذى وأمره أن يحلق ويطعم أو يصوم والنسك مصدر وقيل جمع نسيكة وقرأ الحسن أو نسك بالتخفيف (فاذا أمنتم) الاحصار يعنى فاذا لم تحصروا وكنتم فى حال أمن وسعة (فمن تمتع) أى استمتع (بالعمرة الى الحج) واستمتاعه بالعمرة الى

*

فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك فاذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج

وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها الى الله تعالى قبل الانتفاع بتقربه بالحج وقيل اذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محرما عليه الى أن يحرم بالحج (فما استيسر من الهدى) هو هدى المتعة وهو نسك عند أبى حنيفة ويأكل منه وعند الشافعى يجرى مجرى الجنايات ولا يأكل منه ويذبحه يوم النحر عندنا وعنده يجوز ذبحه اذا أحرم بحجته (فمن لم يجد) الهدى (ف) عليه (صيام ثلاثة أيام فى الحج) أى فى وقته وهو أشهره ما بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله والافضل أن يصوم يوم التروية وعرفة ويوما قبلهما وان مضى هذا الوقت لم يجزئه الا الدم وعند الشافعى لا تصام الا بعد الاحرام بالحج تمسكا بظاهر قوله (فى الحج وسبعة اذا رجعتم) يعنى اذا نفرتم وفرغتم من أفعال الحج عند أبى حنيفة وعند الشافعى هو الرجوع الى أهاليهم وقرأ ابن أبى عبلة وسبعة بالنصب عطفا على محل ثلاثة أيام كأنه قيل فصيام ثلاثة أيام كقوله أو اطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما (فان قلت) فما فائدة الفذلكة (قلت) الواو قد تجىء للاباحة فى نحو قولك جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسهما جميعا أو واحدا منهما كان ممتثلا ففذلكت نفيا لتوهم الاباحة وأيضا ففائدة الفذلكة فى كل حساب أن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا ليحاط به (٣) ومن جهتين فيتأكد العلم وفى أمثال العرب علمان خير من علم وكذلك (كاملة) تأكيد آخر وفيه زيادة توصية بصيامها وأن لا يتهاون بها ولا ينقص من عددها كما تقول للرجل اذا كان لك اهتمام بأمر تأمره به وكان منك بمنزلة الله الله لا تقصر وقيل كاملة فى وقوعها بدلا من الهدى وفى قراءة أبى فصيام ثلاثة أيام متتابعات (ذلك) اشارة الى التمتع عند أبى حنيفة وأصحابه لا متعة ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عندهم ومن تمتع منهم أو قرن كان عليه دم وهو دم جناية لا يأكل منه وأما القارن والمتمتع من أهل الآفاق فدمهما دم نسك يأكلان منه وعند الشافعى اشارة الى الحكم الذى هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيأ وحاضرو المسجد الحرام أهل المواقيت فمن دونها الى مكة عند أبى حنيفة وعند الشافعى أهل الحرم ومن كان من الحرم على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) فى المحافظة على حدوده وما أمركم به ونهاكم عنه فى الحج وغيره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالف ليكون علمكم بشدة عقابه لطفا لكم فى التقوى * أى وقت الحج (أشهر) كقولك البرد شهران * والاشهر المعلومات شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة عند أبى حنيفة وعند الشافعى تسع ذى الحجة وليلة يوم النحر وعند مالك ذو الحجة كله (فان قلت) ما فائدة توقيت الحج بهذه الاشهر (قلت) فائدته أن شيأ من أفعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام بالحج لا ينعقد أيضا عند الشافعى فى غيرها وعند أبى حنيفة ينعقد الا أنه مكروه (فان قلت) فكيف كان الشهران وبعض الثالث أشهرا (قلت) اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما فلا سؤال فيه اذن وانما كان يكون موضعا للسؤال لو قيل ثلاثة أشهر معلومات وقيل نزل بعض الشهر منزلة كله كما يقال رأيتك سنة كذا أو على عهد فلان ولعل العهد عشرون سنة أو أكثر وانما رآه فى ساعة منها (فان قلت) ما وجه مذهب مالك وهو مروى عن عروة بن الزبير (قلت) قالوا وجهه أن العمرة غير مستحبة فيها عند عمر وابن عمر فكأنها مخلصة للحج لا مجال فيها للعمرة وعن عمر رضى الله عنه أنه كان يخفق الناس بالدرة وينهاهم عن الاعتمار فيهن وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لرجل ان أطعتنى انتظرت حتى اذا أهللت المحرم خرجت الى ذات عرق فأهللت منها بعمرة وقالوا العل من مذهب عروة جواز تأخير طواف الزيارة الى آخر الشهر (معلومات) معروفات عند الناس لا يشكلن عليهم وفيه أن الشرع لم يأت على خلاف ما عرفوه وانما جاء مقررا له (فمن فرض فيهن الحج) فمن ألزمه نفسه بالتلبية أو بتقليد الهدى وسوقه عند أبى حنيفة وعند الشافعى بالنية (فلا رفث) فلا جماع لانه يفسده أو فلا فحش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشريعة وقيل هو السباب والتنابز بالالقاب

فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا ان الله شديد العقاب الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق

* قوله تعالى الحج أشهر معلومات (قال محمود رحمه الله هى شوال وذو القعدة الخ) قال أحمد الذى نقله عن مالك أحد قوليه وليس بالمشهور عنه وأما استدلاله لهذا القول (٤ ٥ ٣) بكراهية عمر الاعتمار الى أن يهل المحرم فلا ينهض دليلا لمالك لانه يقول لا تنعقد العمرة فى أيام منى خاصة لمن حج ما لم يتم الرمى ويحل بالافاضة فتنعقد وجميع السنة ما عدا ما ذكر ميقات للعمرة ولا تظهر فائدة هذا القول عند مالك الا فى اسقاط الدم عن مؤخر طواف الافاضة الى آخر ذى الحجة لا غير وهى الفائدة التى نقلها الزمخشرى عن عروة ولعمرى ان هذا القول حسن دليلا فلا يحتاج الى مزيد ولكن ظاهر الآية ومقتضاها ان جملة الاشهر هى زمان الحج ألا ترى ان من قال وعشر من ذى الحجة يحتاج فى تنزيل الآية على مذهبه الى تقرير ان بعض الشهر يتنزل منزلة جميعه ويستشهد على ذلك بقوله * ثلاثون شهرا فى ثلاثة أحوال * وانما أحوجه الى الاستشهاد خروج مقالته عن ظاهر الآية فالمتمسك بها على ظاهرها فى كمال الاشهر الثلاثة واقف مع اقتضائها غير مضطر الى مزيد عليه ولا

(٣) لعل الصواب حذف الواو اذ لا موقع لها كما لا يخفى اه

* قوله تعالى فلا رفث ولا فسوق الآية (قال محمود رحمه الله انما أمر باجتناب ذلك في الحج واجتنابه واجب الخ) قال أحمد رحمه الله وفيه نكتة تتعلق بعلم البيان وهي أن تخصيص الحج بالنهي عن الرفث فيه والفسوق والجدال يشعر بانها في غير الحج وان كانت منهيا عنها او قبيحة الا أن ذلك القبح الثابت لها في غير الحج كلا قبح بالنسبة الى وقوعها في الحج فاشتمل هذا التخصيص على هذا النوع من المبالغة البليغة والله أعلم على أن الرفث ان كان التحدث في أمر الجماع خاصة فالنهي عنه خاص بالحج وهو جائز في غيره على الوجه الشرعي وقد نبه مالك رضي الله عنه على أنه لا بأس للحاج بالسعي في أمور النساء الا أن ذلك قد يوقع في الوهم أنه يؤدي (٣٥٥) الى ترك المحظور وهذا يدل على تشديد مالك في حظر الرفث للحاج وما يتعلق به والله أعلم وسمعت الشافعية يلهجون بالاعتراض على أبي اسحق في قوله من التنبيه وتحرم الغيبة على الصائم فيقولون وعلى المفطر فلا فائدة في تخصيص الصائم ويعدون ذلك وهما منه وهم بمعزل عن هذه

ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الالباب ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا أفضتم من عرفات

(ولا جدال) ولا مراء مع الرفقاء والخدم والمكارين وانما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج أسمج كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمراد بالنفي وجوب انتفائها وأنها حقيقة بأن لا تكون * وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب وبالرفع وقرأ أبو عمرو وابن كثير الاولين بالرفع والآخر بالنصب لانهما حملا الاولين على معنى النهي كأنه قيل فلا يكونن رفث ولا فسوق والثالث على معنى الاخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج وذلك أن قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدمون الحج سنة ويؤخرونه سنة وهو النسيء فرد الى وقت واحد ورد الوقوف الى عرفة فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج واستدل على أن المنهي عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئة يوم ولدته أمه وأنه لم يذكر الجدال (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجميلة أو جعل فعل الخير عبارة عن ضبط أنفسهم حتى لا يوجد منهم ما نهوا عنه وينصره قوله تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) أي اجعلوا زادكم الى الآخرة اتقاء القبائح فان خير الزاد اتقاؤها وقيل كان أهل اليمن لا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ونحن نحج بيت الله أفلا يطعمنا فيكونون كلا على الناس فنزلت فيهم ومعناه وتزودوا واتقوا الاستطعام وابرام الناس والتثقيل عليهم فان خير الزاد التقوى (واتقون) وخافوا عقابي (يا أولي الالباب) يعني أن قضية اللب تقوى الله ومن لم يتقه من الالباء فكأنه لا لب له (فضلا من ربكم) عطاء منه وتفضلا وهو النفع والربح بالتجارة وكان ناس من العرب يتأثمون أن يتجروا أيام الحج واذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء فلم تقم لهم سوق ويسمون من يخرج بالتجارة الداج ويقولون هؤلاء الداج وليسوا بالحاج وقيل كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقهم في الجاهلية يتجرون فيها في أيام الموسم وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا فرفع عنهم الجناح في ذلك وأبيح لهم وانما يباح ما لم يشغل عن العبادة وعن ابن عمر رضي الله عنه ان رجلا قال له انا قوم نكري في هذا الوجه وان قوما يزعمون أن لا حج لنا فقال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألت فلم يرد عليه حتى نزل ليس عليكم جناح فدعا به فقال أنتم حجاج وعن عمر رضي الله عنه أنه قيل له هل كنتم تكرهون التجارة في الحج فقال وهل كانت معايشنا الا من التجارة في الحج وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما فضلا من ربكم في مواسم الحج * أن تبتغوا في أن تبتغوا (أفضتم) دفعتم بكثرة وهو من افاضة الماء وهو صبه بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول كما ترك في دفعوا من موضع كذا وصبوا وفي حديث أبي بكر رضي الله عنه صب ٣في دقران وهو يحرش بعيره بمحجنه ويقال أفاضوا في الحديث وهضبوا فيه و (عرفات) علم للموقف سمي بجمع كأذرعات (فان قلت) هلا منعت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث (قلت) لا يخلو التأنيث اما أن يكون بالتاء التي في لفظها واما بتاء مقدرة كما في سعاد فالتي في لفظها

الآية وأمثالها فقد أوسعته عذرا في عبارته تلك اذ الكتاب العزيز به تحسن الفصاحة وصحة العبارات * قوله تعالى فاذا أفضتم من عرفات (قال محمود رحمه الله فان قلت هلا منعت عرفات الصرف الخ) قال أحمد رحمه الله يلزمه اذا سمي امرأة بمسلمات أن لا يصرفه فيقول هذا مسلمات بغير تنوين وهو قول رديء بل الافصح الصحيح في مسلمات اذا سمي به أن ينون وانما بنى الزمخشري كلامه هذا على أن تنوين عرفات للتمكين لا للمقابلة ولذلك أسقط تنوين المقابلة من أنواع التنوين التي عدها في مفصله على أنه راجع الى تنوين التمكين

٣(قوله في دقران) كذا في نسخة بالدال المهملة والقاف وفي نسخة ذفران وكتب عليها بالهامش بالذال المعجمة والفاء المكسورة على فعلان من نهاية ابن الاثير اه وفي القاموس في فصل الدال المهملة مع القاف ودقران كسلمان واد قرب وادي الصفراء وقال في فصل الذال المعجمة مع الفاء وذفران بكسر الفاء واد قرب وادي الصفراء أو تصحيف لدقران اه مصححه

*قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس (قال محمود رحمه الله وذلك لما كان عليه الحمس من الترفع في الجاهلية الخ) قال أحمد رحمه الله وقد اشتملت الآية على نكتتين احداهما عطف الافاضتين احداهما على الاخرى ومرجعهما واحد وهو الافاضة المأمور بها فربما يتوهم متوهم انه من باب عطف الشئ (٢٥٦) على نفسه فيزال هذا الوهم بان بينهما من التغاير ما بين العام والخاص والمخبر عنه أولا الافاضة من حيث هي غير مقيدة والمأمور به ثانيا الافاضة مخصوصة بمساواة الناس والثانية بعد وضوح استقامة العطف كونه وقع بحرف المهلة وذلك يستدعي التراخي مضافا الى التغاير وليس بين الافاضة المطلقة والمقيدة تراخ فالجواب غير ذلك أن التراخي كما يكون باعتبار الزمان قد يكون باعتبار علو المرتبة وبعدها في العلو بالنسبة الى غيرها وهو الذي أجاب به بعد مزيد تبسيط وايضاح *قوله تعالى فاذكروا الله كذكر آباءكم أو أشد ذكرا (قال محمود رحمه الله أشد معطوف على ما أضيف اليه الذكر الخ) قال أحمد رحمه الله فعلى الاول يكون أشد واقعا على المذكور المفعول ومثاله على   في الاول أن يضرب اثنان زيدا مثلا فيقول أيهما أشد ضربا لزيد فيوقعه على الضارب ومثال الثاني أن يضرب زيد اثنين مثلا فتقول أيهما أشد ضربا فتوقعه على المضروب وعلى الوجه الاول يكون التفضيل على الفاعل وهو القياس وعلى الثاني يكون التفضيل على المفعول وهو خلاف القياس وقد ذكر الزمخشري في مفصله أنه شاذ بقولهم أشغل من ذات النحيين وأنا أسر منك هذا في أمثلة عددها فليت شعري كيف حمل الآية عليه وقد وجد غير ذلك سبيلا وفي الوجهين جميعا يفر من عطف أشد على الذكر الاول لئلا يكون واقعا على

فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا

ليست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيها الان هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا يقدر تاء التأنيث في بنت لان التاء التي هي بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها وقالوا سميت بذلك لانها وصفت لابراهيم عليه السلام فلما أبصرها عرفها وقيل ان جبريل حين كان يدور به في المشاعر أراه اياها فقال قد عرفت وقيل التقى فيها آدم وحواء فتعارفا وقيل لان الناس يتعارفون فيها والله أعلم بحقيقة ذلك وهي من الاسماء المرتجلة لان العرفة لا تعرف في أسماء الاجناس الا أن تكون جمع عارف وقيل فيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا تكون الا بعده وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج (فاذكروا الله) بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات وقيل بصلاة المغرب والعشاء * و (المشعر الحرام) قزح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعليه الميقدة وقيل المشعر الحرام ما بين جبلي المزدلفة من مأزمي عرفة الى وادي محسر وليس المأزمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام والصحيح أنه الجبل لما روى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى الفجر يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى أسفر وقوله تعالى عند المشعر الحرام معناه مما يلي المشعر الحرام قريبا منه وذلك للفضل كالقرب من جبل الرحمة والا فالمزدلفة كلها موقف الا وادي محسرا وجعلت أعقاب المزدلفة لكونها في حكم المشعر ومتصلة به عند المشعر والمشعر المعلم لانه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمته وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه نظر الى الناس ليلة جمع فقال لقد أدركت الناس هذه الليلة لا ينامون وقيل سميت المزدلفة وجمعا لان آدم صلوات الله عليه اجتمع فيها مع حواء وازدلف اليها أي دنا منها وعن قتادة لانه يجمع فيها بين الصلاتين ويجوز أن يقال وصفت بفعل أهلها لانهم يزدلفون الى الله أي يتقربون بالوقوف فيها (كما هداكم) ما مصدرية أو كافة والمعنى واذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة أو اذكروه كما علمكم كيف تذكرونه لا تعدلوا عنه (وان كنتم من قبله) من قبل الهدى (لمن الضالين) الجاهلين لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبدونه وان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة (ثم أفيضوا) ثم لتكن افاضتكم (من حيث أفاض الناس) ولا تكن من المزدلفة وذلك لما كان عليه الحمس من الترفع على الناس والتعالي عليهم وتعظمهم عن أن يساووهم في الموقف وقولهم نحن أهل الله وقطان حرمه فلا نخرج منه فيقفون بجمع وسائر الناس بعرفات (فان قلت) فكيف موقع ثم (قلت) نحو موقعها في قولك أحسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كريم تأتي بثم لتفاوت ما بين الاحسان الى الكريم والاحسان الى غيره وبعد ما بينهما فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم أفيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وأن احداهما صواب والثانية خطأ وقيل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهم الحمس أي من المزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفات وقرئ من حيث أفاض الناس بكسر السين أي الناسي وهو آدم من قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي يعني أن الافاضة من عرفات شرع قديم فلا تخالفوا عنه (واستغفروا الله) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليتكم (فاذا قضيتم مناسككم) أي فاذا فرغتم من عباداتكم الحجية ونفرتم (فاذكروا الله كذكركم آباءكم) فأكثروا ذكر الله وبالغوا فيه كما تفعلون في ذكر آبائكم ومفاخرهم وأيامهم وكانوا اذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل فيعددون فضائل آبائهم ويذكرون محاسن أيامهم (أو أشد ذكرا) في موضع جر عطف على ما أضيف اليه الذكر

الذكر وقد انتصب الذكر تمييزا عنه فيكون الذكر ذاكرا وهو محال لكن أبا الفتح صحح هذا الوجه وألحقه بباب قولهم شعر شاعر وجن جنونه ونحوه مما بالغت العرب فيه حتى جعلت للصفة صفة مثلها تمكينا لثبوتها وضح ذلك أن انتصاب الذكر تمييزا يوجب أن لا يقع أشد عليه و يعين خروجه منه اما بأن يقع على الجثة الذاكرة بتأويل جعله ذاكرا على ما صار اليه أبو الفتح انك لو قلت زيد أكرم أبا لكان زيد من الابناء ولو قلت زيد أكرم أب لكان من الآباء ويحتمل عطفه على الذكر أعني وجها آخر سوى ما ذهب اليه أبو الفتح وهو أن يكون من باب ما ذكره سيبويه قال و يقولون هو أشجع الناس رجلا وهما خير الناس رجلا وهما خير الناس اثنين فالمجرور ههنا بمنزلة التنوين وانتصب الرجل والاثنين كما انتصب الوجه في قولك هو أحسن منه

وجها ولا يكون الا نكرة كما لا تكون الحال الا نكرة والرجل هو الاسم المبتدأ فانما أراد بذلك أن هذا الدس بمثابة هو أشجع الناس غلاما فان هذا يجوز أن يكون غلاما هو الاسم المبتدأ كما في المثال الاول

فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب * واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه

في قوله كذكركم كما تقول كذكر قريش آباءهم أو قوم أشد منهم ذكرا أو في موضع نصب عطف على آباءكم بمعنى أو أشد ذكرا من آبائكم على أن ذكرا من فعل المذكور (فمن الناس من يقول) معناه أكثروا ذكر الله ودعاءه فان الناس من بين مقل لا يطلب بذكر الله الا أعراض الدنيا ومكثر يطلب خير الدارين فكونوا من المكثرين (آتنا في الدنيا) اجعل ايتاءنا أي اعطاءنا في الدنيا خاصة (وما له في الآخرة من خلاق) أي من طلب خلاق وهو النصيب أو ما له في الآخرة من نصيب لأن همه مقصور على الدنيا * والحسنتان ما هو طلبة الصالحين في الدنيا من الصحة والكفاف والتوفيق في الخير وطلبتهم في الآخرة من الثواب وعن علي رضي الله عنه الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار امرأة السوء (أولئك) الداعون بالحسنتين (لهم نصيب مما كسبوا) أي نصيب من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة أو من أجل ما كسبوا كقوله مما خطيئاتهم أغرقوا أولهم نصيب مما دعوا به نعطيهم منه ما يستوجبونه بحسب مصالحهم في الدنيا واستحقاقهم في الآخرة وسمى الدعاء كسبا لأنه من الاعمال والاعمال موصوفة بالكسب بما كسبت أيديكم و يجوز أن يكون أولئك للفريقين جميعا وأن لكل فريق نصيبا من جنس ما كسبوا (والله سريع الحساب) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد فبادروا اكثار الذكر وطلب الآخرة أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليدل على كمال قدرته ووجوب الحذر منه روي أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروي في مقدار فواق ناقة وروي في مقدار لمحة * الايام المعدودات أيام التشريق وذكر الله فيها التكبير في أدبار الصلوات وعند الجمار وعن عمر رضي الله عنه انه كان يكبر في فسطاطه بمنى فيكبر من حوله حتى يكبر الناس في الطريق وفي الطواف (فمن تعجل) فمن عجل في النفر أو استعجل النفر وتعجل واستعجل يجيئان مطاوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الامر واستعجل ومتعدين يقال تعجل الذهاب واستعجله والمطاوعة أوفق لقوله ومن تأخر كما هي كذلك في قوله

قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

لاجل المتأني (في يومين) بعد يوم النحر يوم القر وهو اليوم الذي يسميه أهل مكة يوم الرؤس واليوم بعده ينفر اذا فرغ من رمي الجمار كما يفعل الناس اليوم وهو مذهب الشافعي ويروى عن قتادة وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر (ومن تأخر) حتى رمى في اليوم الثالث والرمي في اليوم الثالث يجوز تقديمه على الزوال عند أبي حنيفة وعند الشافعي لا يجوز (فان قلت) كيف قال (فلا اثم عليه) عند التعجل والتأخر جميعا (قلت) دلالة على أن التعجل والتأخر مخير فيهما كأنه قيل فتعجلوا أو تأخروا (فان قلت) أليس التأخر بأفضل (قلت) بلى ويجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل

ويجوز أن يكون غيره فالآية على هذا الوجه الذي أوضحته منزلة على المثال الاول فيكون ذكرا المنصوب واقعا على أشد كما كان الرجل المنصوب واقعا على أشجع فكأنه قال أو أشد الاذكار ذكرا لهذه وجوه أربعة كلها مطروقة الا هذا الوجه الذي زدته فان خاطري أبو عذرته كخشية الله أو أشد خشية ولم أقف على كلام الزمخشري فيما بعد * قوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه الآية (قال محمود انما نفى الاثم في الطرفين جميعا ليدل على التخيير بين الامر بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والفطر وان كان الصوم أفضل) قال أحمد رحمه الله قوله ان التخيير يقع بين الفاضل والافضل غير مستقيم فان التخيير يوجب التساوي في غرض المخير و ينافي طلب أحد الطرفين والامر به وكيف يستقيم اجتماع ما يوجب الطلب والترجيح وما يوجب التساوي والتخيير وقد وقع لامام الحرمين قريب من هذا فانه ميز الوجوب من الندب بأن الندب يشتمل على اقتران الامر بخيرة الترك ولا كذلك الوجوب ولم يرضه محققو الفن وانما أخل الزمخشري في تفسيره الآية فلزمه ذلك السؤال الوارد عليه وبيان عدم التطابق بين تفسيره والآية أن مضمونها نفي الاثم عن الطرفين جميعا وهذا القدر مشترك

وقيل ان أهل الجاهلية كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل آثما ومنهم من جعل المتأخر آثما فورد القرآن بنفي المأثم عنهما جميعا (لمن اتقى) أي ذلك التخيير ونفي الاثم عن المتعجل والمتأخر لاجل الحاج المتقي لئلا يتخالج في قلبه شيء منهما فيحسب ان أحدهما يرهق صاحبه آثام في الاقدام عليه لان ذا التقوى حذر متحرز من كل ما يريبه ولانه هو الحاج على الحقيقة عند الله ثم قال (واتقوا الله) ليعبأ بكم ويجوز أن يراد ذلك الذي مر ذكره من أحكام الحج وغيره لمن اتقى لانه هو المنتفع به دون من سواه كقوله ذلك خير للذين يريدون وجه الله (من يعجبك قوله) أي يروقك ويعظم في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس وهو الاخنس بن شريق كان رجلا حلو المنطق اذا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألان له القول وادعى انه يحبه وانه مسلم وقال يعلم الله أني صادق وقيل هو عام في المنافقين كانت تحلولي ألسنتهم وقلوبهم أمر من الصبر فان قلت بم يتعلق قوله (في الحياة الدنيا) قلت بالقول أي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لان ادعاءه المحبة بالباطل يطلب به حظا من حظوظ الدنيا ولا يريد به الآخرة كما تراد بالايمان الحقيقي والمحبة الصادقة للرسول فكلامه اذن في الدنيا لا في الآخرة ويجوز أن يتعلق بيعجبك أي قوله حلو فصيح في الدنيا فهو يعجبك ولا يعجبك في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة أو لانه لا يؤذن له في الكلام فلا يتكلم حتى يعجبك كلامه (ويشهد الله على ما في قلبه) أي يحلف ويقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الاسلام وقرئ ويشهد الله وفي مصحف أبي ويستشهد الله (وهو ألد الخصام) وهو شديد الجدال والعداوة للمسلمين وقيل كان بينه وبين ثقيف خصومة فبيتهم ليلا وأهلك مواشيهم وأحرق زروعهم والخصام المخاصمة واضافة الالد بمعنى في كقولهم ثبت الغدر أو جعل الخصام ألد على المبالغة وقيل الخصام جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى وهو أشد الخصوم خصومة (واذا تولى) عنك وذهب بعد الانة القول واحلاء المنطق (سعى في الارض ليفسد فيها) كما فعل بثقيف وقيل واذا تولى واذا كان واليا فعل ما يفعله ولاة السوء من الفساد في الارض باهلاك الحرث والنسل وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمه القطر فيهلك الحرث والنسل وقرئ ويهلك الحرث والنسل على أن الفعل للحرث والنسل والرفع للعطف على سعى وقرأ الحسن بفتح اللام وهي لغة نحو أبى يأبى وروى عنه ويهلك على البناء للمفعول (أخذته العزة بالاثم) من قولك أخذته بكذا اذا حملته عليه وألزمته اياه أي حملته العزة التي فيه وحمية الجاهلية على الاثم الذي ينهى عنه وألزمته ارتكابه وأن لا يخلي عنه ضرارا ولجاجا أو على رد قول الواعظ (يشري نفسه) يبيعها أي يبذلها في الجهاد وقيل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل وقيل نزلت في صهيب بن سنان أراده المشركون على ترك الاسلام وقتلوا نفرا كانوا معه فقال لهم أنا شيخ كبير ان كنت معكم لم أنفعكم وان كنت عليكم لم أضركم فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه ماله وأتى المدينة (والله رؤف بالعباد) حيث كلفهم الجهاد فعرضهم لثواب الشهداء (السلم) بكسر السين وفتحها وقرأ الاعمش بفتح السين واللام وهو الاستسلام والطاعة أي استسلموا لله وأطيعوه (كافة) لا يخرج أحد منكم يده عن طاعته وقيل هو الاسلام والخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بنبيهم وكتابهم أو للمنافقين لانهم آمنوا بألسنتهم ويجوز أن يكون كافة حالا من السلم لانها تؤنث كما تؤنث الحرب قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به * والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

على أن المؤمنين أمروا بأن يدخلوا في الطاعات كلها وأن لا يدخلوا في طاعة دون طاعة أو في شعب الاسلام وشرائعه كلها وأن لا يخلوا بشيء منها وعن عبد الله بن سلام أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقيم على السبت وأن يقرأ من التوراة في صلاته من الليل وكافة من الكف كأنهم كفوا أن يخرج منهم أحد باجتماعهم (فان زللتم) عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءتكم البينات) أي الحجج والشواهد على أن ما دعيتم الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا أن الله عزيز) غالب لا يعجزه الانتقام منكم (حكيم) لا ينتقم الا بحق وروى أن قارئا قرأ غفور رحيم فسمعه أعرابي فأنكره ولم يقرأ القرآن وقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلل لانه اغراء عليه وقرأ أبو السمال زلتم بكسر اللام وهما لغتان نحو ظللت

لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤف بالعباد يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين فان زللتم من بعد ما جاءتكم البينات فاعلموا أن الله عزيز حكيم هل ينظرون الا أن يأتيهم الله

بين الندب والكراهة والاباحة لكن يتميز الندب بترجيح الفعل على الترك وتميز الكراهة والاباحة بالتخيير بينهما فلا تنافي اذا بين الندب الى التأخير وأنه أفضل وبين نفي الاثم عن تاركه الى التعجيل وحينئذ لا يرد السؤال الذي لزمه فأجاب عنه

* قوله تعالى زين للذين كفروا الحياة الدنيا (قال محمود رحمه الله المزين هو الشيطان الخ) قال أحمد رحمه الله وردت اضافة التزيين الى الله تعالى واضافته الى غيره في مواضع من الكتاب العزيز وهذه الآية تحتمل الوجهين لكن الاضافة الى قدرة الله تعالى حقيقة والاضافة الى غيره مجاز على قواعد السنة والزمخشري يعمل على عكس هذا فان أضاف الله فعلا من أفعاله الى قدرته جعله مجازا وان أضافه الى بعض مخلوقاته جعله حقيقة وسبب هذا التعكيس اتباع الهوى في القواعد الفاسدة * قوله تعالى ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا الآية (قال محمود رحمه الله لانهم في عليين من السماء وهم في سجين الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا من وضع الظاهر موضع المضمر بصفة أخرى ومثله في كتاب الله كثير قال الله تعالى ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم (٩٥ م) وأهليهم يوم القيامة ألا ان الظالمين في عذاب مقيم وكان الاصل ألا انهم الآية فوضع الظاهر موضع المضمر بصفة أخرى وضمنه ذكر صفة الظلم بتلو صفة الخسران وفي كلام الزمخشري طماح الى قاعدته في وجوب وعيد العصاة ألا تراه يقول ليريك انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقي اشارة الى أن غير المتقي وهو المصر على الكبائر شقي حتما كهؤلاء الذين يسخرون من الذين آمنوا ومنهم من يتمحل فيقول لانه جعل المؤمن عين المتقي ومقتضى قاعدته الفاسدة أن الايمان يستلزم التقوى حتى لا يفرض مؤمن الا متقيا اذ الايمان فيما فسره هو في تفسيره هذا وفيما فسره أهل بدعته في كتبهم هو تصديق الاعتقاد الصحيح والنطق به بالعمل الصالح والمخل عندهم بالعمل اما بالاصرار على كبيرة أو بترك مهم من الواجبات فاسق ليس بمؤمن ولا كافر فمقتضى هذا التقرير على ما ترى ان كل مؤمن متق وقد علمت من كلامه على هذه الآية ما يأبى ذلك وينقضه

في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور سل بني اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب

وظللت * اتيان الله اتيان أمره وبأسه كقوله أو يأتي أمر ربك فجاءهم بأسنا ويجوز أن يكون المأتي به محذوفا بمعنى أن يأتيهم الله ببأسه أو بنقمته للدلالة عليه بقوله فان الله عزيز (في ظلل) جمع ظلة وهي ما أظلك وقرئ ظلال وهي جمع ظلة كقلة وقلال أو جمع ظل * وقرئ والملائكة بالرفع كقوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة وبالجر عطف على ظلل أو على الغمام (فان قلت) لم يأتيهم العذاب في الغمام (قلت) لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر أفظع وأهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أغم كما أن الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفظع لمجيئها من حيث يتوقع الغيث ومن ثمة اشتد على المتفكرين في كتاب الله قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (وقضى الامر) وأتم أمر اهلاكهم وتدميرهم وفرغ منه وقرأ معاذ بن جبل رضي الله عنه وقضاء الامر على المصدر المرفوع عطفا على الملائكة * وقرئ ترجع وترجع على البناء للفاعل والمفعول بالتأنيث والتذكير فيهما (سل) أمر للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد وهذا السؤال سؤال تقريع كما تسئل الكفرة يوم القيامة (كم آتيناهم من آية بينة) على أيدي أنبيائهم وهي معجزاتهم أو من آية في الكتب شاهدة على صحة دين الاسلام * و (نعمة الله) آياته وهي أجل نعمة من الله لانها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة وتبديلهم اياها أن الله أظهرها لتكون أسباب هداهم فجعلوها أسباب ضلالتهم كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم أو حرفوا آيات الكتب الدالة على دين محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كم استفهامية أم خبرية (قلت) تحتمل الامرين ومعنى الاستفهام فيها للتقرير (فان قلت) ما معنى (من بعد ما جاءته) (قلت) معناه من بعد ما تمكن من معرفتها أو عرفها كقوله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه لانه اذا لم يتمكن من معرفتها أو لم يعرفها فكأنها غائبة عنه وقرئ ومن يبدل بالتخفيف * المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها في أعينهم بوساوسه وحببها اليهم فلا يريدون غيرها ويجوز أن يكون الله قد زينها لهم بأن خذلهم حتى استحسنوها وأحبوها أو جعل امهال المزين له تزيينا ويدل عليه قراءة من قرأ زين للذين كفروا الحياة الدنيا على البناء للفاعل (ويسخرون من الذين آمنوا) كانت الكفرة يسخرون من المؤمنين الذين لا حظ لهم من الدنيا كابن مسعود وعمار وصهيب وغيرهم أي لا يريدون غيرها وهم يسخرون ممن لا حظ له فيها أو ممن يطلب غيرها (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) لانهم في عليين من السماء وهم في سجين من الارض أو حالهم عالية لحالهم لانهم في كرامة وهم في هوان أوهم عالون عليهم متطاولون يضحكون منهم كما يتطاول هؤلاء عليهم في الدنيا ويرون الفضل لهم عليهم فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون (والله يرزق من يشاء بغير حساب) بغير تقدير يعني أنه يوسع على من توجب الحكمة التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره فهذه التوسعة عليكم من جهة الله لما فيها من الحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان أولياؤه المؤمنون أحق بها منكم (فان قلت) لم قال من الذين آمنوا ثم قال والذين اتقوا (قلت) ليريك أنه لا يسعد عنده الا المؤمن

كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب يسئلونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فان الله به عليم كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيأ وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل

المتقي وليكون بعثا للمؤمنين على التقوى اذا سمعوا ذلك (كان الناس أمة واحدة) متفقين على دين الاسلام (فبعث الله النبيين) يريد فاختلفوا فبعث الله وانما حذف لدلالة قوله ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه عليه وفي قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا فبعث الله والدليل عليه قوله عز وعلا وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا وقيل كان الناس أمة واحدة كفارا فبعث الله النبيين فاختلفوا عليهم والاول الوجه (فان قلت) متى كان الناس أمة واحدة متفقين على الحق (قلت) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان بين آدم وبين نوح عشرة قرون على شريعة من الحق فاختلفوا وقيل هم نوح ومن كان معه في السفينة (وأنزل معهم الكتاب) يريد الجنس أو مع كل واحد منهم كتابه (ليحكم) الله أو الكتاب أو النبي المنزل عليه (فيما اختلفوا فيه) في الحق ودين الاسلام الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) في الحق (الا الذين أوتوه) الا الذين أوتوا الكتاب المنزل لازالة الاختلاف أي ازدادوا في الاختلاف لما أنزل عليهم الكتاب وجعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الاختلاف واستحكامه (بغيا بينهم) حسدا بينهم وظلما لحرصهم على الدنيا وقلة انصاف منهم و(من الحق) بيان لما اختلفوا فيه أي فهدى الله الذين آمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها للتقرير وانكار الحسبان واستبعاده * ولما ذكر ما كانت عليه الامم من الاختلاف على النبيين بعد مجيء البينات تشجيعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وانكارهم لآياته وعداوتهم له قال لهم على طريقة الالتفات التي هي أبلغ أم حسبتم (ولما) فيها معنى التوقع وهي في النفي نظيرة قد في الاثبات والمعنى ان اتيان ذلك متوقع منتظر (مثل الذين خلوا) حالهم التي هي مثل في الشدة و(مستهم) بيان للمثل وهو استئناف كأن قائلا قال كيف كان ذلك المثل فقيل مستهم البأساء (وزلزلوا) وأزعجوا ازعاجا شديدا شبيها بالزلزلة بما أصابهم من الاهوال والافزاع (حتى يقول الرسول) الى الغاية التي قال الرسول ومن معه فيها (متى نصر الله) أي بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك ومعناه طلب الصبر وتمنيه واستطالة زمان الشدة وفي هذه الغاية دليل على تناهي الامر في الشدة وتماديه في العظم لان الرسل لا يقادر قدر ثباتهم واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا لم يبق لهم صبر حتى ضجوا كان ذلك الغاية في الشدة التي لا مطمح وراءها (ألا ان نصر الله قريب) على ارادة القول يعني فقيل لهم ذلك اجابة لهم الى طلبتهم من عاجل النصر وقرئ حتى يقول بالنصب على اضمار أن ومعنى الاستقبال لان أن علم له وبالرفع على أنه في معنى الحال كقولك شربت الابل حتى يجيء البعير يجر بطنه الا أنها حال ماضية محكية (فان قلت) كيف طابق الجواب السؤال في قوله (قل ما أنفقتم) وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون وأجيبوا ببيان المصرف (قلت) قد تضمن قوله ما أنفقتم (من خير) بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصرف لان النفقة لا يعتد بها الا أن تقع موقعها قال الشاعر ان الصنيعة لا تكون صنيعة * حتى يصاب بها طريق المصنع وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه جاء عمرو بن الجموح وهو شيخ هم وله مال عظيم فقال ماذا ننفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت وعن السدي هي منسوخة بفرض الزكاة وعن الحسن هي في التطوع (وهو كره لكم) من الكراهة بدليل قوله (وعسى أن تكرهوا شيأ) ثم اما أن يكون بمعنى الكراهة على وضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها * فانما هي اقبال وادبار * كأنه في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له واما أن يكون فعلا بمعنى مفعول كالخبز بمعنى المخبوز أي وهو مكروه لكم وقرأ السلمي بالفتح على أن يكون بمعنى المضموم كالضعف والضعف ويجوز أن يكون بمعنى الاكراه على طريق المجاز كأنهم أكرهوا عليه لشدة كراهتهم له ومشقته عليهم ومنه قوله تعالى حملته أمه كرها ووضعته كرها * وعلى قوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيأ) جميع ما كلفوه فان النفوس تكرهه وتنفر عنه وتحب خلافه (والله يعلم) ما يصلحكم وما هو خير لكم (وأنتم لا تعلمون) ذلك * بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليترصد عيرا لقريش فيها عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير

وفيها

* قوله تعالى يسألونك عن الخمر الآية (قال محمود رحمه الله نزلت فى الخمر أربع آيات نزلت بمكة الخ) قال أحمد ويظهر لى سر واقع مما ذكره فى هذا الغرض وذلك أن السؤال الاول من الاسئلة المقرونة بالواو عين السؤال الاول من الاسئلة المجردة عن الواو ولكن وقع جوابه أولا بالمصرف لانه الاهم وان كان المسؤل عنه انما هو المنفق لا وجه مصرفه ثم لما لم يكن فى الجواب الاول تصريح بالمسؤل عنه أعيد السؤال ليجابوا عن المسؤل عنه صريحا فقيل العفو أى الفاضل من النفقة الواجبة على العيال أو نحو ذلك حسبما ورد فى تفسيره فتعين اذا اقتران هذا السؤال بالواو وليرتبط بالاول ويحتمل انهم لما أجيبوا أولا ببيان جهة المصرف ولم يصرح لهم بالجواب على عين المنفق ما هو أعادوا السؤال لكى يتلقوا جوابه صريحا فتعين دخول الواو وأما السؤال الثانى من الاسئلة المقرونة بالواو فقد وقع عن أحوالهم مع اليتامى وهل يجوز لهم مخالطتهم فى النفقة والكسوة والسكنى وقد كانوا يتحرجون من ذلك فى الجاهلية فلما كان مناسبا للسؤال عن الانفاق باعتبار المنفق وباعتبار جهة المصرف عطف عليه ليكمل لهم بيان المشروعية (٣٦١) فى النفقة وآدابها الدينية بيانا شافيا

لانه قد اجتمع فى علمهم ما ينفقون وفيم ينفقون

قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم * يسئلونك عن الخمر والميسر قل

وعلى أى حالة ينفقون

وفيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ويبذعر فيه الناس الى معايشهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسارى وعن ابن عباس رضى الله عنه لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال فى الشهر الحرام و (قتال فيه) بدل الاشتمال من الشهر وفى قراءة عبد الله عن قتال فيه على تكرير العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم وقرأ عكرمة قتل فيه قل قتل فيه كبير أى اثم كبير وعن عطاء أنه سئل عن القتال فى الشهر الحرام فحلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا فى الحرم ولا فى الشهر الحرام الا أن يقاتلوا فيه وما نسخت وأكثر الاقاويل على أنها منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (وصد عن سبيل الله) مبتدأ وأكبر خبره يعنى وكبائر قريش من صدهم عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وكفرهم بالله واخراج أهل المسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية من القتال فى الشهر الحرام على سبيل الخطا والبناء على الظن (والفتنة) الاخراج أو الشرك * والمسجد الحرام عطف على سبيل الله ولا يجوز أن يعطف على الهاء فى به (ولا يزالون يقاتلونكم) اخبار عن دوام عداوة الكفار للمسلمين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى معناها التعليل كقولك فلان يعبد الله حتى يدخل الجنة أى يقاتلونكم كى يردوكم و (ان استطاعوا) استبعاد لاستطاعتهم كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بى فلا تبق على وهو واثق بأنه لا يظفر به (ومن يرتدد منكم) ومن يرجع عن دينه الى دينهم ويطاوعهم على رده اليه (فيمت) على الردة (فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة) لما يفوتهم باحداث الردة مما للمسلمين فى الدنيا من ثمرات الاسلام وباستدامتها والموت عليها من ثواب الآخرة وبها احتج الشافعى على أن الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت عليها وعند أبى حنيفة أنها تحبطها وان رجع مسلما (ان الذين آمنوا والذين هاجروا) روى أن عبد الله بن جحش وأصحابه حين قتلوا الحضرمى ظن قوم انهم ان سلموا من الاثم فليس لهم أجر فنزلت (أولئك يرجون رحمة الله) وعن قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم الله أهل رجاء كما تسمعون وانه من رجا طلب ومن خاف هرب * نزلت فى الخمر أربع آيات نزلت بمكة ومن

من مخالطة اليتيم وانفراد عنه وأما السؤال الثالث منها وهو الواقع عن النساء الحيض فقد وردانهم فى الجاهلية كانوا يعتزلون الحيض فى المؤاكلة والمساكنة يقتدون فى ذلك باليهود فسألوا السؤال المذكور كما كانوا يعتزلون اليتامى فى المساكنة والمؤاكلة تحرجا جاهليا وكان بين هذين السؤالين تناسب كما ترى فحسن أن يعطف الآخر على ما قبله تنبيها على ما بينهما من المشاكلة والله أعلم واذا اعتبرت الاسئلة المجردة عن الواو لم تجد بينها مداناة ولا مناسبة البتة اذ الاول منها عن النفقة والثانى عن القتال فى الشهر الحرام والثالث عن الخمر والميسر فبين هذه الاسئلة من التباين والتقاطع ما لا يخفى فذكرت كذلك مرسلة متعاطفة غير مربوطة بعضها ببعض فتنبه لهذا السر فانه بديع لا تجده يراعى الا فى الكتاب العزيز لاستيلائه على اسرار البلاغة ونكت الفصاحة ولا تستفاد منه الا بالتنقب فى صناعة البيان وعلم اللسان وقد اشتمل جواب الزمخشرى المقدم على وهم أنبه عليه وذلك أنه قال الاسئلة الثلاثة الاخيرة وقعت فى وقت واحد وكانت فى حكم السؤال الواحد فربط بعضها ببعض بالواو وهذا يقتضى كما ترى أن يقترن السؤال الثانى والثالث بالواو خاصة دون الاول اذ الواو انما يربط ما بعدها بما قبلها فاقترانها بالاول لا يربطه بالثانى وانما يربطه بما قبله وعلى هذا تكون الاسئلة التى وقعت فى وقت واحد أربعة

ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فكان المسلمون يشربونها وهى لهم حلال ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من الصحابة قالوا يارسول الله أفتنا فى الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزلت (فيهما اثم كبير ومنافع للناس) فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا وسكروا فأم بعضهم فقرأ قل ياأيها الكافرون أعبد ما تعبدون فنزلت لاتقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقل من يشربها ثم دعا عتبان بن مالك قوما فيهم سعد بن أبى وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا حتى أنشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه أنصارى بلحى بعير فشجه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر رضى الله عنه انتهينا يارب وعن على رضى الله عنه لو وقعت قطرة فى بئر فبنيت مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت فى بحر ثم جف ونبت فيه الكلأ لم أرعه وعن ابن عمر رضى الله عنهما لو أدخلت اصبعى فيه لم تتبعنى وهذا هو الايمان حقا وهم الذين اتقوا الله حق تقاته والخمر ماغلا واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب وهو حرام وكذلك نقيع الزبيب أو التمر الذى لم يطبخ فان طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم غلا واشتد ذهب خبثه ونصيب الشيطان وحل شربه مادون السكر اذا لم يقصد بشربه اللهو والطرب عند أبى حنيفة وعن بعض أصحابه لأن أقول مرارا هو حلال أحب الىّ من أن أقول مرة هو حرام ولأن أخر من السماء فأتقطع قطعا أحب الى من أن أتناول منه قطرة وعند أكثر الفقهاء هو حرام كالخمر وكذلك كل ما أسكر من كل شراب وسميت خمرا لتغطيتها العقل والتمييز كما سميت سكرا لانها تسكرهما أى تحجزهما وكأنها سميت بالمصدر من خمره خمرا اذا ستره للمبالغة * والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد والمرجع من فعلهما يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه من اليسر لانه أخذ مال الرجل بيسر وسهولة من غير كدّ ولا تعب أو من اليسار لانه سلب يساره وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان الرجل فى الجاهلية يخاطر على أهله وماله قال * أقول لهم بالشعب اذ ييسرونى * أى تفعلون بى ما يفعل الياسرون بالميسور (فان قلت) كيف صفة الميسر (قلت) كانت لهم عشرة اقداح وهى الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد لكل واحد منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزئونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين الا الثلاثة وهى المنيح والسفيح والوغد ولبعضهم

لى فى الدنيا سهام * ليس فيهن ربيح * وأساميهن وغد * وسفيح ومنيح

للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلاثة وللحلس أربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة يجعلونها فى الربابة وهى خريطة ويضعونها على يدى عدل ثم يجلجلها ويدخل يده فيخرج(١) باسم رجل رجل قدحا منها فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القدح ومن خرج له قدح مما لانصيب له لم يأخذ شيأ وغرم ثمن الجزور كله وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لم يدخل فيه ويسمونه البرم وفى حكم الميسر أنواع القمار من النرد والشطرنج وغيرهما وعن النبى صلى الله عليه وسلم اياكم وهاتين اللعبتين المشؤمتين فانهما من ميسر العجم وعن على رضى الله عنه أن النرد والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شئ فيه خطر فهو من الميسر والمعنى يسألونك عما فى تعاطيهما بدليل قوله تعالى قل فيهما اثم كبير (واثمهما) وعقاب الاثم فى تعاطيهما (أكبر من نفعهما) وهو الالتذاذ بشرب الخمر والقمار والطرب فيهما والتوصل بهما الى مصادقات الفتيان ومعاشراتهم والنيل من مطاعمهم ومشاربهم وأعطياتهم وسلب الاموال بالقمار والافتخار على الابرام وقرئ اثم كثير بالثاء وفى قراءة أبى واثمهما أقرب ومعنى الكثرة أن أصحاب الشرب والقمار يقترفون فيهما الآثام من وجوه كثيرة (العفو) نقيض الجهد وهو أن ينفق ما لا يبلغ انفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع قال * خذى العفو منى تستديمى مودتى * ويقال للارض السهلة العفو وقرئ بالرفع والنصب وعن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلا أتاه ببيضة من ذهب أصابها فى بعض المغازى فقال خذها منى صدقة فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من الجانب الايمن فقال مثله فأعرض عنه ثم أتاه من الجانب الايسر فأعرض عنه فقال هاتها مغضبا فأخذها

فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون

أسئلة لاثلاثة خاصة وقد قال ان الاسئلة المرتبطة الواقعة فى وقت واحد هى الثلاثة الاخيرة فهو واهم بلا شك وكل مأخوذ من قوله ومتروك الا المعصوم

(١) قوله باسم رجل رجل قدحا منها عبارة أبى السعود باسم رجل رجل قدحا قدحا اهـ مصححه

نخذفه بها خذ فالوأصابه لشجه أوعقره ثم قال يجيء أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى (في الدنيا والآخرة) إما أن يتعلق بتتفكرون فيكون المعنى لعلكم تتفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون بما هو أصلح لكم كما بينت لكم أن العفو أصلح من الجهد في النفقة أو تتفكرون في الدارين فتؤثرون أبقاهما وأكثرهما منافع ويجوز أن يكون اشارة الى قوله واثمهما أكبر من نفعهما لتتفكروا في عقاب الاثم في الآخرة والنفع في الدنيا حتى لا تختاروا النفع العاجل على النجاة من العقاب العظيم واما أن يتعلق بيبين على معنى يبين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما لعلكم تتفكرون * لما نزلت ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى وتحاموهم وتركوا مخالطتهم والقيام بأموالهم والاهتمام بمصالحهم فشق ذلك عليهم وكاد يوقعهم في الحرج فقيل (اصلاح لهم خير) أي مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولاموالهم خير من مجانبتهم (وان تخالطوهم) وتعاشروهم ولم تجانبوهم (ف)هم (اخوانكم) في الدين ومن حق الاخ أن يخالط أخاه وقد حملت المخالطة على المصاهرة (والله يعلم المفسد من المصلح) أي لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح فيجازيه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تتحروا غير الاصلاح (ولو شاء الله لأعنتكم) لحملكم على العنت وهو المشقة وأحرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم وقرأ طاوس قل اصلاح اليهم ومعناه ايصال الصلاح وقرئ لعنتكم بطرح الهمزة والقاء حركتها على اللام وكذلك فلا اثم عليه (ان الله عزيز) غالب يقدر على أن يعنت عباده ويحرجهم ولكنه (حكيم) لا يكلف الا ما تتسع فيه طاقتهم (ولا تنكحوا) وقرئ بضم التاء أي لا تتزوجوهن أو لا تزوجوهن و (المشركات) الحربيات والآية ثابتة وقيل المشركات الحربيات والكتابيات جميعا لان أهل الكتاب من أهل الشرك لقوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله تعالى سبحانه عما يشركون وهي منسوخة بقوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شيء قط وهو قول ابن عباس والاوزاعي وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته وقالت ألا تخلو فقال ويحك ان الاسلام قد حال بيننا فقالت فهل لك أن تتزوج بي قال نعم ولكن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمره فنزلت (ولأمة مؤمنة خير) ولامرأة مؤمنة حرة كانت أو مملوكة وكذلك ولعبد مؤمن لان الناس كلهم عبيد الله واماؤه (ولو أعجبتكم) ولو كان الحال أن المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير منها مع ذلك (أولئك) اشارة الى المشركات والمشركين * أي يدعون الى الكفر فحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا ولا يكون بينهم وبين المؤمنين الا المناصبة والقتال (والله يدعو الى الجنة) يعني وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة (والمغفرة) وما يوصل اليهما فهم الذين تجب موالاتهم ومصاهرتهم وأن يؤثروا على غيرهم (باذنه) بتيسير الله وتوفيقه للعمل الذي تستحق به الجنة والمغفرة وقرأ الحسن والمغفرة باذنه بالرفع أي والمغفرة حاصلة بتيسيره (المحيض) مصدر يقال حاضت محيضا كقولك جاء مجيئا وبات مبيتا (قل هو أذى) أي الحيض شيء يستقذر ويؤذي من يقربه نفرة منه وكراهة له (فاعتزلوا النساء) فاجتنبوهن يعني فاجتنبوا مجامعتهن روى أن أهل الجاهلية كانوا اذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجالسوها على فرش ولم يساكنوها في بيت كفعل اليهود والمجوس فلما نزلت أخذ المسلمون بظاهر اعتزالهن فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الاعراب يا رسول الله البرد شديد والثياب قليلة فان آثرناهن بالثياب هلك سائر أهل البيت وان استأثرنا بها هلكت الحيض فقال عليه الصلاة والسلام انما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهن اذا حضن ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم وقيل ان النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض واليهود كانوا يعتزلونهن في كل شيء فأمر الله بالاقتصاد بين الامرين وبين الفقهاء خلاف في الاعتزال فأبو حنيفة وأبو يوسف يوجبان اعتزال ما اشتمل عليه الازار ومحمد بن الحسن لا يوجب الا اعتزال الفرج وروى محمد حديث عائشة رضي الله عنها أن عبد الله بن عمر سألها هل يباشر الرجل امرأته وهي حائض فقالت تشد ازارها على سفلتها ثم ليباشرها

في الدنيا والآخرة ويسئلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لأعنتكم ان الله عزيز حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة والمغفرة باذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ويسئلونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن

ان شاء وماروى زيد بن أسلم أن رجلا سأل النبى صلى الله عليه وسلم مايحل لى من امرأتى وهى حائض قال لتشدّ عليها ازارها ثم شأنك بأعلاها ثم قال وهذا قول أبى حنيفة وقد جاء ماهو أرخص من هذا عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت يجتنب شعار الدم وله ماسوى ذلك * وقرئ يطهرن بالتشديد أى يتطهرن بدليل قوله فاذا تطهرن وقرأ عبد الله حتى يتطهرن ويطهرن بالتخفيف والتطهر الاغتسال والطهر انقطاع دم الحيض وكلتا القراءتين مما يجب العمل به فذهب أبو حنيفة الى أن له أن يقربها فى أكثر الحيض بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفى أقل الحيض لايقربها حتى تغتسل أو يمضى عليها وقت صلاة وذهب الشافعى الى أنه لايقربها حتى تطهر وتطهر فتجمع بين الامرين وهو قول واضح ويعضده قوله فاذا تطهرن (من حيث أمركم الله) من المأتى الذى أمركم الله به وحلله لكم وهو القبل (ان الله يحب التوّابين) مما عسى يندر منهم من ارتكاب مانهوا عنه من ذلك (ويحب المتطهرين) المتنزهين عن الفواحش أوان الله يحب التوّابين الذين يطهرون أنفسهم بطهرة التوبة من كل ذنب ويحب المتطهرين من جميع الاقذار كمجامعة الحائض والطاهر قبل الغسل واتيان ماليس بمباح وغير ذلك (حرث لكم) مواضع حرث لكم وهذا مجاز شبههن بالمحارث تشبيها لما يلقى فى أرحامهن من النطف التى منها النسل بالبذور وقوله (فأتوا حرثكم أنى شئتم) تمثيل أى فأتوهن كما تأتون أراضيكم التى تريدون أن تحرثوها من أى جهة شئتم لاتحظر عليكم جهة دون جهة والمعنى جامعوهن من أى شق أردتم بعد أن يكون المأتى واحدا وهو موضع الحرث وقوله هو أذى فاعتزلوا النساء من حيث أمركم الله فأتوا حرثكم أنى شئتم من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة وهذه وأشباهها فى كلام الله آداب حسنة على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكلفوا مثلها فى محاوراتهم ومكاتباتهم وروى أن اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته وهى مجبية من دبرها فى قبلها كان ولدها أحول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذبت اليهود ونزلت (وقدّموا لانفسكم) مايجب تقديمه من الاعمال الصالحة وماهو خلاف مانهيتكم عنه وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطء (واتقوا الله) فلا تجترؤا على المناهى (واعلموا أنكم ملاقوه) فتزودوا مالا تفتضحون به (وبشر المؤمنين) المستوجبين للمدح والتعظيم بترك القبائح وفعل الحسنات (فان قلت) ماموقع قوله نساؤكم حرث لكم مما قبله (قلت) موقعه موقع البيان والتوضيح لقوله فأتوهن من حيث أمركم الله يعنى أن المأتى الذى أمركم الله به هو مكان الحرث ترجمة له وتفسيرا وازالة للشبهة ودلالة على أن الغرض الاصيل فى الاتيان هو طلب النسل لاقضاء الشهوة فلا تأتوهن الا من المأتى الذى يتعلق به هذا الغرض (فان قلت) مابال يسئلونك جاء بغير واو ثلاث مرات ثم مع الواو ثلاثا (قلت) كان سؤالهم عن تلك الحوادث الاول وقع فى أحوال متفرقة فلم يؤت بحرف العطف لان كل واحد من السؤالات سؤال مبتدأ وسألوا عن الحوادث الاخر فى وقت واحد فجئ بحرف الجمع لذلك كأنه قيل يجمعون لك بين السؤال عن الخمر والميسر والسؤال عن الانفاق والسؤال عن كذا وكذا * العرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة والغرفة وهى اسم ماتعرضه دون الشئ من عرض العود على الاناء فيعترض دونه ويصير حاجزا ومانعا منه تقول فلان عرضة دون الخير والعرضة أيضا المعرّض للامر قال * فلا تجعلونى عرضة للوائم * ومعنى الآية على الاولى أن الرجل كان يحلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو اصلاح ذات بين أو احسان الى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله ان أحنث فى يمينى فيترك البر ارادة البر فى يمينه فقيل لهم (ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم) أى حاجزا لما حلفتم عليه وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمرة اذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير وكفر عن يمينك أى على شئ مما يحلف عليه وقوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا) عطف بيان لايمانكم أى للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والاصلاح بين الناس (فان قلت) بم تعلقت اللام فى لايمانكم (قلت) بالفعل أى ولا تجعلوا الله لايمانكم برزخا وحجازا ويجوز أن يتعلق بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض بمعنى لاتجعلوه شيأ يعترض البر من اعترضنى كذا ويجوز أن يكون اللام للتعليل ويتعلق أن تبروا بالفعل أو بالعرضة أى ولا تجعلوا الله لاجل أيمانكم به عرضة لان تبروا ومعناها على الاخرى ولا تجعلوا الله

من حيث أمركم الله ان الله يحب التوّابين ويحب المتطهرين نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدّموا لانفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم

*قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم الآية (قال محمود رحمه الله وحكم ذلك أنه اذا فاء اليها فى المدة الخ) قال أحمد رحمه الله وهذا التفسير منزل على مذهب أبى حنيفة لانه لا يرى الفيئة بعد انقضاء الاربعة الاشهر مقيدة اذا وقع الطلاق بنفس مضيها فلا تكون الفيئة معتبرة عنده الا فى أربعة الاشهر خاصة (قال محمود رحمه الله فان قلت كيف موقع الفاء اذا كانت الفيئة قبل انقضاء مدة التربص الخ) قال أحمد رحمه الله هذا جواب عن سؤال موجه على أبى حنيفة رحمه الله لانه اذا رأى الفيئة فى الاشهر الاربعة خاصة لا فيما بعدها والله تعالى عطف الفيئة على تربص أربعة أشهر بالفاء ومقتضاها كما علمت وقوع ما عطفه بعد ما عطفه عليه فيلزم وقوع الفيئة المعتبرة بعد انقضاء الاشهر الاربعة وأبو حنيفة يأباه فلذلك أجاب عنه الزمخشرى بجوابه (٣٦٥) المتقدم والسؤال عندى يندفع بطريق آخر وهو أن المعطوف عليه التربص وهو حاصل من أول المدة فوقوع الفيئة فى المدة بعد التربص فلا يحتاج الى الجواب بالمثال المذكور وانما أوقع الزمخشرى فى التزام السؤال تسليمه لتقدم الفيئة فى الاربعة الاشهر على تربصها بناء منه على أنه لا يصدق قول القائل قد تربصت بفلان أربعة أشهر الا اذا انقضت المدة وليس الامر كذلك فانه يصدق من الحاكم أن يقول عند ضرب أجل المولى قد تربصت لك أربعة أشهر كما قال الله تعالى لينظر أيفىء أم لا ويصدق رب الدين فى أن يقول لمديانه حالة القرض قد أجلتك بهذا الدين سنة وان كان المقتضى منها حينئذ دقيقة واحدة فلذلك التربص المعطوف عليه فى الآية واقع عند ضرب الاجل المذكور فالفيئة الواقعة فى الاجل انما تقع بعده فالفاء على بابها المعروف (قال محمود رحمه الله فان قلت ماتقول فى قوله فان الله سميع عليم الخ) قال أحمد رحمه الله فى هذا الجواب اسلاف جواب عن سؤال آخر يتوجه على أبى حنيفة رحمه الله فيقال له اذا كان مضى الاربعة الاشهر يوجب عندك وقوع الطلاق بنفسه غير موقوف على ايقاع من أحد فما الذى يسمع اذا وهو أمكن من السؤال الذى قدره الزمخشرى فان لقائل أن يقول عبر بالعزم عن الايقاع لانه يستلزمه غالبا وفى أثناء كلامه نكتة

والله غفور حليم للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فان فاؤا فان الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم

معرضا لايمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم من أنزل فيه ولا تطع كل حلاف مهين بأشنع المذام وجعل الحلاف مقدمتها وأن تبروا علة للنهى أى ارادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لان الحلاف مجترئ على الله غير معظم له فلا يكون برا متقيا ولا يثق به الناس فلا يدخلونه فى وساطاتهم واصلاح ذات بينهم *اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره ولذلك قيل لما لا يعتد به فى الدية من أولاد الابل لغو واللغو من اليمين الساقط الذى لا يعتد به فى الايمان وهو الذى لا عقد معه والدليل عليه ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان بما كسبت قلوبكم واختلف الفقهاء فيه فعند أبى حنيفة وأصحابه هو أن يحلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه وعند الشافعى هو قول العرب لا والله وبلى والله مما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تحلف فى المسجد الحرام لأنكر ذلك ولعله قال لا والله ألف مرة وفيه معنيان أحدهما لا يؤاخذكم أى لا يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلفه أحدكم بالظن ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم أى اقترفته من اثم القصد الى الكذب فى اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهى اليمين الغموس والثانى لا يؤاخذكم أى لا يلزمكم الكفارة بلغو اليمين الذى لا قصد معه ولكن يلزمكم الكفارة بما كسبت قلوبكم أى بما نوت قلوبكم وقصدت من الايمان ولم يكن كسب اللسان وحده (والله غفور حليم) حيث لم يؤاخذكم باللغو فى أيمانكم *قرأ عبد الله آلوا من نسائهم وقرأ ابن عباس يقسمون من نسائهم *فان قلت كيف عدى بمن وهو معدى بعلى (قلت) قد ضمن فى هذا القسم المخصوص معنى البعد فكأنه قيل يبعدون من نسائهم مؤلين أو مقسمين ويجوز أن يراد لهم (من نسائهم تربص أربعة أشهر) كقوله لى منك كذا والايلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعدا على التقييد بالاشهر أو لا أقربك على الاطلاق ولا يكون فيما دون أربعة أشهر الا ما يحكى عن ابراهيم النخعى وحكم ذلك أنه اذا فاء اليها فى المدة بالوطء ان أمكنه أو بالقول ان عجز صح الفىء وحنث القادر ولزمته كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز وان مضت الاربعة بانت بتطليقة عند أبى حنيفة وعند الشافعى لا يصح الايلاء الا فى أكثر من أربعة أشهر ثم يوقف المولى فاما أن يفىء واما أن يطلق وان أبى طلق عليه الحاكم ومعنى قوله (فان فاؤا) فان فاؤا فى الاشهر بدليل قراءة عبد الله فان فاؤا فيهن (فان الله غفور رحيم) يغفر للمولين ما عسى يقدمون عليه من طلب ضرار النساء بالايلاء وهو الغالب وان كان يجوز أن يكون على رضا منهن اشفاقا منهن على الولد من الغيل أو لبعض الاسباب لاجل الفيئة التى هى مثل التوبة (وان عزموا الطلاق) فتربصوا الى مضى المدة (فان الله سميع عليم) وعيد على اصرارهم وتركهم الفيئة وعلى قول الشافعى رحمه الله معناه فان فاؤا وان عزموا بعد مضى المدة (فان قلت) كيف موقع الفاء اذا كانت الفيئة قبل انتهاء مدة التربص (قلت) موقع صحيح لان قوله فان فاؤا وان عزموا تفصيل لقوله للذين يؤلون من نسائهم والتفصيل يعقب المفصل كما تقول أنا نزيلكم هذا الشهر فان أحمدتكم أقمت عندكم الى آخره والا لم أقم الا ريثما أتحول (فان قلت) ماتقول فى قوله فان الله

تحتاج الى التنبيه عند قوله والعزم مما يعلم ولا يسمع والذى ننبه عليه أن قاعدة أهل السنة أن كل موجود يجوز أن يسمع حتى الجواهر
والالوان والمعانى بجملتها وكذلك (٣٦٦) يعتقد أن موسى عليه السلام سمع الكلام القديم وليس بحرف ولا صوت فلا يتوقف
السمع عندهم على أن
يكون المسموع صوتا
ولا نطقا غير أن المعتاد
انقسام الموجودات الى
مسموع ومرئى وملموس
ومشموم ومذوق وهو
المعلوم بالحس والى
معلوم بغير ذلك
وعلى هذا المعتاد
جرت عادة خطاب الله
تعالى العبد وان كان
الزمخشرى ثابتا فيما
قاله على الامر العرفى

والمطلقات يتربصن
بانفسهن ثلاثة قروء
ولا يحل لهن أن يكتمن
ما خلق الله فى أرحامهن
ان كن يؤمن بالله
واليوم الاخر وبعولتهن
أحق بردهن

معتقدا ما ذكرناه من
خبث المعروف وما أراه
كذلك فالامر سهل
وان كان أخرج كلامه
المذكور على قاعدة
الاعتزال وهو الظاهر
من حاله فى اعتقاد أن
ما عدا الاصوات لا يجوز
أن يسمع عقلا فالحذر
الحذر من هذه القاعدة
الفاسدة والله المستعان
ثم لا بد لنا فى مسئلة
الايلاء من البصر لما
نعتقده من مذهب
مالك رحمه الله ومذهب
مالك رحمه الله هو الذى اقتفاه الشافعى رحمه الله فى المسئلة فنقول مضى الاربعة الاشهر بمجرده لا يوجب
وقوع الطلاق على الزوج لان الاصل بقاء العصمة وقد جعل الله الفيئة بعد تربص الاجل المذكور ولحن وان بينا أولا أن الآيه

سميع عليم وعزمهم الطلاق مما يعلم ولا يسمع (قلت) الغالب أن العازم للطلاق وترك الفيئة والضرار لا يخلو من مقاولة ودمدمة ولا بد له من أن يحدث نفسه ويناجيها بذلك وذلك حديث لا يسمعه الا الله كما يسمع وسوسة الشيطان (والمطلقات) أراد المدخول بهن من ذوات الاقراء (فان قلت) كيف جازت ارادتهن خاصة واللفظ يقتضى العموم (قلت) بل اللفظ مطلق فى تناول الجنس صالح لكله وبعضه فجاء فى أحد ما يصلح له كالاسم المشترك (فان قلت) فما معنى الاخبار عنهن بالتربص (قلت) هو خبر فى معنى الامر وأصل الكلام وليتربص المطلقات واخراج الامر فى صورة الخبر تأكيد للامر واشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكأنهن امتثلن الامر بالتربص فهو يخبر عنه موجودا ونحوه قولهم فى الدعاء رحمك الله أخرج فى صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها وبناؤه على المبتدا مما زاده أيضا فضل تأكيد ولو قيل ويتربص المطلقات لم يكن بتلك الوكادة (فان قلت) هلا قيل يتربصن ثلاثة قروء كما قيل تربص أربعة أشهر وما معنى ذكر الانفس (قلت) فى ذكر الانفس تهييج لهن على التربص وزيادة بعث لان فيه ما يستنكفن منه فيحملهن على أن يتربصن وذلك أن أنفس النساء طوامح الى الرجال فأمرن أن يقمعن أنفسهن ويغلبنها على الطموح ويجبرنها على التربص* والقروء جمع قرء أو قرء وهو الحيض بدليل قوله عليه السلام دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان ولم يقل طهران وقوله تعالى واللائى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر فأقام الاشهر مقام الحيض دون الاطهار ولان الغرض الاصيل فى العدة استبراء الرحم والحيض هو الذى تستبرأ به الارحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الامة بالحيضة ويقال أقرأت المرأة اذا حاضت وامرأة مقرئ وقال أبو عمرو بن العلاء دفع فلان جاريته الى فلانة تقرئها أى تمسكها عندها حتى تحيض للاستبراء (فان قلت) فما تقول فى قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن والطلاق الشرعى انما هو فى الطهر (قلت) معناه مستقبلات لعدتهن كما تقول لقيته لثلاث بقين من الشهر تريد مستقبلا لثلاث وعدتهن الحيض الثلاث (فان قلت) فما تقول فى قول الاعشى * لما ضاع فيها من قروء نسائكا* (قلت) أراد لما ضاع فيها من عدة نسائك لشهرة القروء عندهم فى الاعتداد بهن أى من مدة طويلة كالمدة التى تعتد فيها النساء استطال مدة غيبته عن أهله كل عام لاقتحامه فى الحروب والغارات وأنه تمر على نسائه مدة كمدة العدة ضائعة لا يضاجعن فيها أو أراد من أوقات نسائك فان القرء والقارئ جاآ فى معنى الوقت ولم يرد لا حيضا ولا طهرا (فان قلت) فعلام انتصب ثلاثة قروء (قلت) على أنه مفعول به كقولك المحتكر يتربص الغلاء أى يتربصن مضى ثلاثة قروء أو على أنه ظرف أى يتربصن مدة ثلاثة قروء (فان قلت) لم جاء المميز على جمع الكثرة دون القلة التى هى الاقراء (قلت) يتسعون فى ذلك فيستعملون كل واحد من الجمعين مكان الآخر لاشتراكهما فى الجمعية ألا ترى الى قوله بأنفسهن وما هى الا نفوس كثيرة ولعل القروء كانت أكثر استعمالا فى جمع قرء من الاقراء فأوثر عليه تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل فيكون مثل قولهم ثلاثة شسوع وقرأ الزهرى ثلاثة قرو بغير همزة (ما خلق الله فى أرحامهن) من الولد أو من دم الحيض وذلك اذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها أن تضع ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها أو كتمت حيضها وقالت وهى حائض قد طهرت استعجالا للطلاق ويجوز أن يراد اللاتى يبغين اسقاط ما فى بطونهن من الاجنة فلا يعترفن به ويجحدنه لذلك فجعل كتمان ما فى أرحامهن كناية عن اسقاطه (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) تعظيم لفعلهن وأن من آمن بالله وبعقابه لا يجترئ على مثله من العظائم * والبعولة جمع بعل والتاء لاحقة لتأنيث الجمع كما فى الحزونة والسهولة ويجوز أن يراد بالبعولة المصدر من قولك بعل حسن البعولة يعنى وأهل بعولتهن (أحق بردهن)

برجعتهن

برجعتهن وفي قراءة أبي بردتهن (في ذلك) في مدة ذلك التربص (فان قلت) كيف جعلوا أحق بالرجعة كأن
للنساء حقا فيها (قلت) المعنى أن الرجل ان أراد الرجعة وأبتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو
أحق منها لا أن لها حقا في الرجعة (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا
مضارتهن (ولهن مثل الذي عليهن) ويجب لهن من الحق على الرجال مثل الذي يجب لهم عليهن (بالمعروف)
بالوجه الذي لا ينكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفنهم ما ليس لهن ولا يكلفونهن ما ليس لهم ولا يعنف
أحد الزوجين صاحبه والمراد بالمماثلة مماثلة الواجب الواجب في كونه حسنة لا في جنس الفعل فلا يجب عليه
اذا غسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال (درجة) زيادة في الحق وفضيلة
قيل المرأة تنال من اللذة ما ينال الرجل وله الفضيلة بقيامه عليها وانفاقه في مصالحها (الطلاق) بمعنى التطليق
كالسلام بمعنى التسليم أي التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والارسال دفعة
واحدة ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرير كقوله ثم ارجع البصر كرتين أي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين ونحو
ذلك من التثاني التي يراد بها التكرير قولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذاذيك ودواليك * وقوله تعالى
(فامساك بمعروف أو تسريح باحسان) تخيير لهم بعد أن علمهم كيف يطلقون بين أن يمسكوا النساء بحسن
العشرة والقيام بمواجبهن وبين أن يسرحوهن السراح الجميل الذي علمهم وقيل معناه الطلاق الرجعي
مرتان لانه لا رجعة بعد الثلاث فامساك بمعروف أي برجعة أو تسريح باحسان أي بأن لا يراجعها حتى تبين
بالعدة أو بأن لا يراجعها مراجعة يريد بها تطويل العدة عليها وضرارها وقيل بأن يطلقها الثالثة في الطهر
الثالث وروي أن سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الثالثة فقال عليه الصلاة والسلام أو تسريح
باحسان وعند أبي حنيفة وأصحابه الجمع بين التطليقتين والثلاث بدعة والسنة أن لا يوقع عليها الا واحدة في
طهر لم يجامعها فيه لما روي في حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له انما السنة أن تستقبل
الطهر استقبالا فتطلقها لكل قرء تطليقة وعند الشافعي لا بأس بارسال الثلاث لحديث العجلاني الذي لاعن
امرأته فطلقها ثلاثا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه * روي أن جميلة بنت عبد الله بن أبي
كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيب عليه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر
في الاسلام ما أطيقه بغضا اني رفعت جانب الخباء فرأيته أقبل في عدة فاذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم
قامة وأقبحهم وجها فنزلت وكان قد أصدقها حديقة فاختلعت منه بها وهو أول خلع كان في الاسلام * فان
قلت لمن الخطاب في قوله (ولا يحل لكم أن تأخذوا) ان قلت للأزواج لم يطابقه قوله فان خفتم ألا يقيما
حدود الله وان قلت للأئمة والحكام فهؤلاء ليسوا بآخذين منهن ولا بمؤتيهن (قلت) يجوز الأمران جميعا أن
يكون أول الخطاب للأزواج وآخره للأئمة والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره وأن يكون الخطاب
كله للأئمة والحكام لانهم الذين يأمرون بالاخذ والايتاء عند الترافع اليهم فكأنهم الآخذون والمؤتون (مما
آتيتموهن) مما أعطيتموهن من الصدقات (الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله) الا أن يخاف الزوجان ترك اقامة
حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها (فلا جناح عليهما) فلا
جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فيما افتدت به) فيما افتدت به نفسها واختلعت به من بذل
ما أوتيت من المهر والخلع بالزيادة على المهر مكروه وهو جائز في الحكم وروي أن امرأة نشزت على زوجها
فرفعت الى عمر رضي الله عنه فأباتها في بيت الزبل ثلاث ليال ثم دعاها فقال كيف وجدت مبيتك قالت ما بت
منذ كنت عنده أقر لعيني منهن فقال لزوجها اخلعها ولو بقرطها قال قتادة يعني بمالها كله هذا اذا كان
النشوز منها فان كان منه كره له أن يأخذ منها شيأ * وقرئ الا أن يخافا على البناء للمفعول وابدال أن لا يقيما
من ألف الضمير وهو من بدل الاشتمال كقولك خيف زيد تركه اقامة حدود الله ونحوه وأسروا النجوى
الذين ظلموا ويعضده قراءة عبد الله الا أن تخافوا وفي قراءة أبي الا أن يظنا ويجوز أن يكون الخوف بمعنى

في ذلك ان أرادوا اصلاحا ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح باحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيأ الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فان خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون

لا تأبى وقوع الفيئة في الاجل فهي أيضا لا تأبى وقوعها بعد الاجل فينتظم من أصليه أعني بقاء العصمة والسلامة من معارضة الآية وقوع الفيئة المعتبرة بعد الاجل وبقاء العصمة بعد الاجل استصحابا للاصل غير معارض بالآية وهو المطلوب

الظن يقولون أخاف أن يكون كذا وأفرق أن يكون يريدون أظن (فان طلقها) الطلاق المذكور الموصوف بالتكرار فى قوله تعالى الطلاق مرتان واستوفى نصابه أو فان طلقها مرة ثالثة بعد المرتين (فلا تحل له من بعد) من بعد ذلك التطليق (حتى تنكح زوجا غيره) حتى تتزوج غيره والنكاح يسند الى المرأة كما يسند الى الرجل كما التزوج ويقال فلانة ناكح فى بنى فلان وقد تعلق من اقتصر على العقد فى التحليل بظاهره وهو سعيد بن المسيب والذى عليه الجمهور أنه لا بد من الاصابة لما روى عروة عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة رفاعة جاءت الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت ان رفاعة طلقنى فبت طلاقى وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجنى وانما معه مثل هدبة الثوب وانه طلقنى قبل أن يمسنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدين أن ترجعى الى رفاعة لا حتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك وروى أنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت فقالت انه كان قد مسنى فقال لها كذبت فى قولك الاول فلن أصدقك فى الآخر فلبثت حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت أبا بكر رضى الله عنه فقالت أأرجع الى زوجى الاول فقال قد عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال لك ما قال فلا ترجعى اليه فلما قبض أبو بكر رضى الله عنه قالت مثله لعمر رضى الله عنه فقال ان أتيتنى بعد مرتك هذه لأرجمنك فمنعها (فان قلت) فما تقول فى النكاح المعقود بشرط التحليل (قلت) ذهب سفيان والاوزاعى وأبو عبيد ومالك وغيرهم الى أنه غير جائز وهو جائز عند أبى حنيفة مع الكراهة وعنه أنهما ان أضمرا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه لعن المحلل والمحلل له وعن عمر رضى الله عنه لا أوتى بمحلل ولا محلل له الا رجمتهما وعن عثمان رضى الله عنه لا الا نكاح رغبة غير مدالسة (فان طلقها) الزوج الثانى (أن يتراجعا) أن يرجع كل واحد منهما الى صاحبه بالزواج (ان ظنا) ان كان فى ظنهما أنهما يقيمان حقوق الزوجية ولم يقل ان علما أنهما يقيمان لان اليقين مغيب عنهما لا يعلمه الا الله عز وجل ومن فسر الظن ههنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ والمعنى لانك لا تقول علمت أن يقوم زيد ولكن علمت أنه يقوم ولان الانسان لا يعلم ما فى الغد وانما يظن ظنا (فبلغن أجلهن) أى آخر عدتهن وشارفن منتهاها والاجل يقع على المدة كلها وعلى آخرها يقال لعمر الانسان أجل وللموت الذى ينتهى به أجل وكذلك الغاية والامد يقول النحويون من لابتداء الغاية والى لانتهاء الغاية وقال

كل حى مستكمل مدة العمر ❊ ومود اذا انتهى أمده

ويتسع فى البلوغ أيضا فيقال بلغ البلد اذا شارفه وداناه ويقال قد وصلت ولم يصل وانما شارف ولانه قد علم أن الامساك بعد تقضى الاجل لا وجه له لانها بعد تقضيه غير زوجة له وفى غير عدة منه فلا سبيل له عليها (فأمسكوهن بمعروف) فاما أن يراجعها من غير طلب ضرار بالمراجعة (أو سرحوهن بمعروف) واما أن يخليها حتى تنقضى عدتها وتبين من غير ضرار (ولا تمسكوهن ضرارا) كان الرجل يطلق المرأة ويتركها حتى يقرب انقضاء عدتها ثم يراجعها لا عن حاجة ولكن ليطوّل العدة عليها فهو الامساك ضرارا (لتعتدوا) لتظلموهن وقيل لتلجئوهن الى الافتداء (فقد ظلم نفسه) بتعريضها لعقاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) أى جدوا فى الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والا فقد اتخذتموها هزوا ولعبا ويقال لمن لم يجد فى الامر انما أنت لاعب وهازئ ويقال كن يهوديا والا فلا تلعب بالتوراة وقيل كان الرجل يطلق ويعتق ويتزوّج ويقول كنت لاعبا وعن النبى صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والنكاح والرجعة (واذكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام وبنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) من القرآن والسنة وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بحقها (يعظكم به) بما أنزل عليكم (فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن) اما أن يخاطب به الازواج الذين يعضلون نساءهم بعد انقضاء العدة ظلما وقسرا ولحمية الجاهلية لا يتركوهن يتزوّجن من شئن من الازواج والمعنى أن ينكحن أزواجهن الذين يرغبن فيهم ويصلحون لهن واما أن يخاطب به الاولياء فى عضلهن أن يرجعن الى أزواجهن روى أنها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل أخته أن ترجع الى الزوج الاوّل وقيل فى جابر بن عبد الله حين عضل بنت عم له والوجه أن يكون خطابا للناس أى لا يوجد فيما بينكم عضل لانه اذا وجد بينهم وهم راضون كانوا فى حكم العاضلين

فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا ان ظنا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شئ عليم واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن

اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده

والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها فلم يخرج وأنشد لابن هرمة

وان قصائدى لك فاصطنعنى * عقائل قد عضلن عن النكاح

وبلوغ الأجل على الحقيقة وعن الشافعى رحمه الله دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين (اذا تراضوا) اذا تراضى الخطاب والنساء (بالمعروف) بما يحسن فى الدين والمروأة من الشرائط وقيل بمهر المثل ومن مذهب أبى حنيفة رحمه الله أنها اذا زوّجت نفسها بأقل من مهر مثلها فللاولياء أن يعترضوا (فان قلت) لمن الخطاب فى قوله (ذلك يوعظ به) (قلت) يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل أحد ونحوه ذلك خير لكم وأطهر (أزكى لكم وأطهر) من أدناس الآثام وقيل أزكى وأطهر أفضل وأطيب (والله يعلم) ما فى ذلك من الزكاء والطهر (وأنتم لا تعلمونه) أو والله يعلم ما تستصلحون به من الأحكام والشرائع وأنتم تجهلونه * (يرضعن) مثل يتربصن فى أنه خبر فى معنى الأمر المؤكد (كاملين) توكيد كقوله تلك عشرة كاملة لانه مما يتسامح فيه فتقول أقمت عند فلان حولين ولم تستكملهما * وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما أن يكمل الرضاعة وقرئ الرضاعة بكسر الراء والرضعة وأن تتم الرضاعة وأن يتم الرضاعة برفع الفعل تشبيها لان بما لتآخيهما فى التأويل (فان قلت) كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله (قلت) هو بيان لمن توجه اليه الحكم كقوله تعالى هيت لك لك بيان للمهيت به أى هذا الحكم لمن أراد اتمام الرضاع وعن قتادة حولين كاملين ثم أنزل الله اليسر والتخفيف فقال (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أراد أنه يجوز النقصان وعن الحسن ليس ذلك بوقت لا ينقص منه بعد أن لا يكون فى الفطام ضرر وقيل اللام متعلقة بيرضعن كما تقول أرضعت فلانة لفلان ولده أى يرضعن حولين لمن أراد أن يتم الرضاعة من الآباء لان الأب يجب عليه ارضاع الولد دون الام وعليه أن يتخذ له ظئرا الا اذا تطوّعت الأم بارضاعه وهى مندوبة الى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استئجار الام عند أبى حنيفة رحمه الله ما دامت زوجة أو معتدة من نكاح وعند الشافعى يجوز فاذا انقضت عدتها جاز بالاتفاق (فان قلت) فما بال الوالدات مأمورات بأن يرضعن أولادهن (قلت) اما أن يكون أمرا على وجه الندب واما على وجه الوجوب اذا لم يقبل الصبى الا ثدى أمه أو لم توجد له ظئر أو كان الأب عاجزا عن الاستئجار وقيل أراد الوالدات المطلقات وايجاب النفقة والكسوة لاجل الرضاع (وعلى المولود له) وعلى الذى يولد له وهو الوالد وله فى محل الرفع على الفاعلية نحو عليهم فى المغضوب عليهم (فان قلت) لم قيل المولود له دون الوالد (قلت) ليعلم أن الوالدات انما ولدن لهم لان الاولاد للآباء ولذلك ينسبون اليهم لا الى الامهات وأنشد للمأمون بن الرشيد

فانما أمهات الناس أوعية * مستودعات وللآباء أبناء

فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن اذا أرضعن ولدهم كالأظآر ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيأ (بالمعروف) تفسيره ما يعقبه وهو أن لا يكلف واحد منهما ما ليس فى وسعه ولا يتضارا * وقرئ لا تكلف بفتح التاء ولا نكلف بالنون * وقرئ لا تضارّ بالرفع على الاخبار وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الاصل تضارر بكسر الراء وتضارر بفتحها وقرأ لا تضار بالفتح أكثر القراء وقرأ الحسن بالكسر على النهى وهو محتمل للبناءين أيضا ويبين ذلك أنه قرئ لا تضارر ولا تضارر بالجزم وفتح الراء الأولى وكسرها وقرأ أبو جعفر لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وعن الاعرج لا تضار بالسكون والتخفيف وهو من ضاره يضيره ونوى الوقف كما نواه أبو جعفر أو اختلس الضمة فظنه الراوى سكونا وعن كاتب عمر بن الخطاب لا تضرر والمعنى لا تضار والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف به وتطلب منه ما ليس بعدل من الرزق والكسوة وأن تشغل قلبه بالتفريط فى شأن الولد وأن تقول بعد ما ألفها الصبى اطلب له ظئرا وما أشبه ذلك ولا يضار مولود له امرأته بسبب ولده بأن يمنعها شيأ مما وجب عليه من رزقها وكسوتها ولا يأخذه منها وهى تريد ارضاعه ولا يكرهها على الارضاع وكذلك اذا كان مبنيا للمفعول فهو نهى عن أن يلحق بها الضرار من قبل الزوج وعن أن يلحق الضرار بالزوج من قبلها بسبب الولد ويجوز أن يكون تضار بمعنى تضر وأن تكون الباء

من صلته أى لا تضر والدة بولدها فلا تسىء غذاءه وتعهده ولا تفرط فيما ينبغى له ولا تدفعه الى الاب بعد ما ألفها ولا يضر الوالد به بان ينتزعه من يدها أو يقصر فى حقها فتقصر هى فى حق الولد (فان قلت) كيف قيل بولدها وبولده (قلت) لما نهيت المرأة عن المضارة أضيف اليها الولد استعطافا لها عليه وأنه ليس بأجنبى منها فمن حقها أن تشفق عليه وكذلك الوالد (وعلى الوارث) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن وما بينهما تفسير للمعروف معترض بين المعطوف والمعطوف عليه فكان المعنى وعلى وارث المولود له مثل ما وجب عليه من الرزق والكسوة أى ان مات المولود له لزم من يرثه أن يقوم مقامه فى أن يرزقها ويكسوها بالشريطة التى ذكرت من المعروف وتجنب الضرار وقيل هو وارث الصبى الذى لو مات الصبى ورثه واختلفوا فعند ابن أبى ليلى كل من ورثه وعند أبى حنيفة من كان ذا رحم محرم منه وعند الشافعى لا نفقة فيما عدا الولاد وقيل من ورثه من عصبته مثل الجد والاخ وابن الاخ والعم وابن العم وقيل المراد وارث الاب وهو الصبى نفسه وأنه ان مات أبوه وورثه وجبت عليه أجرة رضاعه فى ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال أجبرت الام على ارضاعه وقيل على الوارث على الباقى من الابوين من قوله واجعله الوارث منا (فان أرادا فصالا) صادرا (عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما) فى ذلك زادا على الحولين أو نقصا وهذه توسعة بعد التحديد وقيل هو فى غاية الحولين لا يتجاوز وانما اعتبر تراضيهما فى الفصال وتشاورهما أما الاب فلا كلام فيه وأما الام فلانها أحق بالتربية وهى أعلم بحال الصبى وقرئ فان أراد * استرضع منقول من أرضع يقال أرضعت المرأة الصبى واسترضعتها الصبى فتعديه الى مفعولين كما تقول أنجح الحاجة واستنجحته الحاجة والمعنى أن تسترضعوا المراضع أولادكم فحذف أحد المفعولين للاستغناء عنه كما تقول استنجحت الحاجة ولا تذكر من استنجحته وكذلك حكم كل مفعولين لم يكن أحدهما عبارة عن الاول (اذا سلمتم) الى المراضع (ما آتيتم) ما أردتم ايتاءه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة وقرى ما أتيتم من أتى اليه احسانا اذا فعله ومنه قوله تعالى انه كان وعده مأتيا أى مفعولا وروى شيبان عن عاصم ما أوتيتم أى ما آتاكم الله وأقدركم عليه من الاجرة ونحوه وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وليس التسليم بشرط للجواز والصحة وانما هو ندب الى الاولى ويجوز أن يكون بعثا على أن يكون الشئ الذى تعطاه المرضع من اهنى ما يكون لتكون طيبة النفس راضية فيعود ذلك اصلاحا لشأن الصبى واحتياطا فى أمره فأمرنا بايتائه ناجزا يدا بيد كأنه قيل اذا أديتم اليهن يدا بيد ما أعطيتموهن (بالمعروف) متعلق بسلمتم أمروا أن يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرى الوجوه ناطقين بالقول الجميل مطيبين لانفس المراضع بما أمكن حتى يؤمن تفريطهن بقطع معاذيرهن (والذين يتوفون منكم) على تقدير حذف المضاف أراد وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن وقيل معناه يتربصن بعدهم كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ يتوفون بفتح الياء أى يستوفون آجالهم وهى قراءة على رضى الله عنه والذى يحكى أن أبا الاسود الدؤلى كان يمشى خلف جنازة فقال له رجل من المتوفى بكسر الفاء فقال الله تعالى وكان أحد الاسباب الباعثة لعلى رضى الله عنه على أن أمره بأن يضع كتابا فى النحو تناقضه هذه القراءة (يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) يعتددن هذه المدة وهى أربعة أشهر وعشرة أيام وقيل عشرا ذهابا الى الليالى والايام داخلة معها ولا تراهم قط يستعملون التذكير فيه ذاهبين الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت خرجت من كلامهم ومن البين فيه قوله تعالى ان لبثتم الا عشرا ثم ان لبثتم الا يوما (فاذا بلغن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) أيها الائمة وجماعة المسلمين (فيما فعلن فى أنفسهن) من التعرض للخطاب (بالمعروف) بالوجه الذى لا ينكره الشرع والمعنى أنهن لو فعلن ما هو منكر كان على الائمة أن يكفوهن وان فرطوا كان عليهم الجناح (فيما عرضتم به) هو أن يقول لها انك لجميلة أو صالحة أو نافقة ومن غرضى أن أتزوج وعسى الله أن ييسر لى امرأة صالحة ونحو ذلك من الكلام الموهم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح فلا يقول انى أريد أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك وروى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت دخل على

وعلى الوارث مثل ذلك فان أرادا فصالا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء

* قوله تعالى والذين يتوفون منكم الآية (قال محمود رحمه الله قرأها على رضى الله عنه بفتح الياء الخ) قال أحمد رحمه الله ولعل السائل لأبى الاسود كان ممن يفهم عنه انه لا فرق عنده بين الكسر والفتح وهو الظاهر وعلى ذلك أجابه أبو الاسود فلا تناقض حينئذ (قال محمود رحمه الله تقول صمت عشرا الخ) قال أحمد رحمه الله ومنه من صام رمضان وأتبعه بست من شوال فكأنما صام الدهر فغلب الليالى وان كان الصوم غير متصور فيها حتى قالوا ان شرطه النية وزمانها الليل فلهذا جعل لها حظا فى الصوم وغلبها

قوله تعالى علم الله أنكم ستذكرونهن الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت أين المستدرك بقوله ولكن الخ) قال أحمد رحمه الله وقويت دلالة هذا المذكور على ما حذف لان المعتاد فى مثل هذه الصيغة ورود الاباحة عقيبها ونظيرهذا (٢٧١) النظم قوله تعالى علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن الآية ولهذا الحذف سر والله أعلم وهو أنه اجتنب لان الاباحة لم تنسحب على الذكر مطلقا بل اختصت بوجه واحد من وجوهه وذلك الوجه المباح عسر التميز عما لم يبح فذكرت مستثناه بقوله الا أن تقولوا قولا معروفا تنبيها على أن المحل ضيق والامر فيه عسر والاصل فيه الحظر ولا كذلك الوطء فى زمن ليل الصوم فانه أبيح مطلقا غير مقيد فلذلك صدر الكلام بالاباحة والتوسعة وجاء النهى عن مباشرة المعتكفة فى المسجد تلوا للاباحة وتبعا فى الذكر لانها حالة فاذة والمنع فيها لم يكن لاجل الصوم ولكن الامر يتعلق به من حيث المصاحب وهو الاعتكاف فتفطن لهذا السر فانه من غرائب النكت

أوأكننتم فى أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا الا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حليم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره

أبو جعفر محمد بن على وأنا فى عدتى فقال قد علمت قرابتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحق جدى على وقدمى فى الاسلام فقلت غفر الله لك أتخطبنى فى عدتى وأنت يؤخذ عنك فقال أوقد فعلت انما أخبرتك بقرابتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبى سلمة فتوفى عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله وهو متحامل على يده حتى أثر الحصير فى يده من شدة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة (فان قلت) أى فرق بين الكناية والتعريض (قلت) الكناية أن تذكر الشئ بغير لفظه الموضوع له كقولك طويل النجاد والحمائل لطول القامة وكثير الرماد للمضياف والتعريض أن تذكر شيأ تدل به على شئ لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئتك لأسلم عليك ولأنظر الى وجهك الكريم ولذلك قالوا * وحسبك بالتسليم منى تقاضيا * وكأنه امالة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريده (أوأكننتم فى أنفسكم) أو سترتم وأضمرتم فى قلوبكم فلم تذكروه بألسنتكم لا معرضين ولا مصرحين (علم الله أنكم ستذكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن وتصبرون عنه وفيه طرف من التوبيخ كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم (فان قلت) أين المستدرك بقوله (ولكن لا تواعدوهن) قلت هو محذوف لدلالة ستذكرونهن عليه تقديره علم الله أنكم ستذكرونهن فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا والسر وقع كناية عن النكاح الذى هو الوطء لانه مما يسر قال الاعشى

ولا تقربن جارة ان سرها * عليك حرام فانكحن أو تأبدا

ثم عبر به عن النكاح الذى هو العقد لانه سبب فيه كما فعل بالنكاح (الا أن تقولوا قولا معروفا) وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا (فان قلت) بم يتعلق حرف الاستثناء (قلت) بلا تواعدوهن أى لا تواعدوهن مواعدة قط الا مواعدة معروفة غير منكرة أو لا تواعدوهن الا بأن تقولوا أى لا تواعدوهن الا بالتعريض ولا يجوز أن يكون استثناء منقطعا من سرا لادائه الى قولك لا تواعدوهن الا التعريض وقيل معناه لا تواعدوهن جماعا وهو أن يقول لها ان نكحتك كان كيت وكيت يريد ما يجرى بينهما تحت اللحاف الا أن تقولوا قولا معروفا يعنى من غير رفث ولا افحاش فى الكلام وقيل لا تواعدوهن سرا أى فى السر على أن المواعدة فى السر عبارة عن المواعدة بما يستهجن لان مسارتهن فى الغالب بما يستحيا من المهاجرة به وعن ابن عباس رضى الله عنهما الا أن تقولوا قولا معروفا هو أن يتواثقا أن لا تتزوج غيره (ولا تعزموا عقدة النكاح) من عزم الامر وعزم عليه وذكر العزم مبالغة فى النهى عن عقد النكاح فى العدة لان العزم على الفعل يتقدمه فاذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى ومعناه ولا تعزموا عقد عقدة النكاح وقيل معناه ولا تقطعوا عقدة النكاح وحقيقة العزم القطع بدليل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل وروى لم يبيت الصيام (حتى يبلغ الكتاب أجله) يعنى ما كتب وفرض من العدة (يعلم ما فى أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) ولا تعزموا عليه (غفور حليم) لا يعاجلكم بالعقوبة (لا جناح عليكم) لا تبعة عليكم من ايجاب مهر (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن) مالم تجامعوهن (أو تفرضوا لهن فريضة) الا أن تفرضوا لهن فريضة أو حتى تفرضوا وفرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطلقة غير المدخول بها ان سمى لها مهر فلها نصف المسمى وان لم يسم لها فليس لها نصف مهر المثل ولكن المتعة والدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله وان طلقتموهن الى قوله فنصف ما فرضتم فقوله فنصف ما فرضتم اثبات للجناح المنفى ثمة والمتعة درع وملحفة وخمار على حسب الحال عند أبى حنيفة الا أن يكون مهر مثلها أقل من ذلك فلها الاقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم فلا ينقص من نصفها و(الموسع) الذى له سعة و(المقتر) الضيق الحال و(قدره) مقداره الذى يطيقه لان ما يطيقه هو الذى يختص به وقرئ بفتح الدال والقدر والقدر لغتان وعن

متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها مهرا ثم طلقها قبل أن يمسها أمتعتها قال لم يكن عندي شئ قال متعها بقلنسوتك وعند أصحابنا لا تجب المتعة الا لهذه وحدها وتستحب لسائر المطلقات ولا تجب (متاعا) تأكيد لمتعوهن بمعنى تمتيعا (بالمعروف) بالوجه الذي يحسن في الشرع والمروءة (حقا) صفة لمتاعا أي متاعا واجبا عليهم أو حق ذلك حقا (على المحسنين) على الذين يحسنون الى المطلقات بالتمتيع وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فله سلبه (الا أن يعفون) يريد المطلقات (فان قلت) أي فرق بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون (قلت) الواو في الاول ضميرهم والنون علم الرفع والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبني لا أثر في لفظه للعامل وهو في محل النصب * و يعفو عطف على محله و (الذي بيده عقدة النكاح) الولي يعني الا أن تعفو المطلقات عن أزواجهن فلا يطالبنهم بنصف المهر وتقول المرأة ما رآني ولا خدمته ولا استمتع بي فكيف آخذ منه شيأ أو يعفو الولي الذي يلي عقد نكاحهن وهو مذهب الشافعي وقيل هو الزوج وعفوه أن يسوق اليها المهر كاملا وهو مذهب أبي حنيفة والاول ظاهر الصحة وتسمية الزيادة على الحق عفوا فيها نظر الا أن يقال كان الغالب عندهم أن يسوق اليها المهر عند التزوج فاذا طلقها استحق أن يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها أو سماه عفوا على طريق المشاكلة وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل أن يدخل بها فأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو وعنه أنه دخل على سعد بن أبي وقاص فعرض عليه بنتا له فتزوجها فلما خرج طلقها وبعث اليها بالصداق كاملا فقيل له لم تزوجتها فقال عرضها علي فكرهت رده قيل فلم بعثت بالصداق قال فأين الفضل * و (الفضل) التفضل أي ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض وتمرؤا ولا تستقصوا وقرأ الحسن أو يعفو الذي بسكون الواو واسكان الواو والياء في موضع النصب تشبيه لهما بالالف لانهما

* قوله تعالى الا أن يعفون الآية (قال محمود رحمه الله والذي بيده عقدة النكاح الولي الخ) قال أحمد رحمه الله هذا النقل وهم فيه الزمخشري عن الشافعي رحمه الله فان مذهبه موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله في أن المراد به الزوج وانما ذهب الى أن المراد الولي الامام مالك رحمه الله وصدق الزمخشري أنه قول ظاهر الصحة عليه رونق الحق وطلاوة الصواب لوجوه * الاول ان الذي بيده عقدة النكاح ثابتة مستقرة هو الولي وأما الزوج فله ذلك حالة العقد المتقدم خاصة ثم هو بعد الطلاق والكلام حينئذ ليس من عقدة النكاح في شئ البتة فان قيل أطلق عليه ذلك بعد الطلاق بتأويل كان مقدرة فلا يخفى على المنصف ما في ذلك من البعد والخروج عن حد اطلاق الكلام وأصله * الثاني ان الخطاب الاول للزوجات اتفاقا بقوله الا أن يعفون وفيهن من لا عفو لها البتة كالامة والبكر فلولا استتمام التقسيم بصرف الثاني الى الولي على ابنته البكر أو أمته والا لزم الخروج عن ظاهر عموم الاول وحيث حمل الكلام على الولي صار الكلام بمعنى الا أن يعفون ان كن أهلا للعفو أو يعفو لهن ان لم يكن أهلا ولهذا كان الولي الذي يعفو ويعتبر عفوه عند مالك هو الاب في ابنته البكر والسيد في أمته خاصة * الثالث أن الكتاب العزيز جدير بتناسب الاقسام وانتظام أطراف الكلام والامر فيه على هذا المحمل بهذه المثابة فان الآية (٢٧٣) حينئذ مشتملة على خطاب الزوجات ثم الاولياء ثم الازواج بقوله ولا تنسوا الفضل بينكم فتكون على هذا الوجه ملية بالفوائد جامعة للمقاصد * الرابع أن المضاف الى صاحب عقدة النكاح العفو كما هو مضاف الى الزوجات والعفو الاسقاط لغة وهو المراد في الاول اتفاقا فاذا المضاف الى الزوجات هو الاسقاط بلا ريب ولو كان المراد بصاحب اختاها العقدة الزوج لتعين حمل العفو على تكميل المهر واعطائه ما لا يستحق عليه وهذا انما يطابقه من الاسماء التفضل ومن ثم قال في خطاب الازواج ولا تنسوا الفضل بينكم لان المبذول من جهته غير مستحق عليه فهو فضل لا عفو * ولا يقال لعل الزوج تعجل المهر كاملا قبل الطلاق وطلق فيجب استرجاع النصف فيسقطه و يعفو عنه وحينئذ يبقى العفو من جانب الزوج على ظاهره وحقيقته * لانا نقول حسبنا في رد هذا الوجه ما فيه من الكلفة وتقدير ما الاصل خلافه * الخامس أن صدر الآية خطاب للازواج في قوله وان طلقتموهن الى قوله فرضتم فلو جاء قوله أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح مرادا به الزوج لكان عدولا والتفاتا من الخطاب الى الغيبة وليس هذا من مواضعه ولاجل هذا جاء قوله ولا تنسوا الفضل بينكم على صيغة الخطاب لان المراد به الازواج لخطابهم أولا * السادس ان قوله الا أن يعفون وما عطف عليه استثناء من قوله فنصف ما فرضتم وأصل الكلام فنصف ما فرضتم واجب عليكم الا أن يعفون عنه الزوجات فليس بواجب عليكم اذا فاذا حمل الكلام على الولي استقام اذ هم لو كلوا المهر لهن فالنصف واجب عليهم لا يتغير ولا يخالف الحالة المستثناة عما وقع منه الاستثناء فلا يجري الاستثناء على حقيقته في المخالفة بين الاول والثاني الا أن يقال مقتضى قوله فنصف ما فرضتم واجب عليكم أن النصف الآخر غير مؤدى اليهن لانه ساقط عن الزوج فاذا عفا بمعنى كمل المهر فقد صار النصف الآخر مؤدى

اختناها وقرأ أبو نهيك وأن يعفوا بالياء وقرئ ولا تنسوا الفضل بكسر الواو (والصلاة الوسطى) أى الوسطى بين الصلوات أو الفضلى من قولهم للافضل الاوسط وانما أفردت وعطفت على الصلاة لانفرادها بالفضل وهى صلاة العصر وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله بيوتهم نارا وقال عليه السلام انها الصلاة التى شغل عنها سليمان بن داود حتى توارت بالحجاب وعن حفصة أنها قالت لمن كتب لها المصحف اذا بلغت هذه الآية فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها فأملت عليه والصلاة الوسطى صلاة العصر وروى عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم والصلاة الوسطى وصلاة العصر بالواو فعلى هذه القراءة يكون التخصيص لصلاتين احداهما الصلاة الوسطى إما الظهر واما الفجر وإما المغرب على اختلاف الروايات فيها والثانية العصر وقيل فضلها لما فى وقتها من اشتغال الناس بتجاراتهم ومعايشهم وعن ابن عمر رضى الله عنهما هى صلاة الظهر لانها فى وسط النهار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها وعن مجاهد هى الفجر لانها بين صلاتى النهار وصلاتى الليل وعن قبيصة بن ذؤيب هى المغرب لانها وتر النهار ولا تنقص فى السفر من الثلاث وقرأ عبد الله وعلى الصلاة الوسطى وقرأت عائشة رضى الله عنها والصلاة الوسطى بالنصب على المدح والاختصاص وقرأ نافع الوصطى بالصاد (وقوموا لله) فى الصلاة (قانتين) ذاكرين لله فى قيامكم والقنوت أن تذكر الله قائما وعن عكرمة كانوا يتكلمون فى الصلاة فنهوا وعن مجاهد هو الركود وكف الايدى والبصر وروى أنهم كانوا اذا قام أحدهم الى الصلاة هاب الرحمن أن يمد بصره أو يلتفت أو يقلب الحصى أو يحدث نفسه بشئ من أمور الدنيا (فان خفتم) فان كان بكم خوف من عدو أو غيره (فرجالا) فصلوا راجلين وهو جمع راجل كقائم وقيام أو رجل يقال رجل رجل أى راجل وقرئ فرجالا بضم الراء ورجالا بالتشديد ورجلا وعن أبى حنيفة رحمه الله لا يصلون فى حال المشى والمسايفة مالم يمكن الوقوف وعند الشافعى رحمه الله يصلون فى كل حال والراكب يومى ويسقط عنه التوجه الى القبلة (فاذا أمنتم) فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله كما علمكم مالم تكونوا تعلمون) من صلاة الامن أو فاذا أمنتم فاشكروا الله على الامن واذكروه بالعبادة كما أحسن اليكم بما علمكم من الشرائع وكيف تصلون فى حال الخوف وفى حال الامن * تقديره فيمن قرأ وصية بالرفع ووصية الذين يتوفون أو وحكم الذين يتوفون وصية لازواجهم أو والذين يتوفون أهل وصية لازواجهم وفيمن قرأ بالنصب والذين يتوفون يوصون وصية كقولك انما أنت سير البريد باضمار تسير أو وألزم الذين يتوفون وصية وتدل عليه قراءة عبد الله كتب عليكم الوصية لازواجكم متاعا الى الحول مكان قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول) وقرأ أبى متاع لازواجهم متاعا وروى عنه فمتاع لازواجهم ومتاعا نصب بالوصية الا اذا أضمرت يوصون فانه نصب بالفعل وعلى قراءة أبى متاعا نصب بمتاع لانه فى معنى التمتيع كقولك الحمد لله حمد الشاكرين وأعجبنى ضرب لك زيدا ضربا شديدا و (غير اخراج) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول أو بدل من متاعا أو حال من الازواج أى غير مخرجات والمعنى أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يحتضروا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاملا أى ينفق عليهن من تركته ولا يخرجن من مساكنهن وكان ذلك فى أول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله أربعة أشهر وعشرا وقيل نسخ ما زاد منه على هذا المقدار ونسخت النفقة بالارث الذى هو الربع والثمن واختلف فى السكنى فعند أبى حنيفة وأصحابه لا سكنى لهن (فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) مما ليس بمنكر شرعا (فان قلت) كيف نسخت الآية المتقدمة المتأخرة (قلت) قد تكون الآية متقدمة فى التلاوة وهى متأخرة فى التنزيل كقوله تعالى سيقول السفهاء مع قوله قد نرى تقلب وجهك فى السماء (وللمطلقات متاع) عم المطلقات بايجاب المتعة لهن بعد ما أوجبها لواحدة منهن وهى المطلقة غير المدخول بها وقال (حقا على المتقين) كما قال ثمة حقا على المحسنين وعن سعيد بن جبير وأبى العالية والزهرى أنها واجبة لكل مطلقة وقيل قد تناولت التمتيع

والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خفتم فرجالا أو ركبانا فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم مالم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون

اليمين فى هذا التأويل من الكلفة ما يسقط مؤنة رده

الواجب والمستحب جميعا وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة (ألم تر) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الاولين وتعجيب من شأنهم ويجوز أن يخاطب به من لم ير ولم يسمع لان هذا الكلام جرى مجرى المثل في معنى التعجيب * روى أن أهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم الطاعون فخرجوا هاربين فأماتهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أنه لا مفرّ من حكم الله وقضائه وقيل مر عليهم حزقيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوى شدقه وأصابعه تعجبا مما رأى فأوحى اليه نادفيهم أن قوموا باذن الله فنادى فنظر اليهم قياما يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت وقيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فأماتهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم (وهم ألوف) فيه دليل على الالوف الكثيرة واختلف في ذلك فقيل عشرة وقيل ثلاثون وقيل سبعون ومن بدع التفاسير ألوف متألفون جمع آلف كقاعد وقعود (فان قلت) ما معنى قوله (فقال لهم الله موتوا) (قلت) معناه فأماتهم وانما جيء به على هذه العبارة للدلالة على أنهم ماتوا ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيئته وتلك ميتة خارجة عن العادة كأنهم أمروا بشيء فامتثلوه امتثالا من غير اباء ولا توقف كقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون وهذا تشجيع للمسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وأن الموت اذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله (لذو فضل على الناس) حيث يبصرهم ما يعتبرون به ويستبصرون كما بصر أولئك وكما بصركم باقتصاص خبرهم أو لذو فضل على الناس حيث أحيا أولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لتركهم موتى الى يوم البعث والدليل على أنه ساق هذه القصة بعثا على الجهاد ما أتبعه من الامر بالقتال في سبيل الله (واعلموا أن الله سميع) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون (عليم) بما يضمرونه وهو من وراء الجزاء * اقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه والقرض الحسن إما المجاهدة في نفسها وإما النفقة في سبيل الله (أضعافا كثيرة) قيل الواحد بسبعمائة وعن السدي كثيرة لا يعلم كنهها الا الله (والله يقبض ويبسط) يوسع على عباده ويقتر فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيقة بالسعة (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (لنبي لهم) هو يوشع أو شمعون أو اشمويل (ابعث لنا ملكا) أنهض للقتال معنا أميرا نصدر في تدبير الحرب عن رأيه وننتهي الى أمره طلبوا من نبيهم نحو ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التي كان يجهزها ومن أمرهم بطاعته وامتثال أوامره وروى أنه أمر الناس اذا سافروا أن يجعلوا أحدهم أميرا عليهم (نقاتل) قرئ بالنون والجزم على الجواب وبالنون والرفع على انه حال أي ابعثه لنا مقدرين القتال أو استئناف كأنه قال لهم ما تصنعون بالملك فقالوا نقاتل وقرى يقاتل بالياء والجزم على الجواب وبالرفع على أنه صفة لملكا * وخبر عسيتم (أن لا تقاتلوا) والشرط فاصل بينهما والمعنى هل قاربتم أن لا تقاتلوا يعني هل الامر كما أتوقعه انكم لا تقاتلون أراد أن يقول عسيتم أن لا تقاتلوا بمعنى أتوقع جبنكم عن القتال فأدخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده ومظنون وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كائن وأنه صائب في توقعه كقوله تعالى هل أتى على الانسان معناه التقرير وقرى عسيتم بكسر السين وهي ضعيفة (ومالنا أن لا نقاتل) وأي داع لنا الى ترك القتال وأي غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فأسروا من أبناء ملوكهم أربعمائة وأربعين (الا قليلا منهم) قيل كان القليل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم في القعود عن القتال وترك الجهاد (طالوت) اسم أعجمي كجالوت وداود وانما امتنع من الصرف لتعريفه وعجمته وزعموا أنه من الطول لما وصف به من البسطة في الجسم ووزنه ان كان من الطول فعلوت منه أصله طولوت الا أن امتناع صرفه يدفع أن يكون منه الا أن يقال هو اسم عبراني وافق عربيا كما وافق حنطا حنطة وبشما لاها رحمانا رحيما بسم الله الرحمن الرحيم فهو من الطول كما لو كان عربيا وكان أحد سببيه العجمة لكونه عبرانيا (أنى) كيف ومن أين وهو انكار لتملكه عليهم واستبعاد له (فان قلت) ما الفرق بين الواوين

* ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون ألم تر الى الملا من بني اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا قالوا ومالنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم والله عليم بالظالمين وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال

في ونحن احق ولم يؤت (قلت) الاولى للحال والثانية لعطف الجملة على الجملة الواقعة حالا قد انتظمتهما معا في حكم واو الحال والمعنى كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه فقير ولابد للملك من مال يعتضد به وانما قالوا ذلك لان النبوة كانت في سبط لاوى بن يعقوب والملك في سبط يهوذا ولم يكن طالوت من أحد السبطين ولانه كان رجلا سقاء أو دباغا فقيرا وروى أن نبيهم دعا الله تعالى حين طلبوا منه ملكا فأتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قال ان الله اصطفاه عليكم) يريد ان الله هو الذى اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكم الله * ثم ذكر مصلحتين أنفع مما ذكروا من النسب والمال وهما العلم المبسوط والجسامة والظاهر أن المراد بالعلم المعرفة بما طلبوه لاجله من أمر الحرب ويجوز أن يكون عالما بالديانات وبغيرها وقيل قد أوحى اليه ونبئ وذلك أن الملك لابد أن يكون من أهل العلم فان الجاهل مزدرى غير منتفع به وأن يكون جسيما يملأ العين جهارة لانه اعظم في النفوس وأهيب في القلوب * والبسطة السعة والامتداد وروى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه (يؤتى ملكه من يشاء) أى الملك له غير منازع فيه فهو يؤتيه من يشاء من يستصلحه للملك (والله واسع) الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال ويغنيه بعد الفقر (عليم) بمن يصطفيه للملك (التابوت) صندوق التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون * والسكينة السكون والطمأنينة وقيل هى صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس كرأس الهر وذنب كذنبه وجناحان فتئن فيزف التابوت نحو العدو وهم يمضون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وعن على رضى الله عنه كان لها وجه كوجه الانسان وفيها ريح هفافة (وبقية) هى رضاض الالواح وعصا موسى وثيابه وشئ من التوراة وكان رفعه الله تعالى بعد موسى عليه السلام فنزلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون اليه فكان ذلك آية لاصطفاء الله طالوت وقيل كان مع موسى ومع أنبياء بنى اسرائيل بعده يستفتحون به فلما غيرت بنو اسرائيل غلبهم عليه الكفار فكان فى أرض جالوت فلما أراد الله أن يملك طالوت أصابهم ببلاء حتى هلكت خمس مدائن فقالوا هذا بسبب التابوت بين أظهرنا فوضعوه على ثورين فساقهما الملائكة الى طالوت وقيل كان من خشب الشمشاد مموها بالذهب نحوا من ثلاثة أذرع فى ذراعين وقرأ أبى وزيد بن ثابت التابوه بالهاء وهى لغة الانصار (فان قلت) ما وزن التابوت (قلت) لا يخلو من أن يكون فعلوتا أو فاعولا فلا يكون فاعولا لقلة نحو سلس وقلق ولانه تركيب غير معروف فلا يجوز ترك المعروف اليه فهو اذا فعلوت من التوب وهو الرجوع لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودعه فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعاته وأما من قرأ بالهاء فهو فاعول عنده الا فيمن جعل هاءه بدلا من التاء لاجتماعهما فى الهمس وأنهما من حروف الزيادة ولذلك أبدلت من تاء التأنيث وقرأ أبو السمال سكينة بفتح السين والتشديد وهو غريب وقرئ يحمله بالياء (فان قلت) من (آل موسى وآل هرون) (قلت) الانبياء من بنى يعقوب بعدهما لان عمران هو ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب فكان أولاد يعقوب آلهما ويجوز أن يراد مما تركه موسى وهرون والآل مقحم لتفخيم شأنهما * فصل عن موضع كذا اذا انفصل عنه وجاوزه وأصله فصل نفسه ثم كثر محذوف المفعول حتى صار فى حكم غير المتعدى كانفصل وقيل فصل عن البلد فصولا ويجوز أن يكون فصله فصلا وفصل فصولا كوقف وصد ونحوهما والمعنى انفصل عن بلده (بالجنود) روى أنه قال لقومه لا يخرج معى رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشتغل بالتجارة ولا رجل متزوج بامرأة لم يبن عليها ولا أبتغى الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه مما اختاره ثمانون ألفا وكان الوقت قيظا وسلكوا مفازة فسألوا أن يجرى الله لهم نهرا ف(قال ان الله مبتليكم) بما اقترحتموه من النهر (فمن شرب منه) فمن ابتدأ شربه من النهر بأن كرع فيه (فليس منى) فليس بمتصل بى ومتحد معى من قولهم فلان منى كأنه بعضه لاختلاطهما واتحادهما ويجوز أن يراد فليس من جملتى وأشياعى (ومن لم يطعمه) ومن لم يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه ومنه طعم الشئ لمذاقه قال * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا * ألا ترى كيف عطف

وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى

---

* قوله تعالى قالوا أنى يكون له الملك علينا الآية (قال محمود رحمه الله ان قلت ما الفرق بين الواوين الخ) قال أحمد رحمه الله وحاصل هذا أن الواو الاولى أفادت جملتها الحالية بنفسها وأفادت الجملة الثانية الحالية أيضا لكن بواسطة الواو العاطفة وهذا النظر من السهل الممتنع (قال محمود رحمه الله وزن التابوت فعلوت الخ) قال أحمد رحمه الله يريد لان الفاء تاء واللام كذلك والعرب تستثقل ما فاؤه ولامه حرف واحد لانه توأم التكرار

قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني الآية (قال محمود مستثنى من قوله فمن شرب منه فليس مني الخ) قال أحمد رحمه الله وفي هذه الآية تقوية لمن ذهب الى ان الاستثناء المتعقب للجمل لا يتعين عوده الى الاخيرة لاحتمال عوده الى ما قبلها ورد على من منع ذلك محتجا بامتناع الفصل بين المستثنى والمستثنى منه بأجنبي من الاستثناء (٣٧٦) ولذلك حقق عوده الى الاخيرة وتوقف في انعطافه على ما تقدمها فيجوز عنده أن يعود على الجميع مع الاخيرة وأما عوده على ما قبل الاخيرة دونها فتعذر عند هذا القائل فلم يقف في العود الى الاخيرة لهذه الشبهة وقد بين القاضي أبو بكر صلاحية عوده الى ما قبل الاخيرة دونها ردا على هذا القائل واستشهد بقوله تعالى ولو ردوه الى الرسول والى أولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ووجه استشهاده أن المعنى يأبى انعطاف هذا الاستثناء الى الجملة الاخيرة ويعين عوده الى ما قبلها وسيأتي بيان ذلك عند الكلام على الآية بدرجات

الامن اغترف غرفة بيده فشربوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقو الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين ۞ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس

عليه البرد وهو النوم ويقال ما ذقت غماضا ونحوه من الابتلاء ما ابتلى الله به أهل أيلة من ترك الصيد مع اتيان الحيتان شرعا بل هو أشد منه وأصعب وانما عرف ذلك طالوت باخبار من النبي وان كان نبيا كما يروى عن بعضهم فبالوحي * وقرئ بنهر بالسكون (فان قلت) مم استثنى قوله (الا من اغترف) (قلت) من قوله فمن شرب منه فليس مني والجملة الثانية في حكم المتأخرة الا أنها قدمت للعناية كما قدم والصابئون في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون الكروع والدليل عليه قوله (فشربوا منه) أي فكرعوا فيه (الا قليلا منهم) * وقرئ غرفة بالفتح بمعنى المصدر وبالضم بمعنى المغروف وقرأ أبي والاعمش الا قليل بالرفع وهذا من ميلهم مع المعنى والاعراض عن اللفظ جانبا وهو باب جليل من علم العربية فلما كان معنى فشربوا منه في معنى فلم يطيعوه حمل عليه كأنه قيل فلم يطيعوه الا قليل منهم ونحوه قول الفرزدق لم يدع * من المال الا مسحت أو مجلف * كأنه قال لم يبق من المال الا مسحت أو مجلف وقيل لم يبق مع طالوت الا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (والذين آمنوا) يعني القليل (قال الذين يظنون) يعني الخلص منهم الذين نصبوا بين أعينهم لقاء الله وأيقنوه أو الذين تيقنوا أنهم يستشهدون عما قريب ويلقون الله والمؤمنون مختلفون في قوة اليقين ونصوع البصيرة * وقيل الضمير في قالوا لا طاقة لنا للكثير الذين انخزلوا والذين يظنون هم القليل الذين ثبتوا معه كأنهم تقاولوا بذلك والنهر بينهما يظهر أولئك عذرهم في الانخزال ويرد عليهم هؤلاء ما يعتذرون به وروي أن الغرفة كانت تكفي الرجل لشربه واداوته والذين شربوا منه اسودت شفاههم وغلبهم العطش * وجالوت جبار من العمالقة من أولاد عمليق بن عاد وكانت بيضته فيها ثلثمائة رطل (وثبت أقدامنا) وهب لنا ما نثبت به في مداحض الحرب من قوة القلوب والقاء الرعب في قلب العدو ونحو ذلك من الاسباب * كان ايشى أبو داود في عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فأوحى الى اشمويل أن داود بن ايشى هو الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحمله وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها في مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته وروي أنه حسده وأراد قتله ثم تاب (وآتاه الله الملك) في مشارق الارض المقدسة ومغاربها وما اجتمعت بنو اسرائيل على ملك قط قبل داود (والحكمة) والنبوة (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع وكلام الطير والدواب وغير ذلك (ولولا دفع الله الناس) ولولا أن الله يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض وقيل ولولا أن الله ينصر المسلمين على الكفار لفسدت الارض بعيث الكفار فيها وقتل المسلمين أو لو لم يدفعهم بهم لعم الكفر ونزلت السخطة فاستؤصل أهل الارض (تلك آيات الله) يعني القصص التي اقتصها من حديث الالوف واماتتهم واحيائهم وتمليك طالوت واظهاره بالآية التي هي نزول التابوت من السماء وغلبة الجبابرة على يد صبي (بالحق) باليقين الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لانه في كتبهم كذلك (وانك لمن المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب ولا سماع أخبار * (تلك الرسل) اشارة الى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة أو التي ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (فضلنا بعضهم على بعض) لما أوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات (منهم من كلم الله) منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام وقرئ كلم الله بالنصب وقرأ اليماني كالم الله من المكالمة ويدل عليه قولهم كليم الله بمعنى مكالمه (ورفع بعضهم درجات) أي ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم

* قوله تعالى تلك الرسل فضلنا الاية (قال محمود رحمه الله والظاهر انه أراد محمدا عليه الصلاة والسلام الخ) قال أحمد وانما أوردت هذا الفصل من كلامه استحسانا له لفظا ومعنى وتبركا باعطاء المصطفى عليه الصلاة والسلام من الفضل بعض حقه وأصاب الزمخشري في قوله حيث أوتي النبي عليه الصلاة والسلام من الفضل المنيف على سائر ما أوتيه الانبياء على الجميع الصلاة والسلام وليس كما يقال عن بعض أهل العصر من تفضيل النبي عليه الصلاة والسلام على كل واحد واحد من آحاد الانبياء وينبغي الوقوف عن نسبته له فانه من العلماء الاعلام وعمد دين الاسلام والوجه التوريك بالغلط على النقلة عنه * قوله تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم الاية (قال محمود رحمه الله كرر ولو شاء الله للتأكيد) قال أحمد رحمه الله ووراء التأكيد سر أخص منه وهو ان العرب متى بنت أول كلامها على مقصد ثم اعترضها مقصد آخر وأرادت الرجوع الى الاول قصدت ذكره إما بتلك العبارة أو بقريب منها وذلك عندهم مهيع من الفصاحة مسلوك وطريق معتد وكان جدي لامي أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير يعد في كتاب الله تعالى مواضع في هذا المعنى منها قوله تعالى من كفر بالله من بعد إيمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا ومنها قوله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم الى قوله لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم وهذه الآية من هذا النمط لما صدر الكلام بأن اقتتالهم كان على وفق المشيئة ثم طال الكلام وأريد بيان ان مشيئة الله تعالى كما نفذت في هذا الامر الخاص وهو اقتتال هؤلاء فهي نافذة في كل فعل واقع وهو المعنى المعبر عنه في قوله ولكن الله يفعل ما يريد طرأ ذكر تعلق المشيئة بالاقتتال لتلوه عموم تعلق المشيئة لتناسب الكلام وتعرف كل بشكله فهذا سر ينشرح لبيانه الصدر ويرتاح السر والله الموفق وأي قدم يثبت للاعتزال قبالة هذا لانه الدائرة القاطعة لدابره الكافلة بالرد على منتحله وناصره ولذلك جوزها الزمخشري لاعتياصها على تأويله واعتصامها بالنصوصية من حيله ونحيله * قوله تعالى من قبل أن يأتي يوم لا بيع الآية (قال محمود رحمه الله ومعناه ان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم الخ) قال أحمد رحمه الله أما القدرية فقد وطنوا أنفسهم على حرمان الشفاعة وهم جدير أن يحرموها وأدلة أهل السنة على اثباتها للعصاة من المؤمنين أوسع من أن تحصى وما أنكرها القدرية الا لايجابهم مجازاة الله تعالى للمطيع على الطاعة والعاصي على المعصية ايجابا عقليا على زعمهم فهذه الحالة في انكار الشفاعة نتيجة تلك الضلالة وقد تقدم جواب عن التمسك باطلاق مثل هذه الآية في نفي الشفاعة ونعيده فنقول أيام القيامة متعددة والشفاعة في بعضها ثابتة فكل ما ورد مفهما لنفيها حمل على الايام الخالية منها جمعا بين الادلة كما ورد قوله تعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وورد وأقبل

ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة

بدرجات كثيرة والظاهر أنه أراد محمدا صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم حيث أوتي ما لم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة المرتقية الى ألف آية أو أكثر ولو لم يؤت الا القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما أوتي الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وفي هذا الابهام من تفخيم فضله واعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشتبه والمتميز الذي لا يلتبس ويقال للرجل من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضكم تريد به الذي تعورف واشتهر بنحوه من الافعال فيكون أفخم من التصريح به وأنوه بصاحبه وسئل الحطيئة عن أشعر الناس فذكر زهيرا والنابغة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم يفخم أمره ويجوز أن يريد ابراهيم ومحمدا وغيرهما من أولي العزم من الرسل وعن ابن عباس رضي الله عنه كنا في المسجد نتذاكر فضل الانبياء فذكرنا نوحا بطول عبادته وابراهيم بخلته وموسى بتكليم الله إياه وعيسى برفعه الى السماء وقلنا رسول الله أفضل منهم بعث الى الناس كافة وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو خاتم الانبياء فدخل عليه السلام فقال فيم أنتم فذكرنا له فقال لا ينبغي لاحد أن يكون خيرا من يحيى بن زكريا فذكر أنه لم يعمل سيئة قط ولم يهم بها (فان قلت) فلم خص موسى وعيسى من بين الانبياء بالذكر (قلت) لما أوتيا من الآيات العظيمة والمعجزات الباهرة ولقد بين الله وجه التفضيل حيث جعل التكليم من الفضل وهو آية من الآيات فلما كان هذان النبيان قد أوتيا ما أوتيا من عظام الآيات خصا بالذكر في باب التفضيل وهذا دليل بين أن من زيد تفضيلا بالآيات منهم فقد فضل على غيره ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الذي أوتي منها ما لم يؤت أحد في كثرتها وعظمها كان هو المشهود له باحراز قصبات الفضل غير مدافع اللهم ارزقنا شفاعته يوم الدين (ولو شاء الله) مشيئة الجاء وقسر (ما اقتتل الذين) من بعد الرسل لاختلافهم في الدين وتشعب مذاهبهم وتكفير بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) لالتزامه دين الانبياء (ومنهم من كفر) لاعراضه عنه (ولو شاء الله ما اقتتلوا) كرره للتأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من الخذلان والعصمة (أنفقوا مما رزقناكم) أراد الانفاق الواجب لاتصال الوعيد به (من قبل أن يأتي يوم) لا تقدرون فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق لانه (لا بيع فيه) حتى تبتاعوا ما تنفقونه (ولا خلة) حتى يسامحكم أخلاؤكم به وان أردتم أن يحط عنكم ما في ذمتكم من الواجب لم تجدوا شفيعا يشفع لكم في حط الواجبات لان الشفاعة ثمة في زيادة

بعضهم على بعض يتساءلون وو ردفيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان و وردوقفوهم انهم مسؤلون ولا تخلص في أمثال هذه الآي باتفاق الا الحمل على تعدد أوقات القيامة واختلاف أحوالها وأيامها وكذلك أمر الشفاعة سواء رزقنا الله الشفاعة وحشرنا في زمرة السنة والجماعة (قال محمود رحمه الله وفي قوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض أربعة أوجه الخ) قال أحمد رحمه الله قوله في الوجه الاول ان ذلك تخييل للعظمة سوء أدب في الاطلاق و بعد في الاضرار فان التخييل انما يستعمل في الاباطيل وما ليست له حقيقة صدق فان يكن معنى ما قاله صحيحا فقد أخطأ في التعبير عنه بعبارة موهمة لا مدخل لها في الادب الشرعي وسيأتي له أمثالها مما يوجب الادب أن يجتنب (عاد كلامه) قال فان قلت كيف ترتبت الجمل في آية الكرسي وما بالها لم تعطف بالواو قلت لانها كلها في حكم البيان والبيان متحد بالمبين فدخول الواو بينهما كما تقول العرب دخول بين العصا ولحائها فالاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لتدبيره والثالثة لكبر يا شأنه والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها وقد وردت آثار في تفضيلها منها قوله عليه السلام ما قرئت هذه الآية في دار الا اجتنبتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وعن على رضي الله عنه سمعت نبيكم على أعواد المنبر يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال على أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال طور سيناء وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وانما فضلت لما فضلت له الا سورة الاخلاص من اشتمالها على توحيد الله وتعظيمه وتمجيده وصفاته العظمى * قال أحمد وكان جدي رحمة الله عليه يقول اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية من أسماء الله عز وجل وذلك أنها مشتملة على سبعة عشر موضعا فيها اسم الله تعالى ظاهرا في بعضها ومستكنا في بعض ويظهر لكثير من العادين منها ستة عشر الا على بصير حاد البصيرة لدقة استخراجه الاول الله الثاني هو الثالث الحي الرابع القيوم الخامس ضمير لا تأخذه السادس ضمير له السابع ضمير عنده الثامن ضمير الا باذنه التاسع ضمير يعلم العاشر ضمير علمه الحادي عشر ضمير شاء الثاني عشر ضمير كرسيه الثالث عشر ضمير ولا يؤده الرابع عشر وهو الخامس عشر العلي السادس عشر العظيم فهذه عدة الاسماء البينة وأما الخفي فالضمير الذي اشتمل عليه المصدر في قوله حفظهما فانه مصدر مضاف الى المفعول وهو الضمير البارز ولا بد له من فاعل وهو الله و يظهر عند فك المصدر فتقول ولا يؤده أن يحفظهما هو وكان الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسي قد رام الزيادة على هذا العدد لما أخبرته به عن الجد رحمه الله فقال يمكن أن يعد ما في الآية من الاسماء المشتقة كل واحد منها باثنين لان كل واحد يتحمل ضميرا ضرورة كونه مشتقا وذلك الضمير انما يعود الى الله تعالى وهي باعتبار ظهورها اسم وقد اشتملت على آخر مضمر فيكون جملة العدد على هذا النظر أحدا وعشرين اسما وكنت قد أجريت معه في تعدد الزيادة المذكورة وجها لطيفا وهو أن الاسم المشتق لا يتحمل الضمير بعد صيرورته بالتسمية علما على الاصح وهذه الصفات كلها أسماء الله تعالى ثم ولو فرضناها متحملة للضمائر بعد التسمية على سبيل

والكافرون هم الظالمون الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض

الفضل لا غير (والكافرون هم الظالمون) أرادوا التاركون الزكاة هم الظالمون فقال والكافرون للتغليظ كما قال في آخر آية الحج ومن كفر مكان ومن لم يحج ولانه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقرئ لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة بالرفع (الحي) الباقي الذي لا سبيل عليه للفناء وهو على اصطلاح المتكلمين الذي يصح أن يعلم ويقدر و (القيوم) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقرئ القيام والقيم * والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس قال ابن الرقاع العاملي

وسنان أقصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم

أي لا يأخذه نعاس ولا نوم وهو تأكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال أن يكون قيوما ومنه حديث موسى أنه سأل الملائكة وكان ذلك من قومه كطلب الرؤية أينام ربنا فأوحى الله اليهم أن يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوأتين فأخذهما وألقى الله عليه النعاس فضرب احداهما على الاخرى فانكسرتا ثم أوحى اليه قل لهؤلاء اني أمسك السموات والارض بقدرتي فلو أخذني نوم أو نعاس لزالتا (من ذا الذي يشفع عنده) بيان لملكوته وكبريائه وأن أحدا لا يتمالك أن يتكلم يوم القيامة الا اذا أذن له في الكلام كقوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما كان قبلهم وما يكون بعدهم والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء أو لما دل عليه من ذا من الملائكة والانبياء (من علمه) من معلوماته (الا بما شاء) الا بما علم * الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وفي قوله (وسع كرسيه) أربعة أوجه أحدها أن كرسيه لم يضق عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو

الا تصور لعظمته وتخييل فقط ولا كرسي ثمة ولا قعود ولا قاعد كقوله وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه من غير تصور قبضة وطي ويمين وانما هو تخييل لعظمة شأنه وتمثيل حسي ألا ترى الى قوله وما قدروا الله حق قدره والثاني وسع علمه وسمي العلم كرسيا تسمية بمكانه الذي هو كرسي العالم والثالث وسع ملكه تسمية بمكانه الذي هو كرسي الملك والرابع ماروي انه خلق كرسيا هو بين يدي العرش دونه السموات والارض وهو الى العرش كأصغر شيء وعن الحسن الكرسي هو العرش (ولا يؤده) ولا يثقله ولا يشق عليه (حفظهما) حفظ السموات والارض (وهو العلي) الشأن (العظيم) الملك والقدرة (فان قلت) كيف ترتبت الجمل في آية الكرسي من غير حرف عطف قلت ما منها جملة الا وهي واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه والبيان متحد بالمبين فلو توسط بينهما عاطف لكان كما تقول العرب بين العصا ولحائها فالاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لما يدبره والثالثة لكبرياء شأنه والرابعة لاحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة وغير المرتضى والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها أو لجلاله وعظم قدره فان قلت لم فضلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد منه قوله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا علي علمها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وعن علي رضي الله عنه سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله وتذاكر الصحابة رضوان الله عليهم أفضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله عنه أين أنتم عن آية الكرسي ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي (قلت) لما فضلت له سورة الاخلاص من اشتمالها على توحيد الله تعالى وتعظيمه وتمجيده وصفاته العظمى ولا مذكور أعظم من رب العزة فما كان ذكرا له كان أفضل من سائر الاذكار وبهذا يعلم أن أشرف العلوم وأعلاها منزلة عند الله علم أهل العدل والتوحيد ولا يغرنك عنه كثرة أعدائه

فان العرانين تلقاها محسدة * ولا ترى للئام الناس حسادا

(لا اكراه في الدين) أي لم يجر الله أمر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكين والاختيار ونحوه قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين أي لو شاء لقسرهم على الايمان ولكنه لم يفعل وبنى الامر على الاختيار (قد تبين الرشد من الغي) قد تميز الايمان من الكفر بالدلائل الواضحة (فمن يكفر بالطاغوت) فمن اختار الكفر بالشيطان أو الاصنام والايمان بالله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) من الحبل الوثيق المحكم المأمون انفصامها أي انقطاعها وهذا تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصوره السامع كأنه ينظر اليه بعينه فيحكم اعتقاده والتيقن به وقيل هو اخبار في معنى النهي أي لا تكرهوا في الدين ثم قال بعضهم هو منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقيل هو في أهل الكتاب خاصة لانهم حصنوا أنفسهم بأداء الجزية وروي أنه كان لانصاري من بني سالم بن عوف ابنان فتنصرا قبل أن يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصاري يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر فنزلت فخلاهما (الله ولي الذين آمنوا) أي أرادوا أن يؤمنوا يلطف بهم حتى يخرجهم بلطفه وتأييده من الكفر الى الايمان (والذين كفروا) أي صمموا على الكفر أمرهم على عكس ذلك أو الله ولي المؤمنين يخرجهم من الشبه في الدين ان وقعت لهم بما يهديهم ويوفقهم له من حلها حتى يخرجوا منها الى نور اليقين (والذين كفروا أولياؤهم) الشياطين (يخرجونهم) من نور البينات التي تظهر

ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون

التنزيل فالمشتق انما يقع على موصوفه باعتبار تحمله ضميره ألا ترى انك اذا قلت زيد كريم ووجدت كريما انما يقع على زيد لان فيه ضميره حتى لو جردت النظر اليه لم تجده مختصا بزيد بل لك أن توقعه على كل موصوف بالكرم من الناس ولا تجده مختصا بزيد الا باعتبار اشتماله على ضميره فليس المشتق اذا مستقلا بوقوعه على موصوفه الا بضميمة الضمير اليه فلا يمكن أن يجعل له حكم الانفراد عن الضمير مع الحكم برجوعه الى معين البتة فرضي الشيخ المذكور عن هذا البحث وصوبه والله الموفق للصواب

قوله تعالى ألم تر الى الذى حاج ابراهيم الآية (قال محمود أن آتاه متعلق بحاج على وجهين الخ) قال أحمد عفا الله عنه والوجهان قريبان من حيث المعنى الأن بينهما فى الصناعة فرقا وهو انما استعمل المصدر فى الاول مفعولا من أجله وفى الثانى ظرفا وقد وقعت المصادر ظروفا فى مثل خفوق النجم ومقدم الحاج وأمثال ذلك وانما وقعت محاجته بهذا الظرف لاشتماله على ايتاء الملك الحامل له على البطر أو على وضع كفر النعمة فيه مكان شكرها وهذان المعنيان هما المذكوران فى الوجه الاول بعينهما فلهذا نبهت على ان الفرق بين الوجهين صناعى لا معنوى والله الموفق لمعانى كلامه (قال محمود فان قلت كيف جاز ان يؤتى الله الملك الكافر قلت ذلك على وجهين أحدهما آتاه ما غلب به وتسلط من المال والخدم والاتباع فأما التغليب والتسليط فلا الثانى ان يكون ملكه امتحانا لعباده) قال أحمد السؤال مبنى وروده على قاعدة فاسدة وهى اعتقاد وجوب مراعاة ما يتوهمه القدرية صلاحا أو اصلح على الله تعالى فى أفعاله وكل ذلك من أصول القدرية التى اجتثها البرهان القاطع فمالها من قرار وأما ايراد السؤال على صيغة لم آتاه الله الملك وهو كافر أو لم فعل كذا وكذا فجواب رده على الاطلاق فى قوله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون لو سمع الصم البكم والله ولى التوفيق (عاد كلامه) قال ومعنى قوله أنا أحيي وأميت أعفى عن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتيدا ولكن ابراهيم عليه السلام لما سمع جوابه الاحمق لم يحاجه فيه ولكنه انتقل الى ما لا يقدر فيه على مثل ذلك ليبهته أول شئ وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة الى حجة * قال أحمد وقد التزم غير واحد من العلماء ان هذا الذى صدر من الخليل عليه الصلاة والسلام ليس بانتقال من الحجة ولكن من المثال وأما الحجة فهى استدلاله على ألوهية الله تعالى بتعلق قدرته بما لا يجوز تعلق قدرة الحادث به ثم هذا له أمثلة منها الاحياء والاماتة ومنها الاتيان بالشمس من المشرق والعدول بعد قيام الحجة وتمهيد القاعدة من مثال الى مثال (٣٨٠) ليس ببدع عند أهل الجدل والله أعلم * قوله تعالى أو كالذى مر الآية (قال محمود معناه

ألم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها

لهم الى ظلمات الشك والشبهة (ألم تر) تعجيب من محاجة نمروذ فى الله وكفره به (أن آتاه الله الملك) متعلق بحاج على وجهين احدهما حاج لان آتاه الله الملك على معنى ان ايتاء الملك أبطره وأورثه الكبر والعتو فحاج لذلك أو على أنه وضع المحاجة فى ربه موضع ما وجب عليه من الشكر على ان آتاه الله الملك فكأن المحاجة كانت لذلك كما تقول عادانى فلان لانى أحسنت اليه تريد أنه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان ونحوه قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون والثانى حاج وقت أن آتاه الله الملك (فان قلت) كيف جاز أن يؤتى الله الملك الكافر (قلت) فيه قولان آتاه ما غلب به وتسلط من المال والخدم والاتباع وأما التغليب والتسليط فلا وقيل ملكه امتحانا لعباده و (اذ قال) نصب بحاج أو بدل من ان آتاه اذا جعل بمعنى الوقت (أنا أحيي واميت) يريد أعفى عن القتل وأقتل وكان الاعتراض عتيدا ولكن ابراهيم لما سمع جوابه الاحمق لم يحاجه فيه ولكن انتقل الى ما لا يقدر فيه على نحو ذلك الجواب ليبهته أول شئ وهذا دليل على جواز الانتقال للمجادل من حجة الى حجة * وقرئ فبهت الذى كفر أى فغلب ابراهيم الكافر وقرأ أبو حيوة فبهت بوزن قرب وقيل كانت هذه المحاجة حين كسر الاصنام وسجنه نمروذ ثم أخرجه من السجن ليحرقه فقال له من ربك الذى تدعو اليه فقال ربى الذى يحيي ويميت (أو كالذى) معناه أو أرأيت مثل الذى

أو أرأيت مثل الذى مر الخ) قال أحمد ومثل هذا النظم يحذف منه فعل الرؤية كثيرا كقوله مر

قال لها كلا بها أسرعى * كاليوم مطلوبا ولا طالبا يريد لم أر كاليوم فحذف الفعل وحرف النفى والظاهر حمل الآية على الوجه الاول لوجود نظيره والله أعلم (عاد كلامه) قال والمار كان كافرا بالبعث وهو الظاهر لانتظامه مع نمروذ فى سلك واحد وقيل كان مؤمنا وهو عزير أو الخضر وأراد أن يعاين الاحياء كما طلبه ابراهيم وقوله يوما بناه على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيبوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية منها فقال أو بعض يوم اه كلامه (قال أحمد) أما استدلال الزمخشرى على ان المار كان كافرا بانتظامه مع نمروذ فى سلك واحد فعارض بانه نظمت قصته مع قصة ابراهيم عليه السلام فى نسق واحد فليس الاستدلال على كفره باقتران قصته مع قصة نمروذ أولى من الاستدلال على ايمانه بانتظامها أيضا مع قصة ابراهيم الأن يقول ان قصة هذا المار معطوفة على قصة نمروذ عطف تشريك فى الفعل منطوقا به فى الاولى ومحذوفا من الثانية مدلولا عليه بذكره أولا ولا كذلك عطف قصة ابراهيم فانها مصدرة بالواو التى لا تدخل فى كثير من أحوالها للتشريك ولكن لتحسين النظم حتى تتوسط بين الجمل التى يعلم تعاطفها لذلك الغرض ولا كذلك عطفها فى قصة نمروذ فانه بالواو التى لا تستعمل الا مشركة اذ عطف التحسين اللفظى خاص بالواو فنقول اذا انتهى الترجيح الى هذا التدقيق فهو معارض بما بين قصة المار وقصة ابراهيم من التناسب المعنوى لأن طلبتهما واحدة اذ المار سأل معاينة الاحياء وكذلك طلبة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثم التناسب المعنوى أرجح من التعلق باموراقظية ترد الى أنحاء مختلفة ويؤيد القول بأن المار كان مؤمنا تحريه فى قوله تعالى يوما أو بعض يوم فان ظاهره الاحتراز من التحريف فى القول حتى لا يعبر عن

جعل اليوم باليوم حذرا من ابهام طابقته لجملة اليوم ومثل هذا التحرى لا يصدر عن معطل والله أعلم * ولا يقال انما صدر منه هذا التحرى بعد ان حيى وآمن * لانا نقول انما آمن على القول بكفره بعد ظهور الآيات يدل عليه قوله تعالى فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شئ قدير وأما التحرى المذكور فكان أول القصة قبل الايمان وما قدرت هذا السؤال الا لنكتة يذكرها الزمخشري الآن تشعر بايراده على الترجيح المذكور * ثم هذه الجراءة التى نقلها الزمخشري فى خلال كلامه من انه انما قال أو بعض يوم لما رأى بقية من الشمس لم يكن رآها أول كلامه فاستدرك الامر فيها نظر دقيق لم أقف عليه لاحد ممن أورد الحكاية فى تفسيره وذلك ان الامر اذا كان على ما ضمنته وكلام المار المذكور بنى أولا على الجزم بأنه لبث يوما ثم جزم آخرا أن لبثه انما كان بعض يوم (٣٨١) لرؤية بقية من الشمس وكان مقتضى التعبير عن حاله أن يقول بل بعض يوم مضربا عن جزمه الاول الى جزمه الثانى لان أو انما تدخل فى الخبر اذا انبنى أوله على الجزم ثم عرض فى آخره شك ولا جزم بالنقيض فالحكاية المذكورة توجب أن يكون الموضع لبل لا لأو اذ موضع بل جزم بنقيض الاول فاذا استقر ذلك فالظاهر من حال المار انه كان أولا جازما ثم شك لا غير اتباعا لمقتضى الآية وعدولا عن الحكاية التى لا تثبت الا باسناد قاطع فيضطر الى تأويل فتأمل هذا النظر فانه من لطف النكت والله الموفق (عاد كلامه) قال فان قلت اذا كان المار كافرا الخ * قال احمد وهذا سؤال عجيب والجواب عنه أعجب منه ومن سلم لهذا السائل ان الله تعالى لا يسوغ أن يكلم الكافر وهل هذا الا تشطط بلا أصل أليس ان ابليس رأس الكفر ومعدنه ومع هذا قال الله تعالى أخرج منها فانك رجيم الى آخر الآية ويقول تعالى للكفار وهم بين أطباقها اخسؤا فيها ولا تكلمون ولان هذا الامر متفق وقوعه فضلا عن جوازه أول العلماء قوله تعالى ولا يكلمهم الله بمعنى ولا يكلمهم بما يسرهم وينفعهم هذا وجه تعجبى من السؤال وأما الجواب فقد أسلفت آنفا رده بان ايمان هذا المار على القول بانه كان كافرا انما حصل فى آخر القصة بعد ان تبينت له الآيات وأما كلام الله تعالى فمن أول القصة * قلت الزمخشري كفانا مؤنة هذا الفصل سؤالا وجوابا والله المستعان

قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم أن الله على كل شئ قدير واذ قال ابراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى

مر فحذف لدلالة ألم تر عليه لان كلتيهما كلمة تعجيب ويجوز أن يحمل على المعنى دون اللفظ كأنه قيل أرأيت كالذى حاج ابراهيم أو كالذى مر على قرية والمار كان كافرا بالبعث وهو الظاهر لانتظامه مع نمرود فى سلك ولكلمة الاستبعاد التى هى أنى يحيى وقيل هو عزير أو الخضر أراد أن يعاين احياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه ابراهيم عليه السلام وقوله (أنى يحيى) اعتراف بالعجز عن معرفة طريقة الاحياء واستعظام لقدرة المحيى * والقرية بيت المقدس حين خربه بختنصر وقيل هى التى خرج منها الالوف (وهى خاوية على عروشها) تفسيره فيما بعد (يوما أو بعض يوم) بناء على الظن روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيبوبة الشمس فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم وروى أن طعامه كان تينا وعنبا وشرابه عصيرا أو لبنا فوجد التين والعنب كما جنيا والشراب على حاله (لم يتسنه) لم يتغير والهاء أصلية أو هاء سكت واشتقاقه من السنة على الوجهين لان لامها هاء أو واو وذلك أن الشئ يتغير بمرور الزمان وقيل أصله يتسنن من الحمأ المسنون فقلبت نونه حرف علة كتقضى البازى ويجوز أن يكون معنى لم يتسنه لم تمر عليه السنون التى مرت عليه يعنى هو بحاله كما كان كأنه لم يلبث مائة سنة وفى قراءة عبد الله فانظر الى طعامك وهذا شرابك لم يتسن وقرأ أبى لم يسنه بادغام التاء فى السين (وانظر الى حمارك) كيف تفرقت عظامه ونخرت وكان له حمار قد ربطه ويجوز أن يراد وانظر اليه سالما فى مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعيشه مائة عام من غير علف ولا ماء كما حفظ طعامه وشرابه من التغير (ولنجعلك آية للناس) فعلنا ذلك يريد احياءه بعد الموت وحفظ ما معه وقيل أتى قومه راكب حماره وقال أنا عزير فكذبوه فقال هاتوا التوراة فأخذ يهذها هذا عن ظهر قلبه وهم ينظرون فى الكتاب فما خرم حرفا فقالوا هو ابن الله ولم يقرأ التوراة ظاهرا أحد قبل عزير فذلك كونه آية وقيل رجع الى منزله فرأى أولاده شيوخا وهو شاب فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة (وانظر الى العظام) هى عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تعجب من احيائهم (كيف ننشرها) كيف نحييها وقرأ الحسن ننشرها من نشر الله الموتى بمعنى أنشرهم فنشروا وقرئ بالزاى بمعنى نحركها ونرفع بعضها الى بعض للتركيب وفاعل (تبين) مضمر تقديره فلما تبين له أن الله على كل شئ قدير (قال أعلم أن الله على كل شئ قدير) فحذف الاول لدلالة الثانى عليه كما فى قولهم ضربنى وضربت زيدا ويجوز فلما تبين له ما أشكل عليه يعنى أمر احياء الموتى وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما فلما تبين له على البناء للمفعول وقرئ قال اعلم على لفظ الامر وقرأ عبد الله قيل اعلم (فان قلت) فان كان المار كافرا فكيف يسوغ أن يكلمه الله (قلت) كان الكلام بعد البعث ولم يكن اذ ذاك كافرا (أرنى) بصرنى (فان قلت)

*قوله تعالى واذ قال ابراهيم رب أرني الى قوله ولكن ليطمئن قلبي (قال محمود ان قلت كيف قال له أولم تؤمن وقد علم الخ) قال أحمد الاولى في هذه الآية أن يذكر فيها المختار في تفسيرها من المباحث الممتحنة بالفكر المحرر والنكت المفصحة بالرأي المخمر فما وافق من كلام المصنف ما يذكره فالحمد لله وما خالفه فالحق فيما ذكرناه والله الموفق فنقول أما سؤال الخليل عليه السلام بقوله له كيف تحيي الموتى فليس عن شك والعياذ بالله في قدرة الله عن الاحياء ولكنه سؤال عن كيفية الاحياء ولا يشترط في الايمان الاحاطة بصورتها فانما هي طلب علم ما لا يتوقف الايمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال ونظير هذا السؤال ان يقول القائل كيف يحكم زيد في الناس فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه لا ثبوته ولو كان الوهم قد يتلاعب ببعض الخواطر فيطرق الى ابراهيم شكا من هذه الآية وقد قطع النبي عليه الصلاة والسلام دابر هذا الوهم بقوله نحن أحق بالشك من ابراهيم أي ونحن لم نشك فلأن لا يشك ابراهيم أحرى وأولى (فان قلت) اذا كان السؤال مصروفا الى الكيفية التي لا يضر عدم تصورها ومشاهدتها بالايمان ولا تخل به فما موقع قوله تعالى أولم تؤمن (قلت) قد وقعت لبعض الحذاق فيه على لطيفة وهي ان هذه الصيغة تستعمل ظاهرا في السؤال عن الكيفية كما مر وقد تستعمل في الاستعجاز مثاله أن يدعي مدع أنه يحمل ثقلا من الاثقال وأنت جازم بعجزه عن حمله فتقول له أرني كيف تحمل هذا فلما كانت هذه الصيغة قد يعرض لها هذا الاستعمال الذي أحاط علم الله تعالى بأن ابراهيم مبرأ منه أراد بقوله أولم تؤمن أن ينطق ابراهيم بقوله بلى آمنت ليدفع عنه ذلك الاحتمال اللفظي في العبارة الاولى ليكون ايمانه مخلصا نص عليه بعبارة يفهمها كل من يسمعها فهما لا يلحقه فيه شك (فان قلت) قد تبين لي وجه الربط بين الكلام على التقدير المبين فما موقع قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي وذلك يشعر ظاهرا بأنه كان عند السؤال فاقدا للطمأنينة (قلت) معناه ولكن ليزول عن قلبي الفكر في كيفية الحياة لاني اذا شاهدتها سكن قلبي عن الجولان في كيفياتها المتخيلة وتعينت عندي بالتصوير المشاهد وجاءت الآية مطابقة لسؤاله لانه شاهد صورة حياة الموتى تقدره الذي يحيي ويميت فهذا أحسن ما يجري لي في تفسير هذه الآية وربك الفتاح العليم * وأما قول الزمخشري ان علم الاستدلال يتطرق اليه التشكيك بخلاف العلم الضروري فكلام لم يصدر عن رأي منور ولا فكر محرر وذلك ان العلم الموقوف على سبب لا يتصور فيه تشكيك ما دام سببه مذكورا في نفس العالم وانما الذي يقبل التشكيك قبولا مطلقا هو الاعتقاد وان كان صحيحا وسببه باق في الذكر وبهذا ينحط الاعتقاد الصحيح عن ذروة العلم ولكن للقدماء من القدرية خبط طويل في تمييز العلم عن الاعتقاد حتى غالى أبو هاشم فقال العلم بالشيء والجهل به مثلان وهذا على الحقيقة جهل حتى بحقيقة الجهل والزمخشري في قواعد العقائد يقفو آثار هذا القائل أيه سلك فلعله من ثم طرق الى العلم النظري الشك حسب تطرقه الى الاعتقاد الذي يكون مرة جهلا ومرة مطابقا والله الموفق * قوله تعالى فصرهن اليك (قال محمود ان قلت ما معنى أمره بضمها

قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك سعيا واعلم أن الله عزيز حكيم

كيف قال له (أولم تؤمن) وقد علم أنه أثبت الناس ايمانا (قلت) ليجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين و(بلى) ايجاب لما بعد النفي معناه بلى آمنت (ولكن ليطمئن قلبي) ليزيد سكونا وطمأنينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال وتظاهر الادلة أسكن للقلوب وأزيد للبصيرة واليقين ولان علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري فأراد بطمأنينة القلب العلم الذي لا مجال فيه للتشكيك (فان قلت) بم تعلقت اللام في ليطمئن (قلت) بمحذوف تقديره ولكن سألت ذلك ارادة طمأنينة القلب (فخذ أربعة من الطير) قيل طاوسا وديكا وغرابا وحمامة (فصرهن اليك) بضم الصاد وكسرها بمعنى فأملهن واضممهن اليك قال * ولكن أطراف الرماح تصورها * وقال

وفرع يصير الجيد وحف كأنه * على الليت قنوان الكروم الدوالح

وقرأ ابن عباس رضي الله عنه فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره ويصره اذا جمعه نحو ضره ويضره ويضره وعنه فصرهن من التصرية وهي الجمع أيضا (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ) يريد ثم جزئهن وفرق أجزاءهن على الجبال والمعنى على كل جبل من الجبال التي بحضرتك وفي أرضك قيل كانت أربعة أجبل وعن السدي سبعة (ثم ادعهن) وقل لهن تعالين باذن الله (يأتينك سعيا) ساعيات مسرعات في طيرانهن أو في مشيهن على أرجلهن (فان قلت) ما معنى أمره بضمها الى نفسه بعد أن يأخذها (قلت) ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وحلاها لئلا تلتبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم أنها غير تلك ولذلك قال يأتينك سعيا وروي أنه أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وأن يمسك رؤسها ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم أقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة الى رأسها

الخ) قال أحمد يريد ولم يقل طيرانا لانه اذا كانت ساعية كان أثبت لنظره عليها من أن تكون طائرة والله أعلم * قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى (قال محمود فى نوابغ الكلم صفوان الخ) قال أحمد ثم فى أصل وضعها تشعر بتراخى المعطوف بها عن المعطوف عليه فى الزمان وبعد ما بينهما والزمخشرى يحملها على التفاوت فى المراتب والتباعد بينهما حيث لا يمكنه حملها على التراخى فى الزمان لسياق يأبى ذلك كهذه الآية وحاصله انها استعيرت من تباعد الازمنة لتباعد المرتبة وعندى فيها وجه آخر محتمل فى هذه الآية ونحوها وهو الدلالة على دوام الفعل المعطوف بها وارخاء الطول فى استصحابه فهى على هذا لم تخرج عن الاشعار ببعد الزمن ولكن معناها الاصلى تراخى زمن وقوع الفعل وحدوثه ومعناها المستعارة اليه دوام وجود الفعل وتراخى زمن بقائه وعليه حمل قوله تعالى ثم استقاموا أى داموا على الاستقامة دواما متراخيا ممتد الامد وتلك الاستقامة هى المعتبرة لا ما هو منقطع الى ضده من الحيد الى الهوى والشهوات وكذلك

قوله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى أى يدومون على تناسى الاحسان وعلى ترك الاعتداد به والامتنان ليسوا بتاركيه فى أزمنة الى الاذاية وتقليد المنّ بسببه ثم يتوبون والله أعلم وقريب من هذا أو مثله ان السين يصحب الفعل لتنفيس زمان وقوعه وتراخيه ثم ورد * قوله تعالى حكاية عن الخليل عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيهدين وقد حكى الله تعالى فى مثل هذه الآية الذى خلقنى فهو يهدين فليس الى حمل السين على تراخى زمان وقوع الهداية له من سبيل فيتعين المصير الى حملها على الدلالة على تنفس دوام الهداية الحاصلة له وتراخى بقائها وتمادى أمدها ولعل الزمخشرى أشار الى هذا المعنى فى آية ابراهيم عليه السلام فتأمل هذا الوجه فهو أوجه مما حمل الزمخشرى عليه آية البقرة وهذه الآية أبقى على الحقيقة وأقرب الى الوضع على أحسن طريقه والله الموفق

مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى حليم يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا

رأسها وقرئ جزأ بضمتين وجزا بالتشديد ووجههما أنه خفف بطرح همزته ثم شدد كما يشدد فى الوقف اجراء للوصل مجرى الوقف (مثل الذين ينفقون) لابدّ من حذف مضاف أى مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة * والمنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا أسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها سبع سنابل أن تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها ماثلة بين عينى الناظر (فان قلت) كيف صح هذا التمثيل والممثل به غير موجود (قلت) بل هو موجود فى الدخن والذرة وغيرهما وربما فرخت ساق البرة فى الاراضى القوية المغلة فيبلغ حبها هذا المبلغ ولو لم يوجد لكان صحيحا على سبيل الفرض والتقدير (فان قلت) هلا قيل سبع سنبلات على حقه من التمييز بجمع القلة كما قال وسبع سنبلات خضر (قلت) هذا لما قدمت عند قوله ثلاثة قروء من وقوع أمثلة الجمع متعاورة مواقعها (والله يضاعف لمن يشاء) أى يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل منفق لتفاوت أحوال المنفقين أو يضاعف سبع المائة ويزيد عليها أضعافها لمن يستوجب ذلك * المنّ أن يعتدّ على من أحسن اليه باحسانه ويريه أنه اصطنعه وأوجب عليه حقا له وكانوا يقولون اذا صنعتم صنيعة فانسوها ولبعضهم

وان امرأ أسدى الىّ صنيعة * وذكرنيها مرة للئيم

وفى نوابغ الكلم صفوان من منح سائله ومنّ ومن منع نائله وضنّ وفيها طعم الآلاء أحلى من المنّ وهى أمرّ من الآلاء مع المنّ * والأذى أن يتطاول عليه بسبب ما أزل اليه ٣ ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المنّ والاذى وأن تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا (فان قلت) أى فرق بين قوله لهم أجرهم وقوله فيما بعد فلهم أجرهم (قلت) الموصول لم يضمن ههنا معنى الشرط وضمنه ثمه والفرق بينهما من جهة المعنى أن الفاء فيها دلالة على أن الانفاق به استحق الاجر وطرحها عار عن تلك الدلالة (قول معروف) رد جميل (ومغفرة) وعفو عن السائل اذا وجد منه ما يثقل على المسؤل أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجميل أو عفو من جهة السائل لانه اذا رده ردا جميلا عذره (خير من صدقة يتبعها أذى) وصح الاخبار عن المبتدا النكرة لاختصاصه بالصفة (والله غنى) لا حاجة به الى منفق يمنّ ويؤذى (حليم) عن معاجلته بالعقوبة وهذا سخط منه ووعيد له * ثم بالغ فى ذلك بما أتبعه (كالذى ينفق ماله) أى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كابطال المنافق الذى ينفق ماله (رئاء الناس) لا يريد بانفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة (فمثله كمثل صفوان) مثله ونفقته التى لا ينتفع بها البتة بصفوان بحجر أملس عليه تراب وقرأ سعيد بن المسيب صفوان بوزن كروان (فأصابه وابل) مطر عظيم القطر (فتركه صلدا) أجرد نقيا من

٣ قوله بسبب ما أزال اليه كذا فى نسخ وفى أخرى أسدى اليه اه مصححه

التراب الذي كان عليه ومنه صلد جبين الاصلع اذا برق (لا يقدرون على شئ مما كسبوا) كقوله فجعلناه هباء منثورا ويجوز أن تكون الكاف في محل النصب على الحال أي لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذي ينفق (فان قلت) كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذي ينفق (قلت) أراد بالذي ينفق الجنس أو الفريق الذي ينفق ولان من والذي يتعاقبان فكأنه قيل كمن ينفق (وتثبيتا من أنفسهم) وليثبتوا منها ببذل المال الذي هو شقيق الروح وبذله أشق شئ على النفس على سائر العبادات الشاقة وعلى الايمان لان النفس اذا ريضت بالتحامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها ذلت خاضعة لصاحبها وقل طمعها في اتباعه لشهواتها وبالعكس فكان انفاق المال تثبيتا لها على الايمان واليقين ويجوز أن يراد وتصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم لانه اذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله علم أن تصديقه وايمانه بالثواب من أصل نفسه ومن اخلاص قلبه ومن على التفسير الاول للتبعيض مثلها في قولهم هز من عطفه وحرك من نشاطه وعلى الثاني لابتداء الغاية كقوله تعالى حسدا من عند أنفسهم ويحتمل أن يكون المعنى وتثبيتا من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الايمان مخلصة فيه وتعضده قراءة مجاهد وتبيينا من أنفسهم (فان قلت) فما معنى التبعيض (قلت) معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه معا فهو الذي ثبتها كلها وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم والمعنى ومثل نفقة هؤلاء في زكائها عند الله (كمثل جنة) وهي البستان (بربوة) بمكان مرتفع وخصها لان الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا (أصابها وابل) مطر عظيم القطر (فآتت أكلها) ثمرتها (ضعفين) مثلي ما كانت تثمر بسبب الوابل (فان لم يصبها وابل فطل) فمطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها أو مثل حالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل وكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بها وجه الله ويبذل فيها الوسع زاكية عند الله زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عنده وقرئ كمثل حبة وبربوة بالحركات الثلاث وأكلها بضمتين * الهمزة في (أيود) للانكار وقرئ له جنات وذرية ضعاف والاعصار الريح التي تستدير في الارض ثم تسطع نحو السماء كالعمود وهذا مثل لمن يعمل الاعمال الحسنة لا يبتغي بها وجه الله فاذا كان يوم القيامة وجدها محبطة فيتحسر عند ذلك حسرة من كانت له جنة من أبهى الجنات وأجمعها للثمار فبلغ الكبر وله أولاد ضعاف والجنة معاشهم ومنتعشهم فهلكت بالصاعقة وعن عمر رضي الله عنه أنه سأل عنها الصحابة فقالوا الله أعلم فغضب وقال قولوا نعلم أو لا نعلم فقال ابن عباس رضي الله عنه في نفسي منها شئ يا أمير المؤمنين قال قل يا ابن أخي ولا تحقر نفسك قال ضربت مثلا لعمل قال لاي عمل قال لرجل غني يعمل الحسنات ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله كلها وعن الحسن رضي الله عنه هذا مثل قل والله من يعقله من الناس شيخ كبير ضعف جسمه وكثر صبيانه أفقر ما كان الى جنته وان أحدكم والله أفقر ما يكون الى عمله اذا انقطعت عنه الدنيا (فان قلت) كيف قال جنة من نخيل وأعناب ثم قال له فيها من كل الثمرات (قلت) النخيل والاعناب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار تغليبا لهما على غيرهما ثم أردفهما ذكر كل الثمرات ويجوز أن يريد بالثمرات المنافع التي كانت تحصل له فيها كقوله وكان له ثمر بعد قوله جنتين من أعناب وحففناهما بنخل (فان قلت) علام عطف قوله وأصابه الكبر (قلت) الواو للحال لا للعطف ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر وقيل يقال وددت أن يكون كذا ووددت لو كان كذا فحمل العطف على المعنى كأنه قيل أيود أحدكم لو كانت له جنة وأصابه الكبر (من طيبات ما كسبتم) من جياد مكسوباتكم (ومما أخرجنا لكم) من الحب والثمر والمعادن وغيرها (فان قلت) فهلا قيل وما أخرجنا لكم عطفا على ما كسبتم حتى يشتمل الطيب على المكسوب والمخرج من الارض (قلت) معناه ومن طيبات ما أخرجنا لكم الا أنه حذف لذكر الطيبات (ولا تيمموا الخبيث) ولا تقصدوا المال الردئ منه (تنفقون) تخصونه بالانفاق وهو في محل الحال وقرأ عبد الله ولا تأمموا وقرأ ابن عباس ولا تيمموا بضم التاء ويممه وتيممه وتأممه سواء في معنى قصده (ولستم بآخذيه)

لا يقدرون على شئ مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه

* قوله تعالى أيود أحدكم أن تكون له جنة الى آخر الآية (قال محمود ان قلت لم ذكر النخيل والاعناب أولا الخ) قال أحمد وهذا من باب تثنية ذكر ما يقع الاهتمام به مرتين عموما وخصوصا ومثله فيهما فاكهة ونخل ورمان الا انه في تلك الآية بدأ بالتعميم وفي هذه الآية بدأ بالتخصيص والمقصود هو ما نبهنا عليه والله أعلم

* قوله تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدى من يشاء (قال محمود لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين الخ) قال أحمد المعتقد الصحيح ان الله هو الذى يخلق الهدى لمن يشاء هداه وذلك هو اللطف لا كما يزعم الزمخشرى ان الهدى ليس خلق الله وانما العبد يخلقه لنفسه وان أطلق الله تعالى اضافة الهدى اليه كما فى هذه الآية فهو مؤول على زعم الزمخشرى بلطف الله

وحالكم أنكم لا تأخذونه فى حقوقكم (الا أن تغمضوا فيه) الا بأن تتسامحوا فى أخذه وتترخصوا فيه من قولك أغمض فلان عن بعض حقه اذا غض بصره ويقال للبائع أغمض أى لا تستقص كأنك لا تبصر وقال الطرماح

لم يفتنا بالوتر قوم وللضيـ * ـم رجال يرضون بالاغماض

وقرأ الزهرى تغمضوا وأغمض وغمض بمعنى وعنه تغمضوا بضم الميم وكسرها من غمض يغمض ويغمض وقرأ قتادة تغمضوا على البناء للمفعول بمعنى الا أن تدخلوا فيه وتجذبوا اليه وقيل الا أن توجدوا مغمضين وعن الحسن رضى الله عنه لو وجدتموه فى السوق يباع ما أخذتموه حتى يهضم لكم من ثمنه وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه * أى يعدكم فى الانفاق (الفقر) ويقول لكم ان عاقبة انفاقكم أن تفتقروا وقرئ الفقر بالضم والفقر بفتحتين والوعد يستعمل فى الخير والشر قال الله تعالى النار وعدها الله الذين كفروا (ويأمركم بالفحشاء) ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الآمر للمأمور والفاحش عند العرب البخيل (والله يعدكم) فى الانفاق (مغفرة) لذنوبكم وكفارة لها (وفضلا) وأن يخلف عليكم أفضل مما أنفقتم أو ثوابا عليه فى الآخرة (يؤتى الحكمة) يوفق للعلم والعمل به والحكيم عند الله هو العالم العامل * وقرئ ومن يؤت الحكمة بمعنى ومن يؤته الله الحكمة وهكذا قرأ الاعمش و (خيرا كثيرا) تنكير تعظيم كأنه قال فقد أوتى أى خير كثير (وما يذكر الا أولوا الالباب) يريد الحكماء العلماء العمال والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآى فى معنى الانفاق (وما أنفقتم من نفقة) فى سبيل الله أو فى سبيل الشيطان (أو نذرتم من نذر) فى طاعة الله أو فى معصيته (فان الله يعلمه) لا يخفى عليه وهو مجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين يمنعون الصدقات أو ينفقون أموالهم فى المعاصى أو لا يفون بالنذور أو ينذرون فى المعاصى (من أنصار) ممن ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه * ما فى نعما نكرة غير موصولة ولا موصوفة ومعنى (فنعما هى) فنعم شيأ ابداؤها وقرئ بكسر النون وفتحها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء) وتصيبوا بها مصارفها مع الاخفاء (فهو خير لكم) فالاخفاء خير لكم والمراد الصدقات المتطوع بها فان الافضل فى الفرائض أن يجاهر بها وعن ابن عباس رضى الله عنهما صدقات السر فى التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا وانما كانت المجاهرة بالفرائض أفضل لنفى التهمة حتى اذا كان المزكى ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤه أفضل والمتطوع ان أراد أن يقتدى به كان اظهاره أفضل (ونكفر) قرئ بالنون مرفوعا عطفا على محل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدا محذوف أى ونحن نكفر أو على أنه جملة من فعل وفاعل مبتدأة ومجزوما عطفا على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط وقرئ ويكفر بالياء مرفوعا والفعل لله أو للاخفاء وتكفر بالتاء مرفوعا ومجزوما والفعل للصدقات وقرأ الحسن رضى الله عنه بالياء والنصب باضمار أن ومعناه ان تخفوها يكن خيرا لكم وأن يكفر عنكم (ليس عليك هداهم) لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين الى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والاذى والانفاق من الخبيث وغير ذلك وما عليك الا أن تبلغهم النواهى فحسب (ولكن الله يهدى من يشاء) يلطف بمن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهى عما نهى عنه (وما تنفقوا من خير) من مال (فلانفسكم) فهو لانفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم (وما تنفقون) وليست نفقتكم الا لابتغاء وجه الله ولطلب ما عنده فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذى لا يوجه مثله الى الله (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ثوابه أضعافا مضاعفة فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن انفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه وأجملها وقيل حجت أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما فأتتها أمها تسألها وهى مشركة فأبت أن تعطيها فنزلت وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه كانوا يتقون أن يرضخوا لقراباتهم من المشركين وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أصهار فى اليهود ورضاع وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوهم وعن بعض العلماء لو كان

الا أن تغمضوا فيه واعلموا أن الله غنى حميد الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوا الالباب وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين من أنصار ان تبدوا الصدقات فنعما هى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير ليس عليك هداهم ولكن الله يهدى من يشاء وما تنفقوا من خير فلانفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون للفقراء

الحامل للعبد على أن يخلق هداه ان هذا الاختلاق وهذه النزغة من توابع معتقدهم السئ فى خلق الافعال وليس علينا هداهم ولكن الله يهدى من يشاء وهو المسؤل أن لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا

* قوله تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (قال محمود يعني اذا بعثوا من قبورهم الخ) قال أحمد قوله وتخبط الشيطان من زعمات العرب أي كذباتهم وزخارفهم التي لا حقيقة لها كما يقال في الغول والعنقاء ونحو ذلك وهذا القول على الحقيقة من تخبط الشيطان بالقدرية في زعماتهم المردودة بقواطع الشرع فقد ورد ما من مولود يولد الا يمسه الشيطان فيستهل صارخا وفي بعض الطرق الا طعن الشيطان في خاصرته ومن ذلك يستهل صارخا الا مريم وابنها لقول أمها اني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وقوله عليه السلام (٣٨٦) التقطوا صبيانكم أول العشاء فانه وقت انتشار الشياطين وفي حديث مكحول أنه مر برجل نائم بعد العصر فركضه برجله وقال لقد دفع عنك الشياطين أو لقد عوفيت انها ساعة مخرجهم وفيها ينتشرون وفيها يكون الخبتة قال

ثم كان في لسان مكحول لكنة وانما أراد الخبطة من الشيطان أي اصابة مس أو جنون وقد ورد في حديث المفقود الذي اختطفته الشيطان وردته في زمنه عليه الصلاة والسلام أنه حدث عن شأنه معهم قال فجاءني طائر كأنه جمل فتعثرني فاحتملني على خافية في

من خوافيه الى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره واعتقاد السلف وأهل السنة ان هذه أمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنها وانما القدرية خصماء العلانية فلا جرم أنهم ينكرون كثيرا مما يزعمونه مخالفا لقواعدهم من ذلك السحر وخبطة الشيطان ومعظم أحوال الجن وان اعترفوا بشيء من ذلك فعلى غير الوجه الذي يعترف به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع في خبط طويل لهم فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون

الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس

شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك واختلف في الواجب فجوّز أبو حنيفة رضي الله عنه صرف صدقة الفطر الى أهل الذمة وأباه غيره * الجار متعلق بمحذوف والمعنى اعمدوا الفقراء أو اجعلوا ما تنفقون للفقراء كقوله تعالى في تسع آيات ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف أي صدقاتكم للفقراء و(الذين أحصروا في سبيل الله) هم الذين أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون) لاشتغالهم به (ضربا في الارض) للكسب وقيل هم أصحاب الصفة وهم نحو من أربعمائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان عنده فضل أتاهم به اذا أمسى وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا أصحاب الصفة فمن بقي من أمتي على النعت الذي أنتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقائي في الجنة (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) مستغنين من أجل تعففهم عن المسئلة (تعرفهم بسيماهم) من صفرة الوجه ورثاثة الحال * والالحاف الالحاح وهو اللزوم أن لا يفارق الا بشيء يعطاه من قولهم لحفني من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب الحيي الحليم المتعفف ويبغض البذي السآل الملحف ومعناه أنهم ان سألوا سألوا بتلطف ولم يلحوا وقيل هو نفي للسؤال والالحاف جميعا كقوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * يريد نفي المنار والاهتداء به (بالليل والنهار سرا وعلانية) يعمون الاوقات والاحوال بالصدقة لحرصهم على الخير فكلما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعللوا بوقت ولا حال وقيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية وعن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في علي رضي الله عنه لم يملك الا أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية وقيل نزلت في علف الخيل وارتباطها في سبيل الله وعن أبي هريرة رضي الله عنه كان اذا مر بفرس سمين قرأ هذه الآية (الربوا) كتب بالواو على لغة من يفخم كما كتبت الصلاة والزكاة وزيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع (لا يقومون) اذا بعثوا من قبورهم (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي المصروع وتخبط الشيطان من زعمات العرب يزعمون أن الشيطان يخبط الانسان فيصرع والخبط الضرب على غير استواء كخبط العشواء فورد على ما كانوا يعتقدون * والمس الجنون ورجل ممسوس وهذا أيضا من زعماتهم وأن الجني يمسه فيختلط عقله وكذلك جن الرجل معناه ضربته الجن ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب وانكار ذلك عندهم كانكار المشاهدات (فان قلت) بم يتعلق قوله (من المس) (قلت) بلا يقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم الا كما يقوم المصروع ويجوز أن يتعلق بيقوم أي كما يقوم المصروع من جنونه والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخبلين كالمصروعين تلك سيماهم يعرفون بها عند أهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا أكلة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لانهم أكلوا الربا فأرباه الله

* قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا (قال محمود ان قلت لم لم يقولوا انما الربا مثل البيع الخ) قال أحمد وعندي وجه في الجواب عن السؤال الذي أورده غير ما ذكره وهو انه متى كان المطلوب التسوية بين المحلين في ثبوت الحكم فللقائل أن يسوي بينهما طردا فيقول مثلا الربا مثل البيع وغرضه من ذلك أن يقول والبيع حلال فالربا حلال وله أن يسوي بينهما في العكس فيقول البيع مثل الربا فلو كان الربا حراما كان البيع حراما ضرورة المماثلة ونتيجته التي دلت قوة الكلام عليها أن يقول ولما كان البيع حلالا اتفاقا غير حرام وجب أن يكون الربا مثله والأول على طريقة قياس الطرد والثاني على طريقة قياس العكس ومآلهما الى مقصد واحد فلا حاجة على هذا التقرير الى خروج عن الظاهر لعذر المبالغة أو غيره وليس الغرض من هذا الا بيان هذا الذي تخيلوه على أنموذج النظم الصحيح وان كان قياسا فاسد الوضع لاستعماله على مناقضة المعلوم من حكم الله أيضا في تحريم الربا وتحليل البيع وقطع القياس بينهما ولكن اذا استعملت الطريقتين المذكورتين استعمال الاصحاب فقل في الاولى النبيذ مثل الخمر في علة التحريم وهو الاسكار والخمر حرام فالنبيذ حرام وقل في الثانية انما الخمر مثل النبيذ فلو كان النبيذ (٣٨٧) حلالا لكان الخمر حلالا وليست

ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يمحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله

في بطونهم حتى أثقلهم فلا يقدرون على الايفاض (ذلك) العقاب بسبب قولهم (انما البيع مثل الربوا) (فان قلت) هلا قيل انما الربا مثل البيع لان الكلام في الربا لا في البيع فوجب أن يقال انهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه وكانت شبهتهم أنهم قالوا لو اشترى الرجل ما لا يساوي الا درهما بدرهمين جاز فكذلك اذا باع درهما بدرهمين (قلت) جيء به على طريق المبالغة وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا به البيع وقوله (وأحل الله البيع وحرم الربا) انكار لتسويتهم بينهما ودلالة على أن القياس يهدمه النص لانه جعل الدليل على بطلان قياسهم احلال الله وتحريمه (فمن جاءه موعظة) فمن بلغه وعظ من الله وزجر بالنهي عن الربا (فانتهى) فتبع النهي وامتنع (فله ما سلف) فلا يؤاخذ بما مضى منه لانه أخذ قبل نزول التحريم (وأمره الى الله) يحكم في شأنه يوم القيامة وليس من أمره اليكم شيء فلا تطالبوه به (ومن عاد) الى الربا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا دليل بين على تخليد الفساق وذكر فعل الموعظة لان تأنيثها غير حقيقي ولانها في معنى الوعظ وقرأ أبي والحسن فمن جاءته (يمحق الله الربوا) يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه وعن ابن مسعود رضي الله عنه الربا وان كثر الى قل (ويربي الصدقات) ما يتصدق به بأن يضاعف عليه الثواب ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة ويبارك فيه وفي الحديث ما نقصت زكاة من مال قط (كل كفار أثيم) تغليظ في أمر الربا وايذان بأنه من فعل الكفار لا من فعل المسلمين * أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمروا أن يتركوها ولا يطالبوا بها روي أنها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال والربا وقرأ الحسن رضي الله عنه ما بقا بقلب الياء ألفا على لغة طيء وعنه ما بقي بياء ساكنة ومنه قول جرير

هو الخليفة فارضوا ما رضي لكم * ماضي العزيمة ما في حكمه جنف

(ان كنتم مؤمنين) ان صح ايمانكم يعني أن دليل صحة الايمان وثباته امتثال ما أمرتم به من ذلك (فأذنوا بحرب) فاعلموا بها من أذن بالشيء اذا علم به وقرئ فآذنوا فأعلموا بها غيركم وهو من الاذن وهو الاستماع لانه من طرق العلم وقرأ الحسن فأيقنوا وهو دليل لقراءة العامة (فان قلت) هلا قيل بحرب الله ورسوله (قلت)

حلالا اتفاقا فالنبيذ كذلك ضرورة المماثلة المذكورة فهذا التوجيه أولى أن تحمل الآية عليه والله أعلم * قوله تعالى ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (قال محمود رحمه الله في هذه الآية دليل على تخليد الفساق الخ) قال أحمد هو يبني على أن المتوعد عليه بالخلود العود الى فعل الربا خاصة ولا يساعده على ذلك الظاهر الذي استدل به فان الذي وقع العود اليه مسكوت عنه في الآية ألا تراه قال ومن عاد فلم يذكر المعود اليه فيحمل على ما تقدم كأنه قال ومن عاد الى ما سلف ذكره فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذي سلف ذكره فعل الربا واعتقاد جوازه والاحتجاج عليه بقياسه على البيع ولا شك عندنا أهل السنة والجماعة أن من تعاطى معاملة الربا مستحلا لها مكابرا في تحريمها مسندا احلالها الى معارضة آيات الله البينات بما يتوهمه من الخيالات فقد كفر ثم ازداد كفرا واذ ذاك يكون الموعود بالخلود في الآية من نقول انه كافر مكذب غير مؤمن وهذا لا اختلاف فيه فلا دليل للزمخشري اذا على اعتزاله في هذه الآية والله الموفق وانما هو موكل بتحميل الآيات من المعتقدات الباطلة ما لا تحتمله وأنى له ذلك في الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد

٣ (قول المحشي وليست حلالا الخ) لعل الصواب أن يقول وليس النبيذ حلالا اتفاقا فالخمر كذلك كما هو مقتضى المقابلة اهـ مصححه

كان هذا أبلغ لان المعنى فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله وروى أنها لما نزلت قالت ثقيف لا يدى لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من الارتباء (فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون) المديونين بطلب الزيادة عليها (ولا تظلمون) بالنقصان منها (فان قلت) هذا حكمهم ان تابوا فما حكمهم لو لم يتوبوا (قلت) قالوا يكون مالهم فيأ للمسلمين وروى المفضل عن عاصم لا تظلمون ولا تظلمون (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة أى ذو عسار وقرأ عثمان رضى الله عنه ذا عسرة على وان كان الغريم ذا عسرة وقرئ ومن كان ذا عسرة (فنظرة) أى فالحكم أو فالامر نظرة وهى الانظار وقرئ فنظرة بسكون الظاء وقرأ عطاء فناظره بمعنى فصاحب الحق ناظره أى منتظره أو صاحب نظرته على طريقة النسب كقولهم مكان عاشب و باقل أى ذو عشب وذو بقل وعنه فناظره على الامر بمعنى فسامحه بالنظرة وياسره بها (الى ميسرة) أى يسار وقرئ بضم السين كمقبرة ومقبرة ومشرقة ومشرقة وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضافة كقوله * وأخلفوك عد الامر الذى وعدوا * وقوله تعالى واقام الصلاة (وان تصدقوا خير لكم) ندب الى أن يتصدقوا برؤس أموالهم على من أعسر من غرمائهم أو ببعضها كقوله تعالى وان تعفوا أقرب للتقوى وقيل أريد بالتصدق الانظار لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم فتعملوا به جعل من لا يعمل به وان علمه كأنه لا يعلمه وقرئ تصدقوا بتخفيف الصاد على حذف التاء (ترجعون) قرئ على البناء للفاعل والمفعول وقرئ يرجعون بالياء على طريقة الالتفات وقرأ عبد الله تردون وقرأ أبى تصيرون وعن ابن عباس أنها آخر آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال ضعها فى رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها أحدا وعشرين يوما وقيل أحدا وثمانين وقيل سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات (اذا تداينتم) داين بعضكم بعضا يقال داينت الرجل اذا عاملته (بدين) معطيا أو آخذا كما تقول بايعته اذا بعته أو باعك قال رؤبة

داينت أروى والديون تقضى * فمطلت بعضا وأدت بعضا

والمعنى اذا تعاملتم بدين مؤجل فاكتبوه (فان قلت) هلا قيل اذا تداينتم الى أجل مسمى وأى حاجة الى ذكر الدين كما قال داينت أروى ولم يقل بدين (قلت) ذكر ليرجع الضمير اليه فى قوله فاكتبوه اذ لو لم يذكر لوجب أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن ولانه أبين لتنويع الدين الى مؤجل وحال (فان قلت) ما فائدة قوله (مسمى) (قلت) ليعلم أن من حق الاجل أن يكون معلوما كالتوقيت بالسنة والاشهر والايام ولو قال الى الحصاد أو الدياس أو رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية وانما أمر بكتبة الدين لان ذلك أوثق وآمن من النسيان وأبعد من الجحود والامر للندب وعن ابن عباس أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلف وعنه أشهد أن الله أباح السلم المضمون الى أجل معلوم فى كتابه وأنزل فيه أطول آية (بالعدل) متعلق بكاتب صفة له أى كاتب مأمون على ما يكتب يكتب بالسوية والاحتياط لا يزيد على ما يجب أن يكتب ولا ينقص وفيه أن يكون الكاتب فقيها عالما بالشروط حتى يجىء مكتوبه معدلا بالشرع وهو أمر للمتداينين بتخير الكاتب وأن لا يستكتبوا الا فقيها دينا (ولا يأب كاتب) ولا يمتنع احد من الكتاب وهو معنى تنكير كاتب (أن يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير وقيل هو كقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك أى ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها وعن الشعبى هى فرض كفاية وكما علمه الله يجوز أن يتعلق بأن يكتب و بقوله فليكتب (فان قلت) أى فرق بين الوجهين (قلت) ان علقته بأن يكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب يعنى فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها للتوكيد وان علقته بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق ثم أمر بها مقيدة (وليملل الذى عليه الحق) ولا يكن المملى الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته فى ذمته واقراره به والاملاء والاملال لغتان قد نطق بهما القرآن فهى تملى عليه (ولا يبخس منه) من الحق (شيأ) والبخس النقص وقرئ شيا بطرح الهمزة وشيا بالتشديد (سفيها) محجورا عليه لتبذيره وجهله بالتصرف (أو ضعيفا) صبيا أو شيخا

وان تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذى عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيأ فان كان الذى عليه الحق سفيها أو ضعيفا

---

*قوله تعالى اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه (قال محمود ان قلت هلا قيل اذا تداينتم الخ) قال أحمد الاجل المسمى هو المعلوم انتهاؤه ولعلم الانتهاء طرق منها التحديد بنفس الزمان كالسنة والشهر ومنها التحديد بما يعتاد وقوعه فى زمن مخصوص مضبوط بالعرف كالحصاد ومقدم الحاج وكيفما علم الاجل صح ضربه فمن ثم أجاز مالك البيع الى الحصاد لانه معلوم عندهم ثم المعتبر زمان وقوع هذه المسميات لا نفس وقوعها

مختلا (أو لا يستطيع أن يمل هو) أو غير مستطيع للاملاء بنفسه لعى به أو خرس (فليملل وليه) الذى يلى أمره من وصى ان كان سفيها أو صبيا أو وكيل ان كان غير مستطيع أو ترجمان يمل عنه وهو يصدقه وقوله تعالى أن يمل هو فيه أنه غير مستطيع بنفسه ولكن بغيره وهو الذى يترجم عنه (واستشهدوا شهيدين) واطلبوا أن يشهد لكم شهيدان على الدين (من رجالكم) من رجال المؤمنين والحرية والبلوغ شرط مع الاسلام عند عامة العلماء وعن على رضى الله عنه لا تجوز شهادة العبد فى شئ وعند شريح وابن سيرين وعثمان البتى أنها جائزة ويجوز عند أبى حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض على اختلاف الملل (فان لم يكونا) فان لم يكن الشهيدان (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال مقبولة عند أبى حنيفة فيما عدا الحدود والقصاص (ممن ترضون) ممن تعرفون عدالتهم (أن تضل احداهما) أن لا تهتدى احداهما للشهادة بأن تنساها من ضل الطريق اذا لم يهتد له وانتصابه على أنه مفعول له أى ارادة أن تضل (فان قلت) كيف يكون ضلالها مرادا لله تعالى (قلت) لما كان الضلال سببا للاذكار والاذكار مسببا عنه وهم ينزلون كل واحد من السبب والمسبب منزلة الآخر لالتباسهما واتصالهما كانت ارادة الضلال المسبب عنه الاذكار ارادة للاذكار فكأنه قيل ارادة أن تذكر احداهما الاخرى ان ضلت ونظيره قولهم أعددت الخشبة أن يميل الحائط فأدعمه وأعددت السلاح أن يجئ عدو فأدفعه * وقرئ (فتذكر) بالتخفيف والتشديد وهما لغتان وفتذاكر وقرأ حمزة ان تضل احداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وقرئ أن تضل احداهما على البناء للمفعول والتأنيث ومن بدع التفاسير فتذكر فتجعل احداهما الاخرى ذكرا يعنى أنهما اذا اجتمعتا كانتا بمنزلة الذكر (اذا ما دعوا) ليقيموا الشهادة وقيل ليستشهدوا وقيل لهم شهداء قبل التحمل تنزيلا لما يشارف منزلة الكائن وعن قتادة كان الرجل يطوف فى الحواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت * كنى بالسأم عن الكسل لان الكسل صفة المنافق ومنه الحديث لا يقول المؤمن كسلت ويجوز أن يراد من كثرت مدايناته فاحتاج أن يكتب لكل دين صغيرا أو كبير كتابا فربما مل كثرة الكتب * والضمير فى (تكتبوه) للدين أو الحق (صغيرا أو كبيرا) على أى حال كان الحق من صغر أو كبر ويجوز أن يكون الضمير للكتاب وأن يكتبوه مختصرا أو مشبعا ولا يخلوا بكتابته (الى أجله) الى وقته الذى اتفق الغريمان على تسميته (ذلكم) اشارة الى أن تكتبوه لانه فى معنى المصدر أى ذلكم الكتب (أقسط) أعدل من القسط (وأقوم للشهادة) وأعون على اقامة الشهادة (وأدنى ألا ترتابوا) وأقرب من انتفاء الريب (فان قلت) مم بنى أفعلا التفضيل أعنى أقسط وأقوم (قلت) يجوز على مذهب سيبويه أن يكونا مبنيين من أقسط وأقام وأن يكون أقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى ذى قسط وأقوم من قويم وقرئ ولا يسأموا أن يكتبوه بالياء فيهما (فان قلت) ما معنى (تجارة حاضرة) وسواء كانت المبايعة بدين أو بعين فالتجارة حاضرة وما معنى ادارتها بينهم (قلت) أريد بالتجارة ما يتجر فيه من الابدال ومعنى ادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا بيد والمعنى الا أن تتبايعوا بيعا ناجزا يدا بيد فلا بأس أن لا تكتبوه لانه لا يتوهم فيه ما يتوهم فى التداين وقرئ تجارة حاضرة بالرفع على كان التامة وقيل هى الناقصة على أن الاسم تجارة حاضرة والخبر تديرونها وبالنصب على الا أن تكون التجارة تجارة حاضرة كبيت الكتاب

بنى أسد هل تعلمون بلاءنا * اذا كان يوما ذا كواكب أشنعا

أى اذا كان اليوم يوما (وأشهدوا اذا تبايعتم) أمر بالاشهاد على التبايع مطلقا ناجزا أو كالئا لانه أحوط وأبعد مما عسى يقع من الاختلاف ويجوز أن يراد وأشهدوا اذا تبايعتم هذا التبايع يعنى التجارة الحاضرة على أن الاشهاد كاف فيه دون الكتابة وعن الحسن ان شاء أشهد وان شاء لم يشهد وعن الضحاك هى عزمة من الله ولو على باقة بقل (ولا يضار) يحتمل البناء للفاعل والمفعول والدليل عليه قراءة عمر رضى الله عنه ولا يضارر بالاظهار والكسر وقراءة ابن عباس رضى الله عنه ولا يضارر بالاظهار والفتح والمعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الاجابة الى ما يطلب منهما وعن التحريف والزيادة والنقصان أو النهى عن الضرار بهما

أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا اذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد

حتى لو حل زمن قدوم الحاج فمنعه مانع من القدوم مثلا لم يكن به عبرة وحكمنا بحلول أجل الدين والله أعلم

*قوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة (قال محمود إن قلت لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر الخ) قال أحمد فالتخصيص بالسفر على هذا جرى على وفق الغالب فلا مفهوم له وفي هذه الآية دليل بين لمذهب مالك رضي الله عنه في إقامة الرهن عند التنازع في قدر الدين مقام شاهد للمرتهن إلى تمام قيمته حتى لو تنازعا فقال الراهن رهنتكه بمائة وقال المرتهن بل الرهن بمائتين لكان الرهن شاهدا بقيمته خلافا للشافعي رضي الله عنه فإنه يرى القول قول الراهن مطلقا لأنه غارم ووجه الدليل لمالك رضي الله عنه من الآية أن الله تعالى جعل الرهن في التوثق عوضا من الإشهاد والكتابة وخصه بالسفر لإعوازهما حينئذ ولو كان القول قول الراهن شرعا لم يكن قائما مقام الإشهاد ولا مفيدا فائدته بوجه إذ لو لم يكن الرهن لكان القول قول المديان في قدر الدين فلم يزد وجود الرهن فائدة على عدمه باعتبار نيابته عن الإشهاد ولا يقال إن فائدته الامتياز به على الغرماء لأن تلك فائدة الإشهاد حتى يكون نائبا عنه عند تعذره ولا فائدة إذ ذاك إلا جعل القول قول المرتهن في قدر الدين عند التخالف وهو مذهب مالك المقدم ذكره ومن ثم لم يجعل شاهدا إلا في قيمته لا فيما زاد عليها معتضدا بالعادة في أن رب الدين لا يقبل في دينه إلا الموفي بقيمته فدعواه أن الدين أكثر من القيمة مردودة بالعادة والمديان أيضا لا يسمح بتسليم ما قيمته أكثر فيما هو أقل فدعواه أن الدين أقل من القيمة مردودة بالعادة ولا يبقى إلا النظر في أمر واحد وهو أن المعتبر عند مالك في القيمة يوم الحكم حتى لو تصادقا على أن القيمة كانت يوم الرهن أكثر أو أقل لم يلتفت إلى ذلك زادت أو نقصت وإنما يعتبر يوم القضاء ولقائل أن يقول إذا جعلتم الرهن مقام الشاهد عند عدمه لأن العادة تقتضي أن الناس إنما يرهنون في الديون المساوي قيمته لها فينبغي أن تعتبروا القيمة يوم الرهن غير معرجين على زيادتها ونقصانها يوم القضاء وعند ذلك يتجاذب أطراف الكلام في أن المقتضي لإقامته مقام الشاهد هو المعنى المتقدم أو غيره وليس غرضنا إلا أن الآية ترشد إلى إقامته مقام الشهادة في الجملة وأما تفاصيل المسئلة فذلك من حظ الفقه (قال محمود وأما القبض فلا بد من اعتباره الخ) قال أحمد ليس بين مالك والشافعي خلاف في صحة الارتهان بالإيجاب والقبول دون القبض ولكنه عند مالك رضي الله عنه

المديونين

يصح بذلك ويلزم الراهن بالعقد تسليمه للمرتهن وعند الشافعي لا يلزم بالعقد ولكن للقبض عند مالك اعتبار في الابتداء والدوام ولا يشترط الشافعي كثيرا من أحكامه عند مالك وذلك أنهما لو تقارا على القبض ثم قام الغرماء انتفع بالرهن عند الشافعي وامتاز به ولم ينتفع به عند مالك وكان أسوة الغرماء فيه حتى ينضاف إلى الشهادة عليهما بالقبض معاينة البينة لذلك لأنه يتهمهما بالتواطؤ على إسقاط حق الغرماء فلا يعتبر إقرارهما إلا بانضمام المعاينة فالقبض من هذا الوجه أدخل في الاعتبار على رأي مالك منه على رأي الشافعي هذا في الابتداء وأما في الدوام فمالك رضي الله عنه يشترط بقاءه في يد المرتهن حتى لو عاد إلى يد الراهن بأن أودعه المرتهن إياه أو أجره منه أو أعاره إياه إعارة مطلقة فقد خرج من الرهن ولو قام الغرماء وهو بيد الراهن بوجه من الوجوه المذكورة كان أسوة الغرماء فيه والشافعي رضي الله عنه لا يشترط دوام القبض على هذا الوجه بل للراهن عند الشافعي أن ينتفع بالرهن ولو كره المرتهن إذا لم يكن الانتفاع مضرا بالرهن كسكنى الدار واستخدام العبد وله أن يستوفي منافعه بنفسه على الصحيح عنده المنصوص عليه في الأم ولا يؤثر ذلك في الرهن بطلانا ولا خللا فقد علمت أن القبض أدخل في الاعتبار على مذهب مالك ابتداء ودواما والآية تعضده فإن الرهن في اللغة هو الدوام أنشد أبو علي

فالخبز واللحم لهم راهن * وقهوة راووقها ساكب

ولعل القائل باشتراط دوام الرهن في يد المرتهن تمسك بما في لفظ الرهن من اقتضاء الدوام وله في ذلك متمسك وما طولت في حكاية مذهب مالك في القبض إلا لأن المفهوم من كلام الزمخشري اطراح القبض عند مالك لأنه فهم من قول أصحابه إن القبض لا يشترط في صحة الرهن ولا في لزومه أنه غير معتبر عنده بالكلية والله أعلم

وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضا

بأن يعجلا عن مهم ويلزا أو لا يعطى الكاتب حقه من الجعل أو يحمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد وقرأ الحسن ولا يضار بالكسر (وإن تفعلوا) وإن تضاروا (فإنه) فإن الضرار (فسوق بكم) وقيل وإن تفعلوا شيئا مما نهيتم عنه (على سفر) مسافرين * وقرأ ابن عباس وأبي رضي الله عنهما كتابا وقال ابن عباس أرأيت إن وجدت الكاتب ولم تجد الصحيفة والدواة وقرأ أبو العالية كتبا وقرأ الحسن كتابا جمع كاتب (فرهن) فالذي يستوثق به رهن وقرئ فرهن بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن كسقف وسقف وفرهان (فإن قلت) لم شرط السفر في الارتهان ولا يختص به سفر دون حضر وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في غير سفر (قلت) ليس الغرض تجويز الارتهان في السفر خاصة ولكن السفر لما كان مظنة لإعواز الكتب والإشهاد أمر على سبيل الإرشاد إلى حفظ المال من كان على سفر بأن يقيم التوثق بالارتهان مقام التوثق بالكتب والإشهاد وعن مجاهد والضحاك أنهما لم يجوزاه إلا في حال السفر أخذا بظاهر الآية * وأما القبض فلا بد من اعتباره وعند مالك يصح الارتهان بالإيجاب والقبول بدون القبض (فإن أمن بعضكم بعضا) فإن أمن بعض الدائنين بعض

المديونين لحسن ظنه به وقرأ أبي فان أومن أى آمنه الناس ووصفوا المديون بالامانة والوفاء والاستغناء عن الارتهان من مثله (فليؤد الذى اؤتمن أمانته) حث للمديون على أن يكون عند ظن الدائن به وأمنه منه وائتمانه له وأن يؤدى اليه الحق الذى ائتمنه عليه فلم يرتهن منه وسمى الدين أمانة وهو مضمون لائتمانه عليه بترك الارتهان منه والقراءة أن تنطق بهمزة ساكنة بعد الذال أو ياء فتقول الذى اؤتمن أو الذى ايتمن وعن عاصم أنه قرأ الذى اتّمن بادغام الياء فى التاء قياسا على اتسر فى الافتعال من اليسر وليس بصحيح لان الياء منقلبة عن الهمزة فهى فى حكم الهمزة واتزر عامى وكذلك ريا فى رؤيا (آثم) خبر ان و (قلبه) رفع بآثم على الفاعلية كانه قيل فانه يأثم قلبه ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء وآثم خبر مقدم والجملة خبر ان (فان قلت) هلا اقتصر على قوله فانه آثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هى الآثمة لا القلب وحده (قلت) كتمان الشهادة هو أن يضمرها ولا يتكلم بها فلما كان اثما مقترفا بالقلب أسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التى يعمل بها أبلغ ألا تراك تقول اذا أردت التوكيد هذا مما أبصرته عينى ومما سمعته أذنى ومما عرفه قلبى ولان القلب هو رئيس الاعضاء والمضغة التى ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقد تمكن الاثم فى أصل نفسه وملك أشرف مكان فيه ولئلا يظن أن كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح وهى لها كالاصول التى تتشعب منها ألا ترى أن أصل الحسنات والسيآت الايمان والكفر وهما من أفعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بأنه من معاظم الذنوب وعن ابن عباس رضى الله عنهما أكبر الكبائر الاشراك بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وقرئ قلبه بالنصب كقوله سفه نفسه وقرأ ابن أبى عبلة أثم قلبه أى جعله اثما (وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه) يعنى من السوء (يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) لمن استوجب المغفرة بالتوبة مما أظهر منه أو أضمره (ويعذب من يشاء) ممن استوجب العقوبة بالاصرار ولا يدخل فيما يخفيه الانسان الوساوس وحديث النفس لان ذلك مما ليس فى وسعه الخلو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه تلاها فقال لئن أخذنا الله بهذا لنهلكن ثم بكى حتى سمع نشيجه فذكر لابن عباس فقال يغفر الله لابى عبد الرحمن قد وجد المسلمون منها مثل ما وجد فنزل لا يكلف الله وقرئ فيغفر ويعذب مجزومين عطفا على جواب الشرط ومرفوعين على فهو يغفر ويعذب (فان قلت) كيف يقرأ الجازم (قلت) يظهر الراء ويدغم الباء ومدغم الراء فى اللام لاحن مخطئ خطأ فاحشا وراويه عن أبى عمرو مخطئ مرتين لانه يلحن وينسب الى أعلم الناس بالعربية ما يؤذن بجهل عظيم والسبب فى نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة والسبب فى قلة الضبط قلة الدراية ولا يضبط نحو هذا الا أهل النحو وقرأ الاعمش يغفر بغير فاء مجزوما على البدل من يحاسبكم كقوله

متى تأتنا تلمم بنا فى ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

ومعنى هذا البدل التفصيل لجملة الحساب لان التفصيل أوضح من المفصل فهو جار مجرى بدل البعض من الكل أو بدل الاشتمال كقولك ضربت زيدا رأسه وأحب زيدا عقله وهذا البدل واقع فى الافعال وقوعه فى الاسماء لحاجة القبيلين الى البيان (والمؤمنون) ان عطف على الرسول كان الضمير الذى التنوين نائب عنه فى كل راجعا الى الرسول والمؤمنين أى كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله من المذكورين ووقف عليه وان كان مبتدأ كان الضمير للمؤمنين ووحد ضمير كل فى امن على معنى كل واحد منهم آمن وكان يجوز أن يجمع كقوله وكل أتوه داخرين * وقرأ ابن عباس وكتابه يريد القرآن أو الجنس وعنه الكتاب أكثر من الكتب (فان قلت) كيف يكون الوحد أكثر الجمع (قلت) لانه اذا أريد بالوحد الجنس والجنسية قائمة فى وحدان الجنس كلها لم يخرج منه شئ فأما الجمع فلا يدخل تحته الا ما فيه الجنسية من الجموع (لا نفرّق) يقولون لا نفرّق وعن أبى عمرو يفرق بالياء على ان الفعل لكل وقرأ عبد الله لا يفرّقون و (أحد) فى معنى الجمع كقوله تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين (سمعنا) أجبنا (غفرانك) منصوب باضمار فعله يقال

فليؤدّ الذى اؤتمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرّق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير لا يكلف الله نفسا الا وسعها

---

* قوله تعالى كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله (قال محمود نقل عن ابن عباس أنه قرأ وكتابه الخ) قال أحمد وقد قال مالك ان التمر أحرى باستغراق الجنس من التمور فان التمر استرسل على الجنس لا بصيغة لفظية والتمور رده الى تخيل الوحدان ثم الاستغراق بعده بصيغة الجمع وفى صيغة الجمع مضطرب وهذا الكلام من الامام لو ظفر له بقول ابن عباس هذا لاشهر الفرضية فى الاستشهاد به على صحة مقالته هذه فلا نعيده

قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا (قال محمود فان قلت النسيان والخطأ متجاوز عنهما الخ) قال أحمد ولا ورود لهذا السؤال على قواعد أهل السنة لانا نقول انما ارتفعت المؤاخذة بهذين بالسمع كقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن أمتي الخطأ والنسيان واذا كان كذلك فلعل رفع المؤاخذة بهما كان اجابة لهذه الدعوة فقد نقل أن الله تعالى قال عند كل دعوة منها قد فعلت وانما التزم الزمخشري ورود السؤال على قواعد القدرية الذاهبين الى استحالة المؤاخذة بالخطا والنسيان عقلا لانه من تكليف

لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولاتحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولاتحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين

ما لا يطيق وهو مستحيل عندهم تفريعا على قاعدة التحسين والتقبيح وكلها قواعد باطلة ومذاهب ماحلة فالله تعالى يجعل لنا من اجابة هذه الدعوات أوفر نصيب ويلهمنا المعتقد الحق والقول المصيب انه سميع مجيب وهو حسبنا ونعم الوكيل

غفرانك لا كفرانك أى نستغفرك ولا نكفرك وقرئ وكتبه ورسله بالسكون * الوسع ما يسع الانسان ولا يضيق عليه ولا يحرج فيه أى لا يكلفها الا ما يتسع فيه طوقه ويتيسر عليه دون مدى الطاقة والمجهود وهذا اخبار عن عدله ورحمته كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر لانه كان فى امكان الانسان وطاقته أن يصلى أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة وقرأ ابن أبى عبلة وسعها بالفتح (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر لا يؤاخذ بذنبها غيرها ولا يثاب غيرها بطاعتها (فان قلت) لم خص الخير بالكسب والشر بالاكتساب (قلت) فى الاكتساب اعتمال فلما كان الشر مما تشتهيه النفس وهى منجذبة اليه وأمارة به كانت فى تحصيله أعمل وأجد فجعلت لذلك مكتسبة فيه ولما لم تكن كذلك فى باب الخير وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال * أى لا تؤاخذنا بالنسيان أو الخطا ان فرط منا (فان قلت) النسيان والخطأ متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المؤاخذة بهما (قلت) ذكر النسيان والخطأ والمراد بهما ما هما مسببان عنه من التفريط والاغفال ألا ترى الى قوله وما أنسانيه الا الشيطان والشيطان لا يقدر على فعل النسيان وانما يوسوس فتكون وسوسته سببا للتفريط الذى منه النسيان ولانهم كانوا متقين الله حق تقاته فما كانت تفرط منهم فرطة الا على وجه النسيان والخطا فكان وصفهم بالدعاء بذلك ايذانا ببراءة ساحتهم عما يؤاخذون به كأنه قيل ان كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ به فما فيهم سبب مؤاخذة الا الخطأ والنسيان ويجوز أن يدعو الانسان بما علم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته والاعتداد بالنعمة فيه * والاصر العبء الذى يأصر حامله أى يحبسه مكانه لا يستقل به لثقله استعير للتكليف الشاق من نحو قتل الانفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك وقرئ آصارا على الجمع وفى قراءة أبى ولا تحمل علينا بالتشديد * (فان قلت) أى فرق بين هذه التشديدة والتى فى ولا تحملنا (قلت) هذه للمبالغة فى حمل عليه وتلك لنقل حمله من مفعول واحد الى مفعولين (ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النازلة بمن قبلنا طلبوا الاعفاء عن التكليفات الشاقة التى كلفها من قبلهم ثم عما نزل عليهم من العقوبات على تفريطهم فى المحافظة عليها وقيل المراد به الشاق الذى لا يكاد يستطاع من التكاليف وهذا تكرير لقوله ولا تحمل علينا اصرا (مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا) فمن حق المولى أن ينصر عبيده أو فان ذلك عادتك أو فان ذلك من أمورنا التى عليك توليها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل كلمة قد فعلت وعنه عليه السلام من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وعنه عليه السلام أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتهن نبى قبلى وعنه عليه السلام أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفى سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأتاه عن قيام الليل (فان قلت) هل يجوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة (قلت) لا بأس بذلك وقد جاء فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم من آخر سورة البقرة وخواتيم سورة البقرة وخواتيم البقرة وعن على رضى الله عنه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما أنه رمى الجمرة ثم قال من ههنا والذى لا اله غيره رمى الذى أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف وسورة الممتحنة وسورة المجادلة واذا قيل قرأت البقرة لم يشكل أن المراد سورة البقرة كقوله واسأل القرية وعن بعضهم أنه كره ذلك وقال يقال قرأت السورة التى تذكر فيها البقرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة التى تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة

﴿سورة آل عمران مدنية وهى مائتا آية﴾

﴿القول فى سورة آل عمران﴾

بسم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان (قال محمود فان قلت لم قيل فى القرآن نزل على صيغة فعل الخ) قال أحمد يريد لان فعل صيغة مبالغة وتكثير فلما كان نزول القرآن منجما كان أكثر تنزيلا من غيره لتفرقه فى مرار عديدة فعبر عنه بصيغة مطابقة لكثرة تنزيلاته وعبر عن الكتابين بصيغة خالية عن المبالغة والتكثير والله أعلم (عاد كلامه) قال والفرقان يحتمل أن يراد به جميع الكتب السماوية لانها تفرق بين الحق والباطل أو الكتب التى ذكرها أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما أفرده وأخر ذكره فى قوله وآتينا داود زبورا أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقا بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيما لشأنه واظهارا لفضله

والله أعلم * قال أحمد وقد جعل الزمخشرى سر التعبير عن نزول القرآن بصيغة فعل تفريقه فى التنزيل كما تقدم آنفا ثم جعل الفرقان على أحد تأويلاته على القرآن والتعبير عنه بأفعل كغيره فان يكن هذا والله أعلم فالوجه أنه لما عبر أولا عن نزوله الخاص به أتى بعبارة مطابقة لقصد الخصوصية فلما جرى ذكره ثانيا لينعت بصفة زائدة على اسم الجنس عبر عن نزوله من حيث الاطلاق اكتفاء بتميزه أولا واجمالا لذلك فى غير مقصوده ومن العبارة السائرة عن هذا المعنى الكلام يجمل فى غير مقصوده ويفصل فى مقصوده * قوله تعالى ان الله عزيز ذو انتقام (قال محمود معناه له انتقام شديد الخ) قال أحمد وانما يلقى هذا التفخيم من التنكير وهو من علاماته مثله فى قوله فقل ربكم ذو رحمة واسعة

بسم الله الرحمن الرحيم

الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* ميم حقها أن يوقف عليها كما وقف على ألف ولام وأن يبدأ ما بعدها كما تقول واحد اثنان وهى قراءة عاصم وأما فتحها فهى حركة الهمزة ألقيت عليها حين أسقطت للتخفيف (فان قلت) كيف جاز القاء حركتها عليها وهى همزة وصل لا تثبت فى درج الكلام فلا تثبت حركتها لان اثبات حركتها كاثباتها (قلت) هذا ليس بدرج لان ميم فى حكم الوقف والسكون والهمزة فى حكم الثابت وانما حذفت تخفيفا وألقيت حركتها على الساكن قبلها ليدل عليها ونظيره قولهم واحد اثنان بالقاء حركة الهمزة على الدال (فان قلت) هلا زعمت أنها حركة لالتقاء الساكنين (قلت) لان التقاء الساكنين لا يبالى به فى باب الوقف وذلك قولك هذا ابراهيم وداود واسحق ولو كان التقاء الساكنين فى حال الوقف يوجب التحريك لحرك الميمان فى ألف لام ميم لالتقاء الساكنين ولما انتظر ساكن آخر (فان قلت) انما لم يحركوا لالتقاء الساكنين فى ميم لانهم أرادوا الوقف وأمكنهم النطق بساكنين فاذا جاء ساكن ثالث لم يمكن الا التحريك فحركوا (قلت) الدليل على أن الحركة ليست لملاقاة الساكن أنه كان يمكنهم أن يقولوا واحد اثنان بسكون الدال مع طرح الهمزة فيجمعوا بين ساكنين كما قالوا أصيم ومديق فلما حركوا الدال علم أن حركتها هى حركة الهمزة الساقطة لا غير وليست لالتقاء الساكنين (فان قلت) فما وجه قراءة عمرو بن عبيد بالكسر (قلت) هذه القراءة على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وما هى بمقبولة * و(التوراة والانجيل) اسمان أعجميان وتكلف اشتقاقهما من الورى والنجل ووزنهما بتفعلة وافعيل انما يصح بعد كونهما عربيين وقرأ الحسن الأنجيل بفتح الهمزة وهو دليل على العجمة لان أفعيل بفتح الهمزة عديم فى أوزان العرب (فان قلت) لم قيل نزل الكتاب وأنزل التوراة والانجيل (قلت) لان القرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة وقرأ الاعمش نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب (هدى للناس) أى لقوم موسى وعيسى ومن قال نحن متعبدون بشرائع من قبلنا فسره على العموم * (فان قلت) ما المراد بالفرقان (قلت) جنس الكتب السماوية لان كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل أو الكتب التى ذكرها كأنه قال بعد ذكر الكتب الثلاثة وأنزل ما يفرق بين الحق والباطل من كتبه أو من هذه الكتب أو أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال وآتينا داود زبورا وهو ظاهر أو كرر ذكر القرآن بما هو نعت له ومدح من كونه فارقا بين الحق والباطل بعد ما ذكره باسم الجنس تعظيما لشأنه واظهارا لفضله (بآيات الله) من كتبه المنزلة وغيرها (ذو انتقام) له انتقام شديد لا يقدر على مثله منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالم فعبر عنه بالسماء والارض فهو مطلع على كفر من كفر وايمان من آمن وهو مجازيهم عليه (كيف يشاء) من الصور المختلفة المتفاوتة * وقرأ طاوس تصوركم أى صوركم لنفسه ولتعبده كقولك أثلت مالا اذا جعلته أثلة أى أصلا وتأثلته اذا

قوله تعالى منه آيات محكمات الآية (قال محمود المحكمات التي أحكمت عبارتها الخ) قال أحمد هذا كما قدمته عنه من تكلفه لتنزيل الاى على وفق ما يعتقده وأعوذ بالله من جعل القرآن تبعا للرأى أوذلك أن معتقده إحالة رؤية الله تعالى بناء على زعم القدرية من أن الرؤية تستلزم الجسمية والجهة فاذا ورد عليهم النص القاطع الدال على وقوع الرؤية كقوله الى ربها ناظرة مالوا الى جعله من المتشابه حتى يردوه بزعمهم الى الآية التي يدعون أن ظاهرها يوافق رأيهم والآية قوله تعالى لا تدركه الابصار وغرضنا الآن بيان وجوب الجمع بين الآيتين على الوجه الحق فنقول يحمل قوله لا تدركه الابصار في دار الدنيا ويحمل الرؤية على الدار الآخرة جمعا بين الادلة أو نقول الابصار وان كانت ظاهرة العموم الا أن المراد بها الخصوص أي لا تدركه أبصار الكفار كقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون أو نقول لا تعارض بين الآيتين فتقرر كل واحدة منهما في نصابها وبيان ذلك أن الابصار عام بالالف واللام الجنسيتين ولا يتم غرض القدرية على زعمهم الا بالموافقة على عمومها وحينئذ يكون في العموم مرادفة لدخول كل لان كليهما أعني المعرف والجنسي وكلا يفيد الشمول والاحاطة واذا أثبت ذلك فالسلب داخل على الكلية والقواعد مستقرة على أن سلب الكلية جزئي لغة وتعقلا ألا ترى أن القائل اذا قال لا تنفق كل الدراهم كان المفهوم من ذلك الاذن في انفاق البعض والنهي عن انفاق البعض ومن حيث المعقول ان الكلية تسلب بسلب بعض الافراد ولو واحدا وحينئذ يكون مقتضى الآية سلب (٦٩٤) الرؤية عن بعض الابصار وثبوتها لبعض الابصار وهذا عين مذهب أهل السنة لانهم يثبتونها للموحدين ويسلبونها عن الكفار كما أنبأ عنه قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقد ثبت أن هذه الآية اما محمولة على اثبات الرؤية واما باقية على ظاهرها دليلا على ثبوتها على وفق السنة * ولا يقال قد ثبت الفرق بين دخول كل على المعرف تعريف الجنس وبين عدم دخولها ألا ترى أنهم يقولون ان قولنا الانسان كاتب مهمل في قوة الجزئي وان قولنا كل انسان حيوان كلي لا جزئي لانا نقول انما جارتنا القدرية على ما يلزمهم الموافقة فيه وهم قد وافقوا على تناول الابصار لكل واحد واحد من افراد الجنس ولولا ذلك لما تم لهم مرام ولكفونا مؤنة البحث في ذلك وهذا القدر من الكلية المتفق عليها بين الفريقين لا يثبت لما سماه أهل ذلك الفن مهملا بل هذا هو الكلي عندهم والله الموفق وأما الآيتان الاخريان اللتان احداهما قوله تعالى ان الله لا يأمر بالفحشاء والاخرى التي هي قوله تعالى أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فلا ننازع الزمخشري في تمثيل المحكم والمتشابه بهما * قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم (قال محمود معناه لا يهتدى الى تأويله الخ) قال أحمد قوله لا يهتدي اليه الا الله عبارة قلقة ولم يرد اطلاق الاهتداء على علم الله تعالى مع أن في هذه اللفظة ايهاما اذ الاهتداء لا يكون في الاطلاق الا عن جهل وضلال بحل الله وعز حتى ان الكافر اذا أسلم أطلق أهل العرف عليه فلان المهتدي ذلك مقتضى اللغة فيه فانه مطاوع هدى يقال هديته فاهتدى والاجماع منعقد على أن ما لم يرد اطلاقه وكان موهما لا يجوز اطلاقه على الله عز وجل ولذا أنكر على القاضي اطلاقه المعرفة على علم الله تعالى حيث حد مطلق العلم بأنه معرفة المعلوم على ما هو عليه فلأن ينكر على الزمخشري اطلاق الاهتداء على علم الله تعالى أجدر وما أراها صدرت منه الا وهما حيث اضاف العلم الى الله تعالى والى الراسخين في العلم فاطلق الاهتداء على الراسخين أو غفل عن كونه ذكرهم مضافين الى الله تعالى في الفعل المذكور والله أعلم

محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم

أنا الله لنفسك وعن سعيد بن جبير هذا احتجاج على من زعم أن عيسى كان ربا كأنه نبه بكونه مصورا في الرحم على أنه عبد كغيره وكان يخفى عليه ما لا يخفى على الله (محكمات) أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه * متشابهات مشتبهات محتملات (هن أم الكتاب) أي أصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها وترد اليها ومثال ذلك لا تدركه الابصار الى ربها ناظرة لا يأمر بالفحشاء أمرنا مترفيها (فان قلت) فهلا كان القرآن كله محكما (قلت) لو كان كله محكما لتعلق الناس به لسهولة مأخذه ولأعرضوا عما يحتاجون فيه الى الفحص والتأمل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق الذي لا يتوصل الى معرفة الله وتوحيده الا به ولما في المتشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ولما في تقادح العلماء واتعابهم القرائح في استخراج معانيه ورده الى المحكم من الفوائد الجليلة والعلوم الجمة ونيل الدرجات عند الله ولان المؤمن المعتقد أن لا مناقضة في كلام الله ولا اختلاف اذا رأى فيه ما يتناقض في ظاهره وأهمه طلب ما يوفق بينه ويجريه على سنن واحد ففكر وراجع نفسه وغيره ففتح الله عليه وتبين مطابقة المتشابه المحكم ازداد طمأنينة الى معتقده وقوة في ايقانه (الذين في قلوبهم زيغ) هم أهل البدع (فيتبعون ما تشابه منه) فيتعلقون بالمتشابه الذي يحتمل ما يذهب اليه المبتدع مما لا يطابق المحكم ويحتمل ما يطابقه من قول أهل الحق (ابتغاء الفتنة) طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم ويضلوهم (وابتغاء تأويله) وطلب أن يأولوه التأويل الذي يشتهونه (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم) أي لا يهتدي الى تأويله الحق الذي يجب أن يحمل عليه الا الله وعباده الذين رسخوا في العلم أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضرس قاطع ومنهم من يقف على قوله الا الله ويبتدئ والراسخون في العلم يقولون ويفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية

قوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا (قال محمود معناه ربنا لا تبلنا ببلايا الخ) قال أحمد أما أهل السنة فيدعون الله بهذه الدعوة غير محرفة لانهم يوحدون حق التوحيد فيعتقدون أن كل حادث من هدى وزيغ مخلوق لله تعالى (٣٩٥) وأما القدرية فعندهم أن الزيغ لا يخلقه الله تعالى وانما يخلقه العبد لنفسه فلا يدعون الله تعالى بهذه الدعوة الا محرفة الى غير المراد بها كما أولها المصنف به وان كنا ندعو الله تعالى مضافا الى هذه الدعوة بان لا يبتلينا ولا يمنعنا لطفه آمين لان الكل فعله وخلقه ولا موجود الا هو وأفعاله التي نحن وأفعالنا منها * قوله تعالى يرونهم مثليهم رأي العين (قال محمود معناه يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين الخ) قال أحمد وكذلك آيات الشفاعة المقدمة على رأي أهل السنة

ونحوه والاول هو الوجه * ويقولون كلام مستأنف موضح لحال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل (يقولون آمنا به) أي بالمتشابه (كل من عند ربنا) أي كل واحد منه ومن المحكم من عنده أو بالكتاب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه (وما يذكر الا أولوا الالباب) مدح للراسخين بالقاء الذهن وحسن التأمل ويجوز أن يكون يقولون حالا من الراسخين * وقرأ عبد الله ان تأويله الا عند الله * وقرأ أبي "ويقول الراسخون (لا تزغ قلوبنا) لا تبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا (بعد اذ هديتنا) وأرشدتنا لدينك أو لا تمنعنا ألطافك بعد اذ لطفت بنا (من لدنك رحمة) من عندك نعمة بالتوفيق والمعونة وقرئ لا تزغ قلوبنا بالتاء والياء ورفع القلوب (جامع الناس ليوم) أي تجمعهم لحساب يوم أو لجزاء يوم كقوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع * وقرئ جامع الناس على الاصل (ان الله لا يخلف الميعاد) معناه أن الالهية تنافي خلف الميعاد كقولك ان الجواد لا يخيب سائله * والميعاد الموعد وقرأ علي رضي الله عنه لن تغني بسكون الياء وهذا من الجد في استثقال الحركة على حروف اللين * من في قوله (من الله) مثله في قوله وان الظن لا يغني من الحق شيأ والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله أو من طاعة الله (شيأ) أي بدل رحمته وطاعته وبدل الحق ومنه ولا ينفع ذا الجد منك الجد أي لا ينفعه جده وحظه من الدنيا بدلك أي بدل طاعتك وعبادتك وما عندك وفي معناه قوله تعالى وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى * وقرئ وقود بالضم بمعنى أهل وقودها * والمراد بالذين كفروا من كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس هم قريظة والنضير * الدأب مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه فوضع موضع ما عليه الانسان من شأنه وحاله والكاف مرفوع المحل تقديره دأب هؤلاء الكفرة كدأب من قبلهم من آل فرعون وغيرهم ويجوز أن ينتصب محل الكاف بلن تغني أو بالوقود أي لن تغني عنهم مثل ما لم تغن عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم تقول انك لتظلم الناس كدأب أبيك تريد كظلم أبيك ومثل ما كان يظلمهم وان فلانا لمحارف كدأب أبيه تريد كما حورف أبوه (كذبوا بآياتنا) تفسير لدأبهم ما فعلوا وفعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم (قل للذين كفروا) هم مشركو مكة (ستغلبون) يعني يوم بدر وقيل هم اليهود لما غلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر قالوا هذا والله النبي "الامي" الذي بشرنا به موسى وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة أخرى فلما كان يوم أحد شكوا وقيل جمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في سوق بني قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا مثل ما نزل بقريش وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أني نبي مرسل فقالوا لا يغرنك أنك لقيت قوما أغمارا لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة لئن قاتلتنا لعلمت أنا نحن الناس فنزلت وقرئ سيغلبون ويحشرون بالياء كقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم على قل لهم قولي لك سيغلبون (فان قلت) أي فرق بين القراءتين من حيث المعنى (قلت) معنى القراءة بالتاء الامر بأن يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر الى جهنم فهو اخبار بمعنى ستغلبون وتحشرون وهو الكائن من نفس المتوعد به والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الامر بأن يحكي لهم ما أخبره به من وعيدهم بلفظه كأنه قال أد اليهم هذا القول الذي هو قولي لك سيغلبون ويحشرون (قد كان لكم آية) الخطاب لمشركي قريش (في فئتين التقتا) يوم بدر (يرونهم مثليهم) يرى المشركون المسلمين مثلي عدد المشركين قريبا من ألفين أو مثلي عدد المسلمين ستمائة ونيفا وعشرين أراهم الله اياهم مع قلتهم أضعافهم ليهابوهم ويجبنوا عن قتالهم وكان ذلك مددا لهم من الله كما أمدهم بالملائكة والدليل عليه قراءة نافع ترونهم بالتاء أي ترون يا مشركي قريش المسلمين مثلي فئتكم الكافرة أو مثلي أنفسهم (فان قلت) فهذا مناقض لقوله في سورة الانفال ويقللكم في أعينهم (قلت) قللوا أولا في أعينهم حتى اجترؤا عليهم فلما لاقوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا

يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ وأولئك هم وقود النار كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم

(عاد كلامه) قال وقيل يرى المسلمون المشركين مثلى المسلمين الخ * قال أحمد انما قال ذلك لان الخطاب على قراءة نافع يكون للمسلمين أى ترونهم يا مسلمون ويكون ضمير المثلين أيضا للمسلمين وقد جاء على لفظ الغيبة فيلزم الخروج فى جملة واحدة من الحضور الى الغيبة والالتفات وان كان سائغا فصيحا الا أنه انما يأتى فى الاغلب فى جملتين وقد جاء ههنا الكلام جملة واحدة لان مثليهم مفعول ثان للرؤية ولو قال القائل ظننتك يقوم على لفظ الغيبة بعد الخطاب لم يكن بذلك فهذا هو الوجه الذى باعد الزمخشرى به بين قراءة نافع وبين هذا التأويل الا أنه يلزم مثله على أحد وجهيه المتقدمين آنفا لانه قال معناه على قراءة نافع ترون يا مشركون المسلمين مثلى عددهم أو مثلى فئتكم الكافرة فعلى هذا الوجه الثانى يلزم الخروج من الخطاب الى الغيبة فى الجملة بعينها كما ألزمه هو على ذلك الوجه والله أعلم * قوله تعالى زين للناس حب الشهوات الآية (قال محمود المزين هو الله تعالى الخ) قال أحمد التزيين للشهوات يطلق ويراد به خلق حبها فى القلوب وهو بهذا المعنى مضاف الى الله تعالى حقيقة لانه (٢٩٦) لا خالق الا هو خالق كل شئ من جوهر ومن عرض قائم بالجوهر حب أو غيره محمود فى الشرع أولا ويطلق التزيين ويراد به الحض على تعاطى الشهوات والامر بها وهو بهذا الاعتبار لا يضاف الى الله تعالى منه الا الحض على بعض الشهوات وقد المنصوص عليها شرعا كالنكاح المقترن بقصد التناسل واتباع السنة فيه وما يجرى مجراه وأما الشهوات المحظورة فتزيينها بهذا المعنى الثانى مضاف الى الشيطان تنزيلا لوسوسته وتحسينه منزلة الامر بها والحض على تعاطيها وكلام الحسن رضى الله عنه محمول على التزيين بالمعنى الثانى لا بالمعنى الاول فانه يتحاشى أن ينسب خلق الله الى غير الله وانما الزمخشرى كثيرا ما يورد أمثال هذه العبارة الملتبسة تنزيلا لها على قواعد القدرية الفاسدة فتفطن لها وبرئ قائلها من السلف الصالح عما يزعم الزمخشرى النقل عنه والله الموفق (عاد كلامه) قال جعل الاعيان التى ذكرها شهوات الخ * قال أحمد يريد الحاقها بباب رجل صوم وفطر مما وضع فيه المعنى موضع الاسم مبالغة

رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان فى ذلك لعبرة لأولى الأبصار زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب قل أؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد الذين يقولون ربنا اننا آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم

فكان التقليل والتكثير فى حالين مختلفين ونظيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان وقوله تعالى وقفوهم انهم مسؤلون وتقليلهم تارة وتكثيرهم أخرى فى أعينهم أبلغ فى القدرة واظهار الآية وقيل يرى المسلمون المشركين مثلى المسلمين على ما قرر عليه أمرهم من مقاومة الواحد الاثنين فى قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعدما كلفوا أن يقاوم الواحد العشرة فى قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ولذلك وصف ضعفهم بالقلة لانه قليل بالاضافة الى عشرة الاضعاف وكان الكافرون ثلاثة أمثالهم وقراءة نافع لا تساعد عليه وقرأ ابن مصرف يرونهم على البناء للمفعول بالياء والتاء أى يريهم الله ذلك بقدرته وقرئ فئة تقاتل وأخرى كافرة بالجر على البدل من فئتين وبالنصب على الاختصاص أو على الحال من الضمير فى التقتا (رأى العين) يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لبس فيها معاينة كسائر المعاينات (والله يؤيد بنصره) كما أيد أهل بدر بتكثيرهم فى عين العدو (زين للناس) المزين هو الله سبحانه وتعالى للابتلاء كقوله انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ويدل عليه قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل وعن الحسن الشيطان والله زينها لهم لانا لا نعلم أحدا أذم لها من خالقها (حب الشهوات) جعل الاعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها مشتهاة محروصا على الاستمتاع بها والوجه أن يقصد تخسيسها فيسميها شهوات لان الشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية وقال زين للناس حب الشهوات ثم جاء بالتفسير ليقرر أولا فى النفوس أن المزين لهم حبه ما هو الا شهوات لا غير ثم يفسره بهذه الاجناس فيكون أقوى لتخسيسها وأدل على ذم من يستعظمها ويتهالك عليها ويرجح طلبها على طلب ما عند الله * والقنطار المال الكثير قيل ملء مسك ثور وعن سعيد بن جبير مائة ألف دينار ولقد جاء الاسلام يوم جاء وبمكة مائة رجل قد قنطروا و (المقنطرة) مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم ألف مؤلفة وبدرة مبدرة و (المسومة) المعلمة من السومة وهى العلامة أو المطهمة أو المرعية من أسام الدابة وسومها و (الانعام) الازواج الثمانية (ذلك) المذكور (متاع الحيوة) * (للذين اتقوا عند ربهم جنات) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلكم كما تقول هل أدلك على رجل عالم عندى رجل من صفته كيت وكيت ويجوز أن يتعلق اللام بخير واختص المتقين لانهم هم المنتفعون به * وترتفع (جنات) على هو جنات وتنصره قراءة من قرأ جنات بالجر على البدل من خير (والله بصير بالعباد) يثيب ويعاقب على الاستحقاق أو بصير بالذين اتقوا وبأحوالهم فلذلك أعد لهم الجنات (الذين يقولون) نصب على المدح أو رفع ويجوز الجر صفة للمتقين أو للعباد * والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم فى كل واحدة منها

قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام

وقدم الكلام في ذلك * وخص الاسحار لانهم كانوا يقدمون قيام الليل فيحسن طلب الحاجة بعده اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وعن الحسن كانوا يصلون في أول الليل حتى اذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار هذا نهارهم وهذا ليلهم * شبهت دلالته على وحدانيته بأفعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره وبما أوحى من آياته الناطقة بالتوحيد كسورة الاخلاص وآية الكرسي وغيرهما بشهادة الشاهد في البيان والكشف وكذلك اقرار الملائكة وأولي العلم بذلك واحتجاجهم عليه (قائما بالقسط) مقيما للعدل فيما يقسم من الارزاق والآجال ويثيب ويعاقب وما يأمر به عباده من انصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم وانتصابه على أنه حال مؤكدة منه كقوله وهو الحق مصدقا (فان قلت) لم جاز افراده بنصب الحال دون المعطوفين عليه ولو قلت جاءني زيد وعمرو راكبا لم يجز (قلت) انما جاز هذا لعدم الالباس كما جاز في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ان انتصب نافلة حالا عن يعقوب ولو قلت جاءني زيد وهند راكبا جاز لتميزه بالذكورة أو على المدح (فان قلت) أليس من حق المنتصب على المدح أن يكون معرفة كقولك الحمد لله الحميد انا معشر الانبياء لا نورث * انا بني نهشل لا ندعي لاب * (قلت) قد جاء نكرة كما جاء معرفة وأنشد سيبويه فيما جاء منه نكرة قول الهذلي

ويأوي الى نسوة عطل * وشعثا مراضيع مثل السعالي

(فان قلت) هل يجوز أن يكون صفة للمنفي كأنه قيل لا اله قائما بالقسط الا هو (قلت) لا يبعد فقد رأيناهم يتسعون في الفصل بين الصفة والموصوف (فان قلت) قد جعلته حالا من فاعل شهد فهل يصح أن ينتصب حالا عن هو في لا اله الا هو (قلت) نعم لانها حال مؤكدة والحال المؤكدة لا تستدعي أن يكون في الجملة التي هي زيادة في فائدتها عامل فيها كقولك أنا عبد الله شجاعا وكذلك لو قلت لا رجل الا عبد الله شجاعا وهو أوجه من انتصابه عن فاعل شهد وكذلك انتصابه على المدح (فان قلت) هل دخل قيامه بالقسط في حكم شهادة الله والملائكة وأولي العلم كما دخلت الوحدانية (قلت) نعم اذا جعلته حالا من هو أو نصبا على المدح منه أو صفة للمنفي كأنه قيل شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا اله الا هو وأنه قائم بالقسط * وقرأ عبد الله القائم بالقسط على أنه بدل من هو أو خبر مبتدا محذوف وقرأ أبو حنيفة قيما بالقسط (العزيز الحكيم) صفتان مقررتان لما وصف به ذاته من الوحدانية والعدل يعني أنه العزيز الذي لا يغالبه اله آخر الحكيم الذي لا يعدل عن العدل في أفعاله (فان قلت) ما المراد بأولي العلم الذين عظمهم هذا التعظيم حيث جمعهم معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله (قلت) هم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد * وقرئ أنه بالفتح وان الدين بالكسر على أن الفعل واقع على أنه بمعنى شهد الله على أنه أو بأنه وقوله (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للجملة الاولى (فان قلت) ما فائدة هذا التوكيد (قلت) فائدته أن قوله لا اله الا هو توحيد وقوله قائما بالقسط تعديل فاذا أردفه قوله ان الدين عند الله الاسلام فقد آذن أن الاسلام هو العدل والتوحيد وهو الدين عند الله وما عداه فليس عنده في شئ من الدين وفيه أن من ذهب الى تشبيه أو ما يؤدي اليه كاجازة الرؤية

* قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو الى قوله ان الدين عند الله الاسلام (قال محمود ان قلت ما فائدة تكرار لا اله الا هو الخ) قال أحمد وهذا التكرار لما قدمته في نظيره مما صدر الكلام به اذا طال عهده وذلك ان الكلام مصدر بالتوحيد ثم أعقب التوحيد تعداد الشاهدين به ثم قوله قائما بالقسط وهو التنزيه فطال الكلام بذلك فجدد التوحيد تلو التنزيه ليلي قوله ان الدين عند الله الاسلام ولولا هذا التجديد لكان التوحيد المتقدم كالمنقطع في الفهم مما أريد ايصاله به والله أعلم (قال وفيه أن من ذهب الى تشبيه الخ) قال أحمد هذا تعريض بخروج أهل السنة من ربقة الاسلام بل تصريح وما ينقم منهم الا أن صدقوا (٣٩٧) وعد الله عباده المكرمين على لسان نبيهم الكريم صلى الله عليه وسلم بأنهم يرون ربهم كالقمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ولانهم وحدوا الله حق توحيده فشهدوا أن لا اله الا هو ولا خالق لهم ولا لافعالهم الا هو واقتصروا على أن نسبوا لانفسهم قدرة تقارن فعلهم لا خلق لها ولا تأثير غير التمييز بين أفعالهم الاختيارية والاضطرارية وتلك المعبر عنها شرعا بالكسب في مثل قوله تعالى بما كسبت أيديكم هذا ايمان القوم وتوحيدهم لا كقوم يغبرون في وجه النصوص فيجحدون الرؤية التي يظهر أن جحدهم لها سبب في حرمانهم اياها ويجعلون أنفسهم الخسيسة شريكة لله في مخلوقاته فيزعمون انهم يخلقون لانفسهم ما شاؤا من الافعال على خلاف مشيئة ربهم محادة ومعاندة لله في ملكه ثم بعد ذلك يتسترون بتسمية أنفسهم أهل العدل والتوحيد والله أعلم بمن اتقى ولجبر خير من اشراك ان كان أهل السنة مجبرة فانا أول المجبرين ولو نظرت أيها الزمخشري بعين الانصاف الى جهالة القدرية وضلالها لانبعثت الى حدائق السنة وظلالها ولخرجت عن مزالق البدع ومزالها ولكن كره الله انبعاثهم ولعلمت أي الفريقين أحق بالامن وأولى بالدخول في أولي العلم المقرونين في التوحيد بالملائكة المشرفين بعطفهم على اسم الله عز وجل اللهم ألهمنا على اقتفاء السنة شكرك ولا تؤمنا مكرك انه لا يأمن مكر الله الا القوم

أو ذهب الى الجبر الذى هو محض الجور لم يكن على دين الله الذى هو الاسلام وهذا بين جلى كما ترى وقرئا
مفتوحين على أن الثانى بدل من الاول كأنه قيل شهد الله أن الدين عند الله الاسلام والبدل هو المبدل منه فى
المعنى فكان بيانا صريحا لان دين الله هو التوحيد والعدل وقرئ الاول بالكسر والثانى بالفتح على أن الفعل
واقع على أن وما بينهما اعتراض مؤكد وهذا أيضا شاهد على أن دين الاسلام هو العدل والتوحيد فترى
القراآت كلها متعاضدة على ذلك وقرأ عبد الله أن لا اله الا هو وقرأ أبى ان الدين عند الله للاسلام وهى
مقوية لقراءة من فتح الاولى وكسر الثانية وقرئ شهداء الله بالنصب على أنه حال من المذكورين قبله
وبالرفع على هم شهداء الله (فان قلت) فملام عطف على هذه القراءة والملائكة وأولو العلم (قلت) على الضمير
فى شهداء وجاز لوقوع الفاصل بينهما (فان قلت) لم كرر قوله لا اله الا هو (قلت) ذكره أولا للدلالة على
اختصاصه بالوحدانية وأنه لا اله الا تلك الذات المتميزة ثم ذكره ثانيا بعد ما قرن باثبات الوحدانية اثبات
العدل للدلالة على اختصاصه بالامرين كأنه قال لا اله الا هذا الموصوف بالصفتين ولذلك قرن به قوله العزيز
الحكيم لتضمنهما معنى الوحدانية والعدل (الذين أوتوا الكتاب) أهل الكتاب من اليهود والنصارى
* واختلافهم أنهم تركوا الاسلام وهو التوحيد والعدل (من بعد ما جاءهم العلم) أنه الحق الذى لا محيد عنه
فثلثت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالوا كنا أحق بأن تكون النبوة فينا من قريش لانهم أميون
ونحن أهل كتاب وهذا تجويرلله (بغيا بينهم) أى ما كان ذلك الاختلاف وتظاهر هؤلاء بمذهب وهؤلاء
بمذهب الا حسدا بينهم وطلبا منهم للرياسة وحظوظ الدنيا واستتباع كل فريق ناسا يطؤن أعقابهم لا شبهة
فى الاسلام وقيل هو اختلافهم فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل هو
اختلافهم فى الايمان بالانبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بعيسى وقيل هم اليهود واختلافهم
أن موسى عليه السلام حين احتضر استودع التوراة سبعين حبرا من بنى اسرائيل وجعلهم أمناء عليها
واستخلف يوشع فلما مضى قرن بعد قرن اختلف أبناء السبعين بعد ما جاءهم علم التوراة بغيا بينهم وتحاسدا
على حظوظ الدنيا والرياسة وقيل هم النصارى واختلافهم فى أمر عيسى بعد ما جاءهم العلم أنه عبد الله
ورسوله (فان حاجوك) فان جادلوك فى الدين (فقل أسلمت وجهى لله) أى أخلصت نفسى وجملتى لله وحده
لم أجعل فيها لغيره شركا بأن أعبده وأدعوه الها معه يعنى أن دينى دين التوحيد وهو الدين القديم الذى
ثبتت عندكم صحته كما ثبتت عندى وما جئت بشئ بديع حتى تجادلونى فيه ونحوه قل يا أهل الكتاب تعالوا
الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ فهو دفع للمحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من
المؤمنين هو حق اليقين الذى لا لبس فيه فما معنى المحاجة فيه (ومن اتبعن) عطف على التاء فى أسلمت
وحسن للفاصل ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه (وقل للذين أوتوا الكتاب) من اليهود
والنصارى (والاميين) والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب (أأسلمتم) يعنى أنه قد أتاكم من البينات
ما يوجب الاسلام ويقتضى حصوله لا محالة فهل أسلمتم أم أنتم بعد على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له
المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا الا سلكته هل فهمتها لا أم لك ومنه قوله عز وعلا فهل
أنتم منتهون بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر وفى هذا الاستفهام استقصار وتعيير بالمعاندة وقلة
الانصاف لان المنصف اذا تجلت له الحجة لم يتوقف اذعانه للحق وللمعاند بعد تجلى الحجة ما يضرب أسدادا بينه
وبين الاذعان وكذلك فى هل فهمتها توبيخ بالبلادة وكلة القريحة وفى فهل أنتم منتهون بالتقاعد عن الانتهاء
والحرص الشديد على تعاطى المنهى عنه (فان أسلموا فقد اهتدوا) فقد نفعوا أنفسهم حيث خرجوا
من الضلال الى الهدى ومن الظلمة الى النور (وان تولوا) لم يضروك فانك رسول منبه ما عليك الا أن تبلغ

الخاسرون فليس ينجى من الخوف الا الخوف والله ولى التوفيق

وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان حاجوك فقل أسلمت وجهى لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أأسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم

الرسالة وتنبه على طريق الهدى * قرأ الحسن يقتلون النبيين وقرأ حمزة ويقاتلون الذين يأمرون وقرأ عبد الله وقاتلوا وقرأ أبي يقتلون النبيين والذين يأمرون وهم أهل الكتاب قتل أوّلوهم الانبياء وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا (١) حول قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمة الله وعن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أوّل النهار في ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلا من عباد بني اسرائيل فأمروا قتلتهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار (في الدنيا والآخرة) لان لهم اللعنة والخزي في الدنيا والعذاب في الآخرة (فان قلت) لم دخلت الفاء في خبر ان (قلت) لتضمن اسمها معنى الجزاء كأنه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم وإنّ لا تغير معنى الابتداء فكان دخولها كلا دخول ولو كان مكانها ليت أو لعل لامتنع ادخال الفاء لتغير معنى الابتداء (أوتوا نصيبا من الكتاب) يريد أحبار اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وافرا من التوراة ومن إما للتبعيض وإما للبيان أو حصلوا من جنس الكتب المنزلة أو من اللوح التوراة وهي نصيب عظيم (يدعون الى كتاب الله) وهو التوراة (ليحكم بينهم) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدراسهم فدعاهم فقال له نعيم بن عمرو والحرث بن زيد على أي دين أنت قال على ملة ابراهيم قالا ان ابراهيم كان يهوديا قال لهما ان بيننا وبينكم التوراة فهلموا اليها فأبيا وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وعن الحسن وقتادة كتاب الله القرآن لانهم قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بأن الرجوع الى كتاب الله واجب (وهم معرضون) وهم قوم لا يزال الاعراض ديدنهم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول والوجه أن يراد ما وقع من الاختلاف والتعادي بين من أسلم من أحبارهم وبين من لم يسلم وأنهم دعوا الى كتاب الله الذي لا اختلاف بينهم في صحته وهو التوراة ليحكم بين المحق والمبطل منهم ثم يتولى فريق منهم وهم الذين لم يسلموا وذلك أن قوله ليحكم بينهم يقتضي أن يكون اختلافا واقعا فيما بينهم لا فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذلك) التولي والاعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت المجبرة والحشوية (وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون) من أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم كما غرت أولئك شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كبائرهم (فكيف اذا جمعناهم) فكيف يصنعون فكيف تكون حالهم وهو استعظام لما أعدّ لهم وتهويل له وأنهم يقعون فيما لا حيلة لهم في دفعه والخلاص منه وأن ما حدّثوا به أنفسهم وسهلوه عليها تعلل بباطل وتطمع بما لا يكون وروى أن أوّل راية ترفع لاهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار (وهم لا يظلمون) يرجع الى كل نفس على المعنى لانه في معنى كل الناس كما تقول ثلاثة أنفس تريد ثلاثة أناسي * الميم في (اللهم) عوض من يا ولذلك لا يجتمعان وهذا بعض خصائص هذا الاسم كما اختص بالتاء في القسم وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف وبقطع همزته في يا ألله وبغير ذلك (مالك الملك) أي تملك جنس الملك فتتصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكون (تؤتي الملك من تشاء) تعطي من تشاء النصيب الذي قسمت له واقتضته حكمتك من الملك (وتنزع الملك ممن تشاء) النصيب الذي أعطيته منه فالملك الاوّل عام شامل والملكان الآخران خاصان بعضان من الكل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة وعد أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون واليهود هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك

في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء

* قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون (قال محمود ذلك التولي والاعراض بسبب طمعهم في الخروج من النار بعد أيام قلائل كما طمعت الحشوية والمجبرة وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) قال أحمد رحمه الله هذا أيضا تعريض بأهل السنة في اعتقادهم تفويض العفو عن كبائر المؤمن الموحد الى مشيئة الله تعالى وان مات مصرا عليها ايمانا بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وتصديقا بالشفاعة لاهل الكبائر وينقم عليهم ذلك حتى يجعلهم أصلا يقيس عليهم اليهود القائلين لن تمسنا النار الا أياما معدودات فانظر اليه كيف أشحن قلبه بغضا لاهل السنة وشقاقا وكيف ملأ الارض من هذه النزغات نفاقا فالحمد لله الذي أهل عبيده الفقير الى التورك عليه لان آخذ من أهل البدعة بثار السنة فأصمي أفئدتهم من قواطع البراهين بمقومات الاسنة

(١) قوله وكانوا حول قتل الخ عبارة أبي السعود وكانوا حائمين حول الخ كتبه مصححه

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق صخرة كالتل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فأخذ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها لكأن مصباحا فى جوف بيت مظلم وكبر وكبر المسلمون وقال أضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لى منها القصور الحمر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لى قصور صنعاء وأخبرنى جبريل عليه السلام أن أمتى ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون ألا تعجبون يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا فنزلت (فان قلت) كيف قال (بيدك الخير) فذكر الخير دون الشر (قلت) لان الكلام انما وقع فى الخير الذى يسوقه الى المؤمنين وهو الذى أنكرته الكفرة فقال بيدك الخير تؤتيه أولياءك على رغم من أعدائك ولان كل أفعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كايتاء الملك ونزعه * ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار فى المعاقبة بينهما وحال الحى والميت فى اخراج أحدهما من الآخر وعطف عليه رزقه بغير حساب دلالة على أن من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر أن يرزق بغير حساب من يشاء من عباده فهو قادر على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم وفى بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدى فان العباد أطاعونى جعلتهم لهم رحمة وان العباد عصونى جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى أعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم * نهوا أن يوالوا الكافرين لقرابة بينهم أو صداقة قبل الاسلام أو غير ذلك من الاسباب التى يتصادق بها ويتعاشر وقد كرر ذلك فى القرآن ومن يتولهم منكم فانه منهم لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء لا تجد قوما يؤمنون بالله الآية والمحبة فى الله والبغض فى الله باب عظيم وأصل من أصول الايمان (من دون المؤمنين) يعنى أن لكم فى موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تؤثروهم عليهم (ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ) ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله فى شئ يقع عليه اسم الولاية يعنى أنه منسلخ من ولاية الله رأسا وهذا أمر معقول فان موالاة الولى وموالاة عدوه متنافيان قال

تود عدوى ثم تزعم أننى * صديقك ليس النوك عنك بعازب

(الا أن تتقوا منهم تقاة) الا أن تخافوا من جهتهم أمرا يجب اتقاؤه وقرئ تقية قيل للمتقى تقاة وتقية كقولهم ضرب الامير لمضروبه رخص لهم فى موالاتهم اذا خافوهم والمراد بتلك الموالاة مخالقة ومعاشرة ظاهرة والقلب مطمئن بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من قشر العصا كقول عيسى صلوات الله عليه كن وسطا وامش جانبا (ويحذركم الله نفسه) فلا تتعرضوا لسخطه بموالاة أعدائه وهذا وعيد شديد ويجوز أن يضمن تتقوا معنى تحذروا وتخافوا فيعدى بمن وينتصب تقاة أو تقية على المصدر كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته (ان تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه) من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله (يعلمه) ولم يخف عليه وهو الذى (يعلم ما فى السموات وما فى الارض) لا يخفى عليه منه شئ قط فلا يخفى عليه سركم وعلنكم (والله على كل شئ قدير) فهو قادر على عقوبتكم وهذا بيان لقوله ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهى ذاته المتميزة من سائر الذوات متصفة بعلم ذاتى لا تختص بمعلوم دون معلوم فهى متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص بمقدور دون مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها أن تحذر وتتقى فلا يجسر أحد على قبيح ولا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة فلاحق به العقاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه أراد الاطلاع على أحواله فوكل همه بما يورد ويصدر ونصب عليه عيونا وبث من يتجسس عن بواطن أموره لأخذ حذره وتيقظ فى أمره واتقى كل ما يتوقع فيه الاسترابة به فما بال من علم أن العالم الذات الذى يعلم السر وأخفى مهيمن عليه وهو آمن اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بسترك (يوم تجد) منصوب بتود * والضمير فى بينه لليوم أى يوم القيامة حين

بيدك الخير انك على كل شئ قدير تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى وترزق من تشاء بغير حساب لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ الا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه والى الله المصير قل ان تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما فى السموات وما فى الارض والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه

تجد كل نفس خيرها وشرها حاضرين تتمنى لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهوله أمدا بعيدا ويجوز أن ينتصب يوم تجد بمضمر نحو اذكر ويقع على ماعملت وحده ويرتفع وماعملت على الابتداء وتود خبره أي والذي عملته من سوء تود هي لو تباعد ما بينها وبينه ولا يصح أن تكون ما شرطية لارتفاع تود (فان قلت) فهل يصح أن تكون شرطية على قراءة عبد الله ودت (قلت) لا كلام في صحته ولكن الحمل على الابتداء والخبر أوقع في المعنى لانه حكاية الكائن في ذلك اليوم وأثبت لموافقة قراءة العامة ويجوز أن يعطف وماعملت على ماعملت ويكون تود حالا أي يوم تجد عملها محضرا وادة تباعد ما بينها وبين اليوم أو عمل السوء محضرا كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا يعني مكتوبا في صحفهم يقرؤنه ونحوه فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه * والامد المسافة كقوله تعالى ياليت بيني وبينك بعد المشرقين * وكرر قوله (ويحذركم الله نفسه) ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله رؤف بالعباد) يعني أن تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لانهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعاهم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سخطه وعن الحسن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه ويجوز أن يريد أنه مع كونه محذورا لعلمه وقدرته مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم * محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورغبتهم فيها ومحبة الله عباده أن يرضى عنهم ويحمد فعلهم والمعنى ان كنتم مريدين لعبادة الله على الحقيقة (فاتبعوني) حتى يصح ما تدعونه من ارادة عبادته يرض عنكم ويغفر لكم وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه واذا رأيت من يذكر محبة الله ويصفق بيديه مع ذكرها ويطرب وينعر ويصعق فلا تشك في أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله وما تصفيقه وطربه ونعرته وصعقته الا لانه تصور في نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة فسماها الله بجهله ودعارته ثم صفق وطرب ونعر وصعق على تصورها وربما رأيت المني قد ملأ ازار ذلك المحب عند صعقته وحمقى العامة حواليه قد ملؤا أردانهم بالدموع لما رققهم من حاله * وقرئ تحبون ويحببكم ويحبكم من حبه يحبه قال

أحب أبا ثروان من حب تمره * واعلم أن الرفق بالجار أرفق
ووالله لولا تمره ما حببته * ولا كان أدنى من عبيد ومشرق

(فان تولوا) يحتمل أن يكون ماضيا وأن يكون مضارعا بمعنى فان تتولوا ويدخل في جملة ما يقول الرسول لهم (آل ابراهيم) اسمعيل واسحق وأولادهما و (آل عمران) موسى وهرون ابنا عمران بن يصهر وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة و (ذرية) بدل من آل ابراهيم وآل عمران (بعضها من بعض) يعني أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من يصهر ويصهر من قاهث وقاهث من لاوي ولاوي من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان بن سليمان بن داود بن ايشى بن يهوذا بن يعقوب بن اسحق وقد دخل في آل ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بعضها من بعض في الدين كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (والله سميع عليم) يعلم من يصلح للاصطفاء أو يعلم أن بعضهم من بعض في الدين أو سميع عليم لقول امرأة عمران ونيتها و (اذ) منصوب به وقيل باضمار اذكر * وامرأة عمران هي امرأة عمران بن ماثان أم مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذ وقوله (اذ قالت امرأت عمران) على اثر قوله وآل عمران مما يرجح أن عمران هو عمران بن ماثان جد عيسى والقول الآخر يرجحه أن موسى يقرن بابراهيم كثيرا في الذكر (فان قلت) كانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون ولعمران بن ماثان مريم البتول فما أدراك أن عمران هذا هو أبو مريم البتول دون عمران أبي مريم التي هي أخت موسى وهرون (قلت) كفى بكفالة زكريا دليلا على أنه عمران أبو البتول لان زكريا بن آذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع أخت مريم فكان يحيى وعيسى ابني خالة

أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم اذ قالت امرأت عمران رب انى نذرت لك ما في بطني

* قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين (قال محمود آل عمران موسى وهرون الخ) قال أحمد ومما يرجح هذا القول الثاني أن السورة تسمى آل عمران ولم تشرح قصة عيسى ومريم في سورة أبسط من شرحها في هذه السورة وأما موسى وهرون فلم يذكر من قصتهما في هذه السورة فدل ذلك على أن عمران المذكور ههنا هو أبو مريم والله أعلم

* قوله تعالى اذ قالت امرأة عمران الى قوله فلما وضعتها (قال محمود الضمير عائد الى ما في بطني الخ) قال أحمد الضمير في قوله وضعتها يتناول اذ امانسب اليها الوضع والانوثة فالحال واقعة عليها من حيث الجهة العامة وتلك الجهة كونها شيأ وضع لا لخصوص نسبة الانوثة اليها وقدم هذا البحث بعينه عند قوله تعالى فان لم يكونا رجلين (عاد كلامه) قال وانما أرادت بقولها وضعتها أنثى التحسر والتأسف الخ قال أحمد هذا التأويل على انه من كلام الله تعالى لاحكاية عنها وقد ذكر أهل التفسير تأويلا آخر وهو أن يكون هذا القول قولها حكاه الله تعالى عنها أعني قوله وليس الذكر كالانثى ويرشد اليه عطف كلامها عليه وهو قوله واني سميتها مريم الخ ويوردون على هذا الوجه ان قياس كونه من قولها (٣٠٣) ان يكون وليست الانثى كالذكر فان مقصودها تنقيص الانثى بالنسبة الى الذكر والعادة في مثله ان ينفى عن الناقص شبهه بالكامل لا العكس وقد وجد الامر في ذلك مختلفا فلم يثبت لي عين ما قالوه ألا ترى الى قوله تعالى لستن كأحد من النساء فنفى عن الكامل شبه الناقص مع أن الكمال لازواج النبي عليه الصلاة والسلام ثابت بالنسبة الى عموم النساء وعلى ذلك جاءت عبارة امرأة عمران والله أعلم ومنه أيضا أفمن يخلق كمن لا يخلق (عاد كلامه) قال وفائدة قولها واني سميتها مريم ان مريم في لغتهم العابدة الخ (قال أحمد) أما الحديث فمذكور في الصحاح متفق على صحته فلا محيص له اذا عن تعطيل كلامه عليه السلام بتحميله ما لا يحتمله جنوحا الى اعتزال منتزع في فلسفة منتزعة في الحاد ظلمات بعضها فوق بعض وقد قدمت عند قوله تعالى لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ما فيه كفاية وما أرى الشيطان الا طعن في خواصر القدرية حتى بقرها وكر في قلوبهم حتى حمل الزمخشري وأمثاله أن يقول في كتاب الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام بما يتخيل كما قال في هذا الحديث ثم نظره بتخييل ابن الرومي في شعره جراءة وسوء أدب ولو كان معنى ما قاله صحيحا لكانت هذه العبارة واجبا أن تجتنب ولو كان الصراخ غير واقع من المولود لامكن على بعد أن يكون تمثيلا وما هو واقع مشاهد فلا وجه لحمله على التخييل الا الاعتقاد الوبي وارتكاب الهوى الوبيل

محررا فتقبل مني انك أنت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى واني سميتها مريم واني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم

* روى أنها كانت عاقرا لم تلد الى أن عجزت فبيناهي في ظل شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاله فتحركت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم ان لك علي نذرا شكرا ان رزقتني ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه فحملت بمريم وهلك عمران وهي حامل (محررا) معتقا لخدمة بيت المقدس لا يد لي عليه ولا أستخدمه ولا أشغله بشيء وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم وروى أنهم كانوا ينذرون هذا النذر فاذا بلغ الغلام خير بين أن يفعل وبين أن لا يفعل وعن الشعبي محررا مخلصا للعبادة وما كان التحرير الا للغلمان وانما بنت الامر على التقدير أو طلبت أن ترزق ذكرا (فلما وضعتها) الضمير لما في بطني وانما أنث على المعنى لان ما في بطنها كان أنثى في علم الله أو على تأويل الحبلة أو النفس أو النسمة (فان قلت) كيف جاز انتصاب (أنثى) حالا من الضمير في وضعتها وهو كقولك وضعت الانثى أنثى (قلت) الاصل وضعته أنثى وانما أنث لتأنيث الحال لان الحال وذا الحال لشيء واحد كما أنث الاسم في ما كانت أمك لتأنيث الخبر ونظيره قوله تعالى فان كانتا اثنتين وأما على تأويل الحبلة أو النسمة فهو ظاهر كأنه قيل اني وضعت الحبلة أو النسمة أنثى (فان قلت) فلم قالت اني وضعتها أنثى وما أرادت الى هذا القول (قلت) قالته تحسرا على ما رأت من خيبة رجائها وعكس تقديرها فتحزنت الى ربها لانها كانت ترجو وتقدر أن تلد ذكرا ولذلك نذرته محررا للسدانة * ولتكلمها بذلك على وجه التحسر والتحزن قال الله تعالى (والله أعلم بما وضعت) تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه ومعناه والله أعلم بالشيء الذي وضعت وما علق به من عظائم الامور وأن يجعله وولده آية للعالمين وهي جاهلة بذلك لا تعلم منه شيأ فلذلك تحسرت وفي قراءة ابن عباس والله أعلم بما وضعت على خطاب الله تعالى لها أي انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله من عظم شأنه وعلو قدره وقرئ وضعت بمعنى ولعل لله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكر تسلية لنفسها (فان قلت) فما معنى قوله (وليس الذكر كالانثى) (قلت) هو بيان لما في قوله والله أعلم بما وضعت من التعظيم للموضوع والرفع منه ومعناه وليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وهبت لها واللام فيهما للعهد (فان قلت) علام عطف قوله (واني سميتها مريم) (قلت) هو عطف على اني وضعتها أنثى وما بينهما جملتان معترضتان كقوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم (فان قلت) فلم ذكرت تسميتها مريم لربها (قلت) لان مريم في لغتهم بمعنى العابدة فأرادت بذلك التقرب والطلب اليه أن يعصمها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها وأن يصدق فيها ظنها بها ألا ترى كيف أتبعته طلب الاعاذة لها ولولدها من الشيطان واغوائه وما يروى من الحديث ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم وابنها فالله أعلم بصحته فان صح فمعناه أن كل مولود يطمع الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين وكذلك كل من كان في صفتهما كقوله تعالى لأغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين واستهلاله صارخا من مسه تخييل وتصوير لطمعه فيه كأنه يمسه ويضرب بيده عليه ويقول هذا ممن أغويه ونحوه من التخييل قول ابن الرومي

لما تؤذن الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يولد

وأما حقيقة المس والنخس كما يتوهم أهل الحشو فكلا ولو سلط ابليس على الناس ينخسهم لامتلأت الدنيا صراخا وعياطا مما يبلونا به من نخسه (فتقبلها ربها) فرضي بها في النذر مكان الذكر (بقبول حسن) فيه وجهان أحدهما أن يكون القبول اسم ما تقبل به الشيء كالسعوط واللدود لما يسعط به ويلد وهو اختصاصه لها باقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها أنثى في ذلك أو بأن تسلمها من أمها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسدانة * وروي أن حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وهم في بيت المقدس كالحجبة في الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو ماثان رؤس بني اسرائيل وأحبارهم وملوكهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها عندي خالتها فقالوا لا حتى نقترع عليها فانطلقوا وكانوا سبعة وعشرين الى نهر فألقوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق الماء ورسبت أقلامهم فتكفلها والثاني أن يكون مصدرا على تقدير حذف المضاف بمعنى فتقبلها بذي قبول حسن أي بامر ذي قبول حسن وهو الاختصاص ويجوز أن يكون معنى فتقبلها فاستقبلها كقولك تعجله بمعنى استعجله وتقصاه بمعنى استقصاه وهو كثير في كلامهم من استقبل الامر اذا أخذه بأوله وعنفوانه قال القطامي وخير الامر ما استقبلت منه * وليس بأن تتبعه اتباعا

ومنه المثل خذ الامر بقوابله أي فأخذها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن (وأنبتها نباتا حسنا) مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها * وقرئ وكفلها زكريا بوزن عملها (وكفلها زكرياء) بتشديد الفاء ونصب زكرياء الفعل لله تعالى بمعنى وضمها اليه وجعله كافلا لها وضامنا لمصالحها ويؤيدها قراءة أبي وأكفلها من قوله تعالى فقال أكفلنيها وقرأ مجاهد فتقبلها ربها وأنبتها وكفلها على لفظ الامر في الافعال الثلاثة ونصب ربها تدعو بذلك أي فاقبلها يا ربها وربها واجعل زكريا كافلا لها * قيل بنى لها زكريا محرابا في المسجد أي غرفة يصعد اليها بسلم وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحاريب وروي أنه كان لا يدخل عليها الا هو وحده وكان اذا خرج غلق عليها سبعة أبواب (وجد عندها رزقا) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (أنى لك هذا) من أين لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا وهو آت في غير حينه والابواب مغلقة عليك لا سبيل للداخل به اليك (قالت هو من عند الله) فلا تستبعد قيل تكلمت وهي صغيرة كما تكلم عيسى وهو في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه جاع في زمن قحط فأهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة لحم آثرته بها فرجع بها اليها وقال هلمي يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فبهتت وعلمت أنها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم أنى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة السلام الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته فأكلوا عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت فاطمة على جيرانها (ان الله يرزق) من جملة كلام مريم عليها السلام أو من كلام رب العزة عز من قائل (بغير حساب) بغير تقدير لكثرته أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل بحسب الاستحقاق (هنالك) في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب أو في ذلك الوقت فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان لما رأى حال مريم في كرامتها على الله ومنزلتها رغب في أن يكون له من ايشاع ولد مثل ولد أختها حنة في النجابة والكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أختها كذلك وقيل لما رأى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر (ذرية) ولدا والذرية تقع على الواحد والجمع (سميع الدعاء) مجيبه * قرئ فناداه الملائكة وقيل ناداه جبريل عليه السلام وانما قيل الملائكة على قولهم فلان يركب الخيل (أن الله يبشرك) بالفتح على أن الله وبالكسر على ارادة القول أو لان النداء نوع من القول وقرئ يبشرك ويبشرك من بشره وأبشره ويبشرك بفتح الياء من

فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى

قوله تعالى هنالك دعا زكريا ربه (قال محمود فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان الخ) قال أحمد لا يليق بالنبي أن يقف علمه بجواز ولادة العاقر على مشاهدة مثله فان العقل يقتضي بجواز ذلك في قدرة الله تعالى وان لم يقع نظيره وأحسن من هذه العبارة وأسلم أن يقال لما شاهد وقوع هذا الحادث كرامة لمريم امتد أمله الى حادث يناسبه كرامة له والله أعلم

بشره * ويحيى ان كان أعجميا وهو الظاهر فمنع صرفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى وان كان عربيا فللتعريف ووزن الفعل كيعمر (مصدّقا بكلمة من الله) مصدقا بعيسى مؤمنا به قيل هو أول من آمن به وسمى عيسى كلمة لانه لم يوجد الا بكلمة الله وحدها وهى قوله كن من غير سبب آخر وقيل مصدقا بكلمة من الله مؤمنا بكتاب منه وسمى الكتاب كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته * والسيد الذى يسود قومه أى يفوقهم فى الشرف وكان يحيى فائقا لقومه وفائقا للناس كلهم فى أنه لم يركب سيئة قط ويالها من سيادة * والحصور الذى لا يقرب النساء حصرا لنفسه أى منعا لها من الشهوات وقيل هو الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر قال الاخطل

وشارب مربح بالكاس نادمنى * لا بالحصور ولا فيها بسآر

فاستعير لمن لا يدخل فى اللعب واللهو وقد روى أنه مر وهو طفل بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت (من الصالحين) ناشئا من الصالحين لانه كان من أصلاب الانبياء أو كائنا من جملة الصالحين كقوله وانه فى الآخرة لمن الصالحين (أنى يكون لى غلام) استبعاد من حيث العادة كما قالت مريم (وقد بلغنى الكبر) كقولهم أدركته السن العالية والمعنى أثر فىّ الكبر فأضعفنى وكانت له تسع وتسعون سنة ولامرأته ثمان وتسعون (كذلك) أى يفعل الله ما يشاء من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو خلق الولد بين الشيخ الفانى والعجوز العاقر أو كذلك الله مبتدأ وخبر أى على نحو هذه الصفة الله ويفعل ما يشاء بيان له أى يفعل ما يريد من الافاعيل الخارقة للعادات (آية) علامة أعرف بها الحبل لأتلقى النعمة اذا جاءت بالشكر (قال آيتك) أن لا تقدر على تكليم الناس (ثلاثة أيام) وانما خص تكليم الناس ليعلمه أنه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع ابقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولذلك قال (واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار) يعنى فى أيام عجزك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة (فان قلت) لم حبس لسانه عن كلام الناس (قلت) ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره توفرا منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها الذى طلب الآية من أجله كأنه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له آيتك أن يحبس لسانك الا عن الشكر وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مشتقا من السؤال ومنتزعا منه (الا رمزا) الاشارة بيد أو رأس أو غيرهما وأصله التحرك يقال ارتمز اذا تحرك ومنه قيل للبحر الراموز وقرأ يحيى بن وثاب الا رمزا بضمتين جمع رموز كرسول ورسل وقرئ رمزا بفتحتين جمع رامز كخادم وخدم وهو حال منه ومن الناس دفعة كقوله

متى ما تلقنى فردين ترجف * روانف أليتيك وتستطارا

بمعنى الا مترامزين كما يكلم الناس الاخرس بالاشارة ويكلمهم * والعشى من حين تزول الشمس الى أن تغيب و(الابكار) من طلوع الفجر الى وقت الضحى وقرئ والابكار بفتح الهمزة جمع بكر كسحر وأسحار يقال أتيته بكرا بفتحتين (فان قلت) الرمز ليس من جنس الكلام فكيف استثنى منه (قلت) لما أدّى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم منه سمى كلاما ويجوز أن يكون استثناء منقطعا (يا مريم) روى أنهم كلموها شفاها معجزة لزكريا أو ارهاصا لنبوّة عيسى (اصطفاك) أولا حين تقبلك من أمك ورباك واختصك بالكرامة السنية (وطهرك) مما يستقذر من الافعال ومما قرفك به اليهود (واصطفاك) آخرا (على نساء العالمين) بأن وهب لك عيسى من غير أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء أمرت بالصلاة بذكر القنوت والسجود لكونهما من هيآت الصلاة وأركانها ثم قيل لها (واركعى مع الراكعين) بمعنى ولتكن صلاتك مع المصلين أى فى الجماعة أو انظمى نفسك فى جملة المصلين وكونى معهم فى عدادهم ولا تكونى فى عداد غيرهم ويحتمل أن يكون فى زمانها من كان يقوم ويسجد فى صلاته ولا يركع وفيه من يركع فأمرت بأن تركع مع الراكعين ولا تكون مع من لا يركع (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى عليهم السلام يعنى ان ذلك من الغيوب التى لم تعرفها الا بالوحى (فان قلت) لم نفيت المشاهدة وانتفاؤها معلوم بغير شبهة وترك نفى استماع الانباء من حفاظها وهو موهوم (قلت) كان معلوما عندهم علما يقينا أنه ليس من أهل السماع والقراءة وكانوا منكرين للوحى فلم يبق الا المشاهدة وهى فى غاية الاستبعاد والاستحالة فنفيت على سبيل التهكم بالمنكرين للوحى مع علمهم بأنه لا سماع له

مصدّقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون

ولا

*قوله تعالى ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم (قال محمود ان قلت لم قيل عيسى بن مريم والخطاب لمريم الخ) قال أحمد ويحقق هذا الجواب قولها أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر فانه لم يتقدم فى وعد الله لها بالولد ما يدل على انه من غير أب الا انه لما نسبه اليها دل على انها فهمت من ذلك كونه من غير أب والله أعلم (عاد كلامه) قال فان قلت لم قيل

ولا قراءة ونحوه وما كنت بجانب الغربى وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم (أقلامهم) أزلامهم وهى قداحهم التى طرحوها فى النهر مقترعين وقيل هى الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها (اذ يختصمون) فى شأنها تنافسا فى التكفل بها (فان قلت) أيهم يكفل بم يتعلق (قلت) بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم كأنه قيل يلقونها ينظرون أيهم يكفل أو ليعلموا أو يقولون (المسيح) لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والفاروق وأصله مشيحا بالعبرانية ومعناه المبارك كقوله وجعلنى مباركا أينما كنت وكذلك (عيسى) معرب من ايشوع ومشتقهما من المسح والعيس كالراقم فى الماء (فان قلت) اذ قال بم يتعلق (قلت) هو بدل من واذ قالت الملائكة ويجوز أن يبدل من اذ يختصمون على أن الاختصام والبشارة وقعا فى زمان واسع كما تقول لقيته سنة كذا (فان قلت) لم قيل عيسى ابن مريم والخطاب لمريم (قلت) لان الابناء ينسبون الى الآباء لا الى الامهات فأعلمت بنسبته اليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى أمه وبذلك فضلت واصطفيت على نساء العالمين (فان قلت) لم ذكر ضمير الكلمة (قلت) لان المسمى بها مذكر (فان قلت) لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم منها عيسى وأما المسيح والابن فلقب وصفة (قلت) الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويتميز من غيره فكأنه قيل الذى يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة (وجيها) حال من كلمة وكذلك قوله ومن المقربين ويكلم ومن الصالحين أى يبشرك به موصوفا بهذه الصفات وصح انتصاب الحال من النكرة لكونها موصوفة * والوجاهة فى الدنيا النبوّة والتقدم على الناس وفى الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة فى الجنة * وكونه (من المقربين) رفعه الى السماء وصحبته للملائكة * والمهد ما يمهد للصبى من مضجعه سمى بالمصدر و (فى المهد) فى محل النصب على الحال (وكهلا) عطف عليه بمعنى ويكلم الناس طفلا وكهلا ومعناه يكلم الناس فى هاتين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التى يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الانبياء * ومن بدع التفاسير أن قولها (رب) نداء لجبريل عليه السلام بمعنى يا سيدى (ونعلمه) عطف على يبشرك أو على وجيها أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ وقرأ عاصم ونافع ويعلمه بالياء (فان قلت) علام تحمل ورسولا ومصدقا من المنصوبات المتقدمة وقوله أنى قد جئتكم ولما بين يدى يأبى حمله عليها (قلت) هو من المضايق وفيه وجهان أحدهما أن يضمر له وأرسلت على ارادة القول تقديره ونعلمه الكتاب والحكمة ويقول أرسلت رسولا بأنى قد جئتكم ومصدقا لما بين يدى والثانى أن الرسول والمصدق فيهما معنى النطق فكأنه قيل وناطقا بأنى قد جئتكم وناطقا بأنى أصدق بين يدى وقرأ اليزيدى ورسول عطفا على كلمة (أنى قد جئتكم) أصله أرسلت بأنى قد جئتكم فحذف الجار وانتصب بالفعل و (أنى أخلق) نصب بدل من أنى قد جئتكم أو جر بدل من آية أو رفع على هى أنى أخلق لكم وقرئ انى بالكسر على الاستئناف أى أقدر لكم شيأ مثل صورة الطير (فأنفخ فيه) الضمير للكاف أى فى ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير (فيكون طيرا) فيصير طيرا كسائر الطيور حيا طيارا وقرأ عبد الله فأنفخها قال * كالهبرقى تنحى ينفخ الفحما * وقيل لم يخلق غير الخفاش (الاكمه) الذى ولد أعمى وقيل هو الممسوح العين ويقال لم يكن فى هذه الامة أكمه غير قتادة بن دعامة السدوسى صاحب التفسير وروى أنه ربما اجتمع عليه خمسون ألفا من المرضى من أطاق منهم أتاه ومن لم يطق أتاه عيسى وما كانت مداواته الا بالدعاء وحده * وكرر (باذن الله) دفعا لوهم من توهم فيه اللاهوتية * وروى أنه أحيا سام بن

أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بنى اسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وأبرئ الاكمه والابرص وأحيى الموتى باذن الله وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقا لما بين يدى من التوراة

(قال أحمد) وفى هذا

التقرير خلاص من اشكال يوردونه فيقولون المسيح فى الآية ان أريد به التسمية وهو الظاهر فما موقع قوله عيسى بن مريم والتسمية لا توصف بالبنوة وان أريد المسيح المسمى بهذه التسمية لم يلتئم مع قوله اسمه ويجاب عن الاشكال بان المسيح خبر عن قوله اسمه والمراد التسمية وأما عيسى بن مريم فخبر مبتدأ محذوف تقديره هو عيسى بن مريم ويكون الضمير عائدا الى المسمى بالتسمية المذكورة منقطعا عن قوله المسيح والذى قرره الزمخشرى لا يرد عليه هذا الاشكال وهو حسن جدا والله أعلم

نوح وهم ينظرون فقالوا هذا سحر فأرنا آية فقال يا فلان أكلت كذا ويا فلان خبئ لك كذا * وقرئ تذخرون بالذال والتخفيف (ولأحل) رد على قوله بآية من ربكم أي جئتكم بآية من ربكم ولأحل لكم ويجوز أن يكون مصدقا مردودا عليه أيضا أي جئتكم بآية وجئتكم مصدقا * وما حرم الله عليهم في شريعة موسى الشحوم والثروب ولحوم الابل والسمك وكل ذي ظفر فأحل لهم عيسى بعض ذلك قيل أحل لهم من السمك والطير ما لا صيصية له واختلفوا في احلاله لهم السبت وقرئ حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو ما بين يدي من التوراة أو الله عز وجل أو موسى عليه السلام لان ذكر التوراة دل عليه ولانه كان معلوما عندهم وقرئ حرم بوزن كرم (وجئتكم بآية من ربكم) شاهدة على صحة رسالتي وهي قوله (ان الله ربي وربكم) لان جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه * وقرئ بالفتح على البدل من آية وقوله فاتقوا الله وأطيعون اعتراض (فان قلت) كيف جعل هذا القول آية من ربه (قلت) لان الله تعالى جعله له علامة يعرف بها أنه رسول كسائر الرسل حيث هداه للنظر في أدلة العقل والاستدلال ويجوز أن يكون تكريرا لقوله جئتكم بآية من ربكم أي جئتكم بآية بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطير والابراء والاحياء والانباء بالخفيات وبغيره من ولادتي بغير أب ومن كلامي في المهد ومن سائر ذلك وقرأ عبد الله وجئتكم بآيات من ربكم فاتقوا الله لما جئتكم به من الآيات وأطيعون فيما أدعوكم اليه ثم ابتدأ فقال ان الله ربي وربكم ومعنى قراءة من فتح ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله لايلاف قريش فليعبدوا ويجوز أن يكون المعنى وجئتكم بآية على أن الله ربي وربكم وما بينهما اعتراض (فلما أحس) فلما علم منهم (الكفر) علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس و(الى الله) من صلة أنصاري مضمنا معنى الاضافة كأنه قيل من الذين يضيفون أنفسهم الى الله ينصرونني كما ينصرني أو يتعلق بمحذوف حالا من الياء أي من أنصاري ذاهبا الى الله ملتجئا اليه (نحن أنصار الله) أي أنصار دينه ورسوله * وحواري الرجل صفوته وخالصته ومنه قيل للحضريات الحواريات لخلوص ألوانهن ونظافتهن قال

فقل للحواريات يبكين غيرنا * ولا تبكنا الا الكلاب النوابح

وفي وزنه الحوالي وهو الكثير الحيلة * وانما طلبوا اشهاده باسلامهم تأكيدا لايمانهم لان الرسل يشهدون يوم القيامة لقومهم وعليهم (مع الشاهدين) مع الانبياء الذين يشهدون لاممهم أو مع الذين يشهدون بالوحدانية وقيل مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم لانهم شهداء على الناس (ومكروا) الواو لكفار بني اسرائيل الذين أحس منهم الكفر ومكرهم أنهم وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) أن رفع عيسى الى السماء وألقى شبهه على من أراد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) أقواهم مكرا وأنفذهم كيدا وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعر المعاقب (اذ قال الله) ظرف لخير الماكرين أو لمكر الله (اني متوفيك) أي مستوفي أجلك ومعناه اني عاصمك من أن يقتلك الكفار ومؤخرك الى أجل كتبته لك ومميتك حتف أنفك لا قتلا بأيديهم (ورافعك الي) الى سمائي ومقر ملائكتي (ومطهرك من الذين كفروا) من سوء جوارهم وخبث صحبتهم وقيل متوفيك قابضك من الارض من توفيت مالي على فلان اذا استوفيته وقيل مميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن وقيل متوفي نفسك بالنوم من قوله والتي لم تمت في منامها ورافعك وأنت نائم حتى لا يلحقك خوف تستيقظ وأنت في السماء آمن مقرب (فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) يعلونهم بالحجة وفي أكثر الاحوال بها وبالسيف ومتبعوه هم المسلمون لانهم متبعوه في أصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فأحكم بينكم) تفسير الحكم قوله (فأعذبهم * فنوفيهم أجورهم) وقرئ فيوفيهم بالياء (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره (نتلوه) و(من الآيات) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي ونتلوه صلته ومن الآيات الخبر ويجوز أن ينتصب ذلك بمضمر يفسره نتلوه (والذكر الحكيم) القرآن وصف بصفة من هو من سببه أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه (ان مثل عيسى) ان شأن عيسى وحاله الغريبة كشأن آدم وقوله (خلقه من تراب)

ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الي مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم والله لا يحب الظالمين ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب

جملة مفسرة لماله شبه عيسى بآدم أى خلق آدم من تراب ولم يكن ثمة أب ولا أم فكذلك حال عيسى (فان قلت) كيف شبه به وقد وجد هو بغير أب ووجد آدم بغير أب وأم (قلت) هو مثيله فى أحد الطرفين فلا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيهه به لان المماثلة مشاركة فى بعض الاوصاف ولانه شبه به فى أنه وجد وجودا خارجا عن العادة المستمرة وهما فى ذلك نظيران ولان الوجود من غير أب وأم أغرب وأخرق للعادة من الوجود من غير أب فشبه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته اذا نظر فيما هو أغرب مما استغربه وعن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لا أب له قال فآدم أولى لانه لا أبوين له قالوا كان يحيى الموتى قال فحزقيل أولى لان عيسى أحيا أربعة نفر وأحيا حزقيل ثمانية آلاف فقالوا كان يبرئ الاكمه والابرص قال فجرجيس أولى لانه طبخ وأحرق ثم قام سالما * خلقه من تراب قدره جسدا من طين (ثم قال له كن) أى أنشأه بشرا كقوله ثم أنشأناه خلقا آخر (فيكون) حكاية حال ماضية (الحق من ربك) خبر مبتدا محذوف أى هو الحق كقول أهل خيبر محمد والخميس * ونهيه عن الامتراء وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون ممتريا من باب التهييج لزيادة الثبات والطمأنينة وأن يكون لطفا لغيره (فمن حاجك) من النصارى (فيه) فى عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أى من البينات الموجبة للعلم (تعالوا) هلموا والمراد المجىء بالرأى والعزم كما تقول تعال نفكر فى هذه المسئلة (ندع أبناءنا وأبناءكم) أى يدع كل منى ومنكم أبناءه ونساءه ونفسه الى المباهلة (ثم نبتهل) ثم نتباهل بأن نقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم والبهلة بالفتح والضم اللعنة وبهله الله لعنه وأبعده من رحمته من قولك أبهله اذا أهمله وناقة باهل لا صرار عليها وأصل الابتهال هذا ثم استعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعانا * وروى أنهم لما دعاهم الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم يا عبد المسيح ماترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمدا نبى مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان أبيتم الا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا أنا دعوت فأمنوا فقال أسقف نجران يا معشر النصارى انى لارى وجوها لو شاء الله أن يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصرانى الى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وأن نقرك على دينك ونثبت على ديننا قال فاذا أبيتم المباهلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم فأبوا قال فانى أناجزكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدى اليك كل عام ألفى حلة ألف فى صفر وألف فى رجب وثلاثين درعا عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذى نفسى بيده ان الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عفوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادى نارا ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم فاطمة ثم على ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (فان قلت) ما كان دعاؤه الى المباهلة الا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه وذلك أمر يختص به وبمن يكاذبه فما معنى ضم الابناء والنساء (قلت) ذلك آكد فى الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم أعز الاهل وألصقهم بالقلوب وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الظعائن فى الحروب لتمنعهم من الهرب ويسمون الذادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق وقدمهم فى الذكر على الانفس لينبه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بأنهم مقدمون على الانفس مفدون بها وفيه دليل لا شئ أقوى منه على فضل أصحاب

ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين

الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يرو أحد من موافق ولا مخالف أنهم أجابوا الى ذلك (ان هذا) الذى قص عليك من نبإ عيسى (لهو القصص الحق) قرئ بتحريك الهاء على الاصل و بالسكون لان اللام تنزل من هو منزلة بعضه فخفف كما خفف عضد وهو اما فصل بين اسم ان وخبرها واما مبتدأ والقصص الحق خبره والجملة خبر ان (فان قلت) لم جاز دخول اللام على الفصل (قلت) اذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لانه أقرب الى المبتدا منه وأصلها أن تدخل على المبتدا ومن فى قوله (وما من اله الا الله) بمنزلة البناء على الفتح فى لا اله الا الله فى افادة معنى الاستغراق والمراد الرد على النصارى فى تثليثهم (فان الله عليم بالمفسدين) وعيد لهم بالعذاب المذكور فى قوله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون (يا أهل الكتاب) قيل هم أهل الكتابين وقيل وفد نجران وقيل يهود المدينة (سواء بيننا و بينكم) مستوية بيننا وبينكم لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكلمة قوله (ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) يعنى تعالوا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا بشر مثلنا ولا نطيع أحبارنا فيما أحدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا وعن عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك وعن الفضيل لا أبالى أطعت مخلوقا فى معصية الخالق أو صليت لغير القبلة * وقرئ كلمة بسكون اللام * وقرأ الحسن سواء بالنصب بمعنى استوت استواء (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) أى لزمتكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بأنا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب فى جدال أو صراع أو غيرهما اعترف بأنى أنا الغالب وسلم لى الغلبة ويجوز أن يكون من باب التعريض ومعناه اشهدوا واعترفوا بأنكم كافرون حيث توليتم عن الحق بعد ظهوره * زعم كل فريق من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه فقيل لهم ان اليهودية انما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الانجيل وبين ابراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعد عهده بأزمنة متطاولة (أفلا تعقلون) حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم هؤلاء) ها للتنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره و(حاججتم) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى يعنى أنتم هؤلاء الاشخاص الحمقى وبيان حماقتكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم (فيما لكم به علم) مما نطق به التوراة والانجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) ولا ذكر له فى كتابيكم من دين ابراهيم وعن الاخفش ها أنتم هو آ أنتم على الاستفهام فقلبت الهمزة هاء ومعنى الاستفهام التعجب من حماقتهم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته (والله يعلم) علم ما حاججتم فيه و(أنتم) جاهلون به * ثم أعلمهم بأنه برىء من دينكم وما كان الا (حنيفا مسلما وما كان من المشركين) كما لم يكن منكم أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لاشراكهم به عزيرا والمسيح (ان أولى الناس بابراهيم) ان أخصهم به وأقربهم منه من الولى وهو القرب (للذين اتبعوه) فى زمانه وبعده (وهذا النبي) خصوصا (والذين آمنوا) من أمته وقرئ وهذا النبي بالنصب عطفا على الهاء فى اتبعوه أى اتبعوه واتبعوا هذا النبي وبالجر عطفا على ابراهيم (ودت طائفة) هم اليهود دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية (وما يضلون الا أنفسهم) وما يعود وبال الاضلال الا عليهم لان العذاب يضاعف لهم بضلالهم واضلالهم أو وما يقدرون على اضلال المسلمين وانما يضلون أمثالهم من أشياعهم (بآيات الله) بالتوراة والانجيل وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطقت به من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها وشهادتهم اعترافهم بأنها آيات الله أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول (وأنتم تشهدون) نعته فى الكتابين أو تكفرون بآيات الله جميعا وأنتم تعلمون أنها حق * قرئ تلبسون بالتشديد وقرأ يحيى بن وثاب تلبسون بفتح الباء أى تلبسون الحق مع الباطل كقوله كلابس ثوبى زور وقوله * اذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا * (وجه النهار) أوله قال

ان هذا لهو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله لهو العزيز الحكيم فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيأ ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون يا أهل الكتاب لم تحاجون فى ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولى المؤمنين ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا أنفسهم وما يشعرون يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى انزل على الذين آمنوا وجه النهار

من كان مسرورا بمقتل مالك * فليأت نسوتنا بوجه نهار

والمعنى أظهروا الايمان بما أنزل على المسلمين فى أوّل النهار (واكفروا) به فى آخره لعلهم يشكون فى دينهم ويقولون مارجعوا وهم أهل كتاب وعلم الالأمر قد تبين لهم فيرجعون برجوعكم وقيل تواطأ اثناعشر من أحبار يهود خيبر وقال بعضهم لبعض ادخلوا فى دين محمد أوّل النهار من غير اعتقاد واكفروا به آخر النهار وقولوا انا نظرنا فى كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه وبطلان دينه فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه فى دينهم وقيل هذا فى شأن القبلة لما صرفت الى الكعبة قال كعب بن الاشرف لاصحابه آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها فى أوّل النهار ثم اكفروا به فى آخره وصلوا الى الصخرة لعلهم يقولون هم أعلم مناوقد رجعوا فيرجعون (ولا تؤمنوا) متعلق بقوله أن يؤتى أحد وما بينهما اعتراض أى ولا تظهروا ايمانكم بأن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم الالأهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ماأوتيتم ولا تفشوه الا الى أشياعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى والضمير فى يحاجوكم لأحد لانه فى معنى الجمع بمعنى ولا تؤمنوا لغير أتباعكم أن المسلمين يحاجونكم يوم القيامة بالحق ويغالبونكم عند الله تعالى بالحجة (فان قلت) فما معنى الاعتراض (قلت) معناه أن الهدى هدى الله من شاء أن يلطف به حتى يسلم أو يزيد ثباته على الاسلام كان ذلك ولم ينفع كيدكم وحيلكم وزيكم تصديقكم عن المسلمين والمشركين وكذلك قوله تعالى (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) يريد الهداية والتوفيق أو يتم الكلام عند قوله الالمن تبع دينكم على معنى ولا تؤمنوا هذا الايمان الظاهر وهو ايمانهم وجه النهار الالمن تبع دينكم الالمن كانوا تابعين لدينكم ممن أسلموا منكم لان رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم ولان اسلامهم كان أغيظ لهم وقوله أن يؤتى معناه لان يؤتى أحد مثل ماأوتيتم قلتم ذلك ودبرتموه لالشئ آخر يعنى أن مابكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى أن قلتم ماقلتم والدليل عليه قراءة ابن كثير أن يؤتى أحد بزيادة همزة الاستفهام للتقرير والتوبيخ بمعنى ألأن يؤتى أحد (فان قلت) فما معنى قوله أو يحاجوكم على هذا (قلت) معناه دبرتم مادبرتم لان يؤتى أحد مثل ماأوتيتم ولما يتصل به عند كفركم به من محاجتهم لكم عند ربكم ويجوز أن يكون هدى الله بدلا من الهدى وأن يؤتى أحد خبر ان على معنى قل ان هدى الله أن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم أو يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حجتكم * وقرئ ان يؤتى أحد على ان النافية وهو متصل بكلام أهل الكتاب أى ولا تؤمنوا الالمن تبع دينكم وقولوا لهم مايؤتى أحد مثل ماأوتيتم حتى يحاجوكم عند ربكم يعنى مايؤتون مثله فلا يحاجونكم ويجوز أن ينتصب أن يؤتى بفعل مضمر يدل عليه قوله ولا تؤمنوا الالمن تبع دينكم كأنه قيل قل ان الهدى هدى الله فلا تنكروا أن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم لان قولهم ولا تؤمنوا الالمن تبع دينكم انكار لأن يؤتى أحد مثل ماأوتوا * عن ابن عباس (من ان تأمنه بقنطار) هو عبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفا ومائتى أوقية ذهبا فأداه اليه و (من ان تأمنه بدينار) فنحاص بن عازوراء استودعه رجل من قريش دينارا فجحده وخانه وقيل المأمونون على الكثير النصارى لغلبة الامانة عليهم والخائنون فى القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم (الامادمت عليه قائما) الامدة دوامك عليه ياصاحب الحق قائما على رأسه متوكلا عليه بالمطالبة والتعنيف وبالرفع الى الحاكم واقامة البينة عليه * وقرئ يؤده بكسر الهاء والوصل وبكسرها بغير وصل وبسكونها وقرأ يحيى بن وثاب تئمنه بكسر التاء ودمت بكسر الدال من دام يدام (ذلك) اشارة الى ترك الاداء الذى دل عليه لم يؤده أى تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم (ليس علينا فى الاميين سبيل) أى لا يتطرق علينا عتاب وذم فى شأن الاميين يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب وما فعلنا بهم من حبس أموالهم والاضرار

واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا الالمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ماأوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم * ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الامادمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا فى الاميين سبيل

(قال محمود أو يحاجوكم معطوف على ان يؤتى الخ) قال أحمد وفى هذا الوجه من الاعراب اشكال وهو وقوع أحد فى الواجب لان الاستفهام هنا انكار واستفهام الانكار فى مثله اثبات اذ حاصله انه أنكر عليهم ووبخهم على ماوقع منهم وهو اخفاء الايمان بأن النبوّة لاتختص ببنى اسرائيل لاجل العلتين المذكورتين فهو اثبات محقق ويمكن أن يقال روعيت صيغة الاستفهام وان لم يكن المراد حقيقة فحسن لذلك دخول أحد فى سياقه والله أعلم (قال محمود والضمير فى يحاجوكم لاحد لانه فى معنى الجمع الخ) قال أحمد أى حيث كان نكرة فى سياق النفى كما وصفه بالجمع فى قوله فما منكم من أحد عنه حاجزين

بهم لانهم ليسوا على ديننا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم ويقولون لم يجعل لهم في كتابنا حرمة وقيل بايع
اليهود رجالا من قريش فلما أسلموا تقاضوهم فقالوا ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم
وجدوا ذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شئ في الجاهلية
الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر وعن ابن عباس أنه سأله رجل فقال انا نصيب في
الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة قال فتقولون ماذا قال نقول ليس علينا في ذلك بأس قال هذا
كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدوا الجزية لم يحل لكم أكل أموالهم الا بطيبة
أنفسهم (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم أن ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) اثبات
لما نفوه من السبيل عليهم في الاميين أي بلى عليهم سبيل فيهم وقوله (من أوفى بعهده) جملة مستأنفة مقررة
للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير في بعهده راجع الى من أوفى على أن كل من أوفى بما عاهد عليه واتقى
الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه (فان قلت) فهذا عام يخيل أنه لو وفى أهل الكتاب بعهودهم وتركوا
الخيانة لكسبوا محبة الله (قلت) أجل لانهم اذا وفوا بالعهود وفوا أول شئ بالعهد الاعظم وهو ما أخذ عليهم
في كتابهم من الايمان برسول مصدق لما معهم ولو اتقوا الله في ترك الخيانة لاتقوه في ترك الكذب على
الله وتحريف كلمه ويجوز أن يرجع الضمير الى الله تعالى على أن كل من وفى بعهد الله واتقاه فان الله يحبه
ويدخل في ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء (فان قلت)
فأين الضمير الراجع من الجزاء الى من (قلت) عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير وعن ابن عباس نزلت
في عبد الله بن سلام وبحيرا الراهب ونظرائهما من مسلمة أهل الكتاب (يشترون) يستبدلون (بعهد الله)
بما عاهدوه عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم (وأيمانهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن
به ولننصرنه (ثمنا قليلا) متاع الدنيا من الترؤس والارتشاء ونحو ذلك وقيل نزلت في أبي رافع ولبابة بن أبي
الحقيق وحيي بن أخطب حرفوا التوراة وبدلوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذوا الرشوة على
ذلك وقيل جاءت جماعة من اليهود الى كعب بن الاشرف في سنة أصابتهم ممتارين فقال لهم هل تعلمون أن
هذا الرجل رسول الله قالوا نعم قال لقد هممت أن أميركم وأكسوكم فحرمكم الله خيرا كثيرا فقالوا لعله شبه
علينا فرويدا حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا اليه وقالوا قد غلطنا وليس هو بالنعت
الذي نعت لنا ففرح ومارهم وعن الاشعث بن قيس نزلت في كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر
فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهداك أو يمينه فقلت اذن يحلف ولا يبالي فقال من
حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وقيل نزلت في رجل أقام سلعة في
السوق فحلف لقد أعطى بها ما لم يعطه والوجه أن نزولها في أهل الكتاب وقوله بعهد الله يقوي رجوع
الضمير في بعهده الى الله (ولا ينظر اليهم) مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم تقول فلان لا ينظر الى
فلان تريد نفي اعتداده به واحسانه اليه (ولا يزكيهم) ولا يثني عليهم (فان قلت) أي فرق بين استعماله فيمن
يجوز عليه النظر وفيمن لا يجوز عليه (قلت) أصله فيمن يجوز عليه النظر الكناية لان من اعتد بالانسان
التفت اليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثم نظر ثم جاء فيمن
لا يجوز عليه النظر مجرد المعنى الاحسان مجازا عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر (لفريقا) هم كعب
ابن الاشرف ومالك بن الصيف وحيي بن أخطب وغيرهم (يلوون ألسنتهم بالكتاب) يفتلونها بقراءته عن
الصحيح الى المحرف وقرأ أهل المدينة يلوون بالتشديد كقوله لووا رؤسهم وعن مجاهد وابن كثير يلون
ووجهه أنهم قلبوا الواو المضمومة همزة ثم خففوها بحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها (فان قلت) الام
يرجع الضمير في (لتحسبوه) قلت الى ما دل عليه يلوون ألسنتهم بالكتاب وهو المحرف ويجوز أن يراد
يعطفون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا ذلك الشبه من الكتاب وقرئ ليحسبوه بالياء بمعنى يفعلون ذلك
ليحسبه المسلمون من الكتاب (ويقولون هو من عند الله) تأكيد لقوله هو من الكتاب وزيادة تشنيع
عليهم وتسجيل بالكذب ودلالة على أنهم لا يعرضون ولا يورّون وانما يصرحون بأنه في التوراة هكذا

ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون بلى من أوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لاخلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون

وقد أنزله الله تعالى على موسى كذلك لفرط جراءتهم على الله وقساوة قلوبهم ويأسهم من الآخرة وعن ابن عباس هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف غيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذي عندهم (ما كان لبشر) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى وقيل ان أبا رافع القرظي والسيد من نصارى نجران قالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونتخذك ربا فقال معاذ الله أن نعبد غير الله أو أن نأمر بعبادة غير الله فما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني فنزلت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال لا ينبغي أن يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله (والحكم) والحكمة وهي السنة (ولكن كونوا ربانيين) ولكن يقول كونوا والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله وطاعته وعن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس اليوم مات رباني هذه الامة وعن الحسن ربانيين علماء فقهاء وقيل علماء معلمين وكانوا يقولون الشارع الرباني العالم العامل المعلم (بما كنتم) بسبب كونكم عالمين وبسبب كونكم دارسين للعلم أوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة وكفى به دليلا على خيبة سعي من جهد نفسه وكدّ روحه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء تونقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها * وقرئ تعلمون من التعليم وتعلمون من التعلم (تدرسون) تقرؤن وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون على أن أدرس بمعنى درس كأكرم وكرم وأنزل ونزل وتدرسون من التدرس ويجوز أن يكون معناه ومعنى تدرسون بالتخفيف تدرسونه على الناس كقوله لتقرأه على الناس فيكون معناه معنى تدرسون من التدريس وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل به فليس من الله في شئ وأن السبب بينه وبين ربه منقطع حيث لم يثبت النسبة اليه الا للمتمسكين بطاعته * قرئ ولا يأمركم بالنصب عطفا على ثم يقول وفيه وجهان أحدهما أن تجعل لا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله ما كان لبشر والمعنى ما كان لبشر أن يستنبئه الله وينصبه للدعاء الى اختصاص الله بالعبادة وترك الانداد ثم يأمر الناس بان يكونوا عبادا له ويأمركم (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما تقول ما كان لزيد أن أكرمه ثم يهينني ولا يستخف بي والثاني أن تجعل لا غير مزيدة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى قريشا عن عبادة الملائكة واليهود والنصارى عن عبادة عزير والمسيح فلما قالوا له أنتخذك ربا قيل لهم ما كان لبشر أن يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادته وينهاكم عن عبادة الملائكة والانبياء والقراءة بالرفع على ابتداء الكلام أظهر وتنصرها قراءة عبد الله ولن يأمركم والضمير في ولا يأمركم وأيأمركم لبشر وقيل لله والهمزة في أيأمركم للانكار (بعد اذ أنتم مسلمون) دليل على أن المخاطبين كانوا مسلمين وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له (ميثاق النبيين) فيه غير وجه أحدها أن يكون على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك والثاني أن يضيف الميثاق الى النبيين اضافته الى الموثق لا الى الموثق عليه كما تقول ميثاق الله وعهد الله كأنه قيل واذ أخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على أممهم والثالث أن يراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو اسرائيل على حذف المضاف والرابع أن يراد أهل الكتاب وأن يرد على زعمهم تهكما بهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد لانا أهل الكتاب ومنا كان النبيون وتدل عليه قراءة أبي وابن مسعود واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب * واللام في (لما آتيتكم) لام التوطئة لان أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وفي لتؤمنن لام جواب القسم وما يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة بمعنى الذي آتيتكموه لتؤمنن به وقرئ لما آتيناكم وقرأ حمزة لما آتيتكم بكسر اللام ومعناه لاجل ايتائي اياكم بعض الكتاب والحكمة ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به على أن ما مصدرية والفعلان معها أعني آتيتكم وجاءكم في معنى المصدرين واللام داخلة للتعليل على معنى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن بالرسول ولتنصرنه لاجل اني آتيتكم الحكمة وان الرسول الذي آمركم بالايمان به ونصرته موافق لكم غير مخالف ويجوز ان تكون ما موصولة (فان قلت) كيف يجوز ذلك والعطف على آتيتكم

ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أيأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم

---

* قوله تعالى واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الى قوله لتؤمنن به (قال محمود اللام في لما آتيتكم لام التوطئة لان أخذ الميثاق في معنى القسم الخ) قال أحمد يريد على أن قوله رسول فاعل جاء لانه لا يخلو من الضمير والا فهذا القول صحيح على أن يكون الفاعل مضمرا ورسول خبر الموصول ولم يرد الزمخشري الا الاول وهو ظاهر الآية (عاد كلامه قال مجيبا عن السؤال قلت بلى الخ) قال أحمد يريد أن الكلام وان خلا من العائد الا أنه في معنى كلام يتحقق فيه العائد فيجوز دخوله في الصلة والله أعلم

وهو قوله ثم جاءكم لا يجوز أن يدخل تحت حكم الصفة لانك لا تقول للذى جاءكم رسول مصدق لما معكم
(قلت) بلى لان ما معكم فى معنى ما آتيتكم فكأنه قيل للذى آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرأ
سعيد بن جبير لما بالتشديد بمعنى حين آتيتكم بعض الكتاب والحكمة ثم جاءكم رسول مصدق له وجب
عليكم الايمان به ونصرته وقيل أصله لمن ما فاستثقلوا اجتماع ثلاث ميمات وهى الميمان والنون المنقلبة ميما
بادغامها فى الميم فحذفوا احداها فصارت لما ومعناها لمن اجل ما آتيتكم لتؤمنن به وهذا نحو من قراءة حمزة
فى المعنى (اصرى) عهدى وقرئ اصرى بالضم وسمى اصرا لانه مما يؤصر أى يشد ويعقد ومنه الاصار الذى
يعقد به ويجوز ان يكون المضموم لغة فى اصر كعبر وعبر وأن يكون جمع اصار (فاشهدوا) فليشهد بعضكم
على بعض بالاقرار (وأنا على ذلكم) من اقراركم وتشاهدكم (من الشاهدين) وهذا توكيد عليهم وتحذير من
الرجوع اذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض وقيل الخطاب للملائكة (فمن تولى بعد ذلك) الميثاق
والتوكيد (فأولئك هم الفاسقون) أى المتمردون من الكفار * دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة
على جملة والمعنى فأولئك هم الفاسقون فغير دين الله يبغون ثم توسطت الهمزة بينهما ويجوز ان يعطف على
محذوف تقديره (أ) يتولون (فغير دين الله يبغون) وقدم المفعول الذى هو غير دين الله على فعله لانه أهم
من حيث ان الانكار الذى هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل وروى أن أهل الكتاب اختصموا
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفوا فيه من دين ابراهيم عليه السلام وكل واحد من الفريقين ادعى
أنه أولى به فقال صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين برىء من دين ابراهيم فقالوا ما نرضى بقضائك ولا نأخذ
بدينك فنزلت وقرئ يبغون بالياء وترجعون بالتا وهى قراءة أبى عمرو لان الباغين هم المتولون والراجعون
جميع الناس وقرئا بالياء معا وبالتاء معا (طوعا) بالنظر فى الادلة والانصاف من نفسه (وكرها) بالسيف أو
بمعاينة ما يلجئ الى الاسلام كنتق الجبل على بنى اسرائيل وادراك الغرق فرعون والاشفاء على الموت فلما رأوا
بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وانتصب طوعا وكرها على الحال بمعنى طائعين ومكرهين * أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه وعمن معه بالايمان فلذلك وحد الضمير فى (قل) وجمع فى (آمنا) ويجوز أن يؤمر
بأن يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك اجلالا من الله لقدر نبيه (فان قلت) لم عدى أنزل فى هذه الآية بحرف
الاستعلاء وفيما تقدم من مثلها بحرف الانتهاء (قلت) لوجود المعنيين جميعا لان الوحى ينزل من فوق وينتهى
الى الرسل فجاء تارة بأحد المعنيين وأخرى بالآخر ومن قال انما قيل علينا لقوله قل والينا لقوله قولوا تفرقة
بين الرسول والمؤمنين لان الرسول يأتيه الوحى على طريق الاستعلاء ويأتيهم على وجه الانتهاء فقد تعسف
ألا ترى الى قوله بما أنزل اليك وأنزلنا اليك الكتاب والى قوله آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا (ونحن له
مسلمون) موحدون مخلصون انفسنا له لا نجعل له شريكا فى عبادتها ثم قال (ومن يبتغ غير الاسلام) يعنى
التوحيد واسلام الوجه لله تعالى (دينا فلن يقبل منه ومن * الخاسرين) من الذين وقعوا فى الخسران مطلقا
من غير تقييد للشياع وقرئ ومن يبتغ غير الاسلام بالادغام (كيف يهدى الله قوما) كيف يلطف بهم وليسوا
من أهل اللطف لما علم الله من تصميمهم على كفرهم ودل على تصميمهم بأنهم كفروا بعد ايمانهم وبعد
ما شهدوا بأن الرسول حق وبعد ما جاءتهم الشواهد من القرآن وسائر المعجزات التى تثبت بمثلها النبوة وهم
اليهود كفروا بالنبى صلى الله عليه وسلم بعد ان كانوا مؤمنين به وذلك حين عاينوا ما يوجب قوة ايمانهم من
البينات وقيل نزلت فى رهط كانوا أسلموا ثم رجعوا عن الاسلام ولحقوا بمكة منهم طعمة بن أبيرق ووحوح بن
الأسلت والحرث بن سويد بن الصامت (فان قلت) علام عطف قوله (وشهدوا) (قلت) فيه وجهان أن يعطف
على ما فى ايمانهم من معنى الفعل لان معناه بعد أن آمنوا كقوله تعالى فأصدق وأكن وقول الشاعر
ليسوا مصلحين عشيرة * ولا ناعب ويجوز أن تكون الواو للحال باضمار قد بمعنى كفروا وقد شهدوا ان
الرسول حق (والله لا يهدى) لا يلطف بالقوم الظالمين المعاندين الذين علم ان اللطف لا ينفعهم (الا الذين تابوا
من بعد ذلك) الكفر العظيم والارتداد (وأصلحوا) ما أفسدوا أو ودخلوا فى الصلاح قيل نزلت فى الحرث

اصرى قالوا أقررنا قال
فاشهدوا وأنا معكم من
الشاهدين فمن تولى بعد
ذلك فأولئك هم
الفاسقون أفغير دين الله
يبغون وله أسلم من فى
السموات والارض طوعا
وكرها واليه يرجعون
قل آمنا بالله وما أنزل
علينا وما أنزل على ابراهيم
واسمعيل واسحق
ويعقوب والاسباط
وما أوتى موسى وعيسى
والنبيون من ربهم
لا نفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون ومن
يبتغ غير الاسلام دينا
فلن يقبل منه وهو فى
الآخرة من الخاسرين
كيف يهدى الله قوما
كفروا بعد ايمانهم وشهدوا
ان الرسول حق وجاءهم
البينات والله لا يهدى
القوم الظالمين أولئك
جزاؤهم أن عليهم لعنة
الله والملائكة والناس
اجمعين خالدين فيها
لا يخفف عنهم العذاب
ولا هم ينظرون الا الذين
تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فان الله غفور
رحيم ان الذين كفروا
بعد ايمانهم

*قوله تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا ولو افتدى به (قال محمود ان قلت كيف موقع قوله ولو افتدى به الخ) قال أحمد لم يبين تطبيق لفظ الآية على هذا التقدير الذى ذهب اليه بوجه ونحن نبين السبب الباعث له على اخراج الكلام عن ظاهره ثم نقرر وجها يطابق الآية وذلك أن هذه الواو المصاحبة للشرط تستدعى شرطا آخر يعطف عليه الشرط المقترنة به ضرورة والعادة فى مثل ذلك أن يكون المنطوق به منبها على المسكوت عنه بطريق الاولى مثاله قولك أكرم زيدا ولو أساء فهذه الواو عطفت المذكور على محذوف تقديره أكرم زيدا لو أحسن ولو أساء الا أنك نبهت بايجاب اكرامه وان أساء على ان اكرامه ان أحسن بطريق الاولى ومنه كونوا قوّامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم معناه والله أعلم لو كان الحق على غيركم ولو كان عليكم ولكنه ذكر ما هو أعسر عليهم فأوجبه تنبيها على ما هو أسهل وأولى بالوجوب فاذا تبين مقتضى الواو فى مثل هذه المواضع وجدت آية آل عمران هذه مخالفة لهذا النمط ظاهرا لان قوله ولو افتدى به يقتضى شرطا آخر محذوفا يكون هذا المذكور منبها عليه بطريق الاولى وهذه الحال المذكورة وهى حالة افتدائهم بملء الارض ذهبا هى حالة أجدر الحالات بقبول الفدية (٣١٣) وليس وراءها حالة أخرى تكون أولى بالقبول منها فلذلك قدر الكلام بمعنى لن يقبل من أحد منهم فدية ولو افتدى بملء الارض ذهبا حتى تبين حالة أخرى يكون الافتداء الخاص بملء

ابن سويد حين ندم على ردته وأرسل الى قومه أن سلوا هل لى من توبة فأرسل اليه أخوه الجلاس بالآية فأقبل الى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته (ثم ازدادوا كفرا) هم اليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد ايمانهم بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد والقرآن أو كفروا برسول الله بعد ما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا باصرارهم على ذلك وطعنهم فيه فى كل وقت وعداوتهم له ونقضهم ميثاقه وفتنتهم للمؤمنين وصدهم عن الايمان به وسخريتهم بكل آية تنزل وقيل نزلت فى الذين ارتدوا ولحقوا بمكة وازديادهم الكفر أن قالوا نقيم بمكة نتربص بمحمد ريب المنون وان أردنا الرجعة نافقنا باظهار التوبة (فان قلت) قد علم أن المرتد كيفما ازداد كفرا فانه مقبول التوبة اذا تاب فما معنى (لن تقبل توبتهم) (قلت) جعلت عبارة عن الموت على الكفر لان الذى لا تقبل توبته من الكفار هو الذى يموت على الكفر كأنه قيل ان اليهود أو المرتدين الذين فعلوا ما فعلوا مائتون على الكفر داخلون فى جملة من لا تقبل توبتهم فان قلت فلم قيل فى احدى الآيتين لن تقبل بغير فاء وفى الاخرى فلن يقبل (قلت) قد أوذن بالفاء أن الكلام بنى على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع قبول الفدية هو الموت على الكفر وبترك الفاء أن الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسبيب كما تقول الذى جاءنى له درهم لم تجعل المجىء سببا فى استحقاق الدرهم بخلاف قولك فله درهم (فان قلت) فحين كان معنى لن تقبل توبتهم بمعنى الموت على الكفر فهلا جعل الموت على الكفر مسببا عن ارتدادهم وازديادهم الكفر لما فى ذلك من قساوة القلوب وركوب الرين وجره الى الموت على الكفر (قلت) لانه كم من مرتد مزداد للكفر يرجع الى الاسلام ولا يموت على الكفر (فان قلت) فأى فائدة فى هذه الكناية أعنى أن كنى عن الموت على الكفر بامتناع قبول التوبة (قلت) الفائدة فيها جليلة وهى التغليظ فى شأن أولئك الفريق من الكفار وابراز حالهم فى صورة حال الآيسين من الرحمة التى هى أغلظ الاحوال وأشدها ألا ترى أن الموت على الكفر انما يخاف من أجل اليأس من الرحمة (ذهبا) نصب على التمييز وقرأ الاعمش ذهب بالرفع ردا على ملء كما يقال عندى عشرون نفسا رجال (فان قلت) كيف موقع قوله (ولو افتدى به) قلت هو كلام محمول على المعنى كأنه قيل فلن تقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الارض

ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين

الارض ذهبا هو أولى بالقبول منها فاذا انتفى حيث كان أولى فلأن ينتفى فيما عدا هذه الحالة أولى فهذا كله بيان للباعث له على التقدير المذكور وما تنزيل الآية عليه فعسر جدا فالاولى ذكر وجه يمكن تطبيق الآية عليه على أسهل وجه وأقرب مأخذ ان شاء الله فنقول قبول الفدية التى هى ملء الارض ذهبا يكون على أحوال منها أن يؤخذ منه على وجه القهر فدية عن نفسه كما تؤخذ الدية قهرا من مال القاتل على قول ومنها أن يقول المفتدى فى التقدير أفدى نفسى بكذا وقد لا يفعل ومنها أن يقول هذا القول وينجز المقدار الذى يفدى به نفسه ويجعله حاضرا عتيدا وقد يسلمه مثلا لمن يأمن منه قبول فديته واذا تعددت الاحوال فالمراد فى الآية أبلغ الاحوال وأجدرها بالقبول وهو أن يفتدى بملء الارض ذهبا افتداء محققا بأن يقدر على هذا الامر العظيم ويسلمه وينجزه اختيارا ومع ذلك لا يقبل منه فمجرد قوله أبذل المال وأقدر عليه أو ما يجرى هذا المجرى بطريق الاولى فيكون دخول الواو والحالة هذه على بابها تنبيها على أن ثم أحوالا أخر لا ينفع فيها القبول بطريق الاولى بالنسبة الى الحالة المذكورة وقد ورد هذا المعنى مكشوفا فى قوله تعالى ان الذين كفروا لو أن لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم والله أعلم وهذا كله تسجيل بانه لا محيص ولا مخلص لهم من الوعيد والا فمن المعلوم أنهم أعجز عن الفلس فى ذلك اليوم ونظير هذا التقدير من الامثلة أن يقول القائل لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها الى فى يدى هذه فتأمل هذا النظر فانه من السهل الممتنع والله ولى التوفيق

ذهبا ويجوز أن يراد ولو افتدى بمثله كقوله ولو أن للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه والمثل يحذف كثيرا فى كلامهم كقولك ضربته ضرب زيد تريد مثل ضربه وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ولا هيثم الليلة للمطى وقضية ولا أبا حسن لها تريد ولا مثل هيثم ولا مثل أبى حسن كما أنه يراد فى نحو قولهم مثلك لا يفعل كذا تريد أنت وذلك أن المثلين يسد أحدهما مسد الآخر فكانا فى حكم شئ واحد وأن يراد فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا كان قد تصدق به ولو افتدى به أيضا لم يقبل منه وقرئ فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا على البناء للفاعل وهو الله عز وعلا ونصب ملء ومل لرض بتخفيف الهمزتين (لن تنالوا البرّ) لن تبلغوا حقيقة البرّ ولن تكونوا أبرارا وقيل لن تنالوا برّ الله وهو ثوابه (حتى تنفقوا مما تحبون) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التى تحبونها وتؤثرونها كقوله أنفقوا من طيبات ما كسبتم وكان السلف رحمهم الله اذا أحبوا شيأ جعلوه لله وروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله ان أحبّ أموالى الى بيرحا فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ بخ ذاك مال رابح أو مال رائح وانى أرى أن تجعلها فى الاقربين فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسمها فى أقاربه وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها وقال هذه فى سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكأن زيدا وجد فى نفسه وقال انما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الله تعالى قد قبلها منك وكتب عمر رضى الله عنه الى أبى موسى الاشعرى أن يبتاع له جارية من سبى جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى فلما جاءت أعجبته فقال ان الله تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فأعتقها ونزل بأبى ذر ضيف فقال للراعى ائتنى بخير ابلى فجاء بناقة مهزولة فقال خنتنى قال وجدت خير الابل فحلها فذكرت يوم حاجتكم اليه فقال ان يوم حاجتى اليه ليوم أوضع فى حفرتى وقرأ عبد الله حتى تنفقوا بعض ما تحبون وهذا دليل على أن من فى مما تحبون للتبعيض ونحوه أخذت من المال * ومن فى (من شئ) لتبيين ما تنفقوا أى من أى شئ كان طيبا تحبونه أو خبيثا تكرهونه (فان الله) عليم بكل شئ تنفقونه فمجازيكم بحسبه (كل الطعام) كل المطعومات أو كل أنواع الطعام * والحلّ مصدر يقال حل الشئ حلا كقولك ذلت الدابة ذلا وعز الرجل عزا وفى حديث عائشة رضى الله عنها كنت أطيبه لحله وحرمه ولذلك استوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى لا هن حل لهم * والذى حرم اسرائيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه لحوم الابل وألبانها وقيل العروق كان به عرق النسا فنذر ان شفى أن يحرم على نفسه أحب الطعام اليه وكان ذلك أحبه اليه فحرمه وقيل أشارت عليه الاطباء باجتنابه ففعل ذلك باذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء والمعنى أن المطاعم كلها لم تزل حلالا لبنى اسرائيل من قبل انزال التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شئ قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذى حرمه أبوهم اسرائيل على نفسه فتبعوه على تحريمه وهو رد على اليهود وتكذيب لهم حيث أرادوا براءة ساحتهم مما نعى عليهم فى قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم الى قوله تعالى عذابا أليما وفى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الى قوله ذلك جزيناهم ببغيهم وجحود ما غاظهم واشمأزوا منه وامتعضوا مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم لبغيهم وظلمهم فقالوا لسنا بأول من حرمت عليه وما هو الا تحريم قديم كانت محرمة على نوح وعلى ابراهيم ومن بعده من بنى اسرائيل وهلم جرا الى أن انتهى التحريم الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغى والظلم والصد عن سبيل الله وأكل الربا وأخذ أموال الناس بالباطل وما عدد من مساويهم التى كلما ارتكبوا منها كبيرة حرّم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر بأن يحاجهم بكتابهم ويبكتهم مما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيهم لا تحريم قديم كما يدعونه فروى أنهم لم يجسروا على اخراج التوراة وبهتوا وانقلبوا صاغرين وفى ذلك الحجة البينة على صدق النبىّ صلى الله عليه وسلم وعلى جواز النسخ الذى ينكرونه (فمن افترى على الله الكذب) بزعمه أن ذلك كان محرما على بنى اسرائيل قبل انزال

لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فان الله به عليم كل الطعام كان حلا لبنى اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك

(عاد كلامه) قال ويجوز أن يكون معنى الكلام ولو افتدى بمثله الخ * قال أحمد وعلى هذا النمط يجرى الكلام على التأويل المتقدم لانه نبه بعدم قبول مثلى ملء الارض ذهبا على عدم قبول ملئها مرة واحدة بطريق الاولى

*قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا (قال محمود ان قلت كيف صح بيان الجماعة بالواحد الخ) قال أحمد ونظير هذا التأويل ما تقدم لى عند قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم قال محمود فيما تقدم

التوراة من بعد ما لزمهم من الحجة القاطعة (فأولئك هم الظالمون) المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون الى البينات (قل صدق الله) تعريض بكذبهم كقوله ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون أى ثبت أن الله صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون (فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا) وهى ملة الاسلام التى عليها محمد ومن آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التى ورطتكم فى فساد دينكم ودنياكم حيث اضطرتكم الى تحريف كتاب الله لتسويته أغراضكم وألزمتكم تحريم الطيبات التى أحلها الله لابراهيم ولمن تبعه (وضع للناس) صفة لبيت والواضع هو الله عز وجل تدل عليه قراءة من قرأ وضع للناس بتسمية الفاعل وهو الله ومعنى وضع الله بيتا للناس أنه جعله متعبدا لهم فكأنه قال ان أول متعبد للناس الكعبة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن على رضى الله عنه أن رجلا قال له أهو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى والرحمة والبركة وأول من بناه ابراهيم ثم بناه قوم من العرب من جرهم ثم هدم فبنته العمالقة ثم هدم فبناه قريش وعن ابن عباس هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والارض خلقه قبل الارض بألفى عام وكان زبدة بيضاء على الماء فدحيت الارض تحته وقيل هو أول بيت بناه آدم فى الارض وقيل لما أهبط آدم قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا قبلك بألفى عام وكان فى موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح فرفع فى الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات (للذى ببكة) للبيت الذى ببكة وهى علم للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان فيه نحو قولهم النبيط والنميط فى اسم موضع بالدهناء ونحوه من الاعتقاب أمر راتب وراتم وحمى مغمطة ومغبطة وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقها من بكه اذا زحمه لازدحام الناس فيها وعن قتادة يبك الناس بعضهم بعضا الرجال والنساء يصلى بعضهم بين يدى بعض لا يصلح ذلك الا بمكة كأنها سميت ببكة وهى الزحمة قال

اذا الشريب أخذته الاكه * فخله حتى يبك بكه

وقيل تبك أعناق الجبابرة أى تدقها لم يقصدها جبار الا قصمه الله تعالى (مباركا) كثير الخير لما يحصل لمن حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب وانتصابه على الحال من المستكن فى الظرف لان التقدير للذى ببكة هو والعامل فيه المقدر فى الظرف من فعل الاستقرار (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم ومتعبدهم (مقام ابراهيم) عطف بيان لقوله آيات بينات (فان قلت) كيف صح بيان الجماعة بالواحد (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالته على قدرة الله ونبوة ابراهيم من تأثير قدمه فى حجر صلد كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة والثانى اشتماله على آيات لان أثر القدم فى الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانة بعض الصخر دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام آية لابراهيم خاصة وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والاربعة ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى ذكر غيرهما دلالة على تكاثر الآيات كأنه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما ونحوه فى طى الذكر قول جرير

كانت حنيفة أثلاثا فثلثهم * من العبيد وثلث من مواليها

ومنه قوله عليه السلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عينى فى الصلاة وقرأ ابن عباس وأبى ومجاهد وأبو جعفر المدنى فى رواية قتيبة آية بينة على التوحيد وفيها دليل على أن مقام ابراهيم واقع وحده عطف بيان (فان قلت) كيف أجزت أن يكون مقام ابراهيم والامن عطف بيان للآيات وقوله ومن

والذى صدر منهم أمنية واحدة فأوجه جمعها وبينت فيها هذا بعينه وهو أن الشئ الواحد متى أريد تمكينه وامتيازه عن غيره من صفة جمع أفاد الجمع فيه ذلك وقد لاح لى الآن فى جمع الامانى ثم وجه آخر وذلك أن كل واحد منهم صدرت منه هذه الامنية فجمعها بهذا الاعتبار تنبيها على تعددها

فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا ولله على الناس حج البيت

بتعددهم والعجب أن الجمع فى مثل هذا هو الاصل وأن الافراد انما يقع فيه على نوع ما من الاختصار ومنه * كلوا فى بعض بطنكم تعفوا (عاد كلامه) قال الوجه الثانى اشتماله على آيات لان أثر القدم فى الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانة بعض الصخر دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء آية وحفظه مع كثرة عدوه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنة آية ويجوز أن يريد مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثيرا سواهما والله أعلم

من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون

دخله كان آمنا جملة مستأنفة اما ابتدائية واما شرطية (قلت) أجزت ذلك من حيث المعنى لان قوله ومن دخله كان آمنا دل على أمن داخله فكأنه قيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن داخله ألا ترى أنك لو قلت فيه آية بينة من دخله كان آمنا صح لانه في معنى قولك فيه آية بينة أمن من دخله (فان قلت) كيف كان سبب هذا الاثر (قلت) فيه قولان أحدهما انه لما ارتفع بنيان الكعبة وضعف ابراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر فغاصت فيه قدماه وقيل انه جاء زائرا من الشأم الى مكة فقالت له امرأة اسمعيل انزل حتى يغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعته على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبقي أثر قدميه عليه * ومعنى ومن دخله كان آمنا معنى قوله أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب وعن عمر رضي الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه وعند أبي حنيفة من لزمه القتل في الحل بقصاص أو ردة أو زنا فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وقيل آمنا من النار وعن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (من استطاع) بدل من الناس وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة وكذا عن ابن عباس وابن عمر وعليه أكثر العلماء وعن ابن الزبير هو على قدر القوة ومذهب مالك أن الرجل اذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد يجد الزاد والراحلة من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا زاد له ولا راحلة وعن الضحاك اذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع وقيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم ميراث بمكة أكان يتركه بل كان ينطلق اليه ولو حبوا فكذلك يجب عليه الحج * والضمير في (اليه) للبيت أو للحج وكل مأتى الى الشئ فهو سبيله وفي هذا الكلام أنواع من التوكيد والتشديد منها قوله تعالى ولله على الناس حج البيت يعني أنه حق واجب لله في رقاب الناس لا ينفكون عن أدائه والخروج من عهدته ومنها أنه ذكر الناس ثم أبدل عنه من استطاع اليه سبيلا وفيه ضربان من التأكيد أحدهما أن الابدال تثنية للمراد وتكرير له والثاني أن الايضاح بعد الابهام والتفصيل بعد الاجمال ايراد له في صورتين مختلفتين ومنها قوله (ومن كفر) مكان ومن لم يحج تغليظا على تارك الحج ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا أو نصرانيا ونحوه من التغليظ من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنها ذكر الاستغناء عنه وذلك مما يدل على المقت والسخط والخذلان ومنها قوله (عن العالمين) وان لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستغناء عنه ببرهان لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولانه يدل على الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذي وقع عبارة عنه وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله ولله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الاديان كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لا نؤمن به ولا نصلي اليه ولا نحجه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحجوا حجوا قبل أن يمنع البر جانبه وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة الا نفقت وعن عمر رضي الله عنه لو ترك الناس الحج عاما واحدا ما نوظروا وقرئ حج البيت بالكسر (والله شهيد) الواو للحال

*قوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية (قال محمود وفي هذا الكلام أنواع من التوكيد منها قوله ولله على الناس أي في رقابهم لا ينفكون عنه الخ) قال أحمد قوله ان المراد عن كفر من ترك الحج وعبر عنه بالكفر تغليظا عليه فيه نظر فان قاعدة أهل السنة توجب أن تارك الحج لا يكفر بمجرد تركه قولا واحدا فيتعين حمل الآية على تارك الحج جاحد الوجوب وحينئذ يكون الكفر راجعا الى الاعتقاد لا الى مجرد الترك وأما الزمخشري فيستحيل ذلك لان تارك الحج بمجرد الترك يخرج من ربقة الايمان ومن اسمه ومن حكمه لانه عنده غير مؤمن ومخلد تخليد الكفار وعلى قاعدة السنة تتعين المصير الى ما ذكرناه هذا ان كان المراد عن كفر من ترك الحج ويحتمل أن يكون استئنافا وعيدا للكافر فيبقى على ظاهره والله أعلم

والمعنى لم تكفرون بآيات الله التى دلتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم والحال أن الله شهيد على أعمالكم فمجازيكم عليها وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر بآياته * وقرأ الحسن تصدون من أصده (عن سبيل الله) عن دين حق علم أنه سبيل الله التى أمر بسلوكها وهو الاسلام وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدهم عنه ويمنعون من أراد الدخول فيه بجهدهم وقيل أتت اليهود الاوس والخزرج فذكروهم ما كان بينهم فى الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا لمثله (تبغونها عوجا) تطلبون لها اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة (فان قلت) كيف تبغونها عوجا وهو محال (قلت) فيه معنيان أحدهما أنكم تلبسون على الناس حتى توهموهم أن فيها عوجا بقولكم ان شريعة موسى لا تنسخ وبتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والثانى أنكم تتعبون أنفسكم فى اخفاء الحق وابتغاء ما لا يتأتى لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم (وأنتم شهداء) أنها سبيل الله التى لا يصد عنها الا ضال مضل أو وأنتم شهداء بين أهل دينكم عدول يثقون بأقوالكم ويستشهدونكم فى عظائم أمورهم وهم الاحبار (وما الله بغافل) وعيد ومحل تبغونها نصب على الحال * قيل مر شاس بن قيس اليهودى وكان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من الانصار من الاوس والخزرج فى مجلس لهم يتحدثون فغاظه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذى كان بينهم فى الجاهلية من العداوة وقال ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا من اليهود أن يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وينشدهم بعض ما قيل فيه من الاشعار وكان يوما اقتتلت فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للاوس ففعل فتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فيمن معه من المهاجرين والانصار فقال أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد اذ أكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح وبكوا وعانق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما كان يوم أقبح أولا وأحسن آخرا من ذلك اليوم (وكيف تكفرون) معنى الاستفهام فيه الانكار والتعجيب والمعنى من أين يتطرق اليكم الكفر والحال أن آيات الله وهى القرآن المعجز (تتلى عليكم) على لسان الرسول غضة طرية وبين أظهركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبهكم ويعظكم ويزيح شبهكم (ومن يعتصم بالله) ومن يتمسك بدينه ويجوز أن يكون حثا لهم على الالتجاء اليه فى دفع شرور الكفار ومكايدهم (فقد هدى) فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول اذا جئت فلانا فقد أفلحت كأن الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع فى قد ظاهر لان المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده (حق تقاته) واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم ونحوه فاتقوا الله ما استطعتم يريد بالغوا فى التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيأ وعن عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وروى مرفوعا وقيل هو أن لا تأخذه فى الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه وقيل لا يتقى الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه والتقاة من اتقى كالتؤدة من اتأد (ولا تموتن) معناه ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا أدرككم الموت كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو لا تأتنى الا وأنت على حصان فلا تنهاه عن الاتيان ولكنك تنهاه عن خلاف الحال التى شرطت عليه فى وقت الاتيان * قولهم اعتصمت بحبله يجوز أن يكون تمثيلا لاستظهاره به ووثوقه بحمايته بامتساك المتدلى من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه وأن يكون الحبل استعارة لعهده والاعتصام لوثوقه بالعهد أو ترشيحا لاستعارة الحبل بما يناسبه والمعنى واجتمعوا على استعانتكم بالله ووثوقكم به ولا تفرقوا عنه أو واجتمعوا على التمسك بعهده الى عباده وهو الايمان والطاعة أو بكتابه لقول النبى صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين لا تنقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم (ولا تفرقوا) ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين فى الجاهلية متدابرين يعادى بعضكم بعضا ويحاربه أو ولا تحدثوا ما يكون

عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته

* قوله تعالى يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا الآية (قال محمود أى تطلبون لها اعوجاجا الخ) قال أحمد وفى تقديره الجار مع ضمير المفعول حيث قال تطلبون لها اعوجاجا تنقيص من المعنى وأتم من اعرابه معنى أن تجعل الهاء هى المفعول به وعوجا حال وقع فيها المصدر الذى هو عوجا موقع الاسم وفى هذا الاعراب من المبالغة انهم يطلبون أن تكون الطريقة المستقيمة نفس العوج على طريقة المبالغة فى مثل رجل صوم ويكون

ذلك أبلغ في ذمهم وتوبيخهم والله أعلم * قوله تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها (قال محمود الضمير للشفا وهو مذكر وانما أنثه للاضافة الخ) قال أحمد ويجوز عود الضمير الى الحفرة فلا يحتاج الى تأويله المذكور كما تقول أكرمت غلام هند وأحسنت اليها والمعنى على عوده الى الحفرة أتم لانها التي عني بالانقاذ منها حقيقة وأما الامتنان بالانقاذ من الشفا فلما يستلزمه الكون على الشفا غالبا من الهوي الى الحفرة فيكون الانقاذ من الشفا انقاذا من الحفرة التي يتوقع الهوي فيها فاضافة المنة الى الانقاذ من الحفرة تكون أبلغ وأوقع مع أن اكتساب التأنيث من المضاف اليه قد عده أبو علي في التعاليق من ضرورة الشعر خلاف رأيه في الايضاح نقله ابن يسعون وما حمل الزمخشري على اعادة الضمير الى الشفا الا أنه هو الذي كانوا عليه ولم يكونوا في الحفرة حتى يمتن عليهم بالانقاذ منها وقد بينا في أدراج هذا الكلام ما يسوغ الامتنان عليهم بالانقاذ من الحفرة لانهم كانوا صائرين اليها غالبا لولا الانقاذ الرباني ألا ترى الى قوله عليه السلام المرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه (٣١٨) والى قوله تعالى أفمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم وانظر كيف جعل تعالى كون البنيان على الشفا سببا مؤديا الى انهياره في نار جهنم مع تأكيد ذلك بقوله هار والله أعلم * قوله تعالى ولتكن منكم أمة الآية (قال محمود من للتبعيض الخ) قال أحمد وفي هذا التبعيض وتنكير أمة تنبيه على قلة العاملين بذلك وانه لا يخاطب به الا الخواص ومن هذا الاسلوب قوله تعالى اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد فانما وجه الخطاب على نفس منكرة تنبيها على قلة الناظر في معاده وكذلك قوله وتعيها أذن واعية حتى ورد في التفسير أن المراد أذن واحدة مخصوصة بالمعروف وهي أذن علي بن أبي طالب رضي الله عنه (عاد كلامه) قال (وقوله يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر صدر الكلام بالدعاء الخ) قال أحمد عطف الخاص على العام يؤذن بمزيد اعتناء بالخاص لا محالة اذا اقتصر على بعض متناولات العام كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وكقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان وكقوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وشبه ذلك لان الاقتصار على تخصيص ما يفرد بالذكر يفيده تمييزا عن غيره من بقية المتناولات وأما هذه الآية فقد ذكر بعد العام فيها جميع ما يتناوله اذ الخير المدعو اليه اما فعل مأمور أو ترك منهي لا يعدو واحدا من هذين حتى يكون تخصيصهما تمييزا عن بقية المتناولات فالاولى في ذلك أن يقال فائدة هذا التخصيص ذكر الدعاء الى الخير عاما ثم مفصلا وفي تثنية الذكر على وجهين ما لا يخفى من العناية والله أعلم الا أن يثبت عرف يخص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ببعض أنواع الخير فاذذاك يتم مراد الزمخشري وما أرى هذا العرف ثابتا والله أعلم

اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا

عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والالفة التي أنتم عليها مما يأباه جامعكم والمؤلف بينكم وهو اتباع الحق والتمسك بالاسلام كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والعداوات والحروب المتواصلة فألف الله بين قلوبهم بالاسلام وقذف فيها المحبة فتحابوا وتوافقوا وصاروا (اخوانا) متراحمين متناصحين مجتمعين على أمر واحد قد نظم بينهم وأزال الاختلاف وهو الاخوة في الله وقيل هم الاوس والخزرج كانا أخوين لاب وأم فوقعت بينهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة الى أن أطفأ الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (وكنتم على شفا حفرة من النار) وكنتم مشفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر (فأنقذكم منها) بالاسلام والضمير للحفرة أو للنار أو للشفا وانما أنث لاضافته الى الحفرة وهو منها كما قال * كما شرقت صدر القناة من الدم * وشفا الحفرة وشفتها حرفها بالتذكير والتأنيث ولامها واو الا أنها في المذكر مقلوبة وفي المؤنث محذوفة ونحو الشفا والشفة الجانب والجانبة (فان قلت) كيف جعلوا على حرف حفرة من النار (قلت) لو ماتوا على ما كانوا عليه وقعوا في النار فمثلت حياتهم التي يتوقع بعدها الوقوع في النار بالقعود على حرفها مشفين على الوقوع فيها (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ (يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارادة أن تزدادوا هدى (ولتكن منكم أمة) من للتبعيض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات ولانه لا يصلح له الا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الامر في اقامته وكيف يباشر فان الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وربما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهاه عن غير منكر وقد يغلظ في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة وينكر على من لا يزيده انكاره الا تماديا أو على من الانكار عليه عبث كالانكار على أصحاب المآصر والجلادين وأضرابهم وقيل من للتبيين بمعنى وكونوا أمة تأمرون كقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون (وأولئك هم المفلحون) هم الاخصاء بالفلاح دون غيرهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال آمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصلهم وعنه عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شنئ الفاسقين وغضب لله غضب الله له وعن حذيفة يأتي على الناس زمان تكون فيهم جيفة الحمار أحب اليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل محببا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم أنه مداهن والامر

بالمعروف تابع للمأمور به ان كان واجبا فواجب وان كان ندبا فندب وأما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح (فان قلت) ما طريق الوجوب (قلت) قد اختلف فيه الشيخان فعند أبي على السمع والعقل وعند أبي هاشم السمع وحده (فان قلت) ما شرائط النهي (قلت) أن يعلم الناهي أن ما ينكره قبيح لانه اذا لم يعلم لم يأمن أن ينكر الحسن وأن لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه وانما يحسن الذم عليه والنهي عن أمثاله وأن لا يغلب على ظنه أن المنهي يزيد في منكراته وأن لا يغلب على ظنه أن نهيه لا يؤثر لانه عبث (فان قلت) فما شروط الوجوب (قلت) أن يغلب على ظنه وقوع المعصية نحو أن يرى الشارب قد تهيأ لشرب الخمر باعداد آلاته وأن لا يغلب على ظنه أنه ان أنكر لحقته مضرة عظيمة (فان قلت) كيف يباشر الانكار (قلت) يبتدئ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال الله تعالى فأصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا (فان قلت) فمن يباشره قلت كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه وقد أجمعوا أن من رأى غيره تاركا للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبحه لكل أحد وأما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه أولى لانهم أعلم بالسياسة ومعهم عدتها (فان قلت) فمن يؤمر وينهى (قلت) كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرر غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعوّدوها كما يؤخذون بالصلاة ليمرنوا عليها (فان قلت) هل يجب على مرتكب المنكر أن ينهى عما يرتكبه (قلت) نعم يجب عليه لان ترك ارتكابه وانكاره واجبان عليه فبتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر وعن السلف مروا بالخير وان لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول لا أقول ما لا أفعل فقال وأينا يفعل ما يقول ودّ الشيطان لو ظفر بهذه منكم فلا يأمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر (فان قلت) كيف قيل يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف (قلت) الدعاء الى الخير عام في التكاليف من الافعال والتروك والامر بالمعروف والنهي عن المنكر خاص فجيء بالعام ثم عطف عليه الخاص ايذانا بفضله كقوله والصلاة الوسطى (كالذين تفرقوا واختلفوا) وهم اليهود والنصارى (من بعد ما جاءهم البينات) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق وقيل هم مبتدعو هذه الامة وهم المشبهة والمجبرة والحشوية وأشباههم (يوم تبيض وجوه) نصب بالظرف وهو لهم أو باضمار اذكر وقرئ تبيض وتسود بكسر حرف المضارعة وتبياض وتسواد والبياض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون واسفاره واشراقه وابيضت صحيفته وأشرقت وسعى النور بين يديه وبيمينه ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه وكمده واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة من كل جانب نعوذ بالله وبسعة رحمته من ظلمات الباطل وأهله (أكفرتم) فيقال لهم أكفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكتاب * وكفرهم بعد الايمان تكذيبهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والانصار وتسود وجوه بني قريظة والنضير وقيل هم المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء وعن أبي أمامة هم الخوارج ولما رآهم على درج دمشق دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء شر قتلى تحت أديم السماء وخير قتلى تحت أديم السماء الذين قتلهم هؤلاء فقال له أبو غالب أشيء تقوله برأيك أم شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة قال فما شأنك دمعت عيناك قال رحمة لهم كانوا من أهل الاسلام فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده فقال ان بأرضك منهم كثيرا فأعاذك الله منهم وقيل هم جميع الكفار لاعراضهم عما أوجبه الاقرار حين أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (ففي رحمة الله) ففي نعمته وهي الثواب المخلد (فان قلت) كيف موقع قوله (هم فيها خالدون) بعد قوله ففي رحمة الله (قلت) موقع الاستئناف كأنه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك آيات الله) الواردة في الوعد والوعيد (نتلوها عليك) ملتبسة (بالحق) والعدل من جزاء المحسن والمسيء بما يستوجبانه (وما الله يريد ظلما) فيأخذ أحدا بغير جرم أو يزيد في عقاب مجرم أو ينقص من ثواب محسن ونكر ظلما وقال (للعالمين) على معنى ما يريد شيئا من الظلم لاحد من خلقه فسبحان من يحلم عمن يصفه بارادة القبائح والرضا بها

كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور

* كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل على عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنه قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما ومنه قوله تعالى (كنتم خير أمة) كأنه قيل وجدتم خير أمة وقيل كنتم في علم الله خير أمة وقيل كنتم في الامم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به (أخرجت) أظهرت وقوله (تأمرون) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بما يصلحهم (وتؤمنون بالله) جعل الايمان بكل ما يجب الايمان به ايمانا بالله لان من آمن ببعض ما يجب الايمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بايمانه فكأنه غير مؤمن بالله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا والدليل عليه قوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب) مع ايمانهم بالله (لكان خيرا لهم) لكان الايمان خيرا لهم مما هم عليه لانهم انما آثروا دينهم على دين الاسلام حبا للرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما آثروا دين الباطل لاجله مع الفوز بما وعدوه على الايمان من ايتاء الاجر مرتين (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر (لن يضروكم الا أذى) الا ضررا مقتصرا على أذى بقول من طعن في الدين أو تهديد أو نحو ذلك (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) منهزمين ولا يضروكم بقتل أو أسر (ثم لا ينصرون) ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم وفيه تثبيت لمن أسلم منهم لانهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم بانهم لا يقدرون أن يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرر يبالى به مع أنه وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل (فان قلت) هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون (قلت) عدل به عن حكم الجزاء الى حكم الاخبار ابتداء كأنه قيل ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فان قلت) فأي فرق بين رفعه وجزمه في المعنى (قلت) لو جزم لكان نفي النصر مقيدا بمقاتلتهم كتولية الادبار وحين رفع كان نفي النصر وعدا مطلقا كأنه قال ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها وأبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون منتف عنهم النصر والقوة لا ينهضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم أمر وكان كما أخبر من حال بني قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر (فان قلت) فما الذي عطف عليه هذا الخبر (قلت) جملة الشرط والجزاء كأنه قيل اخبركم أنهم ان يقاتلوكم ينهزموا ثم أخبركم أنهم لا ينصرون (فان قلت) فما معنى التراخي في ثم (قلت) التراخي في المرتبة لان الاخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الاخبار بتوليتهم الادبار (فان قلت) ما موقع الجملتين أعني منهم المؤمنون ولن يضروكم (قلت) هما كلامان واردان على طريق الاستطراد عند اجراء ذكر أهل الكتاب كما يقول القائل وعلى ذكر فلان فان من شأنه كيت وكيت ولذلك جاآ من غير عاطف (بحبل من الله) في محل النصب على الحال بتقدير الا معتصمين أو متمسكين أو ملتبسين بحبل من الله وهو استثناء من أعم عام الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس يعني ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عز لهم قط الا هذه الواحدة وهي التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من الجزية (وباؤا بغضب من الله) استوجبوه (وضربت عليهم المسكنة) كما يضرب البيت على أهله فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها وهم اليهود عليهم لعنة الله وغضبه (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبواء بغضب الله أي ذلك كائن بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء ثم قال ذلك (بما عصوا) أي ذلك كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده ليعلم أن الكفر وحده ليس بسبب في استحقاق سخط الله وأن سخط الله يستحق بركوب المعاصي كما يستحق بالكفر ونحوه مما خطيئاتهم أغرقوا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل * الضمير في (ليسوا) لاهل الكتاب أي ليس أهل الكتاب مستوين * وقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة) كلام مستأنف لبيان قوله ليسوا سواء كما وقع قوله تأمرون بالمعروف بيانا لقوله كنتم خير أمة * أمة قائمة مستقيمة عادلة من قولك أقمت العود فقام بمعنى استقام وهم الذين أسلموا منهم * وعبر عن تهجدهم بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود لانه

كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون لن يضروكم الا أذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة

* قوله تعالى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون (قال محمود ان قلت هلا جزم المعطوف في قوله ثم لا ينصرون الخ) قال أحمد وهذا من الترقي في الوعد عما هو أدنى الى ما هو أعلى لانهم وعدوا بتولية عدوهم الادبار عند المقابلة ثم ترقى الوعد الى ما هو أتم في النجاح من أن هؤلاء لا ينصرون مطلقا ويزيد هذا الترقي بدخول ثم دون الواو فانها تستعار هنا للتراخي في الرتبة لا في الوجود كأنه قال ثم ههنا ما هو أعلى في الامتنان وأسمح في رتب

ابين

الاحسان وهو ان هؤلاء قوم لا ينصرون البتة والله أعلم * قوله تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون (قال أبو القاسم محمود الصر الريح الباردة الخ) قال أحمد كلاهما أوجه وجيه وهذا الاخير أحسنها وأوجهها لكن لم يبين الزمخشري وجه الظرفية في الامثلة المذكورة ونحن نبينها فنقول اذا قلت مثلا ان ضيعني زيد ففي عمرو وبعد الله كاف فقولك كاف أثبت به منكرا مجردا من القيود المشخصة المخصصة ثم جعلت المعين الذي هو عمرو محلا له فتشخصت ذلك المطلق المجرد بهذا المعين فهي ظرفية صحيحة اذ كل مقيد ظرف لمطلقه اذ المطلق بعض المقيد فتنبه لهذه النكتة فانها لطيفة والله الموفق (قال محمود فان قلت الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدواه الخ) قال أحمد أما ايراد السؤال فلا ترتضي صيغته لما فيها من حيف بالادب اذ جزم السائل المقدر بأن كلام الله تعالى غير مطابق لمراده والاولى بالسؤال (٣٢١) الوارد عن كتاب الله تعالى ان يذكر بصيغة الاسترشاد الصريحة لا بصيغة الاعتراض المحضة

أبين لما يفعلون وأدل على حسن صورة أمرهم وقيل عني صلاة العشاء لان أهل الكتاب لا يصلونها وعن ابن مسعود رضي الله عنه أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما انه ليس من أهل الاديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية * وقوله (يتلون) و(يؤمنون) في محل الرفع صفتان لامة أي أمة قائمة تالون مؤمنون وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين ومن الايمان بالله لان ايمانهم به كلا ايمان لاشراكهم به عزيرا وكفرهم ببعض الكتب والرسل دون بعض ومن الايمان باليوم الآخر لانهم يصفونه بخلاف صفته ومن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لانهم كانوا مداهنين ومن المسارعة في الخيرات لانهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها * والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في توليه والقيام به وآثر الفور على التراخي (وأولئك) الموصوفون بما وصفوا به (من) جملة (الصالحين) الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم واستحقوا ثناءه عليهم ويجوز أن يريد بالصالحين المسلمين (فلن تكفروه) لما جاء وصف الله عز وعلا بالشكر في قوله والله شكور حليم في معنى توفية الثواب نفي عنه نقيض ذلك (فان قلت) لم عدي الى مفعولين وشكر وكفر لا يتعديان الا الى واحد تقول شكر النعمة وكفرها (قلت) ضمن معنى الحرمان فكأنه قيل فلن تحرموه بمعنى فلن تحرموا جزاءه * وقرئ يفعلوا ويكفروه بالياء والتاء (والله عليم بالمتقين) بشارة للمتقين بجزيل الثواب ودلالة على أنه لا يفوز عنده الا أهل التقوى * الصر الريح الباردة نحو الصرصر قال

لا تعدلن أتاويين تضربهم * نكباء صر بأصحاب المحلات

كما قالت ليلى الاخيلية

ولم تغلب الخصم الالد وتملأ الـ * ـجفان سديفا يوم نكباء صرصر

(فان قلت) فما معنى قوله (كمثل ريح فيها صر) (قلت) فيه أوجه أحدها أن الصر في صفة الريح بمعنى الباردة فوصف بها القرة بمعنى فيها قرة صر كما تقول برد بارد على المبالغة والثاني أن يكون الصر مصدرا في الاصل بمعنى البرد فجيء به على أصله والثالث أن يكون من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومن قولك ان ضيعني فلان ففي الله كاف وكافل قال * وفي الرحمن للضعفاء كاف * شبه ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس لا يبتغون به وجه الله بالزرع الذي حسه البرد فذهب حطاما وقيل هو ما كانوا يتقربون به الى الله مع كفرهم وقيل ما أنفقوا في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فضاع عنهم لانهم لم يبلغوا بانفاقه ما أنفقوه لاجله وشبه بحرث (قوم ظلموا أنفسهم) فاهلك عقوبة لهم على معاصيهم لان الاهلاك عن سخط أشد وأبلغ (٣) (فان قلت) الغرض تشبيه ما أنفقوا في قلة جدواه

يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما تفعلوا من خير فلن تكفروه والله عليم بالمتقين ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته

والعبارة الصحيحة أن يقال فما وجه مطابقة الكلام للغرض ولا ينبغي التساهل في ذلك فان أحدنا لو وردت سؤالا على كلام امام معتبر برأي منه ومسمع تحيل في أنواع التلطف في ايراده وبعد عن أمثاله هذه العبارة ولعل الاعتراض على ذلك الامام يكون واردا لا يمكن عنه جواب فكيف يليق التسامح في ايراد الاسئلة على كتاب الله تعالى بصيغ الاعتراضات وانما يسئل عن كتاب الله تعالى برأى منه ومسمع على علم بأنه كلام

(٣) (فان قلت) فلم قال ظلموا أنفسهم ولم يقتصر بقوله أصابت الحرث أو أصابت حرث قوم (قلت) لان الغرض تشبيه ما ينفقون بشئ يذهب على الكلية حتى لا يبقى منه شئ وحرث الكافرين الظالمين هو الذي يذهب على الكلية لا منفعة لهم فيه لا في الدنيا ولا في الآخرة فأما حرث المسلم المؤمن فلا يذهب على الكلية لانه وان كان يذهب صورة الا أنه لا يذهب معنى لما فيه من حصول أغراض لهم في الآخرة والثواب بالصبر على الذهاب اهـ من هامش قال فيه حاشية كتبته باملاء المصنف

لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فقا أجدره أن يتوفر في الاسترشاد وان يتأدب في الايراد ثم نعود الى جواب الزمخشري الثاني وهو قوله ان المراد مثل اهلاك ما ينفقون فنقول لم يكشف الغطاء بهذا الجواب عن المطابقة المسؤل عنها والسؤال باق وذلك أن الريح (٣٢٢) المشبه بها ليست الاهلاك وانما هي المهلكة ولا مطابقة بين المصدر والاسم الا بتأويل آخر وحينئذ يبعد هذا الوجه وأقرب منه أن يقول أصل الكلام والله أعلم مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا

وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنا واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها

وضياعه بالحرث الذي ضربته الصر والكلام غير مطابق للغرض حيث جعل ما ينفقون ممثلا بالريح (قلت) هو من التشبيه المركب الذي مر في تفسير قوله كمثل الذي استوقد نارا ويجوز أن يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ريح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح وهو الحرث وقرئ تنفقون بالتاء (وما ظلمهم الله) الضمير للمنفقين على معنى وما ظلمهم الله بأن لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول أو لاصحاب الحرث الذين ظلموا أنفسهم أي وما ظلمهم الله باهلاك حرثهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة * وقرئ ولكن بالتشديد بمعنى ولكن أنفسهم يظلمونها هم ولا يجوز أن يراد ولكنه أنفسهم يظلمون على اسقاط ضمير الشأن لانه انما يجوز في الشعر * بطانة الرجل ووليجته خصيصه وصفيه الذي يفضي اليه بشقوره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما يقال فلان شعاري وعن النبي صلى الله عليه وسلم الانصار شعار والناس دثار (من دونكم) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز تعلقه بلا تتخذوا وببطانة على الوصف أي بطانة كائنة من دونكم مجاوزة لكم (لا يألونكم خبالا) يقال ألا في الامر يألو اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا ولا آلوك جهدا على التضمين والمعنى لا أمنعك نصحا ولا أنقصكه والخبال الفساد (ودوا ما عنتم) ودوا عنتكم على أن ما مصدرية والعنت شدة الضرر والمشقة وأصله انهياض العظم بعد جبره أي تمنوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه (قد بدت البغضاء من أفواههم) لانهم لا يتمالكون مع ضبطهم أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين وعن قتادة قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لاطلاع بعضهم بعضا على ذلك وفي قراءة عبد الله قد بدا البغضاء (قد بينا لكم الآيات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه (ان كنتم تعقلون) ما بين لكم فعملتم به (فان قلت) كيف موقع هذه الجمل (قلت) يجوز أن يكون لا يألونكم صفة للبطانة وكذلك قد بدت البغضاء كأنه قيل بطانة غيرا آليكم خبالا بادية بغضاؤهم وأما قد بينا فكلام مبتدأ وأحسن منه وأبلغ أن تكون مستأنفات كلها على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة (ها) للتنبيه و(أنتم) مبتدأ و(أولاء) خبره أي أنتم أولاء الخاطئون في موالاة منافقي أهل الكتاب وقوله (تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لاهل البغضاء وقيل أولاء موصول تحبونهم صلته * والواو في (وتؤمنون) للحال وانتصابها من لا يحبونكم أي لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله وهم مع ذلك يبغضونكم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم وفيه توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم ونحوه فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون * ويوصف المغتاظ والنادم بعض الانامل والبنان والابهام قال الحرث بن ظالم المري

فأقتل أقواما لئاما أذلة * يعضون من غيظ رؤس الأباهم

(قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الاسلام وعز أهله وما لهم في ذلك من الذل والخزي والتبار (ان الله عليم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحنق والبغضاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض وهو كلام داخل في جملة المقول أو خارج منها (فان قلت) فكيف معناه على الوجهين (قلت) اذا كان داخلا في جملة المقول فمعناه أخبرهم بما يسرونه من عضهم الانامل غيظا اذا خلوا وقل لهم ان الله عليم بما هو أخفى مما تسرونه بينكم وهو مضمرات الصدور فلا تظنوا أن شيأ من أسراركم يخفى عليه واذا كان خارجا فمعناه قل لهم ذلك يا محمد ولا تتعجب من

كمثل حرث قوم ظلموا أنفسهم فاصابته ريح فيها صر فأهلكته ولكن خولف هذا النظم في المثل المذكور لفائدة جليلة وهو تقديم ما هو أهم لان الريح التي هي مثل العذاب ذكرها في سياق الوعيد والتهديد أهم من ذكر الحرث فقدمت عناية بذكرها واعتمادا على أن الافهام الصحيحة تستخرج المطابقة برد الكلام الى أصله على أيسر وجه ومثل هذا في تحويل النظم لمثل هذه الفائدة قوله تعالى فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما الآية ومثله أيضا أعددت هذه الخشبة أن يميل الحائط فأدعمه والاصل

اطلاعي

اطلاعى اياك على ما يسرون فانى أعلم ماهو أخفى من ذلك وهو ما أضمروه فى صدورهم ولم يظهروه بألسنتهم ويجوز أن لا يكون ثم قول وأن يكون قوله قل موتوا بغيظكم أمر الرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعد الله أن يهلكوا غيظا باعزاز الاسلام واذلالهم به كأنه قيل حدث نفسك بذلك * الحسنة الرخاء والخصب والنصرة والغنيمة ونحوها من المنافع * والسيئة ما كان ضد ذلك وهذا بيان لفرط معاداتهم حيث يحسدونهم على ما نالهم من الخير و يشمتون بهم فيما أصابهم من الشدة (فان قلت) كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالاصابة (قلت) المس مستعار لمعنى الاصابة فكان المعنى واحدا ألا ترى الى قوله ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك مصيبة ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا (وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا) ما نهيتم عنه من موالاتهم أو وان تصبروا على تكاليف الدين ومشاقه وتتقوا الله فى اجتنابكم محارمه كنتم فى كنف الله فلا يضركم كيدهم وقرئ لا يضركم من ضاره يضيره ويضركم على أن ضمة الراء لاتباع ضمة الضاد كقولك مد يا هذا وروى المفضل عن عاصم لا يضركم بفتح الراء وهذا تعليم من الله وارشاد الى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى وقد قال الحكماء اذا أردت أن تكبت من يحسدك فازدد فضلا فى نفسك (ان الله بما تعملون) من الصبر والتقوى وغيرهما (محيط) ففاعل بكم ما أنتم أهله وقرئ بالياء بمعنى انه عالم بما يعملون فى عداوتكم فمعاقبهم عليه * (و) اذكر (اذ غدوت من أهلك) بالمدينة وهو غدوه الى أحد من حجرة عائشة رضى الله عنها روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبى ابن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله وأكثر الانصار يا رسول الله أقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا الا أصبنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا بشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال فى وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله أخرج بنا الى هؤلاء الاكلب لا يرون أنا قد جبنا عنهم فقال صلى الله عليه وسلم انى قد رأيت فى منامى بقرا مذبحة حولى فأولتها خيرا ورأيت فى ذباب سيفى ثلما فأولته هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدى فى درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى أعدائنا فلم يزالوا به حتى دخل فلبس لأمته فلما رأوه قد لبس لأمته ندموا وقالوا بئسما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى يأتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغى لنبى أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال فمشى على رجليه فجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله فى عدوة الوادى وجعل ظهره وعسكره الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا (تبوئ المؤمنين) تنزلهم وقرأ عبد الله للمؤمنين بمعنى تسوى لهم وتهيئ (مقاعد للقتال) مواطن ومواقف وقد اتسع فى قعد وقام حتى أجريا مجرى صار واستعمل المقعد والمقام فى معنى المكان ومنه قوله تعالى فى مقعد صدق قبل أن تقوم من مقامك من مجالسك وموضع حكمك (والله سميع) لاقوالكم (عليم) بنياتكم وضمائركم (اذ همت) بدل من اذ غدوت أو عمل فيه معنى سميع عليم * والطائفتان حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ألف وقيل فى تسعمائة وخمسين والمشركون فى ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح ان صبروا فانخزل عبد الله بن أبى بثلث الناس وقال يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصارى فقال أنشدكم الله فى نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنه أضمروا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا والظاهر أنها ما كانت الا همة وحديث نفس وكما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع ثم يردها صاحبها الى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه

وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيأ ان الله بما يعملون محيط واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا

أن تذكر احداهما الاخرى ان ضلت وأن أدعمه بالحائط اذا مال وأمثال ذلك كثيرة والله الموفق * قوله تعالى ان تمسسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها (قال محمود ان قلت كيف وصفت الحسنة بالمس والسيئة بالاصابة الخ) قال أحمد يمكن أن يقال المس أقل تمكنا من الاصابة وكأنه أقل درجاتها فكأن الكلام والله أعلم ان تصبكم الحسنة أدنى اصابة تسؤهم ويحسدوكم عليها وان تمكنت الاصابة منكم وانتهى الامر فيها الى الحد الذى يرثى الشامت عنده منها فهم لا يرثون لكم ولا ينفكون عن حسدهم ولا فى هذه الحالة بل يفرحون و يسرون والله أعلم

كما قال عمرو بن الاطنابة   أقول لها اذا جشأت وجاشت * مكانك تحمدى أو تستريحى

حتى قال معاوية عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضع رجلى فى الركاب يوم صفين فما ثبتنى الا قول عمرو بن الاطنابة ولو كانت عزيمة لما ثبتت معها الولاية والله تعالى يقول (والله وليهما) ويجوز أن يراد والله ناصرهما ومتولى أمرهما فما لهما تفشلان ولا تتوكلان على الله (فان قلت) فما معنى ما روى من قول بعضهم عند نزول الآية والله ما يسرنا أنا لم نهم بالذى هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا (قلت) معنى ذلك فرط الاستبشار بما حصل لهم من الشرف بثناء الله وانزاله فيه آية ناطقة بصحة الولاية وأن تلك الهمة غير المأخوذ بها لانها لم تكن عن عزيمة وتصميم كانت سببا لنزولها * والفشل الجبن والخور وقرأ عبد الله والله وليهم كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا * أمرهم أن لا يتوكلوا الا عليه ولا يفوّضوا أمورهم الا اليه * ثم ذكرهم ما يوجب عليهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم فى حال قلة وذلة * والاذلة جمع قلة والذلان جمع الكثرة وجاء بجمع القلة ليدل على أنهم على ذلتهم كانوا قليلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك أنهم خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم الا فرس واحد وقلتهم أنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان عدوّهم فى حال كثرة زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة * وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمى به (فاتقوا الله) فى الثبات مع رسوله (لعلكم تشكرون) بتقواكم ما أنعم به عليكم من نصرته أو لعلكم ينعم الله عليكم نعمة أخرى تشكرونها فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له (اذ تقول) ظرف لنصركم على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أو بدل ثان من اذ غدوت على أن يقوله لهم يوم أحد (فان قلت) كيف يصح أن يقوله لهم يوم أحد ولم تنزل فيه الملائكة (قلت) قاله لهم مع اشتراط الصبر والتقوى عليهم فلم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا حيث خالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك لم تنزل الملائكة ولو تموا على ما شرط عليهم لنزلت وانما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة لتقوى قلوبهم ويعزموا على الثبات ويثقوا بنصر الله ومعنى (ألن يكفيكم) انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من الملائكة وانما جيء بلن الذى هو لتأكيد النفى للاشعار بأنهم كانوا لقلتهم وضعفهم وكثرة عدوّهم وشوكته كالآيسين من النصر و(بلى) ايجاب لما بعد لن بمعنى بلى يكفيكم الامداد بهم فأوجب الكفاية ثم قال (ان تصبروا وتتقوا) يمددكم بأكثر من ذلك العدد مسوّمين للقتال (ويأتوكم) يعنى المشركين (من فورهم هذا) من قولك قفل من غزوته وخرج من فوره الى غزوة أخرى وجاء فلان ورجع من فوره ومنه قول أبى حنيفة رحمه الله الامر على الفور لا على التراخى وهو مصدر من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم سميت به الحالة التى لا ريث فيها ولا تعريج على شىء من صاحبها فقيل خرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث والمعنى أنهم ان يأتوكم من ساعتهم هذه (يمددكم ربكم) بالملائكة فى حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم يريد أن الله يعجل نصرتكم وييسر فتحكم ان صبرتم واتقيتم * وقرئ منزلين بالتشديد ومنزلين بكسر الزاى بمعنى منزلين النصر ومسوّمين بفتح الواو وكسرها بمعنى معلمين ومعلمين أنفسهم أو خيلهم قال الكلبى معلمين بعمائم صفر مرخاة على أكتافهم وعن الضحاك معلمين بالصوف الأبيض فى نواصى الدواب وأذنابها وعن مجاهد مجزوزة أذناب خيلهم وعن قتادة كانوا على خيل بلق وعن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لاصحابه تسوّموا فان الملائكة قد تسوّمت (وما جعله الله) الهاء لأن يمدكم أى وما جعل الله امدادكم بالملائكة الا بشارة لكم بأنكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) كما كانت السكينة لبنى اسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (وما النصر الا من عند الله) لا من عند المقاتلة اذا تكاثروا ولا من عند الملائكة والسكينة ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء النصرة والطمع فى الرحمة ويربط به على قلوب المجاهدين (العزيز) الذى لا يغالب فى حكمه (الحكيم) الذى يعطى النصر ويمنعه لما يرى من المصلحة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) ليهلك طائفة منهم بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم (أو يكبتهم)

والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسوّمين وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم

أو يخزيهم و يغيظهم بالهزيمة (فينقلبوا خائبين) غير ظافرين بمبتغاهم ونحوه ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا ويقال كبته بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقة وقيل في قول أبي الطيب *لأكبت حاسدا وأرى عدوا* هو من الكبد والرئة واللام متعلقة بقوله ولقد نصركم الله أو بقوله وما النصر الا من عند الله (أو يتوب) عطف على ما قبله *وليس لك من الامر شئ اعتراض والمعنى أن الله مالك أمرهم فاما يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم ان أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شئ انما أنت عبد مبعوث لانذارهم ومجاهدتهم وقيل ان يتوب منصوب باضمار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الامر أو على شئ أي ليس لك من أمرهم شئ أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم أو ليس لك من أمرهم شئ أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وقيل أو بمعنى الا أن كقولك لألزمنك أو تعطيني حقي على معنى ليس لك من أمرهم شئ الا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتتشفى منهم وقيل شجه عتبة بن أبي وقاص يوم أحد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فنزلت وقيل أراد أن يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه أن فيهم من يؤمن *وعن الحسن (يغفر لمن يشاء) بالتوبة ولا يشاء أن يغفر الا للتائبين (ويعذب من يشاء) ولا يشاء أن يعذب الا المستوجبين للعذاب وعن عطاء يغفر لمن يتوب اليه و يعذب من لقيه ظالما واتباعه قوله أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون تفسير بين لمن يشاء وأنهم المتوب عليهم أو الظالمون ولكن أهل الاهواء والبدع يتصامون و يتعامون عن آيات الله فيخبطون خبط عشواء و يطيبون أنفسهم بما يفترون على ابن عباس من قولهم يهب الذنب الكبير لمن يشاء و يعذب من يشاء على الذنب الصغير *(لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة) نهي عن الربا مع توبيخ بما كانوا عليه من تضعيفه كان الرجل منهم اذا بلغ الدين محله زاد في الاجل فاستغرق بالشئ الطفيف مال المديون (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) كان أبو حنيفة رحمه الله يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اجتناب محارمه * وقد أمد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوفرهم على طاعته وطاعة رسوله ومن تأمل هذه الآية وأمثالها لم يحدث نفسه بالاطماع الفارغة والتمني على الله تعالى* وفي ذكره تعالى لعل وعسى في نحو هذه المواضع وان قال الناس ما قالوا ما لا يخفى على العارف الفطن من دقة مسلك التقوى وصعوبة اصابة رضا الله وعزة التوصل الى رحمته وثوابه * في مصاحف أهل المدينة والشأم سارعوا بغير واو وقرأ الباقون بالواو وتنصره قراءة أبي وعبد الله وسابقوا ومعنى المسارعة الى المغفرة والجنة الاقبال على ما يستحقان به (عرضها السموات والارض) أي عرضها عرض السموات والارض كقوله عرضها كعرض السماء والارض والمراد وصفها بالسعة والبسطة فشبهت بأوسع ما علمه الناس من خلقه وأبسطه واخص العرض لانه في العادة أدنى من الطول للمبالغة كقوله بطائنها من استبرق وعن ابن عباس رضي الله عنه كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض (في السراء والضراء) في حال الرخاء واليسر وحال الضيقة والعسر لا يخلون بأن ينفقوا في كلتا الحالتين ما قدروا عليه من كثير أو قليل كما حكي عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة رضي الله عنها أنها تصدقت بحبة عنب أو في جميع الاحوال لانها لا تخلو من حال مسرة ومضرة لا تمنعهم حال فرح وسرور ولا حال محنة وبلاء من المعروف وسواء عليهم كان الواحد منهم في عرس أو في حبس فانه لا يدع الاحسان * وافتتح بذكر الانفاق لانه أشق شئ على النفس وأدله على الاخلاص ولانه كان في ذلك الوقت أعظم الاعمال للحاجة اليه في مجاهدة العدو ومواساة فقراء المسلمين * كظم القربة اذا ملأها وشد فاها وكظم البعير اذا لم يجتر ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثرا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه

فينقلبوا خائبين ليس لك من الامر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ولله ما في السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ

* قوله تعالى يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء (قال محمود ومعناه يغفر لمن يشاء بالتوبة الخ) قال أحمد هذه الآية واردة في الكفار ومعتقد أهل السنة ان المغفرة في حقهم مشروطة بالتوبة من الكفر والرجوع الى الايمان وليسوا محل خلاف بين الطائفتين وعندهم ان المؤمن التائب من كفره هو المعني في قولهم يغفر لمن يشاء كما قاله الزمخشري وأما تسلقه من ذلك على تعميم هذا الحكم وتعديته الى الموحدين فمن التعامي والتصام حقيقة والا فهو أحذق من ذلك وأما نسبته الى أهل السنة التعامي والتصام والهوى والبدعة والافتراء فالله حسيبه في ذلك والسلام

ملأ الله قلبه أمنا وايمانا وعن عائشة رضي الله عنها أن خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذي غيظ شفاء (والعافين عن الناس) اذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذوه وروي ينادي مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الا من عفا وعن ابن عيينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء في أمتي قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت (والله يحب المحسنين) يجوز أن تكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون وأن تكون للعهد فتكون اشارة الى هؤلاء (والذين) عطف على المتقين أي أعدت للمتقين والتائبين وقوله أولئك اشارة الى الفريقين ويجوز أن يكون والذين مبتدأ خبره أولئك (فاحشة) فعلة متزايدة القبح (أو ظلموا أنفسهم) أو أذنبوا أي ذنب كان مما يؤاخذون به وقيل الفاحشة الزنا وظلم النفس ما دونه من القبلة واللمسة ونحوهما وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة (ذكروا الله) تذكروا عقابه أو وعيده أو نهيه أو حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء منه (فاستغفروا لذنوبهم) فتابوا عنها لقبحها نادمين عازمين (ومن يغفر الذنوب الا الله) وصف لذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة وأن التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له وأنه لا مفزع للمذنبين الا فضله وكرمه وأن عدله يوجب المغفرة للتائب لان العبد اذا جاء في الاعتذار والتنصل بأقصى ما يقدر عليه وجب العفو والتجاوز وفيه تطييب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وان الذنوب وان جلت فان عفوه أجل وكرمه أعظم والمعنى أنه وحده معه مصححات المغفرة وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه (ولم يصروا) ولم يقيموا على قبيح فعلهم غير مستغفرين وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وروي لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار (وهم يعلمون) حال من فعل الاصرار وحرف النفي منصب عليهما معا والمعنى وليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها وبالنهي عنها وبالوعيد عليها لانه قد يعذر من لا يعلم قبح القبيح وفي هذه الآيات بيان قاطع ان الذين آمنوا على ثلاث طبقات متقون وتائبون ومصرون وأن الجنة للمتقين والتائبين منهم دون المصرين ومن خالف في ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه * قال (أجر العاملين) بعد قوله جزاؤهم لانهما في معنى واحد وانما خالف بين اللفظين لزيادة التنبيه على أن ذلك جزاء واجب على عمل وأجر مستحق عليه لا كما يقول المبطلون وروي أن الله عز وجل أوحى الى موسى ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يبخل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق وجهالة وعن الحسن رضي الله عنه يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوي وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وعن رابعة البصرية رضي الله عنها أنها كانت تنشد

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس

والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك يعني المغفرة والجنات (قد خلت من قبلكم سنن) يريد ما سنه الله في الامم المكذبين من وقائعه كقوله وقتلوا تقتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل (هذا بيان للناس) ايضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب يعني حثهم على النظر في سوء عواقب المكذبين قبلهم والاعتبار بما يعاينون من آثار هلاكهم (وهدى وموعظة للمتقين) يعني أنه مع كونه بيانا وتنبيها للمكذبين فهو زيادة تثبيت وموعظة للذين اتقوا من المؤمنين ويجوز أن يكون قوله قد خلت جملة معترضة للبعث على الايمان وما يستحق به ما ذكر من أجر العاملين ويكون قوله هذا بيان اشارة الى ما لخص وبين من أمر المتقين والتائبين والمصرين (ولا تهنوا ولا تحزنوا) تسلية من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين عما أصابهم يوم أحد وتقوية من قلوبهم يعني ولا تضعفوا عن الجهاد لما أصابكم أي لا يورثنكم ذلك وهنا وجبنا ولا تبالوا به ولا تحزنوا على من قتل منكم وجرح (وأنتم الاعلون) وحالكم أنكم أعلى منهم وأغلب لانكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم يوم أحد أو وأنتم الاعلون

والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون

*قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية (قال محمود ولما تجاهدوا والآن العلم متعلق بالمعلوم الخ) قال أحمد التعبير عن نفي المعلوم بنفي العلم خاص بعلم الله تعالى لانه يلزم من عدم تعلق علمه بوجود (٣٢٧) شئ ما عدم ذلك الشئ ضرورة أنه لا يعزب عن علمه شئ لعموم تعلقه فاستقام التعبير عن نفي الشئ بنفي تعلق العلم القديم بوجوده المصحح للملازمة ولا كذلك علم آحاد المخلوقين فانه لا يعبر عن نفي شئ بنفي تعلق علم الخلق به لجواز وجود ذلك الشئ غير معلوم للخلق والزمخشري يظهر من كلامه صحة هذا التعبير مطلقا و يعتقد الملازمة المذكورة عامة فلذلك قال في قول فرعون ما علمت لكم من اله غيري انه عبر عن نفي المعلوم بنفي العلم لانه من لوازمه وسيأتي بيان ان الزمخشري وهم في هذا الموضع والا فهو يحاشى عن الوقوع في مثله اعتقادا والله أعلم وانما عبر فرعون بذلك تلبيسا على ملئه وتتميما لدعوى ألوهيته الكاذبة بأنه لا يعزب عن علمه شئ فلو كان اله سواه على دعواه لتعلق علمه به وهذا يعد من حماقات فرعون ودعاويه الفارغة والله الموفق

ان كنتم مؤمنين ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم

شأنا لان قتالكم لله ولاعلاء كلمته وقتالهم للشيطان ولاعلاء كلمة الكفر ولان قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار أو هي بشارة لهم بالعلو والغلبة أي وأنتم الاعلون في العاقبة وان جندنا لهم الغالبون (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالنهي بمعنى ولا تهنوا ان صح ايمانكم على أن صحة الايمان توجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالاة بأعدائه أو بالأعلون أي ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من الغلبة *قرئ قرح بفتح القاف وضمها وهما لغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم ألمها وقرأ أبو السمال قرح بفتحتين وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد والمعنى ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يثبطهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أولى أن لا تضعفوا ونحوه فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وقيل كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كيف قيل (قرح مثله) وما كان قرحهم يوم أحد مثل قرح المشركين (قلت) بلى كان مثله ولقد قتل يومئذ خلق من الكفار ألا ترى الى قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون (وتلك الايام) تلك مبتدأ والايام صفته و (نداولها) خبره ويجوز أن يكون تلك الايام مبتدأ وخبرا كما تقول هي الايام تبلى كل جديد والمراد بالايام أوقات الظفر والغلبة نداولها نصرفها بين الناس نديل تارة لهؤلاء وتارة لهؤلاء كقوله وهو من أبيات الكتاب

فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

ومن أمثال العرب الحرب سجال وعن أبي سفيان أنه صعد الجبل يوم أحد فمكث ساعة ثم قال أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي قحافة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وها أنا عمر فقال أبو سفيان يوم بيوم والايام دول والحرب سجال فقال عمر رضي الله عنه لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار فقال انكم تزعمون ذلك فقد خبنا اذن وخسرنا والمداولة مثل المعاورة وقال

يرد المياه فلا يزال مداولا * في الناس بين تمثل وسماع

يقال داولت بينهم الشئ فتداولوه (وليعلم الله الذين آمنوا) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعلل محذوفا معناه وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك وهو من باب التمثيل بمعنى فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الايمان منكم من غير الثابت والا فالله عز وجل لم يزل عالما بالاشياء قبل كونها وقيل معناه ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو أن يعلمهم موجودا منهم الثبات والثاني أن تكون العلة محذوفة وهذا عطف عليه معناه وفعلنا ذلك ليكون كيت وكيت وليعلم الله وانما حذف للايذان بأن المصلحة فيما فعل ليست بواحدة ليسليهم عما جرى عليهم وليبصرهم أن العبد يسوءه ما يجري عليه من المصائب ولا يشعر أن لله في ذلك من المصالح ما هو غافل عنه (ويتخذ منكم شهداء) وليكرم ناسا منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم أحد أو وليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الامم يوم القيامة بما يبتلي به صبركم من الشدائد من قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس (والله لا يحب الظالمين) اعتراض بين بعض التعاليل وبعض ومعناه والله لا يحب من ليس من هؤلاء الثابتين على الايمان المجاهدين في سبيل الله الممحصين من الذنوب والتمحيص التطهير والتصفية (ويمحق الكافرين) ويهلكهم يعني ان كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستشهاد والتمحيص وغير ذلك مما هو أصلح لهم وان كانت على الكافرين فلمحقهم ومحو آثارهم (أم) منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار (ولما يعلم الله) بمعنى ولما تجاهدوا والآن العلم متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لانه منتف بانتفائه يقول الرجل ما علم الله في فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ولما بمعنى لم الا أن فيها ضربا من التوقع فدل على نفي الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل وتقول وعدني أن يفعل

كذا ولما تر يدولم يفعل وأنا أتوقع فعله وقرئ ولما يعلم الله بفتح الميم وقيل أراد النون الخفيفة ولما يعلمن فحذفها (و يعلم الصابرين) نصب باضمار أن والواو بمعنى الجمع كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن وقرأ الحسن بالجزم على العطف وروى عبد الوارث عن أبي عمرو و يعلم بالرفع على أن الواو للحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون أن يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا من كرامة الشهادة ما نال شهداء بدر وهم الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى المشركين وكان رأيه في الاقامة بالمدينة يعني وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) أي رأيتموه معاينين مشاهدين له حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وأقاربكم وشارفتم أن تقتلوا وهذا توبيخ لهم على تمنيهم الموت وعلى ما تسببوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحاحهم عليه ثم انهزامهم عنه وقلة ثباتهم عنده (فان قلت) كيف يجوز تمني الشهادة وفي تمنيها تمني غلبة الكافر المسلم (قلت) قصد متمني الشهادة الى نيل كرامة الشهداء لا غير ولا يذهب وهمه الى ذلك المتضمن كما أن من يشرب دواء الطبيب النصراني قاصد الى حصول المأمول من الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جر منفعة واحسان الى عدو الله وتنفيقا لصناعته ولقد قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه حين نهض الى موتة وقيل له ردكم الله

لكنني أسأل الرحمن مغفرة * وضربة ذات فرغ تقذف الزبدا
أو طعنة بيدي حران مجهزة * بحربة تنفذ الاحشاء والكبدا
حتى يقولوا اذا مروا على جدثي * أرشده الله من غاز وقد رشدا

* لما رمى عبد الله بن قمئة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه أقبل يريد قتله فذب عنه صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قمئة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا وصرخ صارخ ألا ان محمدا قد قتل وقيل كان الصارخ الشيطان ففشا في الناس خبر قتله فانكفؤا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى عباد الله حتى انحازت اليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك بآبائنا وأمهاتنا أتانا خبر قتلك فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فنزلت وروى أنه لما صرخ الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم والى دينكم فقال أنس ابن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتذر اليك مما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه مر بأنصاري يتشحط في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمدا قد قتل فقال ان كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم والمعنى (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا وكما أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فعليكم أن تتمسكوا بدينه بعد خلوه لأن الغرض من بعثة الرسل تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين أظهر قومه (أفان مات) الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة قبلها على معنى التسبيب والهمزة لانكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا به يجب أن يجعل سببا للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا للانقلاب عنه (فان قلت) لم ذكر القتل وقد علم أنه لا يقتل (قلت) لكونه مجوزا عند المخاطبين (فان قلت) أما علموه من ناحية قوله والله يعصمك من الناس (قلت) هذا مما يختص بالعلماء منهم وذوي البصيرة ألا ترى أنهم سمعوا بخبر قتله فهربوا على أنه يحتمل العصمة من فتنة الناس واذلالهم * والانقلاب على الاعقاب الادبار عما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم به من أمر الجهاد وغيره وقيل الارتداد وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم الا ما كان من قول المنافقين و يجوز أن يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانكشاف عن رسول الله صلى الله عليه

ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه

*قوله تعالى سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا (قال محمود ان قلت أ كان هنالك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الاشراك الخ) قال أحمد انما يرد هذا السؤال لو أفهم ظاهر اللفظ أن ثم حجة (٣٢٩) وليس فى ظاهره ما يفهم ذلك ولو كانت

وسلم واسلامه (فلن يضر الله شيأ) فما ضر الا نفسه لان الله تعالى لا يجوز عليه المضار والمنافع (وسيجزى الله الشاكرين) الذين لم ينقلبوا كأنس بن النضر وأضرابه وسماهم شاكرين لانهم شكروا نعمة الاسلام فيما فعلوا *المعنى أن موت الانفس محال أن يكون الا بمشيئة الله فأخرجه مخرج فعل لا ينبغى لاحد أن يقدم عليه الا أن يأذن الله له فيه تمثيلا ولان ملك الموت هو الموكل بذلك فليس له أن يقبض نفسا الا باذن من الله وهو على معنيين أحدهما تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم أن الحذر لا ينفع وأن أحدا لا يموت قبل بلوغ أجله وان خوض المهالك واقتحم المعارك والثانى ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه واسلام قومه له نهزة للمختلس من الحفظ والكلاءة وتأخير الاجل (كتابا) مصدر مؤكد لان المعنى كتب الموت كتابا (مؤجلا) موقتا له أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر (ومن يرد ثواب الدنيا) تعريض بالذين شغلتهم الغنائم يوم أحد (نؤته منها) أى من ثوابها (وسنجزى) الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شئ عن الجهاد وقرئ يؤته وسيجزى بالياء فيهما *قرئ قاتل وقتل وقتل بالتشديد والفاعل ربيون أو ضمير النبى و (معه ربيون) حال عنه بمعنى قتل كائنا معه ربيون والقراءة بالتشديد تنصر الوجه الاول وعن سعيد بن جبير رحمه الله ما سمعنا بنبى قتل فى القتال والربيون الربانيون وقرئ بالحركات الثلاث فالفتح على القياس والضم والكسر من تغييرات النسب *وقرئ فما وهنوا بكسر الهاء والمعنى (فما وهنوا) عند قتل النبى (وما ضعفوا) عن الجهاد بعده (وما استكانوا) للعدو وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن والانكسار عند الارجاف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين أرادوا أن يعتضدوا بالمنافق عبد الله بن أبى فى طلب الامان من أبى سفيان (وما كان قولهم الا) هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين هضما لها واستقصارا والدعاء بالاستغفار منها مقدما على طلب تثبيت الاقدام فى مواطن الحرب والنصرة على العدو ليكون طلبهم الى ربهم عن زكاء وطهارة وخضوع أقرب الى الاستجابة (فآتاهم الله ثواب الدنيا) من النصرة والغنيمة والعز وطيب الذكر *وخص ثواب الآخرة بالحسن دلالة على فضله وتقدمه وأنه هو المعتد به عنده تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة (ان تطيعوا الذين كفروا) قال على رضى الله عنه نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا فى دينهم وعن الحسن رضى الله عنه ان تستنصحوا اليهود والنصارى وتقبلوا منهم لانهم كانوا يستغوونهم ويوقعون لهم الشبه فى الدين ويقولون لو كان نبيا حقا لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وانما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوما له ويوما عليه وعن السدى ان تستكينوا لأبى سفيان وأصحابه وتستأمنوهم (يردوكم) الى دينهم وقيل هو عام فى جميع الكفار وان على المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم فى شئ ولا ينزلوا على حكمهم ولا على مشورتهم حتى لا يستجروهم الى موافقتهم (بل الله مولاكم) أى ناصركم لا تحتاجون معه الى نصرة أحد وولايته وقرئ بالنصب على بل أطيعوا الله مولاكم (سنلقى) قرئ بالنون والياء *والرعب بسكون العين وضمها قيل قذف الله فى قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهزموا الى مكة من غير سبب ولهم القوة والغلبة وقيل ذهبوا الى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيأ قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب فى قلوبهم فأمسكوا (بما أشركوا) بسبب اشراكهم أى كان السبب فى القاء الله الرعب فى قلوبهم اشراكهم به (مالم ينزل به سلطانا) آلهة لم ينزل الله باشراكها حجة (فان قلت) كان هنالك حجة حتى ينزلها الله فيصح لهم الاشراك (قلت) لم يعن أن هنالك حجة الا أنها لم تنزل عليهم لان الشرك

فلن يضر الله شيأ وسيجزى الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزى الشاكرين وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين

الآية كقول القائل

بما أشركوا بالله مالم ينزل سلطانه باضافة السلطان الى ما أشركوا به لكان للسائل مقال ولكان كقول القائل *على لاحب لا يهتدى بمناره *فانه باضافة المنار اليه يوهم ان فيه منارا فيحتاج الناظر الى حمله على معنى لا منار فيه فيهتدى به ولو أطلق الشاعر فقال على لاحب لا يهتدى فيه بمنار مثلا لاستغنى عن تأويل الكلام وكذلك الآية غنية عن التأويل والله أعلم

واقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم فى الامر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم فى أخراكم فأثابكم غما بغم لكيلا تحزنوا على مافاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم

لا يستقيم أن يقوم عليه حجة وانما المراد نفى الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينجحر * (ولقد صدقكم الله وعده) وعدهم الله النصر بشرط الصبر والتقوى فى قوله تعالى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ويجوز أن يكون الوعد قوله تعالى سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب فلما فشلوا وتنازعوا لم يرعبهم وقيل لما رجعوا الى المدينة قال ناس من المؤمنين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزلت وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا فى مكانهم ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم *يحسونهم أى يقتلونهم قتلا ذريعا* حتى اذا فشلوا والفشل الجبن وضعف الرأى* وتنازعوا فقال بعضهم قد انهزم المشركون فما موقفنا ههنا وقال بعضهم لا نخالف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ثبت مكانه عبد الله ابن جبير أمير الرماة فى نفر دون العشرة وهم المعنيون بقوله ومنكم من يريد الآخرة ونفر أعقابهم ينهبون وهم الذين أرادوا الدنيا فكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله بن جبير رضى الله عنه وأقبلوا على المسلمين وحالت الريح دبورا وكانت صبا حتى هزموهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) ليمتحن صبركم على المصائب وثباتكم على الايمان عندها (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم على ما فرط منكم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ذو فضل على المؤمنين) يتفضل عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم فى جميع الاحوال سواء أديل لهم أو أديل عليهم لان الابتلاء رحمة كما أن النصرة رحمة (فان قلت) أين متعلق حتى اذا (قلت) محذوف تقديره حتى اذا فشلتم منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده الى وقت فشلكم (اذ تصعدون) نصب بصرفكم أو بقوله ليبتليكم أو باضمار اذكر والاصعاد الذهاب فى الارض والابعاد فيه يقال صعد فى الجبل وأصعد فى الارض يقال أصعدنا من مكة الى المدينة وقرأ الحسن رضى الله عنه تصعدون يعنى فى الجبل وتعضد الاولى قراءة أبى "اذ تصعدون فى الوادى" وقرأ أبو حيوة تصعدون بفتح التاء وتشديد العين من تصعد فى السلم* وقرأ الحسن رضى الله عنه تلون بواو واحدة وقد ذكرنا وجهها وقرئ يصعدون ويلوون بالياء (والرسول يدعوكم) كان يقول الى "عباد الله الى عباد الله أنا رسول الله من يكر فله الجنة" (فى أخراكم) فى ساقتكم وجماعتكم الاخرى وهى المتأخرة يقال جئت فى آخر الناس وأخراهم كما تقول فى أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الاولى (فأثابكم) عطف على صرفكم أى فجازاكم الله (غما) حين صرفكم عنهم وابتلاكم (ب) سبب (غم) أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له أو غما مضاعفا غما بعد غم وغما متصلا بغم من الاغتمام بما أرجف به من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم والجرح والقتل وظفر المشركين وفوت الغنيمة والنصر (لكيلا تحزنوا) لتتمرنوا على تجرع الغموم وتضروا باحتمال الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار ويجوز أن يكون الضمير فى فأثابكم للرسول أى فآساكم فى الاغتمام وكما غمكم ما نزل به من كسر الرباعية والشجة وغيرهما غمه ما نزل بكم فأثابكم غما اغتمه لاجلكم بسبب غم اغتممتموه لاجله ولم يثربكم على عصيانكم ومخالفتكم لامره وانما فعل ذلك ليسليكم وينفس عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نصر الله ولا على ما أصابكم من غلبة العدو* وأنزل الله الامن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذى كان بهم حتى نعسوا وغلبهم النوم وعن أبى طلحة رضى الله عنه غشينا النعاس ونحن فى مصافنا فكان السيف يسقط من يد أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه وما أحد الا ويميل تحت حجفته وعن ابن الزبير رضى الله عنه لقد رأيتنى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد علينا الخوف فأرسل الله علينا النوم والله انى لاسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشانى لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا* والأمنة الامن وقرئ أمنة بسكون الميم كأنها المرة من الامن و (نعاسا) بدل من أمنة ويجوز أن يكون هو المفعول وأمنة حالا منه مقدمة عليه كقولك رأيت راكبا رجلا أو مفعولا له بمعنى نعستم أمنة ويجوز أن يكون حالا من المخاطبين بمعنى ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن كبار وبررة (يغشى) قرئ بالياء والتاء ردا على النعاس أو على الامنة (طائفة منكم)

وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شئ قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شئ ماقتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حليم يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا

هم أهل الصدق واليقين (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم أنفسهم) مابهم الا هم أنفسهم لا هم الدين ولا هم الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمين أو قد أوقعتهم أنفسهم وماحل بهم في الهموم والاشجان فهم في التشاكي والنباث (غير الحق) في حكم المصدر ومعناه يظنون بالله غير الظن الحق الذي يجب أن يظن به و (ظن الجاهلية) بدل منه ويجوز أن يكون المعنى يظنون بالله ظن الجاهلية وغير الحق تأكيد ليظنون كقولك هذا القول غير ما تقول وهذا القول لا قولك وظن الجاهلية كقولك حاتم الجود ورجل صدق يريد الظن المختص بالملة الجاهلية ويجوز أن يراد ظن أهل الجاهلية أي لا يظن مثل ذلك الظن الا أهل الشرك الجاهلون بالله (يقولون) لرسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه (هل لنا من الامر من شئ) معناه هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط يعنون النصر والاظهار على العدو (قل ان الامر كله لله) ولاوليائه المؤمنين وهو النصر والغلبة كتب الله لأغلبن أنا ورسلي وان جندنا لهم الغالبون (يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك) معناه يقولون لك فيما يظهرون هل لنا من الامر من شئ سؤال المؤمنين المسترشدين وهم فيما يبطنون على النفاق (يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض منكرين لقولك لهم ان الامر كله لله (لو كان لنا من الامر شئ) أي لو كان الامر كما قال محمد ان الامر كله لله ولاوليائه وانهم الغالبون لما غلبنا قط ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة (قل لو كنتم في بيوتكم) يعني من علم الله منه أنه يقتل ويصرع في هذه المصارع وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده فلو قعدتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم (الذين) علم الله أنهم يقتلون (الى مضاجعهم) وهي مصارعهم ليكون ما علم الله أنه يكون والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعلمه أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الاسلام يظهر على الدين كله وأن ما ينكبون به في بعض الاوقات تمحيص لهم وترغيب في الشهادة وحرصهم على الشهادة مما يحرضهم على الجهاد فتحصل الغلبة وقيل معناه هل لنا من التدبير من شئ يعنون لم نملك شيأ من التدبير حيث خرجنا من المدينة الى أحد وكان علينا أن نقيم ولا نبرح كما كان رأي عبد الله بن أبي وغيره ولو ملكنا من التدبير شيأ لما قتلنا في هذه المعركة قل ان التدبير كله لله يريد أن الله عز وجل قد دبر الامر كما جرى ولو أقمتم بالمدينة ولم تخرجوا من بيوتكم لما نجا من القتل من قتل منكم وقرئ كتب عليهم القتال وكتب عليهم القتل على البناء للفاعل ولبرز بالتشديد وضم الباء (وليبتلي الله) وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الاخلاص ويمحص ما في قلوبهم من وساوس الشيطان فعل ذلك أو فعل ذلك لمصالح جمة وللابتلاء والتمحيص (فان قلت) كيف مواقع الجمل التي بعد قوله وطائفة (قلت) قد أهمتهم صفة لطائفة ويظنون صفة أخرى أو حال بمعنى قد أهمتهم أنفسهم ظانين أو استئناف على وجه البيان للجملة قبلها ويقولون بدل من يظنون (فان قلت) كيف صح أن يقع ماهو مسئلة عن الامر بدلا من الاخبار بالظن (قلت) كانت مسئلتهم صادرة عن الظن فلذلك جاز ابداله منه ويخفون حال من يقولون وقل ان الامر كله لله اعتراض بين الحال وذي الحال ويقولون بدل من يخفون والاجود أن يكون استئنافا (استزلهم) طلب منهم الزلل ودعاهم اليه ببعض ما كسبوا من ذنوبهم ومعناه ان الذين انهزموا يوم أحد كان السبب في توليهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان فاقترفوا ذنوبا فلذلك منعتهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا وقيل استزلال الشيطان اياهم هو التولي وانما دعاهم اليه بذنوب قد تقدمت لهم لان الذنب يجر الى الذنب كما أن الطاعة تجر الى الطاعة وتكون لطفا فيها وقال الحسن رضي الله عنه استزلهم بقبول ما زين لهم من الهزيمة وقيل ببعض ما كسبوا هو تركهم المركز الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه فجرهم ذلك الى الهزيمة وقيل ذكرهم تلك الخطايا فكرهوا لقاء الله معها فأخروا الجهاد حتى يصلحوا أمرهم ويجاهدوا على حال مرضية (فان قلت) لم قيل ببعض ما كسبوا (قلت) هو كقوله تعالى ويعفوا عن كثير (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل

قال أحمد ويلاحظ هذا النظر في قوله تعالى عن الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية فان هذا السؤال استفهام والاستفهام لا يتصف بما يتصف به الخبر من الصدق ونقيضه ومع ذلك ورد قوله تعالى في خطابهم أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين يعني في قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها فأجرى استفهامهم مجرى الخبر لاستلزامه الاخبار بأن هذا النوع الانساني ليس بمعصوم عن الفساد وسفك الدماء الا من عصمه الله تعالى منهم والله أعلم

بالعقوبة (وقالوا لاخوانهم) أى لاجل اخوانهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه ومعنى الاخوة اتفاق الجنس أو النسب (اذا ضربوا فى الارض) اذا سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها (أو كانوا غزى) جمع غاز كعاف وعفى كقوله عفى المياض أجون وقرئ بتخفيف الزاى على حذف التاء من غزاة (فان قلت) كيف قيل اذا ضربوا مع قالوا (قلت) هو على حكاية الحال الماضية كقولك حين يضربون فى الارض (فان قلت) ما متعلق ليجعل (قلت) قالوا أى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون (حسرة فى قلوبهم) على أن اللام مثلها فى ليكون لهم عدوا وحزنا أو لا تكونوا بمعنى لا تكونوا مثلهم فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعله الله حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم (فان قلت) ما معنى اسناد الفعل الى الله تعالى (قلت) معناه أن الله عز وجل عند اعتقادهم ذلك المعتقد الفاسد يضع الغم والحسرة فى قلوبهم ويضيق صدورهم عقوبة فاعتقاده فعلهم وما يكون عنده من الغم والحسرة وضيق الصدور فعل الله عز وجل كقوله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء ويجوز أن يكون ذلك اشارة الى ما دل عليه النهى أى لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة فى قلوبهم لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون ومضادتهم مما يغمهم ويغيظهم (والله يحيى ويميت) رد لقولهم أى الامر بيده قد يحيى المسافر والغازى ويميت المقيم والقاعد كما يشاء وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه أنه قال عند موته ما فى موضع شبر الا وفيه ضربة أو طعنة وها أنا ذا أموت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء (والله بما تعملون بصير) فلا تكونوا مثلهم وقرئ بالياء يعنى الذين كفروا (لمغفرة) جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين أولا فى زعمهم أن من سافر من اخوانهم أو غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت والقتل فى سبيل الله فان ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله (خير مما تجمعون) من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا وعن ابن عباس رضى الله عنهما خير من طلاع الارض ذهبة حمراء وقرئ بالياء أى يجمع الكفار (لالى الله تحشرون) لالى الرحيم الواسع الرحمة المثيب العظيم الثواب تحشرون ولوقوع اسم الله تعالى هذا الموقع مع تقديمه وادخال اللام على الحرف المتصل به شأن ليس بالخفى * قرئ متم بضم الميم وكسرها من مات يموت ومات يمات * ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان الا برحمة من الله ونحوه فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم ومعنى الرحمة ربطه على جاشه وتوفيقه للرفق والتلطف بهم حتى أثابهم غما بغم وآساهم بالمثابة بعد ما خالفوه وعصوا أمره وانهزموا وتركوه (ولو كنت فظا) جافيا (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا من حولك) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حولك أحد منهم (فاعف عنهم) فيما يختص بك (واستغفر لهم) فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم (وشاورهم فى الامر) يعنى فى أمر الحرب ونحوه مما لا ينزل عليك فيه وحى لتستظهر برأيهم ولما فيه من تطييب نفوسهم والرفع من أقدارهم وعن الحسن رضى الله عنه قد علم الله أنه ما به اليهم حاجة ولكنه أراد أن يستن به من بعده وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد أمرهم وعن أبى هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كان سادات العرب اذا لم يشاوروا فى الأمر شق عليهم فأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه لئلا يثقل عليهم استبداده بالرأى دونهم وقرئ وشاورهم فى بعض الأمر (فاذا عزمت) فاذا قطعت الرأى على شئ بعد الشورى (فتوكل على الله) فى امضاء أمرك على الأرشد الاصلح فان ما هو أصلح لك لا يعلمه الا الله لا أنت ولا من تشاور وقرئ فاذا عزمت بضم التاء بمعنى فاذا عزمت لك على شئ وأرشدتك اليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحدا (ان ينصركم الله) كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) كما خذلكم يوم أحد (فمن ذا الذى ينصركم) فهذا تنبيه على أن الامر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه ونحوه ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده (من بعده) من بعد خذلانه أو هو من قولك ليس لك من يحسن اليك من بعد فلان تريد اذا جاوزته وقرأ عبيد الله بن عمير وان يخذلكم من أخذله اذا جعله مخذولا وفيه

وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا فى الارض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم والله يحيى ويميت والله بما تعملون بصير ولئن قتلتم فى سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متم أو قتلتم لالى الله تحشرون فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الامر فاذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده

ترغيب فى الطاعة وفيما يستحقون به النصر من الله تعالى والتأييد وتحذير من المعصية ومما يستوجبون به العقوبة بالخذلان (وعلى الله) وليخص المؤمنون ربهم بالتوكل والتفويض اليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يوجب ذلك ويقتضيه * يقال غل شيأ من المغنم غلولا وأغل اغلالا اذا أخذه فى خفية يقال أغل الجازر اذا سرق من اللحم شيأ مع الجلد والغل الحقد الكامن فى الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من بعثناه على عمل فغل شيأ جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وقوله صلى الله عليه وسلم هدايا الولاة غلول وعنه ليس على المستعير غير المغل ضمان وعنه لا اغلال ولا اسلال ويقال أغله اذا وجده غالا كقولك أبخلته وأفحمته ومعنى (وما كان لنبى أن يغل) وما صح له ذلك يعنى ان النبوة تنافى الغلول وكذلك من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى معنى الاول لان معناه وما صح له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا وفيه وجهان أحدهما أن يبرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وينزه وينبه على عصمته بان النبوة والغلول متنافيان لئلا يظن به ظان شيأ منه وأن لا يستريب به أحد كما روى أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروى أنها نزلت فى غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيأ فهو له وأن لا يقسم الغنائم كما لم يقسم يوم بدر فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم ألم أعهد اليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية اخواننا وقوفا فقال صلى الله عليه وسلم بل ظننتم أنا نغل ولا نقسم لكم والثانى أن يكون مبالغة فى النهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلائع فغنمت غنائم فقسمها ولم يقسم للطلائع فنزلت يعنى وما كان لنبى أن يعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظا وتقبيحا لصورة الامر ولو قرئ أن يغل من أغل بمعنى غل لجاز (يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالشئ الذى غله بعينه يحمله كما جاء فى الحديث جاء يوم القيامة يحمله على عنقه وروى ألا لا أعرفن أحدكم يأتى ببعير له رغاء وببقرة لها خوار وبشاة لها ثغاء فينادى يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيأ فقد بلغتك وعن بعض جفاة الاعراب انه سرق نافجة مسك فتليت عليه الآية فقال اذا أحملها طيبة الريح خفيفة المحمل ويجوز أن يراد يأت بما احتمل من وباله وتبعته واثمه * (فان قلت) هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به (قلت) جئ بعام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أبلغ وأثبت لانه اذا علم الغال أن كل كاسب خيرا أو شرا مجزى فموفى جزاءه علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب (وهم لا يظلمون) أى يعدل بينهم فى الجزاء كل جزاؤه على قدر كسبه (هم درجات) أى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات كقوله

أنصب للمنية تعتريهم * رجالى أم هم درج السيول

وقيل ذوو درجات والمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين أو التفاوت بين الثواب والعقاب (والله بصير بما يعملون) عالم بأعمالهم ودرجاتها فمجازيهم على حسبها (لقد من الله على المؤمنين) على من آمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه وخص المؤمنين منهم لانهم هم المنتفعون بمبعثه (من أنفسهم) من جنسهم عربيا مثلهم وقيل من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده (فان قلت) فما وجه المنة عليهم فى أن كان من أنفسهم (قلت) اذا كان منهم كان اللسان واحدا فسهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه وكانوا واقفين على أحواله فى الصدق والامانة فكان ذلك أقرب لهم الى تصديقه والوثوق به وفى كونه من أنفسهم شرف لهم كقوله وانه لذكر لك ولقومك وفى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة فاطمة رضى الله عنها من أنفسهم أى من أشرفهم لان عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة خندف وقريش ذروة مدركة وذروة قريش محمد صلى الله عليه وسلم وفيما خطب به أبو طالب فى تزويج خديجة رضى الله عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذى جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع

وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما كان لنبى أن يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم

---

* قوله تعالى وما كان لنبى أن يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة (قال محمود فيه توجيهان (٣٣٣) أحدهما أن يكون ذلك تنزيها لرسول الله عليه الصلاة والسلام الخ) قال أحمد رحمه الله حمل الآية على الوجه الثانى يشهد له ورود هذه الصيغة كثيرا فى النهى فى أمثال قوله تعالى ما كان لنبى أن تكون له أسرى ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله الى غير ذلك على أن الزمخشرى جاف فى العبارة اذ يقول عبر عن الحرمان بالغلول تغليظا وتقبيحا وما كان له أن يعبر عن هذا المعنى بهذه العبارة فان عادة لطف الله تعالى برسوله صلى الله عليه وسلم فى التأديب أن يكون ممزوجا بغاية التخفيف والتعطف ألا ترى الى قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم قال بعض العلماء بدأه بالعفو قبل العتب ولو لم يبدأه بالعفو لانفطر قلبه صلى الله عليه وسلم

اسمعيل وضئضئ معدّ وعنصر مضر وجعلنا حضنة بيته وسوّاس حرمه وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس ثم ان ابن أخي هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به فتى من قريش الا رجح به وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل * وقرئ لمن من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم وفيه وجهان أن يراد لمن من الله على المؤمنين منه أو بعثه اذ بعث فيهم فحذف لقيام الدلالة أو يكون اذ في محل الرفع كاذا في قولك أخطب ما يكون الامير اذا كان قائما بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه (يتلوا عليهم آياته) بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شئ من الوحي (ويزكيهم) ويطهرهم من دنس القلوب بالكفر ونجاسة سائر الجوارح بملابسة المحرمات وسائر الخبائث وقيل ويأخذ منهم الزكاة (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة بعدما كانوا أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم (وان كانوا من قبل) من قبل بعثة الرسول (لفي ضلال) ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وتقديره وان الشأن وان الحديث كانوا من قبل في ضلال (مبين) ظاهر لا شبهة فيه (أصابتكم مصيبة) يريد ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم (قد أصبتم مثليها) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين * ولما نصب بقلتم وأصابتكم في محل الجر باضافة لما اليه وتقديره أقلتم حين أصابتكم و (أنى هذا) نصب لانه مقول والهمزة للتقرير والتقريع (فان قلت) علام عطفت الواو هذه الجملة (قلت) على ما مضى من قصة أحد من قوله ولقد صدقكم الله وعده ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف كأنه قيل أفعلتم كذا وقلتم حينئذ كذا أنى هذا من أين هذا كقوله تعالى أنى لك هذا لقوله (من عند أنفسكم) وقوله من عند الله والمعنى أنتم السبب فيما أصابكم لاختياركم الخروج من المدينة أو لتخليتكم المركز وعن علي رضي الله عنه لاخذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم (ان الله على كل شئ قدير) فهو قادر على النصر وعلى منعه وعلى أن يصيب بكم تارة ويصيب منكم أخرى (وما أصابكم) يوم أحد يوم التقى جمعكم وجمع المشركين (ف) هو كائن (باذن الله) أي بتخليته استعار الاذن لتخليته الكفار وأنه لم يمنعهم منهم ليبتليهم لان الآذن مخل بين المأذون له ومراده (وليعلم) وهو كائن ليتميز المؤمنون والمنافقون وليظهر ايمان هؤلاء ونفاق هؤلاء (وقيل لهم) من جملة الصلة عطف على نافقوا وانما لم يقل فقالوا لانه جواب لسؤال اقتضاه دعاء المؤمنين لهم الى القتال كأنه قيل فماذا قالوا لهم فقيل قالوا لو نعلم ويجوز أن تقتصر الصلة على نافقوا ويكون وقيل لهم كلاما مبتدأ * قسم الامر عليهم بين أن يقاتلوا للآخرة كما يقاتل المؤمنون وبين أن يقاتلوا ان لم يكن بهم غم الآخرة دفعا عن أنفسهم وأهليهم وأموالهم فأبوا القتال وجحدوا القدرة عليه رأسا لنفاقهم ودغلهم وذلك ما روي أن عبد الله بن أبي انخزل مع حلفائه فقيل له فقال ذلك وقيل (أو ادفعوا) العدوّ بتكثيركم سواد المجاهدين وان لم تقاتلوا لان كثرة السواد مما يروع العدوّ ويكسر منه وعن سهل بن سعد الساعدي وقد كف بصره لو أمكنني لبعت داري ولحقت بثغر من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوّهم قيل وكيف وقد ذهب بصرك قال لقوله أو ادفعوا أراد كثروا سوادهم ووجه آخر وهو أن يكون معنى قولهم (لو نعلم قتالا) لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا (لاتبعناكم) يعنون أن ما أنتم فيه لخطأ رأيكم وزللكم عن الصواب ليس بشئ ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء بالانفس الى التهلكة لان رأي عبد الله كان في الاقامة بالمدينة وما كان يستصوب الخروج (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان) يعني أنهم قبل ذلك اليوم كانوا يتظاهرون بالايمان وما ظهرت منهم أمارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين (يقولون بأفواههم) لا يتجاوز ايمانهم أفواههم ومخارج الحروف منهم ولا تعي قلوبهم منه شيأ وذكر الافواه مع القلوب تصوير لنفاقهم وأن ايمانهم موجود في أفواههم معدوم في قلوبهم خلاف صفة المؤمنين في مواطأة قلوبهم لافواههم (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق وبما يجري بعضهم مع بعض من ذم المؤمنين وتجهيلهم وتخطئة رأيهم والشماتة بهم وغير ذلك لانكم تعلمون بعض ذلك علما مجملا بامارات وأنا أعلم كله علم احاطة بتفاصيله وكيفياته (الذين قالوا) في اعرابه أوجه أن يكون نصبا على

يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شئ قدير وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا

* قوله تعالى قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين (قال محمود ان قلت فقد كانوا صادقين فى أنهم دفعوا الخ) قال أحمد السؤال المذكور انما ورد على معتزلى من مثله فانهم يعتقدون ان الموت قد يكون بحلول الأجل وقد يكون قبله وان المقتول لولا القتل لاستوفى أجله المكتوب له الزائد على ذلك فلا جرم ان الانسان على زعمهم يدفع عن نفسه العارض قبل حلول الاجل بتوقى الاسباب الموجبة لذلك فعلى ذلك ورد السؤال المذكور وأما أهل السنة فمعتقدهم أن كل ميت بأجله يموت ويقولون ان الخارجين الى القتال فى المعركة لم يكن بد من موتهم فى ذلك الوقت وان ذلك الحين هو وقت حينهم

الذم أو على الرد على الذين نافقوا أو رفعا على هم الذين قالوا أو على الابدال من واو يكتمون ويجوز أن يكون مجرورا بدلا من الضمير فى بأفواههم أو قلوبهم كقوله * على جوده لضن بالماء حاتم * (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد أو اخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار (وقعدوا) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال لو أطاعنا اخواننا فيما أمرناهم به من القعود ووافقونا فيه لما قتلوا كما لم نقتل (قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) معناه قل ان كنتم صادقين فى أنكم وجدتم الى دفع القتل سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلا يعنى أن ذلك الدفع غير مغن عنكم لانكم ان دفعتم القتل الذى هو أحد أسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبثوثة ولا بد لكم من أن يتعلق بكم بعضها وروى انه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا (فان قلت) فقد كانوا صادقين فى أنهم دفعوا القتل عن أنفسهم بالقعود فما معنى قوله ان كنتم صادقين (قلت) معناه ان النجاة من القتل يجوز أن يكون سببها القعود عن القتال وأن يكون غيره لان أسباب النجاة كثيرة وقد يكون قتال الرجل سبب نجاته ولو لم يقاتل لقتل فما يدريكم أن سبب نجاتكم القعود وأنكم صادقون فى مقالتكم وما أنكرتم أن يكون السبب غيره ووجه آخر ان كنتم صادقين فى قولكم لو أطاعونا وقعدوا ما قتلوا يعنى أنهم لو أطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين وقوله فادرؤا عن أنفسكم الموت استهزاء بهم أى ان كنتم رجالا دفاعين لاسباب الموت فادرؤا جميع أسبابه حتى لا تموتوا (ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد وقرئ بالياء على ولا يحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ولا يحسبن حاسب ويجوز أن يكون (الذين قتلوا) فاعلا ويكون التقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتا أى ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا (فان قلت) كيف جاز حذف المفعول الاول (قلت) هو فى الاصل مبتدأ فحذف كما حذف المبتدأ فى قوله (أحياء) والمعنى هم أحياء لدلالة الكلام عليهما وقرئ ولا تحسبن بفتح السين وقتلوا بالتشديد وأحياء بالنصب على معنى بل احسبهم أحياء (عند ربهم) مقربون عنده ذوو زلفى كقوله فالذين عند ربك (يرزقون) مثل ما يرزق سائر الاحياء يأكلون ويشربون وهو تأكيد لكونهم أحياء ووصف لحالهم التى هم عليها من التنعم برزق الله (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو التوفيق فى الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقربين معجلا لهم رزق الجنة ونعيمها وعن النبى صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم فى أجواف طير خضر تدور فى أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة فى ظل العرش (ويستبشرون) باخوانهم المجاهدين (الذين لم يلحقوا بهم) أى لم يقتلوا فيلحقوا بهم (من خلفهم) يريد الذين من خلفهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم وقيل لم يلحقوا بهم لم يدركوا فضلهم ومنزلتهم (ألا خوف عليهم) بدل من الذين والمعنى ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به وفى ذكر حال الشهداء واستبشارهم عن خلفهم بعث للباقين بعدهم على ازدياد الطاعة والجد فى الجهاد والرغبة فى نيل منازل الشهداء واصابة فضلهم واحماد لحال من يرى نفسه فى خير فيتمنى مثله لاخوانه فى الله وبشرى للمؤمنين بالفوز فى المآب وكرر (يستبشرون) ليعلق به ما هو بيان لقوله ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون من ذكر النعمة والفضل وأن ذلك أجر لهم على ايمانهم يجب فى عدل الله وحكمته أن يحصل لهم ولا يضيع * وقرئ وأن الله بالفتح عطفا على النعمة والفضل وبالكسر على الابتداء وعلى أن الجملة اعتراض وهى قراءة الكسائى وتعضدها قراءة عبد الله والله لا يضيع

لاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين

فى علم الله عز وجل ايمانا بقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وخلافا للمنافقين والموافقين لهم من المعتزلة فى قولهم لو أطاعونا ما ماتوا ولعمرى انهم فى هذا المعتقد مقلدون لنمروذ فى قوله أنا أحيي وأميت فان الاحمق ظن أنه يقتل ان شاء فيكون ذلك اماتة ويعفو عن القتل فيكون ذلك احياء وغاب عنه ان الذى عفا عن قتله انما حيي لاستيفاء الاجل الذى كتبه الله له وان الذى قتله انما مات لانه استوفى فى تلك الساعة أجله والله الموفق

(الذين استجابوا) مبتدأ خبره للذين أحسنوا أو صفة للمؤمنين أو نصب على المدح روى أن أباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم ويريهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج فى طلب أبى سفيان وقال لايخرجن معنا أحد الامن حضر يومنا بالامس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمراء الاسد وهى من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لايفوتهم الاجر وألقى الله الرعب فى قلوب المشركين فذهبوا فنزلت ومن فى (للذين أحسنوا منهم) للتبيين مثلها فى قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم وعن عروة ابن الزبير قالت لى عائشة رضى الله عنها ان أبويك لمن الذين استجابوا لله والرسول تعنى أبابكر والزبير (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم) روى أن أباسفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما كان القابل خرج أبوسفيان فى أهل مكة حتى نزل مر الظهران فألقى الله الرعب فى قلبه فبدا له أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الاشجعى وقد قدم معتمرا فقال يانعيم انى واعدت محمدا أن نلتقى بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلحنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لى ولكن ان خرج محمد ولم أخرج زاده ذلك جراءة فألحق بالمدينة فثبطهم ولك عندى عشر من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال لهم ماهذا بالرأى أتوكم فى دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد الاشريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم فوالله لايفلت منكم أحد وقيل مر بأبى سفيان ركب من عبد القيس يريد المدينة للميرة فجعل لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوهم فكره المسلمون الخروج فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لأخرجن ولو لم يخرج معى أحد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل وقيل هى الكلمة التى قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار حتى وافوا بدرا وأقاموا بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا ثم انصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ورجع أبوسفيان الى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السويق قالوا انما خرجتم لتشربوا السويق فالناس الاولون المثبطون والآخرون أبوسفيان وأصحابه (فان قلت) كيف قيل الناس ان كان نعيم هو المثبط وحده (قلت) قيل ذلك لانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل ويلبس البرود وماله الافرس واحد وبرد فرد أولانه حين قال ذلك لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه ويثبطون مثل تثبيطه (فان قلت) الام يرجع المستكن فى (فزادهم) (قلت) الى المقول الذى هو ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم كانه قيل قالوا لهم هذا الكلام فزادهم ايمانا أو الى مصدر قالوا كقولك من صدق كان خيرا له أو الى الناس اذا أريد به نعيم وحده (فان قلت) كيف زادهم نعيم أو مقوله ايمانا (قلت) لما لم يسمعوا قوله وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حمية الاسلام كان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم كما يزداد الايقان بتناصر الحجج ولان خروجهم على أثر تثبيطه الى وجهة العدو طاعة عظيمة والطاعات من جملة الايمان لان الايمان اعتقاد واقرار وعمل وعن ابن عمر قلنا يارسول الله ان الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وعن عمر رضى الله عنه أنه كان يأخذ بيد الرجل فيقول قم بنا نزدد ايمانا وعنه لو وزن ايمان أبى بكر بايمان هذه الامة لرجح به (حسبنا الله) محسبنا أى كافينا يقال أحسبه الشىء اذا كفاه والدليل على أنه بمعنى المحسب أنك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لان اضافته لكونه فى معنى اسم الفاعل غير حقيقية (ونعم الوكيل) ونعم الموكول اليه هو (فانقلبوا) فرجعوا من بدر (بنعمة من الله) وهى السلامة وحذر العدو منهم (وفضل) هو الربح فى التجارة كقوله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم (لم يمسسهم سوء) لم يلقوا مايسوءهم من كيد عدو (واتبعوا رضوان الله) بجرأتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا وفى ذلك تحسير لمن تخلف عنهم واظهار لخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم مافاز به هؤلاء وروى انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فأعطاهم الله

الذين استجابوا لله والرسول من بعد ماأصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم انما ذلكم

ثواب

ثواب الغزو ورضى عنهم (الشيطان) خبر ذلكم بمعنى انما ذلكم المثبط هو الشيطان و يخوف أولياءه جملة مستأنفة بيان لشيطنته أو الشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر والمراد بالشيطان نعيم أو أبو سفيان ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف بمعنى انما ذلكم قول الشيطان أى قول ابليس لعنه الله (يخوف أولياءه) يخوفكم أولياءه الذين هم أبو سفيان وأصحابه وتدل عليه قراءة ابن عباس وابن مسعود يخوفكم أولياءه وقوله فلا تخافوهم وقيل يخوف أولياءه القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فالام رجع الضمير فى (فلا تخافوهم) على هذا التفسير (قلت) الى الناس فى قوله ان الناس قد جمعوا لكم فلا تخافوهم فتقعدوا عن القتال وتجبنوا (وخافون) فجاهدوا مع رسولى وسارعوا الى ما يأمركم به (ان كنتم مؤمنين) يعنى أن الايمان يقتضى أن تؤثروا خوف الله على خوف الناس ولا يخشون أحدا الا الله (يسارعون فى الكفر) يقعون فيه سريعا و يرغبون فيه أشد رغبة وهم الذين نافقوا من المتخلفين وقيل هم قوم ارتدوا عن الاسلام (فان قلت) فما معنى قوله ولا يحزنك ومن حق الرسول أن يحزن لنفاق من نافق وارتداد من ارتد (قلت) معناه لا يحزنوك لخوف أن يضروك و يعينوا عليك ألا ترى الى قوله (انهم لن يضروا الله شيأ) يعنى أنهم لا يضرون بمسارعتهم فى الكفر غير أنفسهم وما وبال ذلك عائدا على غيرهم * ثم بين كيف يعود وباله عليهم بقوله (يريد الله ألا يجعل لهم حظا فى الآخرة) أى نصيبا من الثواب (ولهم) بدل الثواب (عذاب عظيم) وذلك أبلغ ما ضر به الانسان نفسه (فان قلت) هلا قيل لا يجعل الله لهم حظا فى الآخرة وأى فائدة فى ذكر الارادة (قلت) فائدته الاشعار بان الداعى الى حرمانهم وتعذيبهم قد خلص خلوصا لم يبق معه صارف قط حين سارعوا فى الكفر تنبيها على تماديهم فى الطغيان و بلوغهم الغاية فيه حتى ان أرحم الراحمين يريد أن لا يرحمهم (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) اما أن يكون تكريرا لذكرهم للتأكيد والتسجيل عليهم بما أضاف اليهم واما أن يكون عاما للكفار والاول خاصا فيمن نافق من المتخلفين أو ارتد عن الاسلام أو على العكس و (شيأ) نصب على المصدر لان المعنى شيأ من الضرر وبعض الضرر (الذين كفروا) فيمن قرأ بالتاء نصب و (أنما نملى لهم خير لانفسهم) بدل منه أى ولا تحسبن أن ما نملى للكافرين خير لهم وأن مع ما فى حيزه ينوب عن المفعولين كقوله أم تحسب أن أكثرهم يسمعون وما مصدرية بمعنى ولا تحسبن أن املاءنا خير وكان حقها فى قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقعت فى الامام متصلة فلا يخالف وتتبع سنة الامام فى خط المصاحف (فان قلت) كيف صح مجىء البدل ولم يذكر الا أحد المفعولين ولا يجوز الاقتصار بفعل الحسبان على مفعول واحد (قلت) صح ذلك من حيث ان التعويل على البدل والمبدل منه فى حكم المنحى ألا تراك تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكوتك على متاعك و يجوز أن يقدر مضاف محذوف على ولا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الاملاء خير لانفسهم أو ولا تحسبن حال الذين كفروا أن الاملاء خير لانفسهم وهو فيمن قرأ بالياء رفع والفعل متعلق بأن وما فى حيزه والاملاء لهم تخليتهم وشأنهم مستعار من أملى لفرسه اذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء وقيل هو امهالهم واطالة عمرهم والمعنى ولا تحسبن أن الاملاء خير لهم من منعهم أو قطع آجالهم (انما نملى لهم) ما هذه حقها أن تكتب متصلة لانها كافة دون الاولى وهذه جملة مستأنفة تعليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم لا يحسبون الاملاء خيرا لهم فقيل انما نملى لهم ليزدادوا اثما (فان قلت) كيف جاز أن يكون ازدياد الاثم غرضا لله تعالى فى املائه لهم (قلت) هو علة للاملاء وما كل علة بغرض ألا تراك تقول قعدت عن الغزو للعجز والفاقة وخرجت من البلد لمخافة الشر وليس شئ منها بغرض لك وانما هى علل وأسباب فكذلك ازدياد الاثم جعل علة للامهال وسببا فيه (فان قلت) كيف يكون ازدياد الاثم علة للاملاء كما كان العجز علة للقعود عن الحرب (قلت) لما كان فى علم الله المحيط بكل شئ أنهم مزدادون اثما فكأن الاملاء وقع من أجله و بسببه على طريق المجاز * وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الاولى وفتح الثانية ولا يحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا أن املاءنا لازدياد الاثم كما يفعلون وانما هو ليتوبوا ويدخلوا فى الايمان وقوله انما نملى لهم خير لانفسهم اعتراض بين الفعل ومعموله ومعناه أن املاءنا

الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر انهم لن يضروا الله شيأ يريد الله ألا يجعل لهم حظا فى الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيأ ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لانفسهم انما نملى لهم ليزدادوا اثما

---

* قوله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لانفسهم انما نملى لهم ليزدادوا اثما (قال محمود ان قلت كيف جاز أن يكون ازديادا الاثم غرضا لله تعالى فى املائه لهم الخ) قال أحمد بنى الزمخشرى هذا الجواز على شفا جرف هار فانهار لان معتقده ان الاثم الواقع منهم ليس مرادا لله تعالى بل هو واقع على خلاف الارادة الربانية فلما وردت الآية مشعرة بأن ازدياد الاثم مراد لله تعالى اشعارا لا يقبل التأويل أخذ يعمل الحيلة فى وجه من التعطيل التزاما لا تمام الفاسد وضربا فى حديد بارد فجعل ازدياد الاثم سببا وليس بغرض

خيرلانفسهم ان عملوا فيه وعرفوا انعام الله عليهم بتفسيح المدة وترك المعاجلة بالعقوبة (فان قلت) فما معنى قوله (ولهم عذاب مهين) على هذه القراءة (قلت) معناه ولا تحسبوا أن املاءنا لزيادة الاثم وللتعذيب والواو للحال كأنه قيل ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب مهين * اللام لتأكيد النفى (على ما أنتم عليه) من اختلاط المؤمنين المخلص والمنافقين (حتى يميز الخبيث من الطيب) حتى يعزل المنافق عن المخلص وقرئ يميز من ميز وفى رواية عن ابن كثير يميز من أماز بمعنى ميز (فان قلت) لمن الخطاب فى أنتم (قلت) للمصدقين جميعا من أهل الاخلاص والنفاق كأنه قيل ما كان الله ليذر المخلصين منكم على الحال التى أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لاتفاقكم على التصديق جميعا حتى يميزهم منكم بالوحى الى نبيه واخباره بأحوالكم * ثم قال (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أى وما كان الله ليؤتى أحدا منكم علم الغيوب فلا تتوهموا عند اخبار الرسول عليه الصلاة والسلام بنفاق الرجل واخلاص الآخر أنه يطلع على ما فى القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وايمانها (ولكن الله) يرسل الرسول فيوحى اليه ويخبره بأن فى الغيب كذا وأن فلانا فى قلبه النفاق وفلانا فى قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من جهة اخبار الله لا من جهة اطلاعه على المغيبات ويجوز أن يراد لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكاليف الصعبة التى لا يصبر عليها الا الخلص الذين امتحن الله قلوبهم كبذل الارواح فى الجهاد وانفاق الاموال فى سبيل الله فيجعل ذلك عيارا على عقائدكم وشاهدا بضمائركم حتى يعلم بعضكم ما فى قلب بعض من طريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور والاطلاع عليها فان ذلك مما استأثر الله به وما كان الله ليطلع أحدا منكم على الغيب ومضمرات القلوب حتى يعرف صحيحها من فاسدها مطلعا عليها ولكن الله (يجتبى من رسله من يشاء) فيخبره ببعض المغيبات (فآمنوا بالله ورسله) بأن تقدروه حق قدره وتعلموه وحده مطلعا على الغيوب وأن تنزلوهم منازلهم بأن تعلموهم عبادا مجتبين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يخبرون الا بما أخبرهم الله به من الغيوب وليسوا من علم الغيب فى شئ وعن السدى قال الكافرون ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت (ولا تحسبن) من قرأ بالتاء قدر مضافا محذوفا أى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيرا لهم وكذلك من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسبن ضمير رسول الله أو ضمير أحد ومن جعل فاعله الذين يبخلون كان المفعول الاول عنده محذوفا تقديره ولا يحسبن الذين يبخلون بخلهم (هو خيرا لهم) والذى سوغ حذفه دلالة يبخلون عليه وهو فصل وقرأ الاعمش بغير هو (سيطوقون) تفسير لقوله هو شر لهم أى سيلزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق وفى أمثالهم تقلدها طوق الحمامة اذا جاء بهنة يسب بها ويذم وقيل يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها فى عنقه يوم القيامة تنهشه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول أنا مالك وعن النبى صلى الله عليه وسلم فى مانع الزكاة يطوق بشجاع أقرع وروى بشجاع أسود وعن النخعى سيطوقون بطوق من نار (ولله ميراث السموات والارض) أى وله ما فيهما مما يتوارثه أهلهما من مال وغيره فما لهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه فى سبيله ونحوه قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه * وقرئ بما تعملون بالتاء والياء فالتاء على طريقة الالتفات وهى أبلغ فى الوعيد والياء على الظاهر * قال ذلك اليهود حين سمعوا قول الله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فلا يخلو إما أن يقولوه عن اعتقاد لذلك أو عن استهزاء بالقرآن وأيهما كان فالكلمة عظيمة لا تصدر الا عن متمردين فى كفرهم ومعنى سماع الله له أنه لم يخف عليه وأنه أعد له كفاءه من العقاب (سنكتب ما قالوا) فى صحائف الحفظة أو سنحفظه ونثبته فى علمنا لا ننساه كما يثبت المكتوب (فان قلت) كيف قال لقد سمع الله ثم قال سنكتب وهلا قيل ولقد كتبنا (قلت) ذكر وجود السماع أولا مؤكدا بالقسم ثم قال سنكتب على جهة الوعيد بمعنى أن يفوتنا أبدا اثباته وتدوينه كما لن يفوتنا قتلهم الانبياء وجعل قتلهم الانبياء قرينة له ايذانا بأنهما فى العظم أخوان وبأن هذا ليس بأول ما ركبوه من العظائم وأنهم أصلاء فى الكفر ولهم فيه سوابق وأن من قتل الانبياء لم يستبعد منه الاجتراء على مثل هذا القول وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبى بكر رضى الله عنه الى يهود بنى قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة وايتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنحاص اليهودى

ولهم عذاب مهين
ماكان الله ليذر المؤمنين
على ما أنتم عليه حتى
يميز الخبيث من الطيب
وما كان الله ليطلعكم
على الغيب ولكن الله
يجتبى من رسله من
يشاء فآمنوا بالله ورسله
وإن تؤمنوا وتتقوا فلكم
أجر عظيم ولا يحسبن
الذين يبخلون بما آتاهم
الله من فضله هو خيرا
لهم بل هو شر لهم
سيطوقون ما بخلوا به
يوم القيامة ولله ميراث
السموات والارض والله
بما تعملون خبير لقد
سمع الله قول الذين قالوا
ان الله فقير ونحن أغنياء
سنكتب ما قالوا وقتلهم
الانبياء بغير حق

ان الله فقير حين سألنا القرض فلطمه أبو بكر فى وجهه وقال لولا الذى بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ما قاله فنزلت ونحوه قولهم يد الله مغلولة (ونقول) لهم (ذوقوا) وننتقم منهم بأن نقول لهم يوم القيامة ذوقوا (عذاب الحريق) كما أذقتم المسلمين الغصص يقال للمنتقم منه أحس وذق وقال أبو سفيان لحمزة رضى الله عنه ذق عقق * وقرأ حمزة سيكتب بالياء على البناء للمفعول ويقول بالياء * وقرأ الحسن والاعرج سيكتب بالياء وتسمية الفاعل * وقرأ ابن مسعود ويقال ذوقوا (ذلك) اشارة الى ما تقدم من عقابهم * وذكر الايدى لأن أكثر الاعمال تزاول بهن فجعل كل عمل كالواقع بالايدى على سبيل التغليب (فان قلت) فلم عطف قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) على ما قدمت أيديكم وكيف جعل كونه غير ظلام للعبيد شريكا لاجتراحهم السيآت فى استحقاق التعذيب (قلت) معنى كونه غير ظلام للعبيد أنه عادل عليهم ومن العدل أن يعاقب المسىء منهم ويثيب المحسن (عهد الينا) أمرنا فى التوراة وأوصانا بأن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه الآية الخاصة وهو أن يرينا قربانا تنزل نار من السماء فتأكله كما كان أنبياء بنى اسرائيل تلك آيتهم كان يقرب بالقربان فيقوم النبى فيدعو فتنزل نار من السماء فتأكله وهذه دعوى باطلة وافتراء على الله لأن أكل النار القربان لم يوجب الايمان للرسول الآتى به الا لكونه آية ومعجزة فهو اذن وسائر الآيات سواء فلا يجوز أن يعينه الله تعالى من بين الآيات * وقد ألزمهم الله أن أنبياءهم جاؤهم بالبينات الكثيرة التى أوجبت عليهم التصديق وجاؤهم أيضا بهذه الآية التى اقترحوها فلم قتلوهم ان كانوا صادقين أن الايمان يلزمهم باتيانها * وقرئ بقربان بضمتين ونظيره السلطان (فان قلت) ما معنى قوله (وبالذى قلتم) (قلت) معناه وبمعنى الذى قلتموه من قولكم قربان تأكله النار ومؤداه كقوله ثم يعودون لما قالوا أى لمعنى ما قالوا * فى مصاحف أهل الشام وبالزبر وهى الصحف (والكتاب المنير) التوراة والانجيل والزبور وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه وتكذيب اليهود * وقرأ اليزيدى ذائقة الموت على الاصل وقرأ الاعمش ذائقة الموت بطرح التنوين مع النصب كقوله

* ولا ذاكر الله الا قليلا * (فان قلت) كيف اتصل به قوله (وانما توفون أجوركم) (قلت) اتصاله به على أن كلكم تموتون ولا بد لكم من الموت ولا توفون أجوركم على طاعاتكم ومعاصيكم عقيب موتكم وانما توفونها يوم قيامكم من القبور (فان قلت) فهذا يوهم نفى ما روى أن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار (قلت) كلمة التوفية تزيل هذا الوهم لأن المعنى أن توفية الاجور وتكميلها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك فبعض الاجور * الزحزحة التنحية والابعاد تكرير الزح وهو الجذب بعجلة (فقد فاز) فقد حصل له الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاز به ولا غاية للفوز وراء النجاة من سخط الله والعذاب السرمد ونيل رضوان الله والنعيم المخلد اللهم وفقنا لما ندرك به عندك الفوز فى المآب وعن النبى صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو مؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه وهذا شامل للمحافظة على حقوق الله وحقوق العباد * شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويغر حتى يشتريه ثم يتبين له فساده ورداءته والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد ابن جبير انما هذا لمن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ * خوطب المؤمنون بذلك ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيلقون من الاذى والشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من يصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشمئز منها نفسه والبلاء فى الانفس القتل والاسر والجراح وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب * وفى الاموال الانفاق فى سبيل الخير وما يقع فيها من الآفات * وما يسمعون من أهل الكتاب المطاعن فى الدين الحنيف وصد من أراد الايمان وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الاشرف من هجائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريض المشركين ومن فنحاص ومن بنى قريظة والنضير (فان ذلك) فان الصبر والتقوى (من عزم الامور) من معزومات الامور أى مما يجب العزم عليه من الامور أو مما عزم الله أن يكون يعنى أن ذلك عزمة من عزمات

الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهد الينا ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور لتبلون فى أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور

* قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت الآية (قال محمود لأن المعنى أن توفية الاجور وتكميلها يكون الخ) قال أحمد هذا كما ترى صريح فى اعتقاده حصول بعضها قبل يوم القيامة وهو المراد بما يكون فى القبر من نعيم وعذاب ولقد أحسن الزمخشرى فى مخالفة أصحابه فى هذه العقيدة فانهم يجحدون عذاب القبر وها هو قد اعترف به والله الموفق

الله لا بد لكم أن تصبروا وتتقوا (واذ أخذ الله) واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب (لتبيننه) الضمير للكتاب أكد عليهم ايجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانه كما يؤكد على الرجل اذا عزم عليه وقيل له آلله لتفعلن (فنبذوه وراء ظهورهم) فنبذوا الميثاق وتأكيده عليهم يعنى لم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل فى الطرح وترك الاعتداد ونقيضه جعله نصب عينيه وألقاه بين عينيه وكفى به دليلا على أنه مأخوذ على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه وأن لا يكتموا منه شيأ لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب لنفوسهم واستجلاب لمسارّهم أو لجر منفعة وحطام دنيا أو لتقية مما لا دليل عليه ولا أمارة أو لبخل بالعلم وغيرة أن ينسب اليه غيرهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كتم علما عن أهله ألجم بلجام من نار وعن طاوس أنه قال لوهب انى أرى الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال والله لو كنت نبيا فكتمت العلم كما تكتمه لرأيت أن الله سيعذبك وعن محمد بن كعب لا يحل لاحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل لجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل وعن على رضى الله عنه ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا * وقرئ ليبيننه ولا يكتمونه بالياء لانهم غيب وبالتاء على حكاية مخاطبتهم كقوله وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن (لا تحسبن) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد المفعولين (الذين يفرحون) والثانى بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تأكيد تقديره لا تحسبنهم فلا تحسبنهم فائزين * وقرئ لا تحسبن فلا تحسبنهم بضم الباء على خطاب المؤمنين ولا يحسبن فلا يحسبنهم بالياء وفتح الباء فيهما على أن الفعل للرسول وقرأ أبو عمرو بالياء وفتح الباء فى الاول وضمها فى الثانى على أن الفعل للذين يفرحون والمفعول الاول محذوف على لا يحسبنهم الذين يفرحون بمفازة بمعنى لا يحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائزين وفلا يحسبنهم تأكيد ومعنى (بما أتوا) بما فعلوا وأتى وجاء يستعملان بمعنى فعل قال الله تعالى انه كان وعده مأتيا لقد جئت شيأ فريا ويدل عليه قراءة أبى يفرحون بما فعلوا وقرئ آتوا بمعنى أعطوا وعن على رضى الله عنه بما أوتوا ومعنى (بمفازة من العذاب) بمنجاة منه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شئ مما فى التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا فأطلع الله رسوله على ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أى لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن تحمدهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب ومعنى يفرحون بما أوتوا بما أوتوه من علم التوراة وقيل يفرحون بما فعلوا من كتمان نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا من اتباع دين ابراهيم حيث ادعوا أن ابراهيم كان على اليهودية وأنهم على دينه وقيل هم قوم تخلفوا عن الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قفل اعتذروا اليه بأنهم رأوا المصلحة فى التخلف واستحمدوا اليه بترك الخروج وقيل هم المنافقون يفرحون بما أتوا من اظهار الايمان للمسلمين ومنافقتهم وتوصلهم بذلك الى اغراضهم ويستحمدون اليهم بالايمان الذى لم يفعلوه على الحقيقة لابطانهم الكفر ويجوز أن يكون شاملا لكل من يأتى بحسنة فيفرح بها فرح اعجاب ويحب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بالديانة والزهد وبما ليس فيه (ولله ملك السموات والارض) فهو يملك أمرهم وهو على كل شئ قدير فهو يقدر على عقابهم (لآيات) لأدلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته (لاولى الالباب) للذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب الفطر وفى النصائح الصغار املأ عينيك من زينة هذه الكواكب وأجلهما فى جملة هذه العجائب متفكرا فى قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر وعن ابن عمر رضى الله عنهما قلت لعائشة رضى الله عنها أخبرينى بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وأطالت ثم قالت كل أمره عجب أتانى فى ليلتى فدخل فى لحافى حتى ألصق جلده بجلدى ثم قال يا عائشة هل لك أن تأذنى لى الليلة فى عبادة ربى فقلت يا رسول الله انى لأحب قربك وأحب هواك قد أذنت لك فقام الى قربة من ماء فى البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلى فقرأ من القرآن فجعل يبكى حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس

واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم ولله ملك السموات والارض والله على كل شئ قدير ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب

الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان

فحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكى ثم رفع يديه فجعل يبكى حتى رأيت دموعه قد بلت الارض فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكى فقال له يا رسول الله أتبكى وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبدا شكورا ثم قال ومالى لا أبكى وقد أنزل الله على فى هذه الليلة ان فى خلق السموات والارض ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها وروى ويل لمن لاكها بين فكيه ولم يتأملها وعن على رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر الى السماء ثم يقول ان فى خلق السموات والارض وحكى أن الرجل من بنى اسرائيل كان اذا عبد الله ثلاثين سنة أظلته سحابة فعبدها فتى من فتيانهم فلم تظله فقالت له أمه لعل فرطة فرطت منك فى مدتك فقال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة الى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت فما أتيت الا من ذلك (الذين يذكرون الله) ذكرا دائما على أى حال كانوا من قيام وقعود واضطجاع لا يخلون بالذكر فى أغلب أحوالهم وعن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة أنهم خرجوا يوم العيد الى المصلى فجعلوا يذكرون الله فقال بعضهم أما قال الله تعالى يذكرون الله قياما وقعودا فقاموا يذكرون الله على أقدامهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون فى هذه الاحوال على حسب استطاعتهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء وهذه حجة للشافعى رحمه الله فى اضجاع المريض على جنبه كما فى اللحد وعند أبى حنيفة رحمه الله أنه يستلقى حتى اذا وجد خفة قعد * ومحل (على جنوبهم) نصب على الحال عطفا على ما قبله كأنه قيل قياما وقعودا ومضطجعين (ويتفكرون فى خلق السموات والارض) وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام وابداع صنعتها وما دبر فيها مما تكل الافهام عن ادراك بعض عجائبه على عظم شأن الصانع وكبرياء سلطانه وعن سفيان الثورى أنه صلى خلف المقام ركعتين ثم رفع رأسه الى السماء فلما رأى الكواكب غشى عليه وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته وعن النبى صلى الله عليه وسلم بينما رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال أشهد أن لك ربا وخالقا اللهم اغفر لى فنظر الله اليه فغفر له وقال النبى صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكر وقيل الفكرة تذهب الغفلة وتحدث للقلب الخشية كما يحدث الماء للزرع النبات وما جليت القلوب بمثل الاحزان ولا استنارت بمثل الفكرة وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم لا تفضلونى على يونس بن متى فانه كان يرفع له فى كل يوم مثل عمل أهل الارض قالوا وانما كان ذلك التفكر فى أمر الله الذى هو عمل القلب لان أحدا لا يقدر أن يعمل بجوارحه فى اليوم مثل عمل أهل الارض (ما خلقت هذا باطلا) على ارادة القول أى يقولون ذلك وهو فى محل الحال بمعنى يتفكرون قائلين والمعنى ما خلقته خلقا باطلا بغير حكمة بل خلقته لداعى حكمة عظيمة وهو أن تجعلها مساكن للمكلفين وأدلة لهم على معرفتك ووجوب طاعتك واجتناب معصيتك ولذلك وصل به قوله (فقنا عذاب النار) لانه جزاء من عصى ولم يطع (فان قلت) هذا اشارة الى ماذا (قلت) الى الخلق على أن المراد به المخلوق كأنه قيل ويتفكرون فى مخلوق السموات والارض أى فيما خلق منها ويجوز أن يكون اشارة الى السموات والارض لانها فى معنى المخلوق كأنه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا وفى هذا ضرب من التعظيم كقوله ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم ويجوز أن يكون باطلا حالا من هذا * وسبحانك اعتراض للتنزيه من العبث وأن يخلق شيأ بغير حكمة (فقد أخزيته) فقد أبلغت فى اخزائه وهو نظير قوله فقد فاز ونحوه فى كلامهم من أدرك مرعى الصمان فقد أدرك ومن سبق فلانا فقد سبق (وما للظالمين) اللام اشارة الى من يدخل النار واعلام بأن من يدخل النار فلا ناصر له بشفاعة ولا غيرها * تقول سمعت رجلا يقول كذا وسمعت زيدا يتكلم فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لانك وصفته بما يسمع أو جعلته حالا عنه فأغناك عن ذكره ولولا الوصف أو الحال لم يكن منه بد وأن يقال سمعت كلام فلان أو قوله (فان قلت) فأى فائدة فى الجمع بين المنادى وينادى (قلت) ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشأن المنادى لانه لا منادى أعظم من مناد ينادى للايمان ونحوه قولك مررت بهاد يهدى للاسلام وذلك أن المنادى اذا أطلق ذهب الوهم الى مناد للحرب أو لاطفاء النائرة

أو لاغاثة المكروب أو لكفاية بعض النوازل أو لبعض المنافع وكذلك الهادي قد يطلق على من يهدي للطريق ويهدي لسداد الرأي وغير ذلك فإذا قلت ينادي للإيمان ويهدي للإسلام فقد رفعت من شأن المنادي والهادي وفخمته ويقال دعاه لكذا وإلى كذا وندبه له وإليه وناداه له وإليه ونحوه هداه للطريق وإليه وذلك أن معنى انتهاء الغاية ومعنى الاختصاص واقعان جميعا والمنادي هو الرسول أدعو إلى الله وادع إلى سبيل ربك وعن محمد بن كعب القرآن (أن آمنوا) أي آمنوا أو بأن آمنوا (ذنوبنا) كبائرنا (سيآتنا) صغائرنا (مع الأبرار) مخصوصين بصحبتهم معدودين في جملتهم والأبرار جمع بر أو بار كرب وأرباب وصاحب وأصحاب (على رسلك) على هذه صلة للوعد كما في قولك وعد الله الجنة على الطاعة والمعنى ما وعدتنا على تصديق رسلك ألا تراه كيف أتبع ذكر المنادي للإيمان وهو الرسول وقوله آمنا وهو التصديق ويجوز أن يكون متعلقا بمحذوف أي ما وعدتنا منزلا على رسلك أو محمولا على رسلك لأن الرسل محملون ذلك فإنما عليه ما حمل وقيل على ألسنة رسلك والموعود هو الثواب وقيل النصرة على الأعداء (فإن قلت) كيف دعوا الله بإنجاز ما وعد والله لا يخلف الميعاد (قلت) معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب إنجاز الميعاد أو هو باب من اللجأ إلى الله والخضوع له كما كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يستغفرون مع علمهم أنهم مغفور لهم يقصدون بذلك التذلل لربهم والتضرع إليه واللجأ الذي هو سيما العبودية يقال استجاب له واستجابه * فلم يستجبه عند ذاك مجيب * (أني لا أضيع) قرئ بالفتح على حذف الباء وبالكسر على إرادة القول وقرئ لا أضيع بالتشديد (من ذكر أو أنثى) بيان لعامل (بعضكم من بعض) أي يجمع ذكوركم وإناثكم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخر أي من أصله أو كأنه منه لفرط اتصالكم واتحادكم وقيل المراد وصلة الإسلام وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله عباده العاملين وروي أن أم سلمة قالت يا رسول الله إني أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت (فالذين هاجروا) تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له والتفخيم كأنه قال فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن أوطانهم فارين إلى الله بدينهم من دار الفتنة واضطروا إلى الخروج من ديارهم التي ولدوا فيها ونشؤوا بما ساءهم المشركون من الخسف (وأوذوا في سبيلي) من أجله وبسببه يريد سبيل الدين (وقاتلوا وقتلوا) وغزوا المشركين واستشهدوا وقرئ وقتلوا بالتشديد وقتلوا وقاتلوا على التقديم بالتخفيف والتشديد وقتلوا وقتلوا على بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول وقتلوا وقاتلوا على بنائهما للفاعل (ثوابا) في موضع المصدر المؤكد بمعنى إثابة أو تثويبا (من عند الله) لأن قوله لأكفرن عنهم ولأدخلنهم في معنى لأثيبنهم وعنده مثل أي يختص به وبقدرته وفضله لا يثيبه غيره ولا يقدر عليه كما يقول الرجل عندي ما تريد يريد اختصاصه به وبملكه وإن لم يكن بحضرته وهذا تعليم من الله كيف يدعى وكيف يبتهل إليه ويتضرع * وتكرير ربنا من باب الابتهال وإعلام بما يوجب حسن الإجابة وحسن الإثابة من احتمال المشاق في دين الله والصبر على صعوبة تكاليفه وقطع لأطماع الكسالى المتمنين عليه وتسجيل على من لا يرى الثواب موصولا إليه بالعمل بالجهل والغباوة وروي عن جعفر الصادق رضي الله عنه من حزبه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد وقرأ هذه الآية وعن الحسن حكى الله عنهم أنهم قالوا خمس مرات ربنا ثم أخبر أنه استجاب لهم إلا أنه اتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد من تقديمه بين يدي الدعاء (لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد أي لا تنظر إلى ما هم عليه من سعة الرزق والمضطرب ودرك العاجل وإصابة حظوظ الدنيا ولا تغترر بظاهر ما ترى من تبسطهم في الأرض وتصرفهم في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون عن ابن عباس هم أهل مكة وقيل هم اليهود وروي أن ناسا من المؤمنين كانوا يرون ما كانوا فيه من الخصب والرخاء ولين العيش فيقولون إن أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد (فإن قلت) كيف جاز أن يغتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حتى ينهى عن الاغترار به (قلت) فيه وجهان أحدهما أن مدره القوم ومتقدمهم يخاطب بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكأنه قيل لا يغرنكم والثاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

غير

أن آمنوا بربكم فآمنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيآتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيآتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد

﴿ القول في سورة النساء ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها

(قال محمود معناه فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم وعلام عطف الخ) قال أحمد (٣٤٣) وانما قدر المحذوف في الوجه الاول حيث جعل الخطاب عاما في الجنس لانه لولا التقدير لكان قوله وبث منهما تكرارا لقوله خلقكم اذ مؤداهما واحد وليس على سبيل بيان الاول لانه معطوف عليه حينئذ وأما وهو معطوف على المقدر فذاك المقدر واقع صفة مبينة والمعطوف عليه داخل في حكم البيان فاستقام وأما الوجه الثاني فالتكرار فيه ليس بلازم اذ المخاطب بقوله خلقكم الذين بعث اليهم النبي عليه الصلاة والسلام وقوله وبث منهما واقع على من عدا المبعوث اليهم من الامم فلا حاجة للتقدير المذكور في الوجه الثاني والله أعلم

غير مغرور بحالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله ولا تكن من الكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تطع المكذبين وهذا في النهي نظير قوله في الامر اهدنا الصراط المستقيم يا أيها الذين آمنوا آمنوا وقد جعل النهي في الظاهر للتقلب وهو في المعنى للمخاطب وهذا من تنزيل السبب منزلة المسبب لان التقلب لو غره لاغتر به فمنع السبب ليمتنع المسبب * وقرئ لا يغرنك بالنون الخفيفة (متاع قليل) خبر مبتدا محذوف أي ذلك متاع قليل وهو التقلب في البلاد أراد قلته في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لانقضائه وكل زائل قليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الامثل ما يجعل أحدكم اصبعه في اليم فلينظر بم يرجع (وبئس المهاد) وساء ما مهدوا لانفسهم * النزل والنزل ما يقام للنازل قال أبو الشعراء الضبي

وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

وانتصابه اما على الحال من جنات لتخصصها بالوصف والعامل اللام ويجوز أن يكون بمعنى مصدر مؤكد كأنه قيل رزقا أو عطاء (من عند الله وما عند الله) من الكثير الدائم (خير للابرار) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل وقرأ مسلمة بن محارب والاعمش نزلا بالسكون * وقرأ يزيد بن القعقاع لكن الذين اتقوا بالتشديد (وان من أهل الكتاب) عن مجاهد نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمة أهل الكتاب وقيل في أربعين من أهل نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا وقيل في أصحمة النجاشي ملك الحبشة ومعنى أصحمة عطية بالعربية وذلك أنه لما مات نعاه جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج الى البقيع ونظر الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت ودخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما كقوله وان منكم لمن ليبطئن (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن لان من يؤمن في معنى الجمع (لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا) كما يفعل من لم يسلم من أحبارهم وكبارهم (أولئك لهم أجرهم عند ربهم) أي ما يختص بهم من الاجر وهو ما وعدوه في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين يؤتكم كفلين من رحمته (ان الله سريع الحساب) لنفوذ علمه في كل شئ فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الاجر ويجوز أن يراد انما توعدون لآت قريب بعده ذكر الموعد (اصبروا) على الدين وتكاليفه (وصابروا) أعداء الله في الجهاد أي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبرا منهم وثباتا * والمصابرة باب من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدته وصعوبته (ورابطوا) وأقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو قال الله عز وجل ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا ينفتل عن صلاته الا لحاجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمانا على جسر جهنم وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس

﴿ سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا أيها الناس) يا بني آدم (خلقكم من نفس واحدة) فرعكم من أصل واحد وهو نفس آدم أبيكم

متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله وما عند الله خير للابرار وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون

(سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آيه)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة

وخلق منها زوجها
وبث منهما رجالا كثيرا
ونساء واتقوا الله الذى
تساءلون به والارحام
ان الله كان عليكم رقيبا
وآتوا اليتامى

(فان قلت) علام عطف قوله (وخلق منها زوجها) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يعطف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها أو ابتدأها وخلق منها زوجها وانما حذف لدلالة المعنى عليه والمعنى شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهى أنه أنشأها من تراب وخلق زوجها حوّاء من ضلع من أضلاعها (وبث منهما) نوعى جنس الانس وهما الذكور والاناث فوصفها بصفة هى بيان وتفصيل بكيفية خلقهم منها والثانى أن يعطف على خلقكم ويكون الخطاب فى يا أيها الناس للذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى خلقكم من نفس آدم لانهم من جملة الجنس المفرع منه وخلق منها أمكم حوّاء وبث منهما (رجالا كثيرا ونساء) غيركم من الامم الفائتة للحصر (فان قلت) الذى يقتضيه سداد نظم الكلام وجزالته أن يجاء عقيب الامر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو اليها أو يبعث عليها فكيف كان خلقه اياهم من نفس واحدة على التفصيل الذى ذكره موجبا للتقوى وداعيا اليها (قلت) لان ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادرا على كل شئ ومن المقدورات عقاب العصاة فالنظر فيه يؤدى الى أن يتقى القادر عليه ويخشى عقابه ولانه يدل على النعمة السابغة عليهم فحقهم أن يتقوه فى كفرانها والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها أو أراد بالتقوى تقوى خاصة وهى أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله فقيل اتقوا ربكم الذى وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فحافظوا عليه ولا تغفلوا عنه وهذا المعنى مطابق لمعانى السورة * وقرئ وخالق منها زوجها وباث منهما بلفظ اسم الفاعل وهو خبر مبتدا محذوف تقديره وهو خالق (تساءلون به) تتساءلون به فأدغمت التاء فى السين وقرئ تساءلون بطرح التاء الثانية أى يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وأناشدك الله والرحم أو تسألون غيركم بالله والرحم فقيل تفاعلون موضع تفعلون للجمع كقولك رأيت الهلال وتراءيناه وتنصره قراءة من قرأ تسألون به مهموزا وغير مهموز * وقرئ والارحام بالحركات الثلاث فالنصب على وجهين اما على واتقوا الله والارحام أو أن يعطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا وينصره قراءة ابن مسعود تسألون به وبالارحام والجر على عطف الظاهر على المضمر وليس بسديد لان الضمير المتصل متصل كاسمه والجار والمجرور كشئ واحد فكانا فى قولك مررت به وزيد وهذا غلامه وزيد شديدى الاتصال فلما اشتد الاتصال لتكرره أشبه العطف على بعض الكلمة فلم يجز ووجب تكرير العامل كقولك مررت به وبزيد وهذا غلامه وغلام زيد ألا ترى الى صحة قولك رأيتك وزيدا ومررت بزيد وعمرو لما لم يقو الاتصال لانه لم يتكرر وقد تمحل لصحة هذه القراءة بأنها على تقدير تكرير الجار ونظيرها فما بك والايام من عجب والرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف كأنه قيل والارحام كذلك على معنى والارحام مما يتقى أو والارحام مما يتساءل به والمعنى أنهم كانوا يقرون بأن لهم خالقا وكانوا يتساءلون بذكر الله والرحم فقيل لهم اتقوا الله الذى خلقكم واتقوا الذى تتناشدون به واتقوا الارحام فلا تقطعوها أو واتقوا الله الذى تتعاطفون باذكاره وباذكار الرحم وقد آذن عزوجل اذ قرن الارحام باسمه أن صلتها منه بمكان كما قال أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا وعن الحسن اذا سألك بالله فأعطه واذا سألك بالرحم فأعطه وللرحم حجنة عند العرش ومعناه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما الرحم معلقة بالعرش فاذا أتاها الواصل بشت به وكلمته واذا أتاها القاطع احتجبت منه وسئل ابن عيينة عن قوله عليه الصلاة والسلام تخيروا لنطفكم فقال يقول لاولادكم وذلك أن يضع ولده فى الحلال ألم تسمع قوله تعالى واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام وأول صلته أن يختار له الموضع الحلال فلا يقطع رحمه ولا نسبه فانما للعاهر الحجر ثم يختار الصحة ويجتنب الدعوة ولا يضعه موضع سوء يتبع شهوته وهواه بغير هدى من الله * اليتامى الذين مات آباؤهم فانفردوا عنهم واليتم الانفراد ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة وقيل اليتم فى الاناسى من قبل الآباء وفى البهائم من قبل الامهات (فان قلت) كيف جمع اليتيم وهو فعيل كمريض على يتامى (قلت) فيه وجهان أن يجمع على يتمى كأسرى لان اليتم من وادى الآفات والاوجاع ثم يجمع فعلى على فعالى كأسارى ويجوز أن يجمع على فعائل لجرى اليتيم مجرى

*قوله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم (قال محمود اما أن يراد باليتامى الصغار الخ) قال أحمد والوجه الأوّل قوى بقوله بعد آيات وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم دل على أن الآية الاولى فى الحض على حفظها لهم ليؤتوها عند بلوغهم ورشدهم والثانية فى الحض على الايتاء الحقيقى عند حصول البلوغ والرشد ويقوّيه أيضا قوله عقيب الاولى ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم فهذا كله تأديب للوصى ما دام المال بيده واليتيم فى حجره وأما على الوجه الآخر فيكون مؤدى الآيتين واحدا وهو الامر بالايتاء حقيقة ويخلص عن التكرار بان الاولى كالمجملة والثانية كالمبينة لشرط الايتاء من البلوغ وايناس الرشد والله أعلم *قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم (قال محمود معناه ولا تضموها الى أموالكم الخ) قال أحمد وأهل البيان يقولون المنهى متى كان درجات فطريق البلاغة النهى عن أدناها تنبيها على الاعلى كقوله تعالى فلا تقل لهما أف واذا اعتبرت هذا القانون بهذه الآية وجدته ببادئ الرأى مخالفا لها اذ أعلى درجات أكل مال اليتيم فى النهى أن يأكله وهو غنى عنه (٥٤٣) وأدناها أن يأكله وهو فقير اليه فكان مقتضى القانون المذكور أن ينهى عن أكل مال اليتيم من هو فقير اليه حتى يلزم نهى الغنى عنه من طريق الاولى وحينئذ فلا بد من تمهيد أمر يوضح فائدة تخصيص الصورة العليا بالنهى فى هذه الآية فنقول أبلغ الكلام ما تعددت وجوه افادته ولا شك ان النهى عن الادنى وان أفاد النهى عن الاعلى الا ان للنهى عن الاعلى أيضا فائدة أخرى جليلة لا تؤخذ من النهى عن الادنى وذلك أن المنهى كلما كان أقبح كانت النفس عنه أنفر والداعية اليه أبعد ولا شك ان المستقر فى النفوس ان أكل مال اليتيم مع الغنى عنه أقبح صور الاكل فخصص بالنهى تشنيعا على من يقع فيه حتى اذا استحكم نفوره من أكل ماله على هذه الصورة الشنعاء دعاه ذلك الى الاحجام عن أكل ماله مطلقا ففيه تدريب للمخاطب على النفور من المحارم ولا تكاد هذه الفائدة تحصل لو خصص النهى بأكله مع الفقر اذ ليست الطباع فى هذه الصورة معينة على الاجتناب كاعانتها عليه فى الصورة الاولى ويحقق مراعاة هذا المعنى تخصيصه الاكل مع أن تناول مال اليتيم على أى وجه كان منهى عنه كان ذلك بالادخار أو بالتباس أو ببذله فى لذة النكاح مثلا أو غير ذلك الا ان حكمة تخصيص النهى بالاكل أن العرب كانت تتذمم بالاكثار من الاكل وتعد البطنة من البهيمية وتعيب على من اتخذها ديدنه ولا كذلك سائر الملاذ فانهم ربما يتفاخرون بالاكثار من النكاح ويعدّونه من زينة الدنيا فلما كان الاكل عندهم أقبح الملاذ خص النهى به حتى اذا نفرت النفس منه بمقتضى طبعها المألوف جرها ذلك الى النفور من صرف مال اليتيم فى سائر الملاذ أو غيرها

الاسماء نحو صاحب وفارس فيقال يتائم ثم يتامى على القلب وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد عن الآباء الا أنه قد غلب أن يسموا به قبل أن يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم عليهم وانتصبوا كفاة يكفلون غيرهم ويقومون عليهم زال عنهم هذا الاسم وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أبى طالب اما على القياس واما حكاية للحال التى كان عليها صغيرا ناشئا فى حجر عمه توضيعا له وأما قوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم فما هو الا تعليم شريعة لا لغة يعنى أنه اذا احتلم لم تجر عليه أحكام الصغار (فان قلت) فما معنى قوله (وآتوا اليتامى أموالهم) (قلت) اما أن يراد باليتامى الصغار وبايتائهم الاموال أن لا يطمع فيها الاولياء والأوصياء وولاة السوء وقضاته ويكفوا عنها أيديهم الخاطفة حتى تأتى اليتامى اذا بلغوا سالمة غير محذوفة واما أن يراد الكبار تسمية لهم يتامى على القياس أو لقرب عهدهم اذا بلغوا بالصغر كما تسمى الناقة عشراء بعد وضعها على أن فيه اشارة الى أن لا يؤخر دفع أموالهم اليهم عن حد البلوغ ولا يمطلوا ان أونس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار وقيل هى فى رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فمنعه عمه فترافعا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت فلما سمعها العم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع ماله اليه فقال النبى عليه السلام ومن يوق شح نفسه ويطع ربه هكذا فانه يحل داره يعنى جنته فلما قبض الفتى ماله أنفقه فى سبيل الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم ثبت الاجر وبقى الوزر قالوا يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الاجر كيف بقى الوزر وهو ينفق فى سبيل الله فقال ثبت أجر الغلام وبقى الوزر على والده (ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أبيح لكم من المكاسب ورزق الله المبثوث فى الارض فتأكلوه مكانه أو لا تستبدلوا الامر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى بالامر الطيب وهو حفظها والتورّع منها والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز منه التعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئخار قال ذو الرمة

فيا كرم السكن الذين تحملوا * عن الدار والمستخلف المتبدل

أراد ويا لؤم ما استخلفته الدار واستبدلته وقيل هو أن يعطى رديا ويأخذ جيدا وعن السدى أن يجعل شاة مهزولة مكان سمينة وهذا ليس بتبدل وانما هو تبديل الا أن يكارم صديقا له فيأخذ منه عجفاء مكان سمينة من مال الصبى (ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم) ولا تنفقوها معها وحقيقتها ولا تضموها اليها فى الانفاق

أموالهم ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا

أ كلا أو غيره ومثل هذه الآية في تخصيص النهي بما هو أعلى قوله تعالى لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة فخص هذه الصورة لأن الطبع على الانتهاء عنها أعون ويقابل هذا النظر في النهي نظر آخر في الامر وهو انه تارة يخص صورة الامر الادنى تنبيها على الاعلى وتارة يخص صورة الاعلى لمثل الفائدة المذكورة من التدريب ألا ترى الى قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم الآية كيف خص صورة حضورهم وان كانت العليا بالنسبة الى غيبتهم وذلك ان الله تعالى علم شح الانفس على الاموال فلو أمر باسعاف الاقارب واليتامى من المال الموروث ولم يذكر حالة حضورهم القسمة لم تكن الانفس بالمنبعثة الى هذا المعروف كانبعاثها مع حضورهم بخلاف ما اذا حضروا فان النفس يرق طبعها وتنفر من أن تأخذ المال الجزل وذو الرحم حاضر محروم ولا يسعف ولا يساعد فاذا أمرت في هذه الحالة بالاسعاف هان عليها امتثال الامر وائتلافها على امتثال الطبع ثم تدربت بذلك على اسعاف ذي الرحم مطلقا حضر أو غاب (٣٤٦) فراعاة هذا وأمثاله من الفوائد لا يكاد يلقى الا في الكتاب العزيز ولا يعثر عليه الا الحاذق الفطن المؤيد بالتوفيق نسأل الله أن يسلك بنا في هذا النمط نفد هذا القانون عمدة وهو ان النهي ان خص الادنى فلفائدة التنبيه على الاعلى وان خص الاعلى فلفائدة التدريب على الانكفاف عن القبيح مطلقا من الانكفاف عن الاقبح ومثل هذا النظر في جانب الامر

حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه وبين الحلال (فان قلت) قد حرم عليهم أكل مال اليتامى وحده ومع أموالهم فلم ورد النهي عن أكله معها (قلت) لانهم اذا كانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلال وهم على ذلك يطمعون فيها كان القبح أبلغ والذم أحق ولانهم كانوا يفعلون كذلك فنعى عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون أزجر لهم * والحوب الذنب العظيم ومنه قوله عليه السلام ان طلاق أم أيوب لحوب فكأنه قيل انه كان ذنبا عظيما كبيرا * وقرأ الحسن حوبا بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوبا وقرئ حابا ونظيره الحوب والحاب القول والقال والطرد والطرد * ولما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير خاف الاولياء أن يلحقهم الحوب بترك الاقساط في حقوق اليتامى وأخذوا يتحرجون من ولايتهم وكان الرجل منهم ربما كان تحته العشر من الازواج والثمان والست فلا يقوم بحقوقهن ولا يعدل بينهن فقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا أيضا ترك العدل بين النساء فقللوا عدد المنكوحات لان من تحرج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرج ولا تائب لانه انما وجب أن يتحرج من الذنب ويتاب عنه لقبحه والقبح قائم في كل ذنب وقيل كانوا لا يتحرجون من الزنا وهم يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل ان خفتم الجور في حق اليتامى فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات وقيل كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها فيتزوجها ضنا بها عن غيره فربما اجتمعت عنده عشر منهن فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب لهن أن يظلمهن حقوقهن ويفرط فيما يجب لهن فقيل لهم ان خفتم أن لا تقسطوا في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم ويقال للاناث اليتامى كما يقال للذكور وهو جمع يتيمة على القلب كما قيل أيامى والاصل أيائم ويتائم وقرأ النخعي تقسطوا بفتح التاء على أن لا مزيدة مثلها في لئلا يعلم يريد وان خفتم أن تجوروا (ما طاب) ما حل (لكم من النساء) لان منهن ما حرم كاللاتي في آية التحريم وقيل ما ذهابا الى الصفة ولان الاناث من العقلاء يجرين مجرى غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن أعداد مكررة وانما منعت الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها وهي نكرات يعرفن بلام التعريف تقول فلان ينكح المثنى والثلاث والرباع ومحلهن النصب على الحال مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا

ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع

والله الموفق * قوله تعالى وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع الآية (قال محمود ولما نزلت آية اليتامى خاف الاولياء الخ) قال أحمد قد ثبت ان قاعدة القدرية وعقيدتهم ان الكبيرة الواحدة توجب خلود العبد في العذاب وان كان موحدا ما لم يتب عنها فمن ثم يقولون لا تفيد التوبة عن بعض الذنوب والاصرار على بعضها الا انه بواحدة من الكبائر ساوى الكافر في الخلود في العذاب ولا يفيد توحيده ولا شيء من أعماله هذا هو معتقدهم الفاسد الذي يروم الزمخشري تفسير الآية عليه فاحذره أما أهل السنة فيقولون اذا تاب العبد من بعض الذنوب كان الخطاب بوجود التوبة من باقيها متوجها عليه وكأنه قام ببعض الواجبات وترك القيام ببعضها فافادته التوبة محو المتوب عنه باذن الله ووعده وهو في العهدة فيما لم يتب عنه فان كان تفسير الآية على انهم خوطبوا بالتحرج في حقوق النساء والتوبة من الجور عليهن كما تابوا عن الحيف على اليتامى فالامر في ذلك منزل على ما بيناه من قواعد السنة والله ولي التوفيق * عاد كلامه (قال محمود وقيل كانوا لا يتحرجون من الزنا وهم يتحرجون من ولاية اليتامى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الذي أخره جدير بالتقدم وهو الاظهر وتكون الآية معه تتميما لبيان حكم اليتامى وتحذيرا من التورط في الجور عليهن وأمرا بالاحتياط وفي غيرهن متسع الى الاربع وأصدق شاهد على أنه هو المراد

فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ

وأربعا أربعا (فان قلت) الذى أطلق للناكح فى الجمع أن يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع فما معنى التكرير فى مثنى وثلاث ورباع (قلت) الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذى أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى (فان قلت) فلم جاء العطف بالواو دون أو (قلت) كما جاء بالواو فى المثال الذى حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة علمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه الا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على تثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذى دلت عليه الواو وتحريره أن الواو دلت على اطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها من النساء على طريق الجمع ان شاؤا مختلفين فى تلك الاعداد وان شاؤا متفقين فيها محظورا عليهم ما وراء ذلك وقرأ ابراهيم وثلث وربع على القصر من ثلاث ورباع (فان خفتم ألا تعدلوا) بين هذه الاعداد كما خفتم ترك العدل فيما فوقها (فواحدة) فالزموا أو فاختاروا واحدة وذروا الجمع رأسا فان الامر كله يدور مع العدل فأينما وجدتم العدل فعليكم به وقرئ فواحدة بالرفع على فالمقنع واحدة أو فكفت واحدة أو فحسبكم واحدة (أو ما ملكت أيمانكم) سوّى فى السهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين الاماء من غير حصر ولا توقيت عدد ولعمرى انهن أقل تبعة وأقصر شغبا وأخف مؤنة من المهائر لا عليك أكثرت منهن أم أقللت عدلت بينهن فى القسم أم لم تعدل عزلت عنهن أم لم تعزل وقرأ ابن أبى عبلة من ملكت (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة والتسرى (أدنى ألا تعولوا) أقرب من أن لا تميلوا من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وميزان فلان عائل وعال الحاكم فى حكمه اذا جار وروى أن أعرابيا حاكم عليه حاكم فقال له أتعول على وقد روت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تعولوا أن لا تجوروا والذى يحكى عن الشافعى رحمه الله أنه فسر أن لا تعولوا أن لا تكثر عيالكم فوجهه أن يجعل من قولك عال الرجل عياله يعولهم كقولهم مانهم يمونهم اذا أنفق عليهم لان من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفى ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال والرزق الطيب وكلام مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين حقيق بالحمل على الصحة والسداد وأن لا يظن به تحريف تعيلوا الى تعولوا فقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا تظنن بكلمة خرجت من فى أخيك سوأ وأنت تجد لها فى الخير محملا وكفى بكتابنا المترجم بكتاب شافى العى من كلام الشافعى شاهدا بأنه كان أعلى كعبا وأطول باعا فى علم كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا ولكن للعلماء طرقا وأساليب فسلك فى تفسير هذه الكلمة طريقة الكنايات (فان قلت) كيف يقل عيال من تسرى وفى السرارى نحو ما فى المهائر (قلت) ليس كذلك لان الغرض بالتزوج التوالد والتناسل بخلاف التسرى ولذلك جاز العزل عن السرارى بغير اذنهن فكان التسرى مظنة لقلة الولد بالاضافة الى التزوج كتزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع وقرأ طاوس أن لا تعيلوا من أعال الرجل اذا كثر عياله وهذه القراءة تعضد تفسير الشافعى رحمه الله من حيث المعنى الذى قصده (صدقاتهن) مهورهن وفى حديث شريح قضى ابن عباس لها بالصدقة وقرئ صدقاتهن بفتح الصاد وسكون الدال على تخفيف صدقاتهن وصدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة بوزن غرفة وقرئ صدقتهن بضم الصاد والدال على التوحيد وهو تثقيل صدقة كقولك فى ظلمة ظلمة (نحلة) من نحله كذا اذا أعطاه اياه ووهبه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا ومنه حديث أبى بكر رضى الله عنه انى كنت نحلتك جداد عشرين وسقا بالعالية وانتصابها على المصدر لان النحلة والايتاء بمعنى الاعطاء فكأنه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحال من المخاطبين أى آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبى النفوس بالاعطاء أو من الصدقات أى منحولة معطاة عن طيبة الانفس وقيل نحلة من الله عطية من عنده وتفضلا منه عليهن وقيل النحلة الملة ونحلة الاسلام خير النحل وفلان ينتحل كذا أى يدين به والمعنى آتوهن مهورهن ديانة على أنها مفعول لها ويجوز أن يكون حالا من الصدقات أى دينا من الله شرعه

*قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شئ منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا (قال محمود نحلة منصوب على المصدر لانها فى معنى الايتاء الخ) قال أحمد هذا الفصل بجملته حسن جدا غير أن فى جملة تذكير الضمير فى منه على الصداق ثم تنظيره ذلك بقوله فأصدق نظرا وذلك أن المراعى ثم الاصل وهو عدم دخول الفاء والجزم وتقدير ما هو الاصل واعطاؤه حكم الموجود ليس ببدع ولا كذلك افراد الصداق المقدر فانه ليس بأصل الكلام بل الاصل الجمع وأما الافراد فقد يأتى فى مثله على سبيل الاختصار استغناء عن الجمع بالاضافة ولا يرد انهم قد راعوا ما ليس بأصل فى قوله

بدا لى أنى لست مدرك ما مضى
ولا سابق شيأ اذا كان جائيا

لان دخول الباء وان لم يكن أصلا الا أنها قد توطنت بهذا الموضع وكثر حلولها فيه فصارت كأن الاصل دخولها فى الخبر والله أعلم والامر فى ذلك قريب

وفرضه والخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيأ لك النافجة لمن تولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتنفج به مالك أي تعظمه * الضمير في منه جار مجرى اسم الاشارة كأنه قيل عن شئ من ذلك كما قال الله تعالى قل أؤنبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر الشهوات ومن الحجج المسموعة من أفواه العرب ما روى عن رؤبة انه قيل له في قوله * كأنه في الجلد توليع البهق * فقال أردت كأن ذاك أو يرجع الى ما هو في معنى الصدقات وهو الصداق لانك لو قلت وآتوا النساء صداقهن لم تخل بالمعنى فهو نحو قوله فأصدق وأكن من الصالحين كأنه قيل اصدق * (ونفسا) تمييز وتوحيدها لان الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه والمعنى فان وهبن لكم شيأ من الصداق وتجافت عنه نفوسهن طيبات غير مخبثات بما يضطرهن الى الهبة من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) فأنفقوه قالوا فان وهبت له ثم طلبت منه بعد الهبة علم أنها لم تطب عنه نفسا وعن الشعبي ان رجلا أتى مع امرأته شريحا في عطية أعطتها اياه وهي تطلب أن ترجع فقال شريح ردّ عليها فقال الرجل أليس قد قال الله تعالى فان طبن لكم قال لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه وعنه أقيلها فيما وهبت ولا أقيلهم لانهن يخدعن * وحكى أن رجلا من آل أبي معيط أعطته امرأته ألف دينار صداقا كان لها عليه فلبث شهرا ثم طلقها فخاصمته الى عبد الملك بن مروان فقال الرجل أعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك فأين الآية التي بعدها فلا تأخذوا منه شيأ أردد عليها وعن عمر رضي الله عنه أنه كتب الى قضاته ان النساء يعطين رغبة ورهبة فأيما امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت لزوجها بالعطية طائعة غير مكرهة لا يقضي به عليكم سلطان ولا يؤاخذكم الله به في الآخرة وروى أن ناسا كانوا يتأثمون أن يرجع أحد منهم في شئ مما ساق الى امرأته فقال الله تعالى ان طابت نفس واحدة من غير اكراه ولا خديعة فكلوه سائغا هنيأ وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك ووجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس فقيل فان طبن ولم يقل فان وهبن أو سمحن اعلاما بأن المراعى هو تجافي نفسها عن الموهوب طيبة وقيل فان طبن لكم عن شئ منه ولم يقل فان طبن لكم عنه بعثا لهن على تقليل الموهوب وعن الليث بن سعد لا يجوز تبرعها الا باليسير وعن الاوزاعي لا يجوز تبرعها ما لم تلد أو تقم في بيت زوجها سنة ويجوز أن يكون تذكير الضمير لينصرف الى الصداق الواحد فيكون متناولا بعضه ولو أنث لتناول ظاهره هبة الصداق كله لان بعض الصدقات واحدة منها فصاعدا * الهنئ والمرئ صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ اذا كان سائغا لا تنغيص فيه وقيل الهنئ ما يلذه الآكل والمرئ ما يحمد عاقبته وقيل هو ما ينساغ في مجراه وقيل لمدخل الطعام من الحلقوم الى فم المعدة المرئ لمروء الطعام فيه وهو انسياغه وهما وصف للمصدر أي أكلا هنيأ مريأ أو حال من الضمير أي كلوه وهو هنئ مرئ وقد يوقف على فكلوه ويبتدأ هنيأ مريأ على الدعاء وعلى انهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل هنأ مرأ وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الاباحة وازالة التبعة (السفهاء) المبذرون أموالهم الذين ينفقونها فيما لا ينبغي ولا يدي لهم باصلاحها وتثميرها والتصرف فيها والخطاب للاولياء * وأضاف الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم به الناس معايشهم كما قال ولا تقتلوا أنفسكم فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والدليل على انه خطاب للاولياء في أموال اليتامى قوله وارزقوهم فيها واكسوهم (جعل الله لكم قياما) أي تقومون بها وتنتعشون ولو ضيعتموها لضعتم فكأنها في أنفسها قيامكم وانتعاشكم وقرئ قيما بمعنى قياما كما جاء عوذا بمعنى عياذا وقرأ عبد الله بن عمر قواما بالواو وقوام الشئ ما يقام به كقولك هو ملاك الامر لما يملك به وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك ما لا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج الى الناس وعن سفيان وكانت له بضاعة يقلبها لولاها لتمندل بي بنو العباس وعن غيره وقيل له انها تدنيك من الدنيا لئن أدنتني من الدنيا لقد صانتني عنها وكانوا يقولون اتجروا واكتسبوا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه وربما رأوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك (وارزقوهم فيها) واجعلوها مكانا لرزقهم بأن تتجروا فيها وتتربحوا حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من

منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم

* قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا (قال محمود المراد أموال السفهاء وأضافها الى الاولياء الخ) قال أحمد ويؤيد هذا المعنى انه لما أمر باسعاف ذوي القربى على سبيل المواساة قال وارزقوهم منه لان المدفوع اليهم من صلب المال والله أعلم

* قوله تعالى وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم (قال محمود معناه اختبروا أحوالهم الخ) قال أحمد الابتلاء على هذا الوجه مذهب مالك رضى الله عنه غير انه لا يكون عنده الا بعد البلوغ ولا يدفع اليه من ماله شئ قبله وكذلك أحد قولى الشافعى رضى الله عنه وقوله الآخر كمذهب أبي حنيفة غير أن عنه خلافا فى صورته قبل البلوغ على وجهين أحدهما أن يسلم اليه المال و يباشر العقود بنفسه كالبالغ والآخر أن يكون وظيفته أن يساوم وتقرير الثمن اذا بلغ الامر الى العقد باشره الولى دونه وسلم الصبى الثمن فأما الرشد فالمعتبر عند مالك رضى الله عنه فيه هو أن يحرز ماله و ينميه وان كان فاسقا فى حاله وعند الشافعى المعتبر صلاح الدين والمال جميعا وغرضنا الآن أن نبين وجه تنزيل مذهب مالك فى هذه الآية والله المستعان فأما منعه من الايتاء قبل البلوغ وان كان ظاهر الآية ان الايتاء قبله من حيث جعل البلوغ وايناس الرشد غاية للابتلاء والغاية متأخرة عن المغيا ضرورة فيتعين وقوع الايتاء قبل ولهذه النكتة أثبته أبو حنيفة قبل البلوغ والله أعلم فعلى جعل المجموع من البلوغ وايناس الرشد هو الغاية حينئذ يلزم وقوع الابتلاء قبلهما أعنى المجموع وان وقع بعد أحدهما وهو البلوغ لان المجموع من اثنين فصاعدا لا يتحقق (٣٤٩) الا بوجود كل واحد من مفرديه ويحقق هذا التنزيل انك لو قلت وابتلوا اليتامى بعد البلوغ حتى اذا اجتمع الامران وتضاما البلوغ والرشد فادفعوا اليهم أموالهم لاستقام الكلام ولكان البلوغ قبل الابتلاء وان كان الابتلاء مغيا بالامرين واقعا قبل مجموعهما ونظيره هذا النظر توجيه مذهب أبى حنيفة فى قوله ان فيئة المولى انما تعتبر فى أجل الايلاء لا بعده وتنزيله على قوله تعالى للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فان فاؤا فان الله غفور رحيم فجدد به عهدا يتضح لك تناسب النظرين والله أعلم وأما اقتصاره رضى الله عنه بالرشد على المال فان كان المولى عليه فاسق الحال فوجه استخراجه من الآية انه علق ايناس الرشد فيها بالابتلاء بدفع مال اليهم ينظر تصرفهم فيه فلو كان المراد صلاح الدين فقط لم يقف الاختبار فى ذلك على دفع المال اليهم اذ الظاهر من المصلح لدينه أنه لا يتفاوت حاله فى حالتى عدمه و يسره ولو كان المراد صلاح الدين والمال معا كما يقوله الشافعى رضى الله عنه لم يكن صلاح الدين موقوفا على الاختبار بالمال كما مر آنفا وأيضا فالرشد فى الدين والمال جميعا هو الغاية فى الرشد وليس الجمع بينهما بقيد وتنكير الرشد فى الآية يأبى ذلك اذ الظاهر فان آنستم منهم رشدا ما فبادروا بتسليم المال اليهم غير منتظرين بلوغ الغاية فيه والله أعلم (قال محمود فان قلت فما وجه نظم الكلام الواقع بعد حتى الى قوله فادفعوا اليهم أموالهم الخ) قال أحمد هو يروم بهذا التقدير تنزيل مذهب أبى حنيفة فى سبق الابتلاء على البلوغ على مقتضى الآية وقد أسلفنا وجه تنزيل مذهب مالك عليها بأظهر وجه وأقربه والحاصل أن مقتضى النظر الى المجموع من حيث هو ومقتضى مذهب أبى حنيفة النظر الى المفردين والظاهر اعتبار المجموع فان العطف بالفاء يقتضيه والله أعلم

قولا معروفا وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها

صلب المال فلا يأكلها الانفاق وقيل هو أمر لكل أحد أن لا يخرج ماله الى أحد من السفهاء قريب أو أجنبى رجل أو امرأة يعلم أنه يضعه فيما لا ينبغى ويفسده (قولا معروفا) قال ابن جريج عدة جميلة ان صلحتم ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم وعن عطاء اذا ربحت أعطيتك وان غنمت فى غزاتى جعلت لك حظا وقيل ان لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل عافانا الله واياك بارك الله فيك وكل ما سكنت اليه النفس وأحبته لحسنه عقلا أو شرعا من قول أو عمل فهو معروف وما أنكرته ونفرت منه لقبحه فهو منكر (وابتلوا اليتامى) واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ حتى اذا تبينتم منهم رشدا أى هداية دفعتم اليهم أموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ * وبلوغ النكاح أن يحتلم لانه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد والتناسل * والايناس الاستيضاح فاستعير للتبين * واختلف فى الابتلاء والرشد فالابتلاء عند أبى حنيفة وأصحابه أن يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى يستبين حاله فيما يجئ منه والرشد التهدى الى وجوه التصرف وعن ابن عباس الصلاح فى العقل والحفظ للمال وعند مالك والشافعى الابتلاء أن يتتبع أحواله وتصرفه فى الاخذ والاعطاء و يتبصر مخايله وميله الى الدين والرشد الصلاح فى الدين لان الفسق مفسدة للمال (فان قلت) فان لم يؤنس منه رشد الى حد البلوغ (قلت) عند أبى حنيفة رحمه الله ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة فى تغير أحوال الانسان لقوله عليه السلام مروهم بالصلاة لسبع دفع اليه ماله أونس منه الرشد أو لم يؤنس وعند أصحابه لا يدفع اليه أبدا الا بايناس الرشد (فان قلت) ما معنى تنكير الرشد (قلت) معناه نوعا من الرشد وهو الرشد فى التصرف والتجارة أو طرفا من الرشد ومخيلة من مخايله حتى لا ينتظر به تمام الرشد (فان قلت) كيف نظم هذا الكلام (قلت) ما بعد حتى الى فادفعوا اليهم أموالهم جعل غاية للابتلاء وهى حتى التى تقع بعدها الجمل كالتى فى قوله

فما زالت القتلى تمج دماءها * بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

والجملة الواقعة بعدها جملة شرطية لان اذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فان

آ نستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم جملة من شرط وجزاء واقعة جوابا للشرط الاول الذى هو اذا بلغوا النكاح فكأنه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم فاستحقاقهم دفع أموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وقرأ ابن مسعود فان أحستم بمعنى أحسستم قال أحسن به فهن اليه شوس وقرئ رشدا بفتحتين ورشدا بضمتين (اسرافا وبدارا) مسرفين ومبادرين كبرهم أولاسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون فى انفاقها وتقولون ننفق كما نشتهى قبل أن يكبر اليتامى فينتزعوها من أيدينا * ثم قسم الامر بين أن يكون الوصى غنيا وبين أن يكون فقيرا فالغنى يستعف من أكلها ولا يطمع ويقتنع بما رزقه الله من الغنى اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله والفقير يأكل قوتا مقدرا محتاطا فى تقديره على وجه الاجرة أو استقراضا على ما فى ذلك من الاختلاف ولفظ الاكل بالمعروف والاستعفاف مما يدل على أن للوصى حقا لقيامه عليها وعن النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له ان فى حجرى يتيما أفآكل من ماله قال بالمعروف غير متأثل مالا ولا واق مالك بماله فقال أفأضربه قال مما كنت ضاربا منه ولدك وعن ابن عباس ان ولى اليتيم قال له أفأشرب من لبن ابله قال ان كنت تبغى ضالتها وتلوط حوضها وتهنأ جرباها وتسقيها يوم وردها فاشرب غير مضر بنسل ولا ناهك فى الحلب وعنه يضرب بيده مع أيديهم فليأكل بالمعروف ولا يلبس عمامة فما فوقها وعن ابراهيم لا يلبس الكتان والحلل ولكن ما سد الجوعة ووارى العورة وعن محمد بن كعب يتقرم تقرم البهيمة وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لا بد منه وعن الشعبى يأكل من ماله بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى وعن مجاهد يستسلف فاذا أيسر أدّى وعن سعيد بن جبير ان شاء شرب فضل اللبن وركب الظهر ولبس ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فان أيسر قضاه وان أعسر فهو فى حل وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انى أنزلت نفسى من مال الله منزلة والى اليتيم ان استغنيت استعففت وان افتقرت أكلت بالمعروف واذا أيسرت قضيت واستعف أبلغ من عف كأنه طالب زيادة العفة (فأشهدوا عليهم) بأنهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذممكم وذلك أبعد من التخاصم والتجاحد وأدخل فى الامانة وبراءة الساحة ألا ترى أنه اذا لم يشهد فادعى عليه صدّق مع اليمين عند أبى حنيفة وأصحابه وعند مالك والشافعى لا يصدق الا بالبينة فكان فى الاشهاد الاستحراز من توجه الحلف المفضى الى التهمة أو من وجوب الضمان اذا لم يقم البينة (وكفى بالله حسيبا) أى كافيا فى الشهادة عليكم بالدفع والقبض أو محاسبا فعليكم بالتصادق واياكم والتكاذب (الاقربون) هم المتوارثون من ذوى القرابات دون غيرهم (مما قل منه أو كثر) بدل مما ترك بتكرير العامل و(نصيبا مفروضا) نصب على الاختصاص بمعنى أعنى نصيبا مفروضا مقطوعا واجبا لا بد لهم من أن يحوزوه ولا يستأثر به ويجوز أن ينتصب انتصاب المصدر المؤكد كقوله فريضة من الله كأنه قيل قسمة مفروضة روى أن أوس بن الصامت الانصارى ترك امرأته أم كحة وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرفجة ميراثه عنهن وكان أهل الجاهلية لا يورّثون النساء والاطفال ويقولون لا يرث الا من طاعن بالرماح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة فجاءت أم كحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد الفضيخ فشكت اليه فقال ارجعى حتى أنظر ما يحدث الله فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا من مال أوس شيأ فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى بين فنزلت يوصيكم الله فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقى ابنى العم (واذا حضر القسمة) أى قسمة التركة (أولوا القربى) ممن لا يرث (فارزقوهم منه) الضمير لما ترك الوالدان والاقربون وهو أمر على الندب قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة حضرهم هؤلاء فرضخوا لهم بالشئ من رثة المتاع فحضهم الله على ذلك تأديبا من غير أن يكون فريضة قالوا ولو كان فريضة لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر رضى الله عنه قسم ميراث أبيه وعائشة رضى الله عنها حية فلم يدع فى الدار أحدا الا أعطاه وتلا هذه الآية وقيل هو على الوجوب وقيل هو منسوخ بآية المواريث كالوصية وعن سعيد بن جبير أن ناسا يقولون نسخت ووالله ما نسخت ولكنها مما تهاون به الناس * والقول المعروف أن يلطفوا لهم القول

اسرافا وبدارا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا واذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا ان الذين يأكلون أموال اليتامى

* قوله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف (قال محمود استعف أبلغ من عف وكأنه يطلب زيادة العفة من نفسه) قال أحمد فى هذا اشارة الى انه من استفعل بمعنى الطلب وليس كذلك فان استفعل الطلبية متعدية وهذه قاصرة والظاهر انه مما جاء فيه فعل واستفعل بمعنى والله أعلم

(قوله أوس بن الصامت) كذا بالاصل والرواية الصحيحة أوس بن ثابت اه

ويقولوا

*قوله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا (قال محمود المراد الاوصياء أمروا بأن يخشوا الله الخ) قال أحمد وانما ألجأه الى تقدير تركوا بقوله شارفوا أن يتركوا الان جوابه قوله خافوا عليهم والخوف عليهم انما يكون قبل تركهم اياهم وذلك في دار الدنيا فقد دل على أن المراد بالترك الاشراف عليه ضرورة والالزم وقوع الجواب قبل الشرط وهو باطل ونظيره فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف أى شارفن بلوغ الاجل ولهذا المجاز في التعبير عن المشارفة على الترك بالترك سر بديع وهو التخويف بالحالة التى لا يبقى معها مطمع في الحياة ولا في الذب عن الذرية الضعاف وهى الحالة التى وان كانت من الدنيا الا أنها لقربها من الآخرة ولصوقها بالمفارقة صارت من حيزها ومعبرا عنها بما يعبر به عن الحالة الكائنة بعد المفارقة من الترك والله أعلم *قوله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (قال محمود معناه ظالمين أو على وجه الظلم الخ) قال أحمد ومثله قد بدت البغضاء من أفواههم أى شدقوا بها وقالوها على أفواههم أو يكون المراد بذكر البطون تصويرا لا كل للسامع حتى يتأكد عنده بشاعة هذا الجرم بمزيد تصوير ولاجل تأكيد التشنيع على الظالم لليتيم في ماله خص الا كل لانه أبشع الاحوال التى يتناول مال اليتيم فيها والله أعلم *قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين (قال محمود ان قلت هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر الخ) قال أحمد لان الافضلية حينئذ مدلول عليها بواسطة الاستلزام لا منطوق بها وأما على نظم الآية فالافضلية منطوق بها غير محتاجة الى ذلك

ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين

ويقولوا خذوا بارك الله عليكم ويعتذروا اليهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يستكثروه ولا يمنوا عليهم وعن الحسن والنخعى أدركنا الناس وهم يقسمون على القرابات والمساكين واليتامى من العين يعنيان الورق والذهب فاذا قسم الورق والذهب وصارت القسمة الى الارضين والرقيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولا معروفا كانوا يقولون لهم بورك فيكم *لو مع ما في حيزه صلة للذين والمراد بهم الاوصياء أمروا بأن يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم وان يقدروا ذلك في أنفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة ويجوز أن يكون المعنى وليخشوا على اليتامى من الضياع وقيل هم الذين يجلسون الى المريض فيقولون ان ذريتك لا يغنون عنك من الله شيأ فقدم مالك فيستغرقه بالوصايا فأمروا بأن يخشوا ربهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولاد أنفسهم لو كانوا ويجوز أن يتصل بما قبله وأن يكون أمرا بالشفقة للورثة على الذين يحضرون القسمة من ضعفاء أقاربهم واليتامى والمساكين وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضائعين محتاجين هل كانوا يخافون عليهم الحرمان والخيبة (فان قلت) ما معنى وقوع لو تركوا وجوابه صلة للذين (قلت) معناه وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافا وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافلهم وكاسبهم كما قال القائل

لقد زاد الحياة الى حبا * بناتى أنهن من الضعاف
أحاذر أن يرين البؤس بعدى * وأن يشربن رنقا بعد صاف

وقرئ ضعفاء وضعافى وضعافى نحو سكارى وسكارى والقول السديد من الاوصياء أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالادب الحسن والترحيب ويدعوهم يا بنى ويا ولدى ومن الجالسين الى المريض أن يقولوا له اذا أراد الوصية لا تسرف في وصيتك فتجحف بأولادك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد انك ان تترك ولدك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون أن لا تبلغ الوصية الثلث وان الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث ومن المتقاسمين ميراثهم أن يلطفوا القول ويجملوه للحاضرين (ظلما) ظالمين أو على وجه الظلم من أولياء السوء وقضاته (في بطونهم) ملء بطونهم يقال أكل فلان في بطنه وفى بعض بطنه قال* كلوا في بعض بطنكم تعفوا* ومعنى يأكلون نارا ما يجر الى النار فكأنه نار في الحقيقة وروى أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينيه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا *وقرئ وسيصلون بضم الياء وتخفيف اللام وتشديدها (سعيرا) نارا من النيران مبهمة الوصف (يوصيكم الله) يعهد اليكم ويأمركم (في أولادكم) في شأن ميراثهم بما هو العدل والمصلحة وهذا اجمال تفصيله (للذكر مثل حظ الانثيين) (فان قلت) هلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر أو للانثى نصف حظ الذكر (قلت) ليبدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضوعف حظه لذلك ولان قوله للذكر مثل حظ الانثيين قصد الى بيان فضل الذكر وقولك للانثيين مثل حظ الذكر قصد الى بيان نقص الانثى وما كان قصدا الى بيان فضله كان أدل على فضله من القصد الى بيان نقص غيره

*عاد كلامه (قال ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث الخ) قال أحمد وعلى مقتضى هذا لا يكون حكم الابن اذا انفرد مذكورا فى الآية لانه حيث ذكره فانما عنى حالة الاجتماع مع الاناث خاصة على تفسير الزمخشرى هذا و يمكن خلافه وهو ان المذكور أولا ميراث الذكر على الاطلاق مجتمعا مع الاناث ومنفردا أما وجه تلقى حكمه حالة الاجتماع فقد قرره الزمخشرى وأما وجه تلقيه حالة الانفراد فمن حيث ان الله تعالى جعل له مثل حظ الانثيين فان كانت معه فذاك وان كانت منفردة عنه فقد جعل لها فى حال انفرادها النصف فاقتضى ذلك ان للذكر عند انفراده مثلى نصيبها عند انفرادها وذلك الكامل والله أعلم *عاد كلامه (قال محمود فان قلت لم قيل فان كن نساء ولم يقل وان كانت امرأة الخ) قال أحمد يريد (٣٥٢) أن حكم البنتين حال اجتماعهما مع الابن مذكور فى قوله للذكر مثل حظ الانثيين وان حكم البنات منفردات مذكور فى قوله فان كن نساء وان حكم البنت منفردة مذكور فى قوله وان كانت واحدة فلها النصف و بقى عليه أن ذكر الابن فى حال الانفراد مستفاد من قوله للذكر مثل حظ الانثيين اذا ضممته الى قوله وان كانت واحدة فلها النصف على التقرير الذى قدمته *عاد كلامه (قال فى الجواب أما حكمهما

فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك وان كانت واحدة فلها النصف

مختلف فيه فابن عباس أبى تنزيلهما منزلة الجماعة الخ) قال أحمد وتحرير النظر أن ابن عباس أجرى التقييد بالصفة وهى قوله فوق اثنتين على ظاهره من مفهوم المخالفة غير أنه ما كان يقتضى اللفظ أن يقتصر لهما على النصف لاجل تعارض المفهومين اذ مفهوم فلهن ثلثا ماترك أن تكون الانثى أقل من الثلثين ومفهوم فان كانت واحدة فلها النصف أن تكون الانثيين أزيد من النصف فيكون نصيبهما مترددا فيما بين النصف والثلثين بقدر مجمل وأما غيره فأظهر للتقييد فائدة سوى المخالفة وتلك الفائدة رفع الفرق المتوهم بين الانثيين ومافوقهما ومتى ظهرت للتخصيص فائدة جلية سوى المخالفة وجب المصير اليها وسقط التعلق بالمفهوم وكأنه على القول المشهور لما علم ان الاثنتين يستوجبان الثلثين بالطرق المذكورة وكان الوهم قد يسبق الى أن الزائد على الانثيين يستوجبن أكثر من فرض الانثيين لان ذلك مقتضى القياس رفع هذا الوهم بايجاب الثلثين لما فوق الانثيين كوجوبه لهما والله أعلم

عنه ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث وهو السبب لورود الآية فقيل كفى الذكور ان ضوعف لهم نصيب الاناث فلا يتمادى فى حظهن حتى يحرمن مع ادلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به (فان قلت) فان حظ الانثيين الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان (قلت) أريد حال الاجتماع لا الانفراد أى اذا اجتمع الذكر والانثيان كان له سهمان كما أن لهما سهمين وأما فى حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله والبنتان يأخذان الثلثين والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع انه أتبعه حكم الانفراد وهو قوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك والمعنى للذكر منهم أى من أولادكم فحذف الراجع اليه لانه مفهوم كقولهم السمن منوان بدرهم (فان كن نساء) فان كانت البنات أو المولودات نساء خلصا ليس معهن رجل يعنى بنات ليس معهن ابن (فوق اثنتين) يجوز أن يكون خبرا ثانيا لكان وأن يكون صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (وان كانت واحدة) وان كانت البنت أو المولودة منفردة فذة ليس معها أخرى (فلها النصف) وقرئ واحدة بالرفع على كان التامة والقراءة بالنصب أوفق لقوله فان كن نساء وقرأ زيد بن ثابت النصف بالضم * والضمير فى ترك للميت لان الآية لما كانت فى الميراث علم أن التارك هو الميت (فان قلت) قوله للذكر مثل حظ الانثيين كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الاولاد لا لبيان حظ الانثيين فكيف صح أن يردف قوله فان كن نساء وهو لبيان حظ الاناث (قلت) وان كان مسوقا لبيان حظ الذكر الا أنه لما فقه منه وتبين حظ الانثيين مع أخيهما كان كأنه مسوق للامرين جميعا فلذلك صح أن يقال فان كن نساء (فان قلت) هل يصح أن يكون الضميران فى كن وكانت مبهمين ويكون نساء وواحدة تفسيرا لهما على أن كان تامة (قلت) لا أبعد ذلك (فان قلت) لم قيل فان كن نساء ولم يقل وان كانت امرأة (قلت) لان الغرض ثمة خلوصهن اناثا لا ذكر فيهن ليميز بين ما ذكر من اجتماعهن مع الذكور فى قوله للذكر مثل حظ الانثيين و بين انفرادهن وأريد ههنا أن يميز بين كون البنت مع غيرها و بين كونها وحدها لا قرينة لها (فان قلت) قد ذكر حكم البنتين فى حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنت فى حال الانفراد ولم يذكر حكم البنتين فى حال الانفراد فما حكمهما وما باله لم يذكر (قلت) أما حكمهما فمختلف فيه فابن عباس أبى تنزيلهما منزلة الجماعة لقوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين فأعطاهما حكم الواحدة وهو ظاهر مكشوف وأما سائر الصحابة فقد أعطوهما حكم الجماعة والذى يعلل به قولهم ان قوله للذكر مثل حظ الانثيين قد دل على أن حكم الانثيين حكم الذكر وذلك أن الذكر كما يحوز الثلثين مع الواحدة فالانثيان كذلك يحوزان الثلثين فلما ذكر ما دل على حكم الانثيين قيل فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك على معنى فان كن جماعة بالغات ما بلغن من العدد فلهن ما للانثيين وهو الثلثان لا يتجاوزنه لكثرتهن ليعلم أن حكم الجماعة حكم الثنتين بغير تفاوت وقيل ان الثنتين أمس رحما بالميت

* قوله تعالى ولابويه لكل واحد منهما السدس (قال محمود لكل واحد منهما بدل من لابويه بتكرير العامل الخ) قال أحمد وفي اعرابه بدلا نظر وذلك انه يكون على هذا التقدير من بدل الشئ من الشئ وهما كعين واحدة ويكون أصل الكلام والسدس لابويه لكل واحد منهما ومقتضى الاقتصار على المبدل منه التشريك بينهما في السدس كما قال فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك فاقتضى اشتراكهن فيه فمقتضى البدل لو قدر اهدار الاول افراد كل واحد منهما بالسدس وعدم التشريك وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من البدل لانه يلزم في هذا النوع أن يكون مؤدى المبدل والبدل واحدا وانما فائدته التأكيد بمجموع الاسمين لا غير بلا زيادة معنى فاذا تحقق ما بينهما من التباين تعذرت البدلية المذكورة وليس من بدل التقسيم أيضا على هذا الاعراب والا لزم زيادة معنى في البدل فالوجه والله أعلم أن يقدر مبتدأ محذوف كانه قيل ولابويه الثلث ثم لما ذكر نصيبهما مجملا فصله بقوله لكل واحد منهما (٣٥٣) السدس وساغ حذف المبتدا لدلالة التفصيل عليه ضرورة اذ يلزم من استحقاق كل واحد منهما السدس استحقاقهما معا الثلث والله أعلم ولا يستقيم على هذا الوجه أيضا جعله من بدل التقسيم ألا ترى انك لو قلت الدار كلها الثلاثة لزيد ولعمرو ولخالد كان هذا بدلا وتقسيما صحيحا لانك لو حذفت المبدل منه فقلت الدار لزيد ولعمرو ولخالد ولم تزد في البدل زيادة استقام فلو قلت الدار الثلاثة لزيد ثلثها ولعمرو ثلثها ولخالد ثلثها لم يستقم بدل تقسيم اذ لو حذفت المبدل منه لصار الكلام الدار لزيد ثلثها ولعمرو ثلثها ولخالد ثلثها فهذا كلام مستأنف لانك زدت فيه معنى تمييز ما لكل واحد منهم وذلك لا يعطيه المبدل ولا سبيل في بدل الشئ من الشئ الى زيادة معنى * عاد كلامه (قال محمود فان قلت قد بين حكم الابوين في الارث الخ) قال أحمد ومذهب ابن عباس أن الاخوة يأخذون السدس الذي حجبوا الام عنه مع وجود الاب فعلى هذا يكون فائدة قوله وورثه أبواه الاحتراز عما لو ورثه الاخوة مع الابوين فان الام لها حينئذ السدس وكانه قيل وورثه أبواه ولم يكن ثم اخوة فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس ولا يمكن جعله على مذهب ابن عباس مقيدا بعدم الزوجين لان ثلث الام عنده لا يتغير بوجود واحد منهما والله الموفق * عاد كلامه (قال محمود ويستوى في حجب الام الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس الخ) قال أحمد ولقد أحسن في هذا التقرير ما لم يحسن كثير من حذاق الاصوليين يريد متلقى ٢ في تغاير صيغ الجمع والتثنية اذ الجمع يتناول الاثنين ويتناول أزيد منهما ولك هذا م وأما التثنية فقاصرة على الاثنين فبينهما على هذا العموم والخصوص فكل تثنية جمع وليس كل جمع تثنية

ولابويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس

من الاختين فأوجبوا لهما ما أوجب الله للاختين ولم يروا أن يقصروا بهما عن حظ من هو أبعد رحما منهما وقيل ان البنت لما وجب لها مع أخيها الثلث كانت أحرى أن يجب لها الثلث اذا كانت مع أخت مثلها ويكون لاختها معها مثل ما كان يجب لها أيضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب لهما الثلثان (ولابويه) الضمير للميت و (لكل واحد منهما) بدل من لابويه بتكرير العامل وفائدة هذا البدل أنه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافها (فان قلت) فهلا قيل ولكل واحد من أبويه السدس وأى فائدة في ذكر الابوين أولا ثم في الابدال منهما (قلت) لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيدا وتشديدا كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير والسدس مبتدأ وخبره لابويه والبدل متوسط بينهما للبيان وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السدس بالتخفيف وكذلك السدس والربع والثمن * والولد يقع على الذكر والانثى ويختلف حكم الاب في ذلك فان كان ذكرا اقتصر بالاب على السدس وان كانت أنثى عصب مع اعطاء السدس (فان قلت) قد بين حكم الابوين في الارث مع الولد ثم حكمهما مع عدمه فهلا قيل فان لم يكن له ولد فلامه الثلث وأى فائدة في قوله وورثه أبواه (قلت) معناه فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فحسب فلامه الثلث مما ترك كما قال لكل واحد منهما السدس مما ترك لانه اذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما بقى بعد اخراج نصيب الزوج لا ثلث ما ترك الا عند ابن عباس والمعنى أن الابوين اذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الانثيين (فان قلت) ما العلة في أن كان لها ثلث ما بقى دون ثلث المال (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الزوج انما استحق ما يسهم له بحق العقد لا بالقرابة فأشبه الوصية في قسمة ما وراءه والثاني أن الاب أقوى في الارث من الام بدليل أنه يضعف عليها اذا خلصا ويكون صاحب فرض وعصبة وجامعا بين الامرين فلو ضرب لها الثلث كملا لادى الى حط نصيبه عن نصيبها ألا ترى أن امرأة لو تركت زوجا وأبوين فصار للزوج النصف وللام الثلث والباقى للاب حازت الام سهمين والاب سهما واحدا فينقلب الحكم الى أن يكون للانثى مثل حظ الذكرين (فان كان له اخوة فلامه السدس) الاخوة يحجبون الام عن الثلث وان كانوا لا يرثون مع الاب فيكون لها السدس وللاب خمسة الاسداس ويستوى في الحجب الاثنان فصاعدا الا عند ابن عباس وعنه أنهم يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الام (فان قلت) فكيف صح أن يتناول الاخوة الاخوين والجمع خلاف التثنية (قلت) الاخوة تفيد معنى الجمعية المطلقة بغير كمية والتثنية كالتثليث والتربيع في افادة الكمية وهذا موضع

* قوله تعالى من بعد وصية يوصى بها أو دين (قال محمود ان قلت لم قدمت الوصية على الدين الخ) قال أحمد الوصية على ضربين لغير معين فلا يطالب بها الا الامام ان عثر عليها ولمعين فله المطالبة ولكن يتباينان في القوة بين مطالبة رب الدين بدينه والموصى له بوصيته لان رب الدين يطالب بحق مستقر في الذمة (٣٥٤) سبق له به الفضل على مديانه والموصى له انما يطالب صدقة تفضل بها عليه الميت لاعن استحقاق سابق فاكتفى بما لرب الدين من القوة عن تقديمه في الذكر وعضد ضعف الموصى

من بعد وصية يوصى بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين

الدلالة على الجمع المطلق فدل بالاخوة عليه * وقرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعا للجرة ألا تراها لا تكسر في قوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة المواريث كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الانصبة من بعد وصية يوصى بها * وقرئ يوصى بها بالتخفيف والتشديد ويوصى بها على البناء للمفعول مخففا (فان قلت) ما معنى أو (قلت) معناها الاباحة وأنه ان كان أحدهما أو كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين (فان قلت) لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة (قلت) لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة ويتعاظمهم ولا تطيب أنفسهم بها فكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب ثم أكد ذلك ورغب فيه بقوله (آباؤكم وأبناؤكم) أي لا تدرون من أنفع لكم من آبائكم وأبنائكم الذين يموتون أمن أوصى منهم أم من لم يوص يعني أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعا وأحضر جدوى ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة الأمر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا قريبا في الصورة الا أنه فان فهو في الحقيقة الابعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان آجلا الا أنه باق فهو في الحقيقة الاقرب الادنى وقيل ان الابن ان كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه اليه فيرفع وكذلك الاب ان كان أرفع درجة من ابنه سأل أن يرفع اليه ابنه فأنتم لا تدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعا وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة ولو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم أنتم الاموال على غير حكمة وقيل الاب يجب عليه النفقة على الابن اذا احتاج وكذلك الابن اذا كان محتاجا فهما في النفع بالنفقة لا يدرى أيهما أقرب نفعا وليس شيء من هذه الاقاويل بملائم للمعنى ولا مجاوب له لان هذه الجملة اعتراضية ومن حق الاعتراضي أن يؤكد ما اعترض بينه ويناسبه والقول ما تقدم (فريضة) نصبت نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضا (ان الله كان عليما) بمصالح خلقه (حكيما) في كل ما فرض وقسم من المواريث وغيرها (فان كان لهن ولد) منكم أو من غيركم * جعلت المرأة على النصف من الرجل بحق الزواج كما جعلت كذلك بحق النسب والواحدة والجماعة سواء في الربع والثمن (وان كان رجل) يعني الميت و (يورث) من ورث أي يورث منه وهو صفة لرجل و (كلالة) خبر كان أي وان كان رجل موروث منه كلالة أو يجعل يورث خبر كان وكلالة حالا من الضمير في يورث وقرئ يورث ويورث بالتخفيف والتشديد على البناء للفاعل وكلالة حال أو مفعول به (فان قلت) ما الكلالة (قلت) ينطلق على ثلاثة من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد ومنه قولهم ما ورث المجد عن كلالة كما تقول ما صمت عن عي وما كف عن جبن والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى * فآليت لا أرثي لها من كلالة * فاستعيرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لانها بالاضافة الى قرابتهما كالة ضعيفة واذا جعل صفة للموروث أو الوارث فبمعنى ذي كلالة كما تقول فلان من قرابتي تريد من ذوي قرابتي ويجوز أن تكون صفة كالهجاجة والفقاقة للاحمق (فان قلت) فان جعلتها اسما للقرابة في الآية فعلام تنصبها (قلت) على أنها مفعول له أي يورث لاجل الكلالة أو يورث غيره لاجلها (فان قلت) فان جعلت يورث على البناء للمفعول من أورث فما وجهه (قلت) الرجل حينئذ هو الوارث

له بتقديمه في الذكر عونا له على حصول رفق الوصية ويمكن في دفعه طريق آخر فأقول لم يخالف ترتيب الآية الواقع شرعا فلا يرد السؤال وذلك أن أول ما يبدأ به اخراج الدين ثم الوصية ثم اقتسام ذوي الميراث فانظر كيف جاء اخراج الميراث آخرا تلو اخراج الوصية تلو الدين فوافق قولنا قسمة المواريث بعد الوصية والدين صورة الواقع شرعا ولو سقط ذكر بعد وكان الكلام أخرجوا الميراث والوصية والدين لما أمكن ورود السؤال المذكور والله أعلم

الوارث لا الموروث (فان قلت) فالضمير في قوله فلكل واحد منهما الى من يرجع حينئذ (قلت) الى الرجل والى أخيه أو أخته وعلى الاول اليهما (فان قلت) اذا رجع الضمير اليهما أفاد استواءهما في حيازة السدس من غير مفاضلة الذكر الانثى فهل تبقى هذه الفائدة قائمة في هذا الوجه (قلت) نعم لانك اذا قلت السدس له أو لواحد من الاخ أو الاخت على التخيير فقد سويت بين الذكر والانثى وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الكلالة فقال أقول فيه برأيي فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمني ومن الشيطان والله منه بريء الكلالة ما خلا الولد والوالد وعن عطاء والضحاك أن الكلالة هو الموروث وعن سعيد بن جبير هو الوارث وقد أجمعوا على أن المراد أولاد الام وتدل عليه قراءة أبي وله أخ أو أخت من الام وقراءة سعد بن أبي وقاص وله أخ أو أخت من أم وقيل انما استدل على أن الكلالة ههنا الاخوة للام خاصة بما ذكر في آخر السورة من أن للاختين الثلثين وأن للاخوة كل المال فعلم ههنا لما جعل للواحد السدس وللاثنين الثلث ولم يزادوا على الثلث شيأ أنه يعني بهم الاخوة للام والا فالكلالة عامة لمن عدا الولد والوالد من سائر الاخوة الاخياف والاعيان وأولاد العلات وغيرهم (غير مضار) حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته وذلك أن يوصي بزيادة على الثلث أو يوصي بالثلث فما دونه ونيته مضارة ورثته ومغاضبتهم لا وجه الله تعالى وعن قتادة كره الله الضرار في الحياة وعند الممات ونهى عنه وعن الحسن المضارة في الدين أن يوصي بدين ليس عليه ومعناه الاقرار (وصية من الله) مصدر مؤكد أي يوصيكم بذلك وصية كقوله فريضة من الله ويجوز أن تكون منصوبة بغير مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله بالاولاد وأن لا يدعهم عالة باسرافه في الوصية وينصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية من الله بالاضافة (والله عليم) بمن جار أو عدل في وصيته (حليم) عن الجائر لا يعاجله وهذا وعيد (فان قلت) فيوصي ضمير الرجل اذا جعلته الموروث فكيف تعمل اذا جعلته الوارث (قلت) كما عملت في قوله تعالى فلهن ثلثا ما ترك لانه علم أن التارك والموصي هو الميت (فان قلت) فأين ذو الحال فيمن قرأ يوصى بها على ما لم يسم فاعله (قلت) يضمر يوصي فينتصب عن فاعله لانه لما قيل يوصى بها علم أن ثم موصيا كما قال يسبح له فيها بالغدو والآصال على ما لم يسم فاعله فعلم أن ثم مسبحا فأضمر يسبح فكما كان رجال فاعل ما دل عليه يسبح كان غير مضار حالا عما يدل عليه يوصى بها (تلك) اشارة الى الاحكام التي ذكرت في باب اليتامى والوصايا والمواريث وسماها حدودا لان الشرائع كالحدود المضروبة المؤقتة للمكلفين لا يجوز لهم أن يتجاوزوها ويتخطوها الى ما ليس لهم بحق (يدخله) قرئ بالياء والنون وكذلك يدخله نارا وقيل يدخله وخالدين حملا على لفظ من ومعناه * وانتصب خالدين وخالدا على الحال (فان قلت) هل يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونارا (قلت) لا لانهما جريا على غير من هما له فلا بد من الضمير وهو قولك خالدين هم فيها وخالدا هو فيها (يأتين الفاحشة) يرهقنها يقال أتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها بمعنى وفي قراءة ابن مسعود يأتين بالفاحشة والفاحشة الزنا لزيادتها في القبح على كثير من القبائح (فأمسكوهن في البيوت) قيل معناه فخلدوهن محبوسات في بيوتكم وكان ذلك عقوبتهن في أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى الزانية والزاني الآية ويجوز أن تكون غير منسوخة بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصى بامساكهن في البيوت بعد أن يحددن صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال (أو يجعل الله لهن سبيلا) هو النكاح الذي يستغنين به عن السفاح وقيل السبيل هو الحد لانه لم يكن مشروعا ذلك الوقت (فان قلت) ما معنى يتوفاهن الموت والتوفي والموت بمعنى واحد كأنه قيل حتى يميتهن الموت (قلت) يجوز أن يراد حتى يتوفاهن ملائكة الموت كقوله الذين تتوفاهم الملائكة ان الذين توفاهم الملائكة قل يتوفاكم ملك الموت أو حتى يأخذهن الموت ويستوفي أرواحهن (واللذان يأتيانها منكم) يريد الزاني والزانية (فآذوهما) فوبخوهما وذموهما وقولوا لهما أما استحييتما أما خفتما الله (فان تابا وأصلحا) وغيرا الحال (فأعرضوا عنهما) واقطعوا التوبيخ والمذمة فان التوبة تمنع استحقاق الذم والعقاب ويحتمل أن يكون خطابا للشهود العاثرين على سرهما ويراد بالايذاء

غير مضار وصية من الله والله عليم حليم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيما

* قوله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم الآية (قال محمود يعني انما القبول والغفران واجب على الله الخ) قال أحمد وقد تقدم في مواضع أن اطلاق مثل هذا من قول القائل يجب على الله كذا انما نعوذ بالله منه تعالى عن الالزام والايجاب رب الارباب وقاعدة أهل السنة ان الله تعالى مهما تفضل فهو لا عن استحقاق سابق لانهم يقولون ان الافعال التي يتوهم القدرية ان العبد يستحق بها على الله شيأ كلها خلق الله فهو الذي خلق لعبده الطاعة وأثابه عليها وخلق له التوبة وقبلها منه فهو المحسن أولا وآخرا وباطنا وظاهرا لا كالقدرية الذين يزعمون ان العبد خالق لنفسه التوبة بقدرته

وقوله ليستوجب على ربه المغفرة بمقتضى حكمته التي توجب عليه على زعمهم المجازاة على الاعمال ايجابا عقليا فلذلك يطلقون بلسان الجراءة هذا الاطلاق وما أبشع ما أكد الزمخشري هذا المعتقد الفاسد بقوله يجب على الله قبول التوبة كما يجب على العبد بعض الطاعات فنظر المعبود بالعبيد وقاس الخالق على الخلق وانه لاطلاق يتقيد عنه لسان العاقل ويقشعر جلده استبشاعا لسماعه ويتعثر القلم عند تسطيره على أن من لطف الله تعالى أن لم يجعل حاكي الكفر كافرا ولا حاكي البدعة لضرورة ردها والتحذير منها مبتدعا وما بلغ الزمخشري في هذا الاطلاق الا اغتنامه الفرصة التمسك على صحته بصيغة على المشعرة بالوجوب فجعلها ذريعة لاستباحة هذا الاطلاق ولم يجعل الله فيها مستروحا فانا نقول معاشر أهل السنة قد وعدنا الله قبول التوبة المستجمعة لشرائط الصحة ووقوع هذا الموعود واجب ضرورة صدق الخبر فمهما ورد من صيغ الوجوب فنزل على وجوب صدق الوعد ومعنى قولنا صدق الخبر واجب كمعنى قولنا وجود الله واجب لان أحدا لا يستوجب على الله شيأ ألهمنا الله الادب في حق جلاله وعصمنا من زيغ القول وضلاله

انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يا أيها الذين آمنوا

ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع الى الامام والحد فان تابا قبل الرفع الى الامام فأعرضوا عنهما ولا تتعرضوا لهما وقيل نزلت الاولى في السحاقات وهذه في اللواطين * وقرئ واللذان بتشديد النون واللذأن بالهمزة وتشديد النون (التوبة) من تاب الله عليه اذا قبل توبته وغفر له يعني انما القبول والغفران واجب على الله تعالى لهؤلاء (بجهالة) في موضع الحال أي يعملون السوء جاهلين سفهاء لان ارتكاب القبيح مما يدعو اليه السفه والشهوة لا مما تدعو اليه الحكمة والعقل وعن مجاهد من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته (من قريب) من زمان قريب والزمان القريب ما قبل حضرة الموت ألا ترى الى قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة فبقي ما وراء ذلك في حكم القريب وعن ابن عباس قبل أن ينزل به سلطان الموت وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب وعن النخعي ما لم يؤخذ بكظمه وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وعن عطاء ولو قبل موته بفواق ناقة وعن الحسن أن ابليس قال حين أهبط الى الارض وعزتك لا أفارق ابن آدم ما دام روحه في جسده فقال تعالى وعزتي لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر (فان قلت) ما معنى من في قوله من قريب (قلت) معناه التبعيض أي يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمى ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا ففي أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب والا فهو تائب من بعيد (فان قلت) ما فائدة قوله (فأولئك يتوب الله عليهم) بعد قوله انما التوبة على الله لهم (قلت) قوله انما التوبة على الله اعلام بوجوبها عليه كما يجب على العبد بعض الطاعات وقوله فأولئك يتوب الله عليهم عدة بأنه يفي بما وجب عليه واعلام بأن الغفران كائن لا محالة كما يعد العبد الوفاء بالواجب (ولا الذين يموتون) عطف على الذين يعملون السيئات سوّى بين الذين سوّفوا توبتهم الى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في انه لا توبة لهم لان حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكما أن المائت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المسوّف الى حضرة الموت لمجاوزة كل واحد منهما أوان التكليف والاختيار (أولئك أعتدنا لهم) في الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عليهم في الوعد ليتبين أن الامرين كائنان لا محالة (فان قلت) من المراد بالذين يعملون السيئات أهم الفساق من أهل القبلة أم الكفار (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد الكفار لظاهر قوله وهم كفار وأن يراد الفساق لان الكلام انما وقع في الزانيين والاعراض عنهما ان تابا وأصلحا ويكون قوله وهم كفار واردا على سبيل التغليظ كقوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقوله فليمت ان شاء يهوديا أو نصرانيا من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر لان من كان مصدقا ومات وهو لا يحدث نفسه بالتوبة حاله قريبة من حال الكافر لانه لا يجترئ على ذلك الا قلب مصمت * كانوا يبلون النساء بضروب من البلايا ويظلمونهن بأنواع من الظلم فزجروا عن ذلك

* قوله تعالى يأيها الذين آمنوا لايحل لكم أن ترثوا النساء كرها الى قوله ويجعل الله فيه خيرا كثيرا (قال محمود كان الرجل اذا مات له قريب ألقى ثوبه على امرأته وقال أنا أحق بها من كل أحد الخ) قال أحمد وخص تعالى ذكر من آتى القنطار من المال بالنهي تنبيها بالاعلى على الادنى لانه اذا كان هذا على كثرة مابذل لامرأته من الاموال منهيا عن استعادة شئ يسير حقير (٣٥٧) منها على هذا الوجه كان من لم يبذل الا الحقير منهيا عن استعادته بطريق الاولى ومعنى قوله وآتيتم والله أعلم وكنتم آتيتم اذا ارادة الاستبدال في ظاهر الامر واقعة بعد ابتناء المال واستقرار الزوجية * قوله تعالى ولاتنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ماقد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا (قال محمود فيه كانوا ينكحون روابهم وناس منهم يمقتونه الخ) قال أحمد وعندي في هذا الاستثناء سر آخر وهو أن هذا المنهي عنه لفظاعته وبشاعته عند أكثر الخلق حتى كان ممقوتا قبل ورود الشرع جدير أن يمتثل النهي فيه فيجتنب فكأنه قد امتثل النهي عنه حتى صار مخبرا عن عدم وقوعه وكأنه قيل ما يقع نكاح الابناء المنكوحات للآباء ولا يؤخذ منه شئ الا ماقد سلف وأما في المستقبل بعد النهي فلا يقع منه شئ

كان الرجل اذا مات له قريب من أب أو أخ أو حميم عن امرأة ألقى ثوبه عليها وقال أنا أحق بها من كل أحد فقيل (لايحل لكم أن ترثوا النساء كرها) أى أن تأخذوهن على سبيل الارث كما تحاز المواريث وهن كارهات لذلك أو مكرهات وقيل كان يمسكها حتى تموت فقيل لايحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوا منهن وهن غير راضيات بامساككم وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر لتفتدى منه بمالها وتختلع فقيل ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها اذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقى بعضه (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) وهى النشوز وشكاسة الخلق وايذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلاطة أى الا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرتم فى طلب الخلع ويدل عليه قراءة أبى الا أن يفحشن عليكم وعن الحسن الفاحشة الزنا فان فعلت حل لزوجها أن يسألها الخلع وقيل كانوا اذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق اليها وأخرجها وعن أبى قلابة ومحمد ابن سيرين لايحل الخلع حتى يوجد رجل على بطنها وعن قتادة لايحل له أن يحبسها ضرارا حتى تفتدى منه يعنى وان زنت وقيل نسخ ذلك بالحدود وكانوا يسيؤن معاشرة النساء فقيل لهم (وعاشروهن بالمعروف) وهو النصفة فى المبيت والنفقة والاجمال فى القول (فان كرهتموهن) فلا تفارقوهن لكراهة الانفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو أصلح فى الدين وأحمد وأدنى الى الخير وأحبت ما هو بضد ذلك ولكن للنظر فى أسباب الصلاح * وكان الرجل اذا طمحت عينه الى استطراف امرأة بهت التى تحته ورماها بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه الى تزوج غيرها فقيل (وان أردتم استبدال زوج) الآية * والقنطار المال العظيم من قنطرت الشئ اذا رفعته ومنه القنطرة لانها بناء مشيد قال

كقنطرة الرومى أقسم ربها * لتكتنفن حتى تشاد بقرمد

وعن عمر رضى الله عنه أنه قام خطيبا فقال أيها الناس لاتغالوا بصدق النساء فلو كانت مكرمة فى الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصدق امرأة من نسائه أكثر من اثنى عشر أوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا أمير المؤمنين لم تمنعنا حقا جعله الله لنا والله يقول وآتيتم احداهن قنطارا فقال عمر كل أحد أعلم من عمر ثم قال لاصحابه تسمعوننى أقول مثل هذا القول فلا تنكرونه على حتى ترد على امرأة ليست من أعلم النساء * والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو برئ منه لانه يبهت عند ذلك أى يتحير وانتصب (بهتانا) على الحال أى باهتين وآثمين أو على انه مفعول له وان لم يكن غرضا كقولك قعد عن القتال جبنا والميثاق الغليظ حق الصحبة والمضاجعة كأنه قيل وأخذن به منكم ميثاقا غليظا أى بافضاء بعضكم الى بعض ووصفه بالغلظ لقوته وعظمه فقد قالوا صحبة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج وقيل هو قول الولى عند العقد أنكحتك على ما فى كتاب الله من امساك بمعروف أو تسريح باحسان وعن النبى صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فانهن عوان فى أيديكم أخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله * وكانوا ينكحون روابهم وناس منهم يمقتونه من ذوى مروآتهم ويسمونه نكاح المقت وكان المولود عليه يقال له المقتى ومن ثم قيل (ومقتا) كأنه قيل هو فاحشة فى دين الله بالغة فى القبح قبيح ممقوت فى المروءة ولا مزيد على ما يجمع القبحين وقرئ لاتحل لكم بالتاء على أن ترثوا بمعنى الوراثة وكرها بالفتح والضم من الكراهة والاكراه * وقرئ بفاحشة مبينة من أبانت بمعنى تبينت أو بينت كما قرئ مبينة بكسر الياء وفتحها ويجعل الله بالرفع على أنه فى موضع الحال وآتيتم احداهن بوصل همزة احداهن كما قرئ فلا اثم عليه (فان قلت) تعضلوهن ما وجه اعرابه (قلت) النصب عطفا على أن ترثوا

لايحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيأ ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيأ أتأخذونه بهتانا واثما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا ولاتنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ماقد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا

البتة ومثل هذا النظر جار في مثل قوله تعالى وإذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون إلا الله فاجراه مرفوعا على انه خبر وان كان المراد نهيهم عن عبادة غير الله ولكن لما كان هذا المنهي جديرا بالاجتناب وكأنه اجتنب عبر عن النهي فيه بصيغة الخبر ورفع الفعل وقد مضى هذا التقرير بعينه ثم لم يجر مثله (٣٥٨) في هذه الآية والله أعلم * قوله تعالى حرمت عليكم أمهاتكم الآية (قال محمود معناه تحريم نكاحهن الخ) قال أحمد وهذا تفريع على القول بعموم المشترك في معانيه ٣ فاستقام تعليق الجار المذكور بهما والله أعلم * عاد كلامه (قال ولا يجوز الثاني لان ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد الا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب أجعل من للاتصال كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فاني لست منك ولست مني ما أنا من ددولا الدد مني وأمهات النساء متصلات بالنساء لأنهن الخ) قال أحمد يعني أن لهذا الاعراب وجها في الصحة وتكون من على هذا مستعملة في معنى واحد من معانيها وهو الاتصال فيستقيم تعلقها بهما وقد نقل ذلك عن ابن عباس مذهبا ونقل أيضا قراءة علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل الا هذا انتهى نقل الزمخشري والقول المشهور عن الجمهور ابهام تحريم المرأة وتقييد تحريم الربيبة بدخول الام كما هو ظاهر الآية ولهذا الفرق سر وحكمة وذلك لان المتزوج بابنة المرأة لا يخلو بعد العقد وقبل الدخول من محاورة بينه وبين أمها ومخاطبات ومسارات فكانت الحاجة داعية الى تنجيز التحريم ليقطع شوقه من الام فيعاملها معاملة ذوات المحارم ولا كذلك

حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا

ولا لتأكيد النفي أي لا يحل لكم أن ترثوا النساء ولا ان تعضلوهن (فان قلت) أي فرق بين تعديته ذهب بالباء وبينها بالهمزة (قلت) اذا عدي بالباء فمعناه الاخذ والاستصحاب كقوله تعالى فلما ذهبوا به وأما الاذهاب فكالازالة (فان قلت) الا أن يأتين ما هذا الاستثناء (قلت) هو استثناء من أعم عام الظرف أو المفعول له كأنه قيل ولا تعضلوهن في جميع الاوقات الا وقت أن يأتين بفاحشة أو ولا تعضلوهن لعلة من العلل الا لأن يأتين بفاحشة (فان قلت) من أي وجه صح قوله فعسى أن تكرهوا جزاء للشرط (قلت) من حيث ان المعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه (فان قلت) كيف استثنى ما قد سلف مما نكح آباؤكم (قلت) كما استثنى غير أن سيوفهم من قوله ولا عيب فيهم يعني ان أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فانكحوه فلا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق الى اباحته كما يعلق بالمحال في التأبيد في نحو قولهم حتى يبيض القار وحتى يلج الجمل في سم الخياط * معنى (حرمت عليكم أمهاتكم) تحريم نكاحهن لقوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ولان تحريم نكاحهن هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله * وقرئ وبنات الاخت بتخفيف الهمزة * وقد نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة أما للرضيع والمراضعة أختا وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه وأخته عمته وكل ولد ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته وأخواته لأبيه وأم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم اخوته وأخواته لأبيه وأمه ومن ولد لها من غيره فهم اخوته وأخواته لامه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب الا في مسئلتين احداهما أنه لا يجوز للرجل أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز أن يتزوج أخت ابنه من الرضاع لان المانع في النسب وطؤه أمها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع والثانية لا يجوز أن يتزوج أم أخيه من النسب ويجوز في الرضاع لان المانع في النسب وطء الاب اياها وهذا المعنى غير موجود في الرضاع (من نسائكم) متعلق بربائبكم ومعناه أن الربيبة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل حلال له اذا لم يدخل بها (فان قلت) هل يصح أن يتعلق بقوله وأمهات نسائكم (قلت) لا يخلو اما ان يتعلق بهن وبالربائب فتكون حرمتهن وحرمة الربائب غير مبهمتين جميعا واما أن يتعلق بهن دون الربائب فتكون حرمتهن غير مبهمة وحرمة الربائب مبهمة فلا يجوز الاول لان معنى من مع أحد المتعلقين خلاف معناه مع الآخر ألا ترى انك اذا قلت وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فقد جعلت من لبيان النساء وتمييز المدخول بهن من غير المدخول بهن واذا قلت وربائبكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فانك جاعل من لابتداء الغاية كما تقول بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وليس بصحيح أن يعنى بالكلمة الواحدة في خطاب واحد معنيان مختلفان ولا يجوز الثاني لان ما يليه هو الذي يستوجب التعليق به ما لم يعترض أمر لا يرد الا أن تقول أعلقه بالنساء والربائب وأجعل من للاتصال كقوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض فاني لست منك ولست مني ما أنا من ددولا الدد مني وأمهات النساء متصلات بالنساء لانهن أمهاتهن كما ان الربائب متصلات بأمهاتهن لانهن بناتهن هذا وقد اتفقوا على ان تحريم أمهات النساء مبهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل ان يدخل بها انه قال لا بأس أن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج

العاقد على الام فانه بعيد عن مخاطبة ابنتها قبل الدخول بالام فلم تدع الحاجة الى تعجيل نشر الحرمة وأما اذا وقع الدخول بالام فقد وجدت مظنة خلطة الربيبة فحينئذ تدعو الحاجة الى نشر الحرمة بينهما والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت ما فائدة قوله في حجوركم الخ) قال أحمد وهذا مما قدمته من تخصيص أعلى صور المنهي عنه بالنهي فان النهي عن نكاح (٣٥٩) الربيبة المدخول بأمها عام في جميع الصور سواء كانت في حجر الزوج أو بائنة عنه في البلاد القاصية ولكن نكاحه لها وهي في حجره أقبح الصور والطبع عنها أنفر فخصت بالنهي لتساعد الجبلة على الانقياد لاحكام الملة ثم يكون ذلك تدريبا وتدريجا الى استقباح المحرم في جميع صوره والله أعلم

دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم

أمها وعن عمر وعمران بن الحصين رضي الله عنهما أن الام تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسلة فأرسلوا ما أرسل الله وعن ابن عباس أبهموا ما أبهم الله الا ما روي عن علي وابن عباس وزيد وابن عمر وابن الزبير أنهم قرؤا وأمهات نسائكم اللاتي دخلتم بهن وكان ابن عباس يقول والله ما نزل الا هكذا وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد اذا ماتت عنده فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل أقام الموت مقام الدخول في ذلك كما قام مقامه في باب المهر وسمي ولد المرأة من غير زوجها ربيبا وربيبة لانه يربهما كما يرب ولده في غالب الامر ثم اتسع فيه فسميا بذلك وان لم يربهما (فان قلت) ما فائدة قوله في حجوركم (قلت) فائدته التعليل للتحريم وأنهن لاحتضانكم لهن أو لكونهن بصدد احتضانكم وفي حكم التقلب في حجوركم اذا دخلتم بأمهاتهن وتمكن بدخولكم حكم الزواج وثبتت الخلطة والالفة وجعل الله بينكم المودة والرحمة وكانت الحال خليقة بأن تجروا أولادهن مجرى أولادكم كأنكم في العقد على بناتهن عاقدون على بناتكم وعن علي رضي الله عنه أنه شرط ذلك في التحريم وبه أخذ داود (فان قلت) ما معنى (دخلتم بهن) (قلت) هي كناية عن الجماع كقوله بنى عليها وضرب عليها الحجاب يعني أدخلتموهن الستر والباء للتعدية واللمس ونحوه يقوم مقام الدخول عند أبي حنيفة وعن عمر رضي الله عنه أنه خلا بجارية فجردها فاستوهبها ابن له فقال انها لا تحل لك وعن مسروق أنه أمر أن تباع جاريته بعد موته وقال أما اني لم أصب منها الا ما يحرمها على ولدي من اللمس والنظر وعن الحسن في الرجل يملك الأمة فيغمزها لشهوة أو يقبلها أو يكشفها انها لا تحل لولده بحال وعن عطاء وحماد بن أبي سليمان اذا نظر الى فرج امرأة فلا ينكح أمها ولا ابنتها وعن الاوزاعي اذا دخل بالام فعراها ولمسها بيده وأغلق الباب وأرخى الستر فلا يحل له نكاح ابنتها وعن ابن عباس وطاوس وعمرو بن دينار أن التحريم لا يقع الا بالجماع وحده (الذين من أصلابكم) دون من تبنيتم وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش الاسدية بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب حين فارقها زيد بن حارثة وقال عز وجل لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم (وأن تجمعوا) في موضع الرفع عطف على المحرمات أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين والمراد حرمة النكاح لان التحريم في الآية تحريم النكاح وأما الجمع بينهما في ملك اليمين فعن عثمان وعلي رضي الله عنهما أنهما قالا أحلتهما آية وحرمتهما آية يعنيان هذه الآية وقوله أو ما ملكت أيمانكم فرجح علي التحريم وعثمان التحليل (الا ما قد سلف) ولكن ما مضى مغفور بدليل قوله (ان الله كان غفورا رحيما * والمحصنات) القراءة بفتح الصاد وعن طلحة بن مصرف أنه قرأ بكسر الصاد وهن ذوات الازواج لانهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات ومحصنات (الا ما ملكت أيمانكم) يريد ما ملكت أيمانهم من اللاتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات وفي معناه قول الفرزدق

وذات حليل أنكحتها رماحنا * حلال لمن يبني بها لم تطلق

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد أي كتب الله ذلك عليكم كتابا وفرضه فرضا وهو تحريم ما حرم (فان قلت) علام عطف قوله (وأحل لكم) (قلت) على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله أي كتب الله عليكم تحريم ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم ويدل عليه قراءة اليماني كتب الله عليكم وأحل لكم وروي عن اليماني كتب الله عليكم على الجمع والرفع أي هذه فرائض الله عليكم ومن قرأ وأحل لكم على البناء للمفعول فقد عطفه على حرمت (أن تبتغوا) مفعول له بمعنى بين لكم ما يحل مما يحرم ارادة أن يكون ابتغاؤكم بأموالكم

* قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف الخ (قال أحمد) موقع هذا الاستثناء كموقع نظيره المقدم ذكره عند قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء على الوجه الذي بينت وهو أن هذا النهي لكونه جديرا بأن يمتثل أجرى مجرى الاخبار عن امتثاله حتى كانه قيل لا يقع شيء من هذه المحرمات الا السالف منها لا غير أو على الوجه الذي بينه الزمخشري فيما تقدم وهو أن يكون المراد الا ما قد سلف فانه غير محرم فتعاطوه ان كان ممكنا من باب التعليق على المحال بتا للتحريم الا أن الزمخشري لم يسلك هذا المسلك ههنا لان قوله ان الله كان غفورا رحيما يرشد الى أن المراد الا ما قد سلف فانه مغفور لاستثنائه في الآية الاولى لانه عقبه ثم بقوله انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا فقدر في كل آية ما يناسب سياقها والله أعلم

التي جعل الله لكم فيا ما في حال كونكم (محصنين غير مسافحين) لئلا تضيعوا أموالكم وتفقروا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين والاحصان العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والأموال المهور وما يخرج في المناكح (فان قلت) أين مفعول تبتغوا (قلت) يجوز أن يكون مقدرا وهو النساء والاجود أن لا يقدر وكأنه قيل أن تخرجوا أموالكم ويجوز أن يكون أن تبتغوا بدلا من ما وراء ذلكم * والمسافح الزاني من السفح وهو صب المني وكان الفاجر يقول للفاجرة سافحيني وماذيني من المذي (فما استمتعتم به منهن) فما استمتعتم به من المنكوحات من جماع أو خلوة صحيحة أو عقد عليهن (فآتوهن أجورهن) عليه فأسقط الراجع الى ما لانه لا يلبس كقوله ان ذلك من عزم الامور باسقاط منه ويجوز أن تكون ما في معنى النساء ومن للتبعيض أو البيان ويرجع الضمير اليه على اللفظ في به وعلى المعنى في فآتوهن وأجورهن مهورهن لان المهر ثواب على البضع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة ووضعت موضع ايتاء لان الايتاء مفروض أو مصدر مؤكد أي فرض ذلك فريضة (فيما تراضيتم به من بعد الفريضة) فيما تحط عنه من المهر أو تهب له من كله أو يزيد لها على مقداره وقيل فيما تراضيا به من مقام أو فراق وقيل نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله عليه الصلاة والسلام ثم نسخت كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما ليلة أو ليلتين أو أسبوعا بثوب أو غير ذلك ويقضي منها وطره ثم يسرحها سميت متعة لاستمتاعه بها أو لتمتيعه لها بما يعطيها وعن عمر لا أوتى برجل تزوج امرأة الى أجل الا رجمتهما بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أباحها ثم أصبح يقول يا أيها الناس اني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيامة وقيل أبيح مرتين وحرم مرتين وعن ابن عباس هي محكمة يعني لم تنسخ وكان يقرأ فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ويروى أنه رجع عن ذلك عند موته وقال اللهم اني أتوب اليك من قولي بالمتعة وقولي في الصرف * الطول الفضل يقال لفلان على فلان طول أي زيادة وفضل وقد طاله طولا فهو طائل قال

لقد زادني حبا لنفسي أنني * بغيض الى كل امرئ غير طائل

ومنه قولهم ما حلا منه بطائل أي بشيء يعتد به مما له فضل وخطر ومنه الطول في الجسم لانه زيادة فيه كما أن القصر قصور فيه ونقصان والمعنى ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة يبلغ بها نكاح الحرة فلينكح أمة قال ابن عباس من ملك ثلثمائة درهم فقد وجب عليه الحج وحرم عليه نكاح الاماء وهو الظاهر وعليه مذهب الشافعي رحمه الله وأما أبو حنيفة رحمه الله فيقول الغني والفقير سواء في جواز نكاح الامة ويفسر الآية بان من لم يملك فراش الحرة على أن النكاح هو الوطء فله أن ينكح أمة وفي رواية عن ابن عباس أنه قال ومما وسع الله على هذه الامة نكاح الامة واليهودية والنصرانية وان كان موسرا وكذلك قوله (من فتياتكم المؤمنات) الظاهر أن لا يجوز نكاح الامة الكتابية وهو مذهب أهل الحجاز وعند أهل العراق يجوز نكاحها ونكاح الامة المؤمنة أفضل فحملوه على الفضل لا على الوجوب واستشهدوا على أن الايمان ليس بشرط بوصف الحرائر به مع علمنا أنه ليس بشرط فيهن على الاتفاق ولكنه أفضل (فان قلت) لم كان نكاح الامة منحطا عن نكاح الحرة (قلت) لما فيه من اتباع الولد الام في الرق ولثبوت حق المولى فيها وفي استخدامها ولانها ممتهنة مبتذلة خراجة ولاجة وذلك كله نقصان راجع الى الناكح ومهانة والعزة من صفات المؤمنين وقوله (من فتياتكم) أي من فتيات المسلمين لا من فتيات غيركم وهم المخالفون في الدين (فان قلت) فما معنى قوله (والله أعلم بايمانكم) (قلت) معناه أن الله أعلم بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الايمان ورجحانه ونقصانه فيهم وفيكم وربما كان ايمان الامة أرجح من ايمان الحرة والمرأة أفضل في الايمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا الا فضل الايمان لا فضل الاحساب والانساب وهذا تأنيس بنكاح الاماء وترك

محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بايمانكم

* قوله تعالى ومن لم يستطع منكم (٣٦٠) طولا أن ينكح المحصنات الآية (قال محمود معناه ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة الخ) قال أحمد وعلى هذا يكون الطول عند أبي حنيفة وجود الحرة تحته وهو أحد القولين لمالك رضي الله عنه لكن يبعد هذا المعنى لان الطول عند مالك في أحد قوليه القدرة بالمال على نكاح الحرة خاصة حتى لو كانت الحرة تحته فأراد نكاح الامة عجزا عن حرة أخرى جاز له ذلك وفي القول الآخر الطول أحد الأمرين اما القدرة بالمال على نكاح الحرة واما وجود الحرة تحته حتى لا يجوز له نكاح أمة على حرة ان كان عاجزا عن حرة أخرى ومقتضى ما نقله المصنف عن أبي حنيفة أنه لا يجوز لمن تحته حرة نكاح أمة وأنه يجوز لمن ليس تحته حرة أن ينكح الامة ولو كان غنيا وهو قول لا يساعده ظاهر الآية لان الاستطاعة تثبت وان لم يفعل المستطيع مقتضاها فالمستطيع لنكاح الحرة ذو الطول وان لم يكن تحته الحرة وتفسير الاستطاعة على مذهب أبي حنيفة بعيد جدا

الاستنكاف

الاستنكاف منه (بعضكم من بعض) أي أنتم وأرقاؤكم متواصلون متناسبون لاشتراككم في الايمان لا يفضل حر عبدا الا برجحان فيه (باذن أهلهن) اشتراط لاذن الموالي في نكاحهن ويحتج به لقول أبي حنيفة ان لهن أن يباشرن العقد بأنفسهن لانه اعتبر اذن الموالي لا عقدهم (وآتوهن أجورهن بالمعروف) وأدوا اليهن مهورهن بغير مطل وضرار واحواج الى الاقتضاء واللز (فان قلت) الموالي هم ملاك مهورهن لا هن والواجب أداؤها اليهم لا اليهن فلم قيل وآتوهن (قلت) لانهن وما في أيديهن مال الموالي فكان أداؤها اليهن أداء الى الموالي أو على أن أصله فآتوا مواليهن فحذف المضاف (محصنات) عفائف* والاخدان الاخلاء في السر كأنه قيل غير مجاهرات بالسفاح ولا مسرات له (فاذا أحصن) بالتزويج وقرئ أحصن (نصف ما على المحصنات) أي الحرائر (من العذاب) من الحد كقوله وليشهد عذابهما ويدرأ عنها العذاب ولا رجم عليهن لان الرجم لا يتنصف (ذلك) اشارة الى نكاح الاماء (لمن خشي العنت منكم) لمن خاف الاثم الذي يؤدي اليه غلبة الشهوة وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر ولا ضرر أعظم من مواقعة المآثم وقيل أريد به الحد لانه اذا هويها خشي أن يواقعها فيحد فيتزوجها (وأن تصبروا) في محل الرفع على الابتداء أي وصبركم عن نكاح الاماء متعففين (خير لكم) وعن النبي صلى الله عليه وسلم الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت (يريد الله ليبين لكم) أصله يريد الله أن يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبيين كما زيدت في لا أبا لك لتأكيد اضافة الاب والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم وأن يهديكم مناهج من كان قبلكم من الانبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم لتقتدوا بهم (ويتوب عليكم) ويرشدكم الى طاعات ان قمتم بها كانت كفارات لسيآتكم فيتوب عليكم ويكفر لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) أن تفعلوا ما تستوجبون به أن يتوب عليكم (ويريد) الفجرة (الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما) وهو الميل عن القصد والحق ولا ميل أعظم منه بمساعدتهم وموافقتهم على اتباع الشهوات وقيل هم اليهود وقيل المجوس كانوا يحلون نكاح الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله قالوا فانكم تحلون بنت الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنات الاخ والاخت فنزلت يقول تعالى يريدون أن تكونوا زناة مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) باحلال نكاح الامة وغيره من الرخص (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات وعلى مشاق الطاعات وعن سعيد بن المسيب ما أيس الشيطان من بني آدم قط الا أتاهم من قبل النساء فقد أتى علي ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وأنا أعشو بالاخرى وان أخوف ما أخاف علي فتنة النساء* وقرئ أن يميلوا بالياء والضمير للذين يتبعون الشهوات وقرأ ابن عباس وخلق الانسان على البناء للفاعل ونصب الانسان وعنه رضي الله عنه ثمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت يريد الله ليبين لكم والله يريد أن يتوب عليكم يريد الله أن يخفف عنكم ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ان الله لا يغفر أن يشرك به ان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوأ أو يظلم نفسه ما يفعل الله بعذابكم (بالباطل) بما لم تبحه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والغصب والقمار وعقود الربا (الا أن تكون تجارة) الا أن تقع تجارة وقرئ تجارة على الا أن تكون التجارة تجارة (عن تراض منكم) والاستثناء منقطع معناه ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراض منكم أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه وقوله عن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض وخص التجارة بالذكر لان أسباب الرزق أكثرها متعلق بها والتراضي رضا المتبايعين بما تعاقدا عليه في حال البيع وقت الايجاب والقبول وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله تفرقهما عن مجلس العقد متراضيين (ولا تقتلوا أنفسكم) من كان من جنسكم من المؤمنين وعن الحسن لا تقتلوا اخوانكم أو لا يقتل الرجل نفسه كما يفعل بعض الجهلة وعن عمرو بن العاص أنه تأوله في التيمم لخوف البرد فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ علي رضي الله عنه ولا تقتلوا بالتشديد (ان الله كان بكم رحيما) ما نهاكم عما يضركم

بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فاذا أحصن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما

*قوله تعالى فانكحوهن باذن أهلهن (قال محمود هذا اشتراط لاذن الموالي في نكاحهن الخ) قال أحمد وليس في الآية اشتراط اذن المولى لمن يتولى عقد نكاح أمته ومتولى العقد ومباشرته مسكوت عنه في الآية فيحمل على اذنه لوكيله في العقد على أمته ولا يلزم أن تكون الامة هي المباشرة ولا دليل في الآية على ذلك والله أعلم

الا رحمته عليكم وقيل معناه انه أمر بني اسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتمحيصا لخطاياهم وكان بكم يا أمة محمد رحيما حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة (ذلك) اشارة الى القتل أي ومن يقدم على قتل الانفس (عدوانا وظلما) لا خطأ ولا اقتصاصا وقرئ عدوانا بالكسر * ونصليه بتخفيف اللام وتشديدها ونصليه بفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أو لذلك لكونه سببا للصلي (نارا) أي نارا مخصوصة شديدة العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لان الحكمة تدعو اليه ولا صارف عنه من ظلم أو نحوه (كبائر ما تنهون عنه) وقرئ كبير ما تنهون عنه أي ما كبر من المعاصي التي ينهاكم الله عنها والرسول (نكفر عنكم سيآتكم) نمط ما تستحقونه من العقاب في كل وقت على صغائركم ونجعلها كأن لم تكن لزيادة الثواب المستحق على اجتنابكم الكبائر وصبركم عنها على عقاب السيآت والكبيرة والصغيرة انما وصفتا بالكبر والصغر باضافتهما إما الى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلهما والتكفير اماطة المستحق من العقاب بثواب أزيد أو بتوبة والاحباط نقيضه وهو اماطة الثواب المستحق بعقاب أزيد أو بندم على الطاعة وعن علي رضي الله عنه الكبائر سبع الشرك والقتل والقذف والزنا وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة وزاد ابن عمر السحر واستحلال البيت الحرام وعن ابن عباس أن رجلا قال له الكبائر سبع فقال هي الى سبعمائة أقرب لانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار وروي الى سبعين * وقرئ يكفر بالياء * ومدخلا بضم الميم وفتحها بمعنى المكان والمصدر فيهما (ولا تتمنوا) نهوا عن التحاسد وعن تمني ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال لان ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتدبير وعلم بأحوال العباد وبما يصلح المقسوم له من بسط في الرزق أو قبض ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض فعلى كل أحد أن يرضى بما قسم له علما بأن ما قسم له هو مصلحته ولو كان خلافه لكان مفسدة له ولا يحسد أخاه على حظه (للرجال نصيب مما اكتسبوا) جعل ما قسم لكل من الرجال والنساء على حسب ما عرف الله من حاله الموجبة للبسط أو القبض كسبا له (واسألوا الله من فضله) ولا تتمنوا أنصباء غيركم من الفضل ولكن سلوا الله من خزائنه التي لا تنفذ وقيل كان الرجال قالوا ان الله فضلنا على النساء في الدنيا لنا سهمان ولهن سهم واحد فنرجو أن يكون لنا أجران في الآخرة على الاعمال ولهن أجر واحد فقالت أم سلمة ونسوة معها ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل ما لهم فنزلت (مما ترك) تبيين لكل أي ولكل شيء مما ترك (الوالدان والاقربون) من المال جعلنا موالي ورّاثا يلونه ويحرزونه أو ولكل قوم جعلناهم موالي نصيب مما ترك الوالدان والاقربون على أن جعلنا موالي صفة لكل والضمير الراجع الى كل محذوف والكلام مبتدأ وخبر كما تقول لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله أي حظ من رزق الله أو ولكل أحد جعلنا موالي مما ترك أي ورّاثا مما ترك على أن من صلة موالي لانهم في معنى الورّاث وفي ترك ضمير كل ثم فسر الموالي بقوله الوالدان والاقربون كأنه قيل من هم فقيل الوالدان والاقربون (والذين عاقدت أيمانكم) مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء وهو قوله (فآتوهم نصيبهم) ويجوز أن يكون منصوبا على قولك زيدا فاضربه ويجوز أن يعطف على الوالدان ويكون المضمر في فآتوهم للموالي والمراد بالذين عاقدت أيمانكم موالي الموالاة كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دمك وهدمي هدمك وثاري ثارك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك وتعقل عني وأعقل عنك فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب يوم الفتح فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فانه لم يزده الاسلام الا شدة ولا تحدثوا حلفا في الاسلام وعند أبي حنيفة لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا صح عنده وورث بحق الموالاة خلافا للشافعي وقيل المعاقدة التبني ومعنى عاقدت أيمانكم عاقدتهم أيديكم وماسحتموهم وقرئ عقدت بالتشديد والتخفيف بمعنى عقدت عهودهم أيمانكم (قوامون على النساء) يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك والضمير في (بعضهم) للرجال والنساء جميعا يعني انما كانوا

ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيآتكم وندخلكم مدخلا كريما ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض

وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا إن الله كان عليا كبيرا وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها

مسيطرين عليهن بسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء وفيه دليل على أن الولاية انما تستحق بالفضل لا بالتغلب والاستطالة والقهر وقد ذكروا فى فضل الرجال العقل والحزم والعزم والقوة والكتابة فى الغالب والفروسية والرمى وان منهم الانبياء والعلماء وفيهم الامامة الكبرى والصغرى والجهاد والاذان والخطبة والاعتكاف وتكبيرات التشريق عند أبى حنيفة والشهادة فى الحدود والقصاص وزيادة السهم والتعصيب فى الميراث والحمالة والقسامة والولاية فى النكاح والطلاق والرجعة وعدد الازواج واليهم الانتساب وهم أصحاب اللحى والعمائم (وبما أنفقوا) وبسبب ما أخرجوا فى نكاحهن من أموالهم فى المهور والنفقات وروى أن سعد بن الربيع وكان نقيبا من نقباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبى زهير فلطمها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أفرشته كريمتى فلطمها فقال لتقتص منه فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذى أراد الله خير ورفع القصاص واختلف فى ذلك فقيل لا قصاص بين الرجل وامرأته فيما دون النفس ولو شجها ولكن يجب العقل وقيل لا قصاص الا فى الجرح والقتل وأما اللطمة ونحوها فلا (قانتات) مطيعات قائمات بما عليهن للازواج (حافظات للغيب) الغيب خلاف الشهادة أى حافظات لمواجب الغيب اذا كان الازواج غير شاهدين لهن حفظن ما يجب عليهن حفظه فى حال الغيبة من الفروج والبيوت والاموال وعن النبى صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان أمرتها أطاعتك واذا غبت عنها حفظتك (١) فى مالها ونفسها وتلا الآية وقيل للغيب لاسرارهم (بما حفظ الله) بما حفظهن الله حين أوصى بهن الازواج فى كتابه وأمر رسوله عليه الصلاة والسلام فقال استوصوا بالنساء خيرا أو بما حفظهن الله وعصمهن ووفقهن لحفظ الغيب أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة وما مصدرية وقرئ بما حفظ الله بالنصب على أن ما موصولة أى حافظات للغيب بالامر الذى يحفظ حق الله وأمانة الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم * وقرأ ابن مسعود فالصوالح قوانت حوافظ للغيب بما حفظ الله فأصلحوا اليهن * نشوزها ونشوصها أن تعصى زوجها ولا تطمئن اليه وأصله الانزعاج (فى المضاجع) فى المراقد أى لا تداخلوهن تحت اللحف أو هى كناية عن الجماع وقيل هو أن يوليها ظهره فى المضجع وقيل فى المضاجع فى بيوتهن التى يبتن فيها أى لا تبايتوهن * وقرئ فى المضجع وفى المضطجع وذلك لتعرف أحوالهن وتحقق أمرهن فى النشوز أمر بوعظهن أولا ثم هجرانهن فى المضاجع ثم بالضرب ان لم ينجع فيهن الوعظ والهجران وقيل معناه أكرهوهن على الجماع واربطوهن من هجر البعير اذا شده بالهجار وهذا من تفسير الثقلاء وقالوا يجب أن يكون ضربا غير مبرح لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه وعن النبى صلى الله عليه وسلم علق سوطك حيث يراه أهلك وعن أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنه كنت رابعة أربع نسوة عند الزبير بن العوام فاذا غضب على احدانا ضربها بعود المشجب حتى يكسره عليها ويروى عن الزبير أبيات منها * ولولا بنوها حولها لخبطتها * (فلا تبغوا عليهن سبيلا) فأزيلوا عنهن التعرض بالاذى والتوبيخ والتجنى وتوبوا عليهن واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن بعد رجوعهن الى الطاعة والانقياد وترك النشوز (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه واعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتكم على من تحت أيديكم وروى أن أبا مسعود الانصارى رفع سوطه ليضرب غلاما له فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه فرمى بالسوط وأعتق الغلام أو ان الله كان عليا كبيرا وانكم تعصونه على علو شانه وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عمن يجنى عليكم اذا رجع (شقاق بينهما) أصله شقاقا بينهما فأضيف الشقاق الى الظرف على طريق الاتساع كقوله بل مكر الليل والنهار وأصله بل مكر فى الليل والنهار أو على ان جعل البين مشاقا والليل والنهار ماكرين على قولهم نهارك صائم والضمير للزوجين ولم يجر ذكرهما لجرى ذكر ما يدل عليهما وهو الرجال والنساء (حكما من أهله) رجلا مقنعا رضا يصلح لحكومة العدل والاصلاح بينهما وانما كان بعث الحكمين من أهلهما لان الاقارب

* قوله تعالى واللاتى تخافون نشوزهن الآية (قال أمر الله تعالى بوعظهن أولا الخ) قال أحمد وهذا الترتيب بين هذه الافعال المعطوفة غير متلقى من صيغة لفظية اذ العطف بالواو وهى مسلوبة الدلالة على الترتيب متمحضة للاشعار بالجمعية فقط وانما يتلقى الترتيب المذكور من قرائن خارجة عن اللفظ مفهومة من مقصود الكلام وسياقه * عاد كلامه (قال وقيل معناه أكرهوهن الخ) قال أحمد ولعل هذا المفسر يتأيد بقوله فان أطعنكم فانه يدل على تقدم اكراه على أمر ما وقرينة المضاجع ترشد الى أنه الجماع واطلاق الزمخشرى لما أطلقه فى حق هذا المفسر من الافراط

(١) فى مالها أى فى مالك فالاضافة للملابسة بالتصرف والمحافظة كانه مالها اه سعد

أعرف ببواطن الاحوال وأطلب للصلاح وانما تسكن اليهم نفوس الزوجين ويبرز اليهم ما في ضمائرهما من الحب والبغض وارادة الصحبة والفرقة وموجبات ذلك ومقتضياته وما يزويانه عن الاجانب ولا يحبان أن يطلعوا عليه (فان قلت) فهل يليان الجمع بينهما والتفريق ان رأيا ذلك (قلت) قد اختلف فيه فقيل ليس اليهما ذلك الا باذن الزوجين وقيل ذلك اليهما وما جعلا حكمين الا واليهما بناء الامر على ما يقتضيه اجتهادهما وعن عبيدة السلماني شهدت عليا رضي الله عنه وقد جاءته امرأة وزوجها ومع كل واحد منهما فئام من الناس فأخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما فقال علي رضي الله عنه للحكمين أتدريان ما عليكما ان عليكما ان رأيتما أن تفرقا فرقتما وان رأيتما أن تجمعا جمعتما فقال الزوج أما الفرقة فلا فقال علي كذب والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله لك وعليك فقالت المرأة رضيت بكتاب الله لي وعلي وعن الحسن يجمعان ولا يفرقان وعن الشعبي ما قضى الحكمان جاز * والالف في (ان يريدا إصلاحا) للحكمين وفي (يوفق الله بينهما) للزوجين أي ان قصدا اصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله بورك في وساطتهما وأوقع الله بطيب نفسهما وحسن سعيهما بين الزوجين الوفاق والالفة وألقى في نفوسهما المودة والرحمة وقيل الضميران للحكمين أي ان قصدا اصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض ويتم المراد وقيل الضميران للزوجين أي ان يريدا اصلاح ما بينهما وطلبا الخير وأن يزول عنهما الشقاق يطرح الله بينهما الالفة وأبدلهما بالشقاق وفاقا وبالبغضاء مودة (ان الله كان عليما خبيرا) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المفترقين لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بهما احسانا (وبذي القربى) وبكل من بينكم وبينه قربى من أخ أو عم أو غيرهما (والجار ذي القربى) الذي قرب جواره (والجار الجنب) الذي جواره بعيد وقيل الجار القريب النسيب والجار الجنب الاجنبي وأنشد لبلعاء بن قيس

لا يجتوينا مجاور أبدا * ذو رحم أو مجاور جنب

* وقرئ والجار ذا القربى نصبا على الاختصاص كما قرئ حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى تنبيها على عظم حقه لادلائه بحق الجوار والقربى (والصاحب بالجنب) هو الذي صحبك بأن حصل بجنبك اما رفيقا في سفر واما جارا ملاصقا واما شريكا في تعلم علم أو حرفة واما قاعدا الى جنبك في مجلس أو مسجد أو غير ذلك من أدنى صحبة التأمت بينك وبينه فعليك أن ترعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان وقيل الصاحب بالجنب المرأة (وابن السبيل) المسافر المنقطع به وقيل الضيف * والمختال التياه الجهول الذي يتكبر عن اكرام أقاربه وأصحابه ومماليكه فلا يتحفى بهم ولا يلتفت اليهم * وقرئ والجار الجنب بفتح الجيم وسكون النون (الذين يبخلون) بدل من قوله من كان مختالا فخورا أو نصب على الذم ويجوز أن يكون رفعا عليه وأن يكون مبتدأ خبره محذوف كانه قيل الذين يبخلون ويفعلون ويصنعون أحقاء بكل ملامة * وقرئ بالبخل بضم الباء وفتحها وبفتحتين وبضمتين أي يبخلون بذات أيديهم وبما في أيدي غيرهم فيأمرونهم بأن يبخلوا به مقتا للسخاء ممن وجد وفي أمثال العرب أبخل من الضنين بنائل غيره قال

وان امرأ ضنت يداه على امرئ * بنيل يد من غيره لبخيل

ولقد رأينا ممن بلي بداء البخل من اذا طرق سمعه ان أحدا جاد على أحد شخص به وحل حبوته واضطرب ودارت عيناه في رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خزانته ضجرا من ذلك وحسرة على وجوده وقيل هم اليهود كانوا يأتون رجالا من الانصار يتنصحون لهم ويقولون لا تنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون * وقد عابهم الله بكتمان نعمة الله وما آتاهم من فضل الغنى والتفاقر الى الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده وبنى عامل للرشيد قصرا حذاء قصره فنم به عنده فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحببت أن أسرك بالنظر الى آثار نعمتك فأعجبه كلامه وقيل نزلت في شأن اليهود الذين كتموا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم (رئاء الناس)

ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا * واعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا

للفخار وليقال ما أسخاهم وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله وقيل نزلت في مشركي مكة المنفقين أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فساء قرينا) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر ويجوز أن يكون وعيدا لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار (وماذا عليهم) وأي تبعة ووبال عليهم في الايمان والانفاق في سبيل الله والمراد الذم والتوبيخ والا فكل منفعة ومفلحة في ذلك وهذا كما يقال للمنتقم ما ضرك لو عفوت وللعاق ما كان يرزؤك لو كنت بارا وقد علم أنه لا مضرة ولا مرزأة في العفو والبر ولكنه ذم وتوبيخ وتجهيل بمكان المنفعة (وكان الله بهم عليما) وعيد * الذرة النملة الصغيرة وفي قراءة عبد الله مثقال نملة وعن ابن عباس أنه أدخل يده في التراب فرفعه ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة وفيه دليل على انه لو نقص من الاجر أدنى شئ وأصغره أو زاده في العقاب لكان ظلما وانه لا يفعله لاستحالته في الحكمة لا لاستحالته في القدرة (وان تك حسنة) وان يكن مثقال ذرة حسنة وانما أنث ضمير المثقال لكونه مضافا الى مؤنث وقرئ بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها لاستحقاقها عنده الثواب في كل وقت من الاوقات المستقبلة غير المتناهية وعن أبي عثمان النهدي أنه قال لابي هريرة بلغني عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطي عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لا بل سمعته يقول ان الله تعالى يعطيه ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية والمراد الكثرة لا التحديد (ويؤت من لدنه أجرا عظيما) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل عطاء عظيما وسماه أجرا لانه تابع للاجر لا يثبت الا بثباته * وقرئ يضعفها بالتشديد والتخفيف من أضعف وضعف وقرأ ابن هرمز نضاعفها بالنون (فكيف) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم كقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم (وجئنا بك على هؤلاء) المكذبين (شهيدا) وعن ابن مسعود انه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حسبنا (لو تسوى بهم الارض) لو يدفنون فتسوى بهم الارض كما تسوى بالموتى وقيل يودون أنهم لم يبعثوا وانهم كانوا والارض سواء وقيل تصير البهائم ترابا فيودون حالها (ولا يكتمون الله حديثا) ولا يقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال أي يودون ان يدفنوا تحت الارض وانهم لا يكتمون الله حديثا ولا يكذبون في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين لانهم اذا قالوا ذلك وجحدوا شركهم ختم الله على أفواههم عند ذلك وتكلمت أيديهم وأرجلهم بتكذيبهم والشهادة عليهم بالشرك فلشدة الامر عليهم يتمنون أن تسوى بهم الارض * وقرئ تسوى بحذف التاء من تتسوى يقال سويته فتسوى نحو لويته فتلوى وتسوى بادغام التاء في السين كقوله يسمعون وماضيه اسوى كازكى * روى أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فلما ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا أحدهم ليصلي بهم فقرأ أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد فنزلت فكانوا لا يشربون في أوقات الصلوات فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ومعنى (لا تقربوا الصلاة) لا تغشوها ولا تقوموا اليها واجتنبوها كقوله ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا الفواحش وقيل معناه ولا تقربوا مواضعها وهي المساجد لقوله عليه الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وقيل هو سكر النعاس وغلبة النوم كقوله (١) ورافوا * بسكر سناتهم كل الريون وقرئ سكارى بفتح السين وسكرى على أن يكون جمعا نحو هلكى وجوعى لان السكر علة تلحق العقل أو مفردا بمعنى وأنتم جماعة سكرى كقولك امرأة سكرى وسكرى بضم السين كحبلى على أن تكون صفة للجماعة وحكى جناح بن حبيش كسلى وكسلى بالفتح والضم (ولا جنبا) عطف على قوله وأنتم سكارى لان محل الجملة مع الواو النصب على الحال كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا والجنب يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجناب (الا عابري سبيل) استثناء من عامة أحوال المخاطبين وانتصابه على الحال (فان قلت) كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها (قلت) كأنه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا ومعكم حال

آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم

* قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها (قال محمود انما أنث الضمير وهو للمثقال الخ) قال أحمد وقد تقدم له مثل ذلك في قوله وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها وقد بينا ثم ان عوده الى الحفرة جائز بل أولى وكذلك عوده ههنا الى الذرة ولا يمنع ذلك كون المضاف اليه غير مخبر عنه لان عود الضمير لا يستلزم

* بسكر الخ كتبه مصححه

(١) قوله ورافوا بسكر الخ الموجود في ديوان الطرماح وكتب اللغة مخافة أن يزين النوم فيهم

الاخبار عنه في الكلام الاول ويجوز كانت دابتك وكل ذلك أسهل من اكتساب المضاف للتأنيث من المضاف اليه فقد نص أبو علي في التعاليق على أنه شاذ* قوله تعالى فتيمموا (٣٦٦) صعيدا طيبا (قال محمود الصعيد وجه الارض ترابا كان أو غيره الخ) قال أحمد هذا اذا كان الضمير عائدا الى الصعيد وثم وجه آخر وهو عود الضمير على الحدث المدلول عليه بقوله وان كنتم مرضى الى آخرها فان المفهوم منه وان كنتم على حدث في حال من هذه الاحوال سفر أو مرض أو مجيء من الغائط أو ملامسة النساء فلم تجدوا ماء تتطهرون به من الحدث فتيمموا منه يقال تيممت من الجنابة وموقع من على هذا مستعمل متداول وهي على هذا الاعراب إما للتعليل أو لابتداء الغاية وكلاهما فيها متمكن والله أعلم (قال محمود فان قلت كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبين الخ) قال أحمد وهذا من ذكر المعتنى به خاصا ومندرجا في العموم تنبيها على ذكره على وجهين مختلفين لان المرضى والسفر مندرجان في عموم المحدثين والمجنبين والله أعلم

ان الله كان عفوا غفورا ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا السبيل والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا

أخرى تعذرون فيها وهي حال السفر وعبور السبيل عبارة عنه ويجوز أن لا يكون حالا ولكن صفة لقوله جنبا أي ولا تقربوا الصلاة جنبا غير عابري سبيل أي جنبا مقيمين غير معذورين (فان قلت) كيف تصح صلاتهم على الجنابة لعذر السفر (قلت) أريد بالجنب الذين لم يغتسلوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة غير مغتسلين حتى تغتسلوا الا أن تكونوا مسافرين وقال من فسر الصلاة بالمسجد معناه لا تقربوا المسجد جنبا الا مجتازين فيه اذا كان الطريق فيه الى الماء أو كان الماء فيه أو احتلمتم فيه وقيل ان رجالا من الانصار كانت أبوابهم في المسجد فتصيبهم الجنابة ولا يجدون ممرا الا في المسجد فرخص لهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد أن يجلس في المسجد أو يمر فيه وهو جنب الا لعلي رضي الله عنه لان بيته كان في المسجد (فان قلت) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة فبمن تعلق الجزاء الذي هو الامر بالتيمم عند عدم الماء منهم (قلت) الظاهر انه تعلق بهم جميعا وان المرضى اذا عدموا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول اليه فلهم أن يتيمموا وكذلك السفر اذا عدموه لبعده والمحدثون وأهل الجنابة كذلك اذا لم يجدوه لبعض الاسباب* وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا كان أو غيره وان كان صخرا لا تراب عليه لو ضرب المتيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب أبي حنيفة رحمة الله عليه (فان قلت) فما يصنع بقوله تعالى في سورة المائدة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أي بعضه وهذا لا يتأتى في الصخر الذي لا تراب عليه (قلت) قالوا ان من لابتداء الغاية (فان قلت) قولهم انها لابتداء الغاية قول متعسف ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسحت برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب الا معنى التبعيض (قلت) هو كما تقول والاذعان للحق أحق من المراء (ان الله كان عفوا غفورا) كناية عن الترخيص والتيسير لان من كانت عادته أن يعفو عن الخاطئين ويغفر لهم آثر أن يكون ميسرا غير معسر (فان قلت) كيف نظم في سلك واحد بين المرضى والمسافرين وبين المحدثين والمجنبين والمرض والسفر سببان من أسباب الرخصة والحدث سبب لوجوب الوضوء والجنابة سبب لوجوب الغسل (قلت) أراد سبحانه أن يرخص للذين وجب عليهم التطهر وهم عادمون الماء في التيمم بالتراب فخص أولا من بينهم مرضاهم وسفرهم لانهم المتقدمون في استحقاق بيان الرخصة لهم بكثرة المرض والسفر وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ثم عم كل من وجب عليه التطهر وأعوزه الماء لخوف عدو أو سبع أو عدم آلة استقاء أو ارهاق في مكان لا ماء فيه أو غير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفر* وقرئ من غيط قيل هو تخفيف غيط كهين في هين والغيط بمعنى الغائط (ألم تر) من رؤية القلب وعدى بالى على معنى ألم ينته علمك اليهم أو بمعنى ألم تنظر اليهم (أوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة وهم أحبار اليهود (يشترون الضلالة) يستبدلونها بالهدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه هو النبي العربي المبشر به في التوراة والانجيل (ويريدون أن تضلوا) أنتم أيها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه وتنخرطوا في سلكهم لا تكفيهم ضلالتهم بل يحبون أن يضل معهم غيرهم وقرئ أن يضلوا بالياء بفتح الضاد وكسرها (والله أعلم) منكم (بأعدائكم) وقد أخبركم بعداوة هؤلاء وأطلعكم على أحوالهم وما يريدون بكم فاحذروهم ولا تستنصحوهم في أموركم ولا تستشيروهم (وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا) فثقوا بولايته ونصرته دونهم أو لا تبالوا بهم فان الله ينصركم عليهم ويكفيكم مكرهم (من الذين هادوا) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب لانهم يهود ونصارى وقوله والله أعلم وكفى بالله وكفى بالله جمل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لاعدائكم وما بينهما اعتراض أو صلة لنصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ على أن يحرفون صفة مبتدإ محذوف تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون كقوله

وما

*قوله تعالى ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم الآية (قال محمود غير مسمع حال من المخاطب الخ) قال أحمد مراده بذلك أنه لما فسر غير مسمع بالدعاء وهو انشاء وطلب وقد أوقعه حالا والحال خبر أراد أن يبين أوجه صحة التعبير عن الخبر بالانشاء بواسطة أن هؤلاء كانوا يظنون دعاءهم مستجابا مخبرا بوقوع المدعو فيه ونظيره ورود الامر (٣٦٧) بصيغة الخبر تنبيها على تحقق وقوعه (قال محمود ومعناه غير مسمع جوابا الخ) قال أحمد والظاهر ان الكلم المحرف انما أريد به في هذه السورة مثل غير مسمع وراعنا ولم يقصد ههنا تبديل الاحكام وتوسطها بين الكلمتين بين قوله يحرفون وبين قوله ليا بألسنتهم والمراد أيضا تحريف مشاهد بين على أن المحرف هما وأمثالهما وأما في سورة المائدة فالظاهر والله أعلم أن المراد فيها بالكلم الاحكام وتحريفها تبديلها كتبديلهم الرجم بالجلد الا تراه عقبه بقوله يقولون ان أوتيتم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ولاختلاف المراد بالكلم في السورتين قيل في سورة المائدة يحرفون الكلم من بعد مواضعه أي ينقلونه عن الموضع الذي وضعه الله فيه فصار وطنه ومستقره الى غير الموضع فبقي كالغريب المتأسف عليه الذي يقال فيه هذا غريب من بعد مواضعه ومقاره ولا يوجد هذا المعنى في مثل راعنا وغير مسمع وان وجد على بعد فليس الوضع اللغوي مما يعبأ بانتقاله عن موضعه كالوضع الشرعي ولولا اشتمال هذا النقل على الهزء والسخرية لما عظم أمره

يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أدبارها

وما الدهر الا تارتان فمنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح

أي فمنهما تارة أموت فيها (يحرفون الكلم عن مواضعه) يميلونه عنها ويزيلونه لانهم اذا بدلوه ووضعوا مكانه كلما غيره فقد أمالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها وأزالوه عنها وذلك نحو تحريفهم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم الرجم بوضعهم الحد بدله (فان قلت) كيف قيل ههنا عن مواضعه وفي المائدة من بعد مواضعه (قلت) أما عن مواضعه فعلى ما فسرناه من ازالته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله وضعه فيها بما اقتضت شهواتهم من ابدال غيره مكانه وأما من بعد مواضعه فالمعنى انه كانت له مواضع هو قمن بأن يكون فيها فحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه ومقاره والمعنيان متقاربان وقرئ يحرفون الكلام والكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة *قولهم (غير مسمع) حال من المخاطب أي اسمع وأنت غير مسمع وهو قول ذو وجهين يحتمل الذم أي اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت لانه لو أجيبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان أصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة أو اسمع غير مجاب الى ما تدعو اليه ومعناه غير مسمع جوابا يوافقك فكأنك لم تسمع شيأ أو اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا أن يكون غير مسمع مفعول اسمع أي اسمع كلاما غير مسمع اياك لان أذنك لا تعيه نبوا عنه ويحتمل المدح أي اسمع غير مسمع مكروها من قولك أسمع فلان فلانا اذا سبه وكذلك قولهم (راعنا) يحتمل راعنا نكلمك أي ارقبنا وانتظرنا ويحتمل شبه كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعينا فكانوا سخرية بالدين وهزؤا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه بكلام محتمل ينوون به الشتيمة والاهانة ويظهرون به التوقير والاكرام (ليا بألسنتهم) فتلا بها وتحريفا أي يفتلون بألسنتهم الحق الى الباطل حيث يضعون راعنا موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا أسمعت مكروها أو يفتلون بألسنتهم ما يضمرونه من الشتم الى ما يظهرونه من التوقير نفاقا (فان قلت) كيف جاؤا بالقول المحتمل ذي الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا وعصينا (قلت) جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء ويجوز أن يقولوه فيما بينهم ويجوز أن لا ينطقوا بذلك ولكنهم لما لم يؤمنوا جعلوا كأنهم نطقوا به *وقرأ أبي وأنظرنا من الانظار وهو الامهال (فان قلت) الام يرجع الضمير في قوله (لكان خيرا لهم) (قلت) الى أنهم قالوا لان المعنى ولو ثبت قولهم سمعنا وأطعنا لكان قولهم ذلك خيرا لهم (وأقوم) وأعدل وأسد (ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي خذلهم بسبب كفرهم وأبعدهم عن ألطافه (فلا يؤمنون الا) ايمانا (قليلا) أي ضعيفا ركيكا لا يعبأ به وهو ايمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره أو أراد بالقلة العدم كقوله * قليل التشكي للمهم يصيبه * أي عديم التشكي أو الا قليلا منهم قد آمنوا (أن نطمس وجوها) أي نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فنردها على أدبارها) فنجعلها على هيئة أدبارها وهي الاقفاء مطموسة مثلها والفاء للتسبيب وان جعلتها للتعقيب على انهم توعدوا بعقابين أحدهما عقيب الآخر ردها على أدبارها بعد طمسها فالمعنى أن نطمس وجوها فننكسها الوجوه الى خلف والاقفاء الى قدام ووجه آخر وهو أن يراد بالطمس القلب والتغيير كما طمس أموال القبط فقلبها حجارة وبالوجوه رؤسهم ووجهاؤهم أي من قبل أن نغير أحوال وجهائهم فنسلبهم اقبالهم ووجاهتهم ونكسوهم صغارهم وادبارهم أو نردهم الى حيث جاؤا منه وهي أذرعات الشام يريد اجلاء بني النضير (فان قلت) لمن الراجع في قوله أو نلعنهم (قلت) للوجوه ان أريد الوجهاء أو لاصحاب الوجوه لان المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم أو يرجع الى الذين

فلذلك جاء هنا يحرفون الكلم عن مواضعه غير مقرون بما قرن به الاول من صورة التأسف والله أعلم * قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (قال محمود ان قلت قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه الخ) قال أحمد رحمه الله عقيدة أهل السنة ان الشرك غير مغفور البتة وما دونه من الكبائر مغفور لمن يشاء الله أن يغفر له هذا مع عدم التوبة وأما مع التوبة فكلاهما مغفور والآية انما وردت فيمن لم يتب ولم يذكر فيها توبة كما ترى فلذلك أطلق الله تعالى نفي مغفرة الشرك وأثبت مغفرة ما دونه مقرونة بالمشيئة كما ترى فهذا وجه انطباق الآية على عقيدة أهل السنة وأما القدرية فانهم يظنون التسوية بين الشرك وبين ما دونه من الكبائر في ان كل واحد من النوعين لا يغفر بدون التوبة ولا يشاء الله أن يغفرهما الا للتائبين فاذا عرض الزمخشري هذا المعتقد على هذه الآية ردته ونبت عنه اذ المغفرة منفية فيها عن الشرك وثابتة لما دونه مقرونة بالمشيئة فاما أن يكون المراد فيهما من لم يتب فلا وجه للتفصيل بينهما بتعليق المغفرة في أحدهما بالمشيئة وتعليقها بالآخر مطلقا اذ هما سيان في استحالة المغفرة واما ان يكون المراد فيهما التائب فقد قال في الشرك انه لا يغفر والتائب من الشرك مغفور له وعند ذلك أخذ الزمخشري بقطع أحدهما عن الآخر فيجعل المراد مع الشرك عدم التوبة ومع الكبائر التوبة حتى تنزل الآية على وفق معتقده فحملها أمرين لا تحمل واحدا منهما * أحدهما اضافة التوبة الى المشيئة وهي غير مذكورة ولا دليل عليها فما ذكروا أيضا لو كانت مرادة لكانت هي السبب الموجب للمغفرة على زعمهم عقلا ولا يمكن تعلق المشيئة بخلافها على ظنهم في العقل فكيف يليق السكوت عن ذكر ما هو العمدة والموجب وذكر ما لا مدخل له على هذا المعتقد الرديء * الثاني أنه بعد تقرير التوبة احتكم فقدرها على أحد القسمين دون الآخر وما هذا الا من جعل القرآن تبعا للرأي نعوذ بالله من ذلك وأما القدرية فهم بهذا المعتقد يقع عليهم المثل السائر السيد يعطي والعبد يمنع لان الله تعالى يصرح كرمه بالمغفرة للمصر على الكبائر ان شاء وهم يدفعون في وجه هذا التصريح ويحيلون المغفرة بناء على قاعدة الاصلح والصلاح التي هي بالفساد أجدر وأحق

أوتوا الكتاب على طريقة الالتفات (أو نلعنهم) أو نخزيهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت (فان قلت) فأين وقوع الوعيد (قلت) هو مشروط بالايمان وقد آمن منهم ناس وقيل هو منتظر ولا بد من طمس ومسخ لليهود قبل يوم القيامة ولان الله عز وجل أوعدهم بأحد الامرين بطمس وجوه منهم أو بلعنهم فان كان الطمس تبديل أحوال رؤسائهم أو اجلاءهم الى الشام فقد كان أحد الامرين وان كان غيره فقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان والظاهر اللعن المتعارف دون المسخ ألا ترى الى قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير (وكان أمر الله مفعولا) فلا بد أن يقع أحد الامرين ان لم يؤمنوا (فان قلت) قد ثبت ان الله عز وجل يغفر الشرك لمن تاب منه وانه لا يغفر ما دون الشرك من الكبائر الا بالتوبة فما وجه قوله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) قلت الوجه أن يكون الفعل المنفي والمثبت جميعا موجهين الى قوله تعالى لمن يشاء كأنه قيل ان الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ويغفر لمن يشاء ما دون الشرك على أن المراد بالاول من لم يتب وبالثاني من تاب ونظيره قولك ان الامير لا يبذل الدينار ويبذل القنطار لمن يشاء تريد لا يبذل الدينار لمن لا يستأهله ويبذل القنطار لمن يستأهله (فقد افترى اثما) أي ارتكبه وهو مفتر مفتعل ما لا يصح كونه (الذين يزكون أنفسهم) اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأطفالهم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيئتهم ما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل وما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار فنزلت ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بزكاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى والزلفى عند الله (فان قلت) أما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لأمين في السماء أمين في الارض قلت انما قال ذلك حين قال له المنافقون اعدل في القسمة اكذابا لهم اذ وصفوه بخلاف ما وصفه به ربه وشتان من شهد الله له بالتزكية ومن شهد لنفسه أو شهد له من لا يعلم (بل الله يزكي من يشاء) اعلام بأن تزكية الله هي التي يعتد بها لا تزكية غيره لانه هو العالم بمن هو أهل للتزكية ومعنى يزكي من يشاء يزكي المرتضين من عباده الذين عرف منهم الزكاء فوصفهم به (ولا يظلمون فتيلا) أي الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتهم أنفسهم حق جزائهم أو من يشاء يثابون على زكائهم ولا ينقص من ثوابهم ونحوه فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى (كيف يفترون على الله الكذب) في زعمهم أنهم عند الله أزكياء (وكفى) بزعمهم هذا (اثما مبينا) من بين سائر آثامهم * الجبت الاصنام وكل ما عبد من دون الله والطاغوت الشيطان وذلك أن حيي بن أخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد منكم

أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون فتيلا انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثما مبينا ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون

منكم الينا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم (بالجبت والطاغوت) لانهم سجدوا للاصنام وأطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلا أم محمد فقال كعب ماذا يقول محمد قالوا يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاة البيت ونسقي الحاج ونقري الضيف ونفك العاني وذكروا أفعالهم فقال أنتم أهدى سبيلا * وصف اليهود بالبخل والحسد وهما شر خصلتين يمنعون ما أوتوا من النعمة ويتمنون أن تكون لهم نعمة غيرهم فقال (أم لهم نصيب من الملك) على ان أم منقطعة ومعنى الهمزة لانكار أن يكون لهم نصيب من الملك ثم قال (فاذا لا يؤتون) أي لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون أحدا مقدار نقير لفرط بخلهم * والنقير النقرة في ظهر النواة وهو مثل في القلة كالفتيل والقطمير والمراد بالملك اما ملك أهل الدنيا واما ملك الله كقوله تعالى قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لأمسكتم خشية الانفاق وهذا أوصف لهم بالشح وأحسن لطباقه نظيره من القرآن ويجوز أن يكون معنى الهمزة في أم لانكار أنهم قد أوتوا نصيبا من الملك وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كما تكون أحوال الملوك وانهم لا يؤتون أحدا مما يملكون شيأ * وقرأ ابن مسعود فاذا لا يؤتوا على اعمال اذا عملها الذي هو النصب وهي ملغاة في قراءة العامة كانه قيل فلا يؤتون الناس نقيرا اذا (أم يحسدون الناس) بل أيحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على انكار الحسد واستقباحه وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النصرة والغلبة وازديادا العز والتقدم كل يوم (فقد آتينا) الزام لهم بما عرفوه من ايتاء الله الكتاب والحكمة (آل ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأنه ليس ببدع أن يؤتيه الله مثل ما آتى أسلافه وعن ابن عباس الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان وقيل استكثروا نساءه فقيل لهم كيف استكثرتم له التسع وقد كان لداود مائة ولسليمان ثلثمائة مهيرة وسبعمائة سرية (فمنهم) فمن اليهود (من آمن به) أي بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صد عنه) وأنكره مع علمه بصحته أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من أنكر نبوته أو من آل ابراهيم من آمن بابراهيم ومنهم من كفر كقوله فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون (بدلناهم جلودا غيرها) أبدلناهم اياها (فان قلت) كيف تعذب مكان الجلود العاصية جلود لم تعص (قلت) العذاب للجملة الحساسة وهي التي عصت لا للجلد وعن فضيل يجعل النضيج غير نضيج وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبدل جلودهم كل يوم سبع مرات وعن الحسن سبعين مرة يبدلون جلودا بيضاء كالقراطيس (ليذوقوا العذاب) ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزيز أعزك الله أي أدامك على عزك وزادك فيه (عزيزا) لا يمتنع عليه شيء مما يريده بالمجرمين (حكيما) لا يعذب الا بعدل من يستحق (ظليلا) صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل أليل ويوم أيوم وما أشبه ذلك وهو ما كان فينانا لا جوب فيه ودائما لا تنسخه الشمس وسجسجا لا حر فيه ولا برد وليس ذلك الا ظل الجنة رزقنا الله بتوفيقه لما يزلف اليه التفيؤ تحت ذلك الظل * وفي قراءة عبد الله سيدخلهم بالياء (أن تؤدوا الأمانات) الخطاب عام لكل أحد في كل أمانة وقيل نزلت في عثمان بن طلحة بن عبد الدار وكان سادن الكعبة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فلوى علي بن أبي طالب رضي الله عنه يده وأخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فأمر عليا أن يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان لعلي أكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فهبط جبريل وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا وقيل هو خطاب للولاة بأداء الامانات والحكم بالعدل * وقرئ الامانة على التوحيد (نعما يعظكم به) ما اما أن تكون منصوبة موصوفة بيعظكم به واما أن تكون مرفوعة موصولة به كانه قيل نعم شيأ يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف أي نعما يعظكم

بالجبت والطاغوت
ويقولون للذين كفروا
هؤلاء أهدى من الذين
آمنوا سبيلا أولئك
الذين لعنهم الله ومن
يلعن الله فلن تجد له
نصيرا أم لهم نصيب
من الملك فاذا لا يؤتون
الناس نقيرا أم يحسدون
الناس على ما آتاهم الله
من فضله فقد آتينا آل
ابراهيم الكتاب
والحكمة وآتيناهم
ملكا عظيما فمنهم من
آمن به ومنهم من صد
عنه وكفى بجهنم سعيرا
ان الذين كفروا بآياتنا
سوف نصليهم نارا كلما
نضجت جلودهم
بدلناهم جلودا غيرها
ليذوقوا العذاب ان
الله كان عزيزا حكيما
والذين آمنوا وعملوا
الصالحات سندخلهم
جنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها أبدا
لهم فيها أزواج مطهرة
وندخلهم ظلا ظليلا
ان الله يأمركم أن تؤدوا
الامانات الى أهلها واذا
حكمتم بين الناس أن
تحكموا بالعدل ان الله
نعما يعظكم به ان الله كان
سميعا بصيرا يا أيها الذين
آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولي الامر منكم

به ذلك وهو المأمور به من أداء الامانات والعدل فى الحكم وقرئ نعما بفتح النون * لما أمر الولاة بأداء الامانات الى أهلها وأن يحكموا بالعدل أمر الناس بأن يطيعوهم وينزلوا على قضاياهم والمراد بأولى الامر منكم أمراء الحق لان أمراء الجور الله ورسوله بريئان منهم فلا يعطفون على الله ورسوله فى وجوب الطاعة لهم وانما يجمع بين الله ورسوله والامراء الموافقين لهما فى ايثار العدل واختيار الحق والامر بهما والنهى عن أضدادهما كالخلفاء الراشدين ومن تبعهم باحسان وكان الخلفاء يقولون أطيعونى ما عدلت فيكم فان خالفت فلا طاعة لى عليكم وعن أبى حازم أن مسلمة بن عبد الملك قال له ألستم أمرتم بطاعتنا فى قوله وأولى الامر منكم قال أليس قد نزعت عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول وقيل هم أمراء السرايا وعن النبى صلى الله عليه وسلم من أطاعنى فقد أطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع أميرى فقد أطاعنى ومن يعص أميرى فقد عصانى وقيل هم العلماء الدينون الذين يعلمون الناس الدين ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر (فان تنازعتم فى شئ) فان اختلفتم أنتم وأولو الامر منكم فى شئ من أمور الدين * فردوه الى الله ورسوله أى ارجعوا فيه الى الكتاب والسنة وكيف تلزم طاعة أمراء الجور وقد جنح الله الامر بطاعة أولى الامر بما لا يبقى معه شك وهو أن أمرهم أولا بأداء الامانات وبالعدل فى الحكم وأمرهم آخرا بالرجوع الى الكتاب والسنة فيما أشكل وأمراء الجور لا يؤدون أمانة ولا يحكمون بعدل ولا يردون شيأ الى كتاب ولا الى سنة انما يتبعون شهواتهم حيث ذهبت بهم فهم منسلخون عن صفات الذين هم أولو الامر عند الله ورسوله وأحق أسمائهم اللصوص المتغلبة (ذلك) اشارة الى الرد أى الرد الى الكتاب والسنة (خير) لكم وأصلح (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وقيل أحسن تأويلا من تأويلكم أنتم * روى أن بشرا المنافق خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودى فلم يرض المنافق وقال تعال نتحاكم الى عمر بن الخطاب فقال اليهودى لعمر قضى لنا رسول الله فلم يرض بقضائه فقال للمنافق أكذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل عمر فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق * والطاغوت كعب بن الاشرف سماه الله طاغوتا لافراطه فى الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو على التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه أو جعل اختيار التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحاكم اليه تحاكما الى الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم) * وقرئ بما أنزل وما أنزل على البناء للفاعل * وقرأ عباس بن الفضل أن يكفروا بهن ذهابا بالطاغوت الى الجمع كقوله أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم * وقرأ الحسن تعالوا بضم اللام على أنه حذف اللام من تعاليت تخفيفا كما قالوا ما باليت به بالة وأصلها بالية كعافية وكما قال الكسائى فى آية ان أصلها آيية فاعلة فحذفت اللام فلما حذفت وقعت واو الجمع بعد اللام من تعال فضمت فصار تعالوا نحو تقدموا ومنه قول أهل مكة تعالى بكسر اللام للمرأة وفى شعر الحمدانى * تعالى أقاسمك الهموم تعالى * والوجه فتح اللام (فكيف) يكون حالهم وكيف يصنعون يعنى أنهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرون أمرا ولا يوردونه (اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) من التحاكم الى غيرك واتهامهم لك فى الحكم (ثم جاؤك) حين يصابون فيعتذرون اليك و (يحلفون) ما أردنا بتحاكمنا الى غيرك (الا احسانا) لا اساءة (وتوفيقا) بين الخصمين ولم نرد مخالفة لك ولا تسخطا لحكمك ففرج عنا بدعائك وهذا وعيد لهم على فعلهم وأنهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغنى عنهم الاعتذار عند حلول بأس الله وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم الى عمر الا أن يحسن الى صاحبنا بحكومة العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به (فأعرض عنهم) لا تعاقبهم لمصلحة فى استبقائهم ولا تزد على كفهم بالموعظة والنصيحة

فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا وتوفيقا أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم فأعرض عنهم وعظهم

* قوله تعالى فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا (قال محمود ان قلت بم تعلق قوله فى أنفسهم الخ) قال أحمد ولكل من هذه التأويلات شاهد على الصحة أما الاول فلان حاصله أمره بتهديدهم على وجه مبلغ صميم قلوبهم وسياق التهديد فى قوله فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاؤك يشهد له فانه أخبر بما سيقع لهم على سبيل التهديد وأما الثانى فيلائمه من السياق قوله أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم يعنى ما انطوت عليه من الخبث والمكر والحيل ثم أمره بوعظهم والاعراض عن جرائمهم حتى لا تكون مؤاخذتهم بها مانعة من نصحهم ووعظهم ثم جاء قوله وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا كالشرح للوعظ واذكرأهم ما يعظهم فيه وتلك نفوسهم التى علم الله ما انطوت عليه من المذام وعلى هذا يكون المراد الوعظ وما يتعلق به وأما الثالث فيشهد له سيرته عليه الصلاة والسلام فى كتم عناد المنافقين والتجافى عن افصاحهم والستر عليهم حتى عد حذيفة رضى الله عنه صاحب سره عليه الصلاة والسلام لتخصيصه اياه بالاطلاع على أعيانهم وتسميتهم له بأسمائهم وأخباره فى هذا المعنى كثيرة * قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية (قال محمود وانما لم يقل واستغفرت لهم لانه عدل به الخ) قال أحمد وفى هذا النوع من الالتفات خصوصية وهى اشتماله على ذكر صفة مناسبة لما أضيف اليه وذلك زائد على الالتفات بذكر الاعلام الجامدة (٣٧١) والله الموفق * قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم (قال معناه فوربك ولا مزيدة لتأكيد الخ) قال أحمد يشير الى أن لا لما زيدت مع القسم وان لم يكن المقسم به دل ذلك على انها انما تدخل فيه لتأكيد القسم فاذا دخلت حيث يكون المقسم عليه نفيا تعين جعلها لتأكيد القسم طردا للباب والظاهر عندى والله أعلم أنها هنا لتوطئة النفى المقسم عليه والزمخشرى لم يذكر مانعا من ذلك وحاصل ما ذكره مجيئها لغير هذا المعنى فى الاثبات وذلك لا يأبى مجيئها فى النفى على الوجه الآخر من التوطئة على أن فى دخولها على القسم المثبت نظرا وذلك أنها لم ترد فى الكتاب العزيز الا مع القسم حيث يكون بالفعل مثل لا أقسم بهذا البلد لا أقسم بيوم القيامة فلا أقسم بالخنس فلا أقسم بمواقع النجوم فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون ولم تدخل أيضا الا على القسم بغير الله تعالى ولذلك سر يأبى كونها فى آية النساء لتأكيد القسم ويعين كونها للتوطئة وذلك أن المراد بها فى جميع الآيات التى عددناها تأكيد تعظيم المقسم به اذ لا يقسم بالشئ الا اعظاما له فكأنه بدخولها يقول ان اعظامى لهذه الاشياء بالقسم بها كلا اعظام يعنى أنها تستوجب من التعظيم فوق ذلك وهذا التأكيد انما يؤتى به رفعا لتوهم كون هذه الاشياء غير مستحقة للتعظيم وللاقسام بها فيزاح هذا الوهم بالتأكيد فى ابراز فعل القسم مؤكدا بالنفى المذكور وقد قرر الزمخشرى هذا المعنى فى دخول لا عند قوله لا أقسم بيوم القيامة على وجه مجمل هذا بسطه وايضاحه واذا بين ذلك فهذا الوهم الذى يراد ازاحته فى القسم بغير الله مندفع فى الاقسام بالله فلا يحتاج الى دخول لا مؤكدة للقسم فيتعين حملها على الموطئة ولا تكاد تجدها فى غير الكتاب العزيز داخلة على قسم مثبت وأما دخولها فى القسم وجوابه نفى فكثير مثل فلا وأبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم انى أفر * وكقوله ألا نادت أمامة باحتمال * لتحزننى فلا بك ما أبالى

وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

عما هم عليه (وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا) بالغ فى وعظهم بالتخويف والانذار (فان قلت) بم تعلق قوله فى أنفسهم (قلت) بقوله بليغا أى قل لهم قولا بليغا فى أنفسهم مؤثرا فى قلوبهم يغتمون به اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال ان نجم منهم النفاق وأطلع قرنه وأخبرهم أن ما فى نفوسهم من الدغل والنفاق معلوم عند الله وانه لا فرق بينكم وبين المشركين وما هذه المكافة الا لاظهاركم الايمان واسراركم الكفر واضماره فان فعلتم ما تكشفون به غطاءكم لم يبق الا السيف أو يتعلق بقوله قل لهم أى قل لهم فى معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على النفاق قولا بليغا وأن الله يعلم ما فى قلوبكم لا يخفى عليه فلا يغنى عنكم ابطانه فأصلحوا أنفسكم وطهروا قلوبكم وداووها من مرض النفاق والا أنزل الله بكم ما أنزل بالمجاهرين بالشرك من انتقامه وشرا من ذلك وأغلظ أو قل لهم فى أنفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا لهم بالنصيحة لانها فى السر أنجع وفى الامحاض أدخل قولا بليغا يبلغ منهم ويؤثر فيهم (وما أرسلنا من رسول) وما أرسلنا رسولا قط (الا ليطاع باذن الله) بسبب اذن الله فى طاعته وبأنه أمر المبعوث اليهم بأن يطيعوه ويتبعوه لانه مؤد عن الله فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ويجوز أن يراد بتيسير الله وتوفيقه فى طاعته (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بالتحاكم الى الطاغوت (جاؤك) تائبين من النفاق متنصلين عما ارتكبوا (فاستغفروا الله) من ذلك بالاخلاص وبالغوا فى الاعتذار اليك من ايذائك برد قضائك حتى انتصبت شفيعا لهم الى الله ومستغفرا (لوجدوا الله توابا) لعلموه توابا أى لتاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه الى طريقة الالتفات تفخيما لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيما لاستغفاره وتنبيها على أن شفاعة من اسمه الرسول من الله بمكان (فلا وربك) معناه فوربك كقوله تعالى فوربك لنسألنهم ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت فى لئلا يعلم لتأكيد وجوب العلم (لا يؤمنون)

جواب القسم (فان قلت) هلا زعمت أنها زيدت لتظاهر لا في لا يؤمنون (قلت) يأبى ذلك استواء النفي والاثبات فيه وذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم (فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه (حرجا) ضيقا أي لا تضيق صدورهم من حكمك وقيل شكا لان الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين (ويسلموا) وينقادوا ويذعنوا لما تأتي به من قضائك لا يعارضوه بشيء من قولك سلم لامر الله وأسلم له وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها اذا جعلها سالمة له خالصة و(تسليما) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمه انقيادا لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم قيل نزلت في شأن المنافق واليهودي وقيل في شأن الزبير وحاطب بن أبي بلتعة وذلك أنهما اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك فغضب حاطب وقال لأن كان ابن عمتك فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقك ثم أرسله الى جارك كان قد أشار على الزبير برأي فيه السعة له ولخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فمرا على المقداد فقال لمن كان القضاء فقال الانصاري قضى لابن عمته ولوى شدقه ففطن يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضي بينهم وايم الله لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله ان الله ليعلم مني الصدق لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلتها وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان من أمتي رجالا الايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا ذلك فنزلت الآية في شأن حاطب ونزلت في شأن هؤلاء (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) أي لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني اسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتيبوا من عبادة العجل (ما فعلوه الا) ناس (قليل منهم) وهذا توبيخ عظيم والرفع على البدل من الواو في فعلوه * وقرئ الا قليلا بالنصب على أصل الاستثناء أو على الا فعلا قليلا (ما يوعظون به) من اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به لانه الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى (لكان خيرا لهم) في عاجلهم وآجلهم (وأشد تثبيتا) لايمانهم وأبعد من الاضطراب فيه (واذا) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم أيضا بعد التثبيت فقيل واذا لو ثبتوا (لآتيناهم) لان اذا جواب وجزاء (من لدنا أجرا عظيما) كقوله ويؤت من لدنه أجرا عظيما في أن المراد العطاء المتفضل به من عنده وتسميته أجرا لانه تابع للاجر لا يثبت الا بثباته (ولهديناهم) ولألطفنا بهم ووفقناهم لازدياد الخيرات * الصديقون أفاضل صحابة الانبياء الذين تقدموا في تصديقهم كأبي بكر الصديق رضي الله عنه وصدقوا في أقوالهم وأفعالهم وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله الى الله وأرفعهم درجات عنده (وحسن أولئك رفيقا) فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا ولاستقلاله بمعنى التعجب قرئ وحسن بسكون السين يقول المتعجب حسن الوجه وجهك وحسن الوجه وجهك بالفتح والضم مع التسكين والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيه ويجوز أن يكون مفردا ابين به الجنس في باب التمييز وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فأتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بي من وجع غير أني اذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة فخفت أن لا أراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وان أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب اليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة (ذلك) مبتدأ و(الفضل) صفته و(من الله) الخبر ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ والفضل من الله خبره والمعنى أن ما أعطى المطيعون من

فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا واذا لآتيناهم من لدنا أجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله

وقوله

وأى برقا فأوضع فوق بكر
فلا بك ما أسال ولا أغاما

وقوله

تخالف فلا والله تهبط تلعة
من الارض الا أنت للذل عارف

وهو أكثر من أن يحصى فتأمل هذا الفصل فانه حقيق بالتأمل

الاجر

*قوله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الى قوله ذلك الفضل من الله (قال محمود والمعنى ان ما أعطى المطيعون من الاجر الخ) قال أحمد عقيدة أهل السنة أن المطيع لا يستحق على الله بطاعته شيأ وانه مهما أثيب به من دخول الجنة والنجاة من النار فذلك فضل من الله لا عن استحقاق ثابت فهم يقرؤن هذه الآية فى رجائها وأما القدرية فيزعمون أن المطيع يستوجب على الله ثواب الطاعة وان المقابل لطاعته من الثواب أجر مستحق كالاجرة على العمل فى الشاهد ليس بفضل وانما الفضل ما يزاده العبد على حقه من أنواع الثواب وصنوف الكرامة فلما وردت هذه الآية ناطقة بأن جملة ما يناله عباد الله فضل من الله اضطر الزمخشرى الى ردها الى معتقده فجعل الفضل المشار اليه هو الزيادة التابعة للثواب يعنى المستحق ثم اتسع فى التأويل فذكر وجها آخر وهو أن يكون المشار اليه مزايا هؤلاء المطيعين فى طاعتهم وتميزهم بأعمالهم وجعل معنى كونها فضلا من الله أنه وفقهم لاكتسابها ومكنهم من ذلك لاغير يعنى وأما احداثها فبقدرهم وهذا من الطراز الاول والحق أن الكل أيضا فضل من الله بكل اعتبار لان معتقدنا معاشر أهل (٣٧٣) السنة ان الطاعات والاعمال التى يتميز بها هؤلاء الخواص خلق الله تعالى وفعله وان قدرهم لاتأثير لها فى أعمالهم بل الله عز وجل يخلق على أيديهم الطاعات ويثيبهم عليها فالطاعة اذا من فضله وثوابها من فضله فله الفضل على كل حال والمنة فى الفاتحة والمآل وكفى بقول سيد البشر فى ذلك حجة وقدوة فقد قال عليه أفضل الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله ورحمته قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدنى الله بفضل منه ورحمة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا اللهم اختم لنا باقتفاء السنة وأدخلنا بفضلك المحض الجنة *قوله تعالى وان منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما (قال محمود فيه المراد بالمصيبة القتل والهزيمة الخ) قال أحمد وفى هذه القراءة نكتة غريبة وهى الاعادة الى اللفظ من بعد الاعادة الى معناها وهو مستغرب أنكر بعضهم وجوده فى الكتاب العزيز لما يلزم من الاجمال بعد البيان وهو خلاف قانون البلاغة اذ الاعادة الى لفظها ليس بمفصح عن معناها بل تناوله للمعنى بمجمل مبهم فوقوعه بعد البيان عسر ومنهم من أثبته وعدد مواضعين وهذه الآية على هذه القراءة ثالث وسيأتى بيان شاف ان شاء الله تعالى

وكفى بالله عليما ياأيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينه مودة ياليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومالكم لاتقاتلون فى سبيل الله

الاجر العظيم ومرافقة المنعم عليهم من الله لانه تفضل به عليهم تبعا لثوابهم (وكفى بالله عليما) بجزاء من أطاعه أو أراد أن فضل المنعم عليهم ومزيتهم من الله لانهم اكتسبوه بتمكينه وتوفيقه وكفى بالله عليما بعباده فهو يوفقهم على حسب أحوالهم (خذوا حذركم) الحذر والحذر بمعنى كالاثر والاثر يقال أخذ حذره اذا تيقظ واحترز من المخوف كانه جعل الحذر آلته التى يقى بها نفسه ويعصم بها روحه والمعنى احذروا واحترزوا من العدو ولا تمكنوه من أنفسكم (فانفروا) اذا نفرتم الى العدو اما (ثبات) جماعات متفرقة سرية بعد سرية واما (جميعا) أى مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم الى التهلكة *وقرئ فانفروا بضم الفاء اللام فى (لمن) للابتداء بمنزلتها فى قوله ان الله لغفور وفى (ليبطئن) جواب قسم محذوف تقديره وان منكم لمن أقسم بالله ليبطئن والقسم وجوابه صلة من والضمير الراجع منها اليه ما استكن فى ليبطئن والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبطئون منهم المنافقون لانهم كانوا يغزون معهم نفاقا ومعنى ليبطئن ليتثاقلن وليتخلفن عن الجهاد وبطأ بمعنى أبطأ كعتم بمعنى أعتم اذا أبطأ وقرئ ليبطئن بالتخفيف يقال بطأ على فلان وأبطأ على وبطؤ نحو ثقل ويقال ما أبطأ بك فيعدى بالباء ويجوز أن يكون منقولا من بطؤ نحو ثقل من ثقل فيراد ليبطئن غيره وليثبطنه عن الغزو وكان هذا ديدن المنافق عبد الله بن أبى وهو الذى ثبط الناس يوم أحد (فان أصابتكم مصيبة) من قتل أو هزيمة (فضل من الله) من فتح أو غنيمة (ليقولن) وقرأ الحسن ليقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من لان قوله لمن ليبطئن فى معنى الجماعة وقوله (كان لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل الذى هو ليقولن وبين مفعوله وهو (ياليتنى) والمعنى كان لم تتقدم له معكم موادة لان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين ويصادقونهم فى الظاهر وان كانوا يبغون لهم الغوائل فى الباطن والظاهر أنه تهكم لانهم كانوا أعدى عدو للمؤمنين وأشدهم حسدا لهم فكيف يوصفون بالمودة الا على وجه العكس تهكما بحالهم *وقرئ فأفوز بالرفع عطفا على كنت معهم لينتظم الكون معهم والفوز معنى التمنى فيكونا متمنيين جميعا ويجوز أن يكون خبر مبتدا محذوف بمعنى فأنا أفوز فى ذلك الوقت (يشرون) بمعنى يشترون ويبيعون قال ابن مفرغ

وشريت بردا ليتنى * من بعد برد كنت هامه

فالذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة هم المبطئون وعظوا بأن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الايمان

* قوله تعالى وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها (قال محمود ويجوز أن يكون المستضعفين مجرورا الى قوله ومنصوبا الخ) قال أحمد وفيه على هذا مبالغة في الحث على خلاصهم من جهتين احداهما التخصيص بعد التعميم فانه يقتضي اضمار الناصب الذي هو اختص ولولا النصب لكان التخصيص معلوما من افراده بالذكر ولكن أكد هذا (٣٧٤) المعلوم بطريق اللزوم بأن أخرجه الى النطق * قوله تعالى الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها (قال محمود ان قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث الخ) قال أحمد ووقفت على نكتة في هذه الآية حسنة وهي ان كل قرية ذكرت في الكتاب العزيز فالظلم اليها ينسب بطريق المجاز كقوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الى قوله فكفرت بأنعم الله وقوله وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها وأما هذه القرية في سورة النساء فنسب الظلم الى أهلها على الحقيقة لان المراد بها مكة فوقرت عن نسبة الظلم اليها تشريفا لها شرفها الله تعالى * قوله تعالى يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية (قال محمود قوله تعالى كخشية الله من اضافة المصدر الخ) قال أحمد وقد مر نظير هذه الآية في الاعراب وهو قوله تعالى فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا وقد قرر الزمخشري ثم ما اذعن له هنا وهو الجر عطفا على الذكر وبينا ثم جوازه بالتأويل الذي ذكره الزمخشري ههنا وهو الحاقه بباب جد جده وأصل هذا الاعراب لابي الفتح وقد بينت جواز الجر عطفا على الذكر من غير احتياج الى التأويل المذكور وأجري مثله ههنا وهو وجه

والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال

بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق الجهاد والذين يبيعون هم المؤمنون الذين يستحبون الآجلة على العاجلة ويستبدلونها بها والمعنى ان صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون * ووعد المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به ايتاء الأجر العظيم على اجتهاده في اعزاز دين الله (والمستضعفين) فيه وجهان أن يكون مجرورا عطفا على سبيل الله أي في سبيل الله وفي خلاص المستضعفين ومنصوبا على الاختصاص يعني واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين لان سبيل الله عام في كل خير وخلاص المستضعفين من المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه والمستضعفون هم الذين أسلموا بمكة وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد وكانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسر الله لبعضهم الخروج الى المدينة وبقي بعضهم الى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خير ولي وناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتولاهم أحسن التولي ونصرهم أقوى النصر ولما خرج استعمل على أهل مكة عتاب بن أسيد فرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا قال ابن عباس كان ينصر الضعيف من القوي حتى كانوا أعز بها من الظلمة (فان قلت) لم ذكر الولدان (قلت) تسجيلا بافراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين ارغاما لآبائهم وأمهاتهم ومبغضة لهم لمكانهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم في دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم في الاستسقاء وعن ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان ويجوز أن يراد بالرجال والنساء الاحرار والحرائر وبالولدان العبيد والاماء لان العبد والامة يقال لهما الوليد والوليدة وقيل للولدان والولائد الولدان لتغليب الذكور على الاناث كما يقال الآباء والاخوة (فان قلت) لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث (قلت) هو وصف للقرية الا أنه مسند الى أهلها فأعطى اعراب القرية لانه صفتها وذكر لاسناده الى الاهل كما تقول من هذه القرية التي ظلم أهلها ولو أنث فقيل الظالمة أهلها لجاز لا لتأنيث الموصوف ولكن لان الاهل يذكر ويؤنث (فان قلت) هل يجوز من هذه القرية الظالمين أهلها (قلت) نعم كما تقول التي ظلموا أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه وأسروا النجوى الذين ظلموا * رغب الله المؤمنين ترغيبا وشجعهم تشجيعا باخبارهم أنهم انما يقاتلون في سبيل الله فهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم يقاتلون في سبيل الشيطان فلا ولي لهم الا الشيطان وكيد الشيطان للمؤمنين الى جنب كيد الله للكافرين أضعف شيء وأوهنه (كفوا أيديكم) أي كفوها عن القتال وذلك أن المسلمين كانوا مكفوفين عن مقاتلة الكفار ماداموا بمكة وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه (فلما كتب عليهم القتال) بالمدينة كع فريق منهم لا شكا في الدين ولا رغبة عنه ولكن نفورا عن الاخطار بالارواح وخوفا من الموت (كخشية الله) من اضافة المصدر الى المفعول (فان قلت) ما محل كخشية الله من الاعراب (قلت) محلها النصب على الحال من الضمير في يخشون أي يخشون الناس مثل أهل خشية الله أي مشبهين لاهل خشية الله (أو أشد خشية) يعني أو أشد خشية من أهل خشية الله وأشد معطوف على الحال (فان قلت) لم عدلت عن الظاهر وهو كونه صفة للمصدر ولم تقدره يخشون خشية مثل خشية الله بمعنى مثل ما يخشى الله (قلت) أبي ذلك قوله أو أشد

خشية

حتى استنبطته من كتاب سيبويه فان أصبت فمن الله وان أخطأت فمني والله الموفق الذي ذكر سيبويه بجواز قول القائل زيد أشجع الناس رجلا ثم قال سيبويه فرجل واقع على المبتدا ولك أن تجره فتقول زيد أشجع رجل وهو الاصل انتهى المقصود من كلام سيبويه واذا بنيت عليه جاز أن تقول خشى فلان أشد خشية فتنصب الخشية وأنت تريد المصدر كأنك قلت خشى فلان خشية أشد خشية فتوقع خشية الثانية على الاولى وان نصبتها فهو كما قلت زيد أشجع رجلا فأوقعت رجلا على زيد وان كنت نصبته فهو على أن الاصل أن تقول أشد خشية فتجرها كما كان الاصل أن تقول زيد أشجع رجل فتجره وما منع الزمخشري من النصب مع وقوعه على المصدر الا أن مقتضى النصب في مثله خروج المنصوب عن الاول بخلاف المجرور ألا تراك تقول زيداً كرم أبا فيكون زيد من الابناء وأنت تفضل أباه وتقول زيد أكرم أب فيكون من الآباء وأنت تفضله فلو ذهبت توقع أشد على الخشية الاولى وقد نصبت مميزها لزم خروج الثاني عن الاول وهو محال اذ لا تكون الخشية خشية فتحتاج الى التأويل المذكور وهو جعل الخشية الاولى خاشية (٣٧٥) حتى تخرجها عن المصدر المميز لها وقد بينا في كلام سيبويه جواز النصب مع وقوع الثاني على الاول كما لو جررت فمثله يجوز في الآية من غير تأويل والله أعلم وقد مضت وجوه من الاعراب في آية البقرة تتعذر بعضها ههنا المنافرة المعنى والله الموفق ومثل هذه الانواع من الاعراب منزل من العربية منزلة اللب الخالص فلا يوصل اليها الا بعد تجاوز جملة القشور وربك الفتاح العليم * قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة (قال محمود قرئ يدرككم بالرفع وقيل هو على حذف الفاء الخ) قال أحمد أما الوجه الذي ألحقه بتوجيه سيبويه في الشعرين المذكورين ففيه نظر أما قوله ولا ناعب فمختار فان دخول الباء في خبر ليس أمر مطرد غالب والخبر وطن معروف لها فاذا قدرت فيه حيث تسقط روعي هذا التقدير في المعطوف لما ذكرناه من الغلبة التي تقتضي الحاق دخولها بالاصل الواجب الذي يعتبر نطق به أو سكت عنه وأما تقدير أينما تكونوا في معنى كلام آخر تقع معه قوله يدرككم فذلك تقدير لم يعهد له نظير ولم يغلب هذا المقدر فيلتحق بغلبة دخول الباء في الخبر فلا يلزم من مراعاة ما يقتضيه غالب الاستعمال ومعهوده مراعاة ما لم يسبق به عهد وأما البيت الآخر لزهير فالمنقول عن سيبويه حمله أو حمل مثله على التقديم والتأخير كقوله

يا أقرع بن حابس يا أقرع * انك ان يصرع أخوك تصرع

فليس من قبيل ولا ناعب والله الموفق وفي الوجه الاخير الذي أبداه الزمخشري حجة واضحة على أن القتل في المعارك والملاحم لا يعترض على الاجل المقدر بنقص وان كل مقتول فبأجله مات لا كما يزعمه القدرية والله الموفق

لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا

خشية لانه وما عطف عليه في حكم واحد ولو قلت يخشون الناس أشد خشية لم يكن الا حالا عن ضمير الفريق ولم ينتصب انتصاب المصدر لانك لا تقول خشى فلان أشد خشية فتنصب خشية وأنت تريد المصدر انما تقول أشد خشية فتجرها واذا نصبتها لم يكن أشد خشية الا عبارة عن الفاعل حالا منه اللهم الا أن تجعل الخشية خاشية وذات خشية على قولهم جد جده فتزعم أن معناه يخشون الناس خشية مثل خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله ويجوز على هذا أن يكون محل أشد مجروراً عطفاً على خشية الله تريد كخشية الله أو كخشية أشد خشية منها (لولا أخرتنا الى أجل قريب) استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر كقوله لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق (ولا تظلمون فتيلا) ولا تنقصون أدنى شئ من أجوركم على مشاق القتال فلا ترغبوا عنه وقرئ ولا يظلمون بالياء * قرئ يدرككم بالرفع وقيل هو على حذف الفاء كأنه قيل فيدرككم الموت وشبه بقول القائل * من يفعل الحسنات الله يشكرها * ويجوز أن يقال حمل على ما يقع موقع أينما تكونوا وهو أينما كنتم كما حمل ولا ناعب على ما يقع موقع ليسوا مصلحين وهو ليسوا بمصلحين فرفع كما رفع زهير * يقول لا غائب مالي ولا حرم * وهو قول نحوي سيبوي ويجوز أن يتصل بقوله ولا تظلمون فتيلا أي ولا تنقصون شيأ مما كتب من آجالكم * أينما تكونوا في ملاحم حروب أو غيرها ثم ابتدأ قوله يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة والوقف على هذا الوجه على أينما تكونوا * والبروج الحصون * مشيدة مرفعة وقرئ مشيدة من شاد القصر اذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجص وقرأ نعيم بن ميسرة مشيدة بكسر الياء وصفا لها بفعل فاعلها مجازا كما قالوا قصيدة شاعرة وانما الشاعر قارضها * السيئة تقع على البلية والمعصية * والحسنة على النعمة والطاعة قال الله تعالى وبلوناهم بالحسنات والسيآت لعلهم يرجعون وقال ان الحسنات يذهبن السيآت والمعنى وان تصبهم نعمة من خصب ورخاء نسبوها الى الله وان تصبهم بلية من قحط وشدة أضافوها اليك وقالوا هي من عندك وما كانت الا بشؤمك كما حكى الله عن قوم موسى وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه وعن قوم صالح قالوا اطيرنا بك وبمن معك وروى عن اليهود لعنت أنها تشاءمت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا منذ دخل المدينة نقصت ثمارها وغلت أسعارها فرد الله عليهم (قل كل من عند الله) يبسط الارزاق ويقبضها على حسب المصالح (لا يكادون يفقهون حديثا) فيعلموا أن الله هو الباسط القابض

قوله تعالى وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم (٣٧٦) الشيطان الا قليلا (قال محمود هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالاحوال الخ) قال أحمد وفي اجتماع الهمزة والباء على التعدية نظر لانهما متعاقبتان وهو الذى اقتضى عند الزمخشرى قوله في الوجه الثانى فعلوا الاذاعة ليخرجها عن الباء المعاقبة للهمزة

وكل ذلك صادر عن حكمة وصواب ثم قال (ما أصابك) يا انسان خطابا عاما (من حسنة) أى من نعمة واحسان (فمن الله) تفضلا منه واحسانا وامتنانا وامتحانا (وما أصابك من سيئة) أى من بلية ومصيبة فمن عندك لانك السبب فيها بما اكتسبت يداك وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب وما يعفو الله أكثر (وأرسلناك للناس رسولا) أى رسولا للناس جميعا لست برسول العرب وحدهم أنت رسول العرب والعجم كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا (وكفى بالله شهيدا) على ذلك فما ينبغى لاحد أن يخرج عن طاعتك واتباعك (من يطع الرسول فقد أطاع الله) لانه لا يأمر الا بما أمر الله به ولا ينهى الا عما نهى الله عنه فكانت طاعته فى امتثال ما أمر به والانتهاء عما نهى عنه طاعة لله وروى أنه قال من أحبنى فقد أحب الله ومن أطاعنى فقد أطاع الله فقال المنافقون ألا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير الله ما يريد هذا الرجل الا أن نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت (ومن تولى) عن الطاعة فأعرض عنه (فما أرسلناك) الا نذيرا لا حفيظا ومهيمنا عليهم تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم كقوله وما أنت عليهم بوكيل (ويقولون) اذا أمرتهم بشئ (طاعة) بالرفع أى أمرنا وشأننا طاعة ويجوز النصب بمعنى أطعناك طاعة وهذا من قول المرتسم سمعا وطاعة وسمع وطاعة ونحوه قول سيبويه وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقال له كيف أصبحت فيقول حمد الله وثناء عليه كأنه قال أمرى وشأنى حمد الله ولو نصب حمد الله وثناء عليه كان على الفعل والرفع يدل على ثبات الطاعة واستقرارها (بيت طائفة) زورت طائفة وسوت (غير الذى تقول) خلاف ما قلت وما أمرت به أو خلاف ما قالت وما ضمنت من الطاعة لانهم أبطنوا الرد لا القبول والعصيان لا الطاعة وانما ينافقون بما يقولون ويظهرون والتبييت اما من البيتوتة لانه قضاء الامر وتدبيره بالليل يقال هذا أمر بيت بليل واما من أبيات الشعر لان الشاعر يدبرها ويسويها (والله يكتب ما يبيتون) يثبته فى صحائف أعمالهم ويجازيهم عليه على سبيل الوعيد أو يكتبه فى جملة ما يوحى اليك فيطلعك على أسرارهم فلا يحسبوا أن ابطانهم يغنى عنهم (فأعرض عنهم) ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم (وتوكل على الله) فى شأنهم فان الله يكفيك معرتهم وينتقم لك منهم اذا قوى أمر الاسلام وعز أنصاره * وقرئ بيت طائفة بالادغام وتذكير الفعل لان تأنيث الطائفة غير حقيقى ولانها فى معنى الفريق والفوج * تدبر الامر تأمله والنظر فى أدباره وما يؤول اليه فى عاقبته ومنتهاه ثم استعمل فى كل تأمل فمعنى تدبر القرآن تأمل معانيه وتبصر ما فيه (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) لكان الكثير منه مختلفا متناقضا قد تفاوت نظمه وبلاغته ومعانيه فكان بعضه بالغا حد الاعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته وبعضه اخبارا بغيب قد وافق المخبر عنه وبعضه اخبارا مخالفا للمخبر عنه وبعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعانى وبعضه دالا على معنى فاسد غير ملتئم فلما تجاوب كله بلاغة معجزة فائتة لقوى البلغاء وتناصر صحة معان وصدق اخبار علم أنه ليس الا من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلمه أحد سواه (فان قلت) أليس نحو قوله فاذا هى ثعبان مبين كأنها جان فوربك لنسألنهم أجمعين فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان من الاختلاف (قلت) ليس باختلاف عند المتدبرين * هم ناس من ضعفة المسلمين الذين لم تكن فيهم خبرة بالاحوال ولا استبطان للامور كانوا اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل (أذاعوا به) وكانت اذاعتهم مفسدة * ولو ردوا ذلك الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أولى الامر منهم وهم كبراء الصحابة البصراء بالامور أو الذين كانوا يؤمرون منهم (لعلمه) لعلم تدبير ما أخبروا به (الذين يستنبطونه) الذين يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بامور الحرب ومكايدها

ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف

ثم فى هذه الآية تأديب لمن يحدث بكل ما يسمع وكفى به كذبا وخصوصا عن مثل السرايا والمناصبين الاعداء والمقيمين فى نحر العدو وما أعظم المفسدة فى لهج العامة بكل ما يسمعون من أخبارهم خيرا أو غيره ولقد جربنا ذلك فى زماننا هذا منذ طرق العدو المخذول البلاد طهرها الله من دنسه وصانها عن رجسه ونجسه وعجل للمسلمين الفتح

وأنزل عليهم السكينة والنصر * عاد كلامه (قال ومعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ولولا ارسال الرسل وانزال الكتب الخ) قال أحمد وفي تفسير الزمخشري هذا نظر وذلك أنه جعل الاستثناء من الجملة التي وليها بناء على ظاهر الاعراب وأغفل المعنى وذلك أنه يلزم على ذلك جواز أن ينتقل الانسان من الكفر الى الايمان ومن اتباع الشيطان الى عصيانه وخزيه وليس لله عليه في ذلك فضل ومعاذ الله أن يعتقد ذلك وبيان لزومه أن لولا حرف امتناع لوجود وقد أبانت امتناع اتباع المؤمنين للشيطان فاذا جعلت الاستثناء من الجملة الاخيرة فقد سلبت تأثير فضل الله في امتناع الاتباع عن البعض المستثنى ضرورة وجعلت هؤلاء المستثنين مستبدين بالايمان وعصيان الشيطان الداعي الى الكفر بأنفسهم لا بفضل الله ألا تراك اذا قلت لمن تذكره بحقك عليه لولا مساعدتي لك لسلبت أموالك الا قليلا كيف لم تجعل لمساعدتك أثرا في بقاء القليل للمخاطب وانما مننت عليه بتأثير مساعدتك في بقاء أكثر ماله لا في كله ومن المحال أن يعتقد موحد مسلم انه عصم في شيء من الاشياء من اتباع الشيطان الا بفضل الله تعالى عليه وأما قواعد أهل السنة فواضح أن كل ما يعتد به العبد عاصيا للشيطان من ايمان وعمل خير مخلوق

ومكايدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الاعداء أو على خوف واستشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الاعداء فتعود اذاعتهم مفسدة ولو ردوه الى الرسول والى أولى الامر وفوضوه اليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيأ من الخبر عن السرايا مظنونا غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالا على المؤمنين ولو ردوه الى الرسول والى أولى الامر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو مما يذاع أولا يذاع لعلمه الذين يستنبطونه منهم لعلم صحته وهل هو مما يذاع أولا يذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أي يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم يقال أذاع السر وأذاع به قال أذاع به في الناس حتى كأنه * بعلياء نار أوقدت بثقوب

ويجوز أن يكون المعنى فعلوا به الاذاعة وهو أبلغ من أذاعوه * وقرئ لعلمه باسكان اللام كقوله

فان أهجه يضجر كما ضجر بازل * من الادم دبرت صفحتاه وغاربه

والنبط الماء يخرج من البئر أول ما تحفر وانباطه واستنباطه اخراجه واستخراجه فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيما يعضل ويهم (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو ارسال الرسول وانزال الكتاب والتوفيق (لاتبعتم الشيطان) لبقيتم على الكفر (الا قليلا) منكم أو الا اتباعا قليلا * لما ذكر في الآي قبلها تثبطهم عن القتال واظهارهم الطاعة واضمارهم خلافها قال (فقاتل في سبيل الله) ان أفردوك وتركوك وحدك (لا تكلف الا نفسك) غير نفسك وحدها أن تقدمها الى الجهاد فان الله هو ناصرك لا الجنود فان شاء نصرك وحدك كما ينصرك وحولك الالوف وقيل دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج وكان أبو سفيان واعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا فنزلت فخرج وما معه الا سبعون لم يلو على أحد ولو لم يتبعه أحد لخرج وحده وقرئ لا تكلف بالجزم على النهي ولا نكلف بالنون وكسر اللام أي لا نكلف نحن الا نفسك وحدها (وحرض المؤمنين) وما عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) وهم قريش وقد كف بأسهم فقد بدا لابي سفيان وقال هذا عام مجدب وما كان معهم زاد الا السويق ولا يلقون الا في عام مخصب فرجع بهم (والله أشد بأسا) من قريش (وأشد تنكيلا) تعذيبا * الشفاعة الحسنة هي التي روعي بها حق مسلم ودفع بها عنه شر أو جلب اليه خير وابتغي بها وجه الله ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت في أمر جائز لا في حد من حدود الله ولا في حق من الحقوق والسيئة ما كان بخلاف ذلك وعن مسروق أنه شفع شفاعة فأهدى اليه المشفوع جارية فغضب وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكلم فيما بقي منها وقيل الشفاعة

أذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء

لله تعالى وواقع بقدرته ومنع على العبد به وأما المعتزلة فهم وان ظنوا أن العبد يخلق لنفسه ايمانه وطاعته الا أنهم لا يخالفون في أن فضل الله منسحب عليه في ذلك لانه خلق له القدرة التي بها خلق العبد ذلك على زعمهم ووفقه لارادة الخير فقد وضح لك تعذر الاستثناء من الجملة الاخيرة على تفسير الزمخشري وما أراه الا واهما مسترسلا على المألوف في الاعراب وهو اعادة الاستثناء الى ما يليه من الجمل مهملا للنظر في المعنى ومن ثم اتخذ القاضي أبو بكر رضي الله عنه الاستثناء في هذه الآية الى ما قبل الجملة الاخيرة فطنة منه ويقظة ولانه امام مؤيد في نظره مسدد في فكره ثم اتخذ القاضي رضي الله عنه هذه الآية وزره في الرد على من زعم الجزم بعود الاستثناء المتعقب للجمل الى الاخيرة ظنا منه أن ذلك واجب لا يسوغ سواه ثم يقف في عوده الى ما تقدم خاصة

الحسنة هي الدعوة للمسلم لانها في معنى الشفاعة الى الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة على المسلم بضد ذلك (مقيتا) شهيدا حفيظا وقيل مقتدرا وأقات على الشئ قال الزبير بن عبد المطلب

وذى ضغن نفيت السوء عنه * وكنت على اساءته مقيتا

قال السموأل

ألى الفضل أم على اذا حو * سبت انى على الحساب مقيت

واشتقاقه من القوت لانه يمسك النفس ويحفظها * الاحسن منها أن تقول وعليكم السلام ورحمة الله اذا قال السلام عليكم وأن تزيد وبركاته اذا قال ورحمة الله وروى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله وتلا الآية فقال انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله (أو ردوها) أو أجيبوها بمثلها ورد السلام ورجعه جوابه بمثله لان المجيب يرد قول المسلم ويكرره وجواب التسليمة واجب والتخيير انما وقع بين الزيادة وتركها وعن أبي يوسف رحمه الله من قال لآخر أقرئ فلانا السلام وجب عليه أن يفعل وعن النخعي السلام سنة والرد فريضة وعن ابن عباس الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند مذاكرة العلم والاذان والاقامة وعن أبي يوسف لا يسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعاري من غير عذر في حمام أو غيره وذكر الطحاوي أن المستحب رد السلام على طهارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تيمم لرد السلام قالوا ويسلم الرجل اذا دخل على امرأته ولا يسلم على أجنبية ويسلم الماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر واذا التقيا ابتدرا وعن أبي حنيفة لا تجهر بالرد يعني الجهر الكثير وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أى وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السام عليكم وروى لا تبتدئ اليهود بالسلام وان بدأك فقل وعليك وعن الحسن يجوز أن تقول للكافر وعليك السلام ولا تقل ورحمة الله فانها استغفار وعن الشعبي أنه قال لنصراني سلم عليه وعليك السلام ورحمة الله فقيل له في ذلك فقال أليس في رحمة الله يعيش وقد رخص بعض العلماء في أن يبدأ أهل الذمة بالسلام اذا دعت الى ذلك حادثة تحوج اليهم وروى ذلك عن النخعي وعن أبي حنيفة لا تبدأه بسلام في كتاب ولا غيره وعن أبي يوسف لا تسلم عليهم ولا تصافحهم واذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه في دنياه (على كل شئ حسيبا) أى يحاسبكم على كل شئ من التحية وغيرها (لا اله الا هو) اما خبر للمبتدا واما اعتراض والخبر (ليجمعنكم) ومعناه الله والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) أى ليحشرنكم اليه والقيامة والقيام كالطلابة والطلاب وهي قيامهم من القبور أو قيامهم للحساب قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين (ومن أصدق من الله حديثا) لانه عز وعلا صادق لا يجوز عليه الكذب وذلك أن الكذب مستقبح صارف عن الاقدام عليه وهو قبحه ووجه قبحه الذي هو كونه كذبا واخبارا عن الشئ بخلاف ما هو عليه فمن كذب لم يكذب الا لانه يحتاج الى أن يكذب ليجر منفعة أو يدفع مضرة أو هو غني عنه الا أنه يجهل غناه أو هو جاهل بقبحه أو هو سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب في اخباره ولا يبالي بأيهما نطق وربما كان الكذب أحلى على حنكه من الصدق وعن بعض السفهاء أنه عوتب على الكذب فقال لو غرغرت لهواتك به ما فارقته وقيل لكذاب هل صدقت قط فقال لولا أني صادق في قولي لا لقلتها فكان الحكيم الغني الذي لا يجوز عليه الحاجات العالم بكل معلوم منزها عنه كما هو منزه عن سائر القبائح (فئتين) نصب على الحال كقولك مالك قائما روى أن قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى

مقيتا واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ان الله كان على كل شئ حسيبا الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا فما لكم في المنافقين فئتين

وقد بينت عند قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده ان الاستثناء في هذه الآية أيضا يتعين عوده الى الاولى ويتعذر رده الى الاخيرة لان المعنى يأباه وهي موازرة للقاضي في الرد على من حتم عود الاستثناء الى الاخيرة والله الموفق

لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وقيل كانوا قوما هاجروا من مكة ثم بدا لهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على دينك وما أخرجنا الا اجتواء المدينة والاشتياق الى بلدنا وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا وقيل هم العرنيون الذين أغاروا على السرح وقتلوا يسارا وقيل هم قوم أظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة ومعناه مالكم اختلفتم فى شأن قوم نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيه فرقتين ومالكم لم تبتوا القول بكفرهم (والله أركسهم) أى ردهم فى حكم المشركين كما كانوا (بما كسبوا) من ارتدادهم ولحوقهم بالمشركين واحتيالهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أركسهم فى الكفر بان خذلهم حتى أركسوا فيه لما علم من مرض قلوبهم (أتريدون أن تهدوا) أن تجعلوا من جملة المهتدين (من أضل الله) من جعله من جملة الضلال وحكم عليه بذلك أو خذله حتى ضل * وقرئ ركسهم وركسوا فيها (فتكونون) عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمنى لجاز والمعنى ودوا كفركم فكونكم معهم شرعا واحدا فيما هم عليه من الضلال واتباع دين الآباء * فلا تتولوهم وان آمنوا حتى يظاهروا ايمانهم بهجرة صحيحة هى لله ورسوله لا لغرض من أغراض الدنيا مستقيمة ليس بعدها بداء ولا تعرّب (فان تولوا) عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة فحكمهم حكم سائر المشركين يقتلون حيث وجدوا فى الحل والحرم وجانبوهم مجانبة كلية وان بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم (الا الذين يصلون) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم ومعنى يصلون الى قوم ينتهون اليهم ويتصلون بهم وعن أبى عبيدة هو من الانتساب وصلت الى فلان واتصلت به اذا انتميت اليه وقيل ان الانتساب لا أثر له فى منع القتال فقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم من معه من هو من أنسابهم * والقوم هم الاسلميون كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وذلك أنه وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمى على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذى لهلال وقيل القوم بنو بكر بن زيد مناة كانوا فى الصلح (أو جاؤكم) لا يخلو من أن يكون معطوفا على صفة قوم كانه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين أو قوم ممسكين عن القتال لا لكم ولا عليكم أو على صلة الذين كانه قيل الا الذين يتصلون بالمعاهدين أو الذين لا يقاتلونكم والوجه العطف على الصلة لقوله (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) بعد قوله فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم فقرر أن كفهم عن القتال أحد سببى استحقاقهم لنفى التعرض عنهم وترك الايقاع بهم (فان قلت) كل واحد من الاتصالين له تأثير فى صحة الاستثناء واستحقاق ازالة التعرض الاتصال بالمعاهدين والاتصال بالمكافين لان الاتصال بهؤلاء أو هؤلاء دخول فى حكمهم فهلا جوزت أن يكون العطف على صفة قوم ويكون قوله فان اعتزلوكم تقريرا لحكم اتصالهم بالمكافين واختلاطهم بهم وجريهم على سننهم (قلت) هو جائز ولكن الاول أظهر وأجرى على أسلوب الكلام وفى قراءة أبى بينكم وبينهم ميثاق جاؤكم حصرت صدورهم بغير أو ووجهه أن يكون جاؤكم بيانا ليصلون أو بدلا أو استئنافا أو صفة بعد صفة لقوم * حصرت صدورهم فى موضع الحال باضمار قد والدليل عليه قراءة من قرأ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم وحاصرات صدورهم وجعله المبرد صفة لموصوف محذوف على أو جاؤكم قوما حصرت صدورهم وقيل هو بيان لجاؤكم وهم بنو مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض (أن يقاتلوكم) عن أن يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم (فان قلت) كيف يجوز أن يسلط الله الكفرة على المؤمنين (قلت) ما كانت مكافتهم الا لقذف الله الرعب فى قلوبهم ولو شاء لمصلحة يراها من ابتلاء ونحوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافين فذلك معنى التسليط * وقرئ فلقتلوكم بالتخفيف والتشديد (فان اعتزلوكم) فان لم يتعرضوا لكم (وألقوا اليكم السلم) أى الانقياد والاستسلام وقرئ بسكون اللام مع فتح السين (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) فما أذن لكم فى أخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين) هم قوم من بنى أسد وغطفان كانوا اذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين

والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم

---

* قوله تعالى أتريدون أن تهدوا من أضل الله (قال معناه من جعله الخ) قال أحمد هو بهذين الوجهين يفر من الحق والحقيقة أما الحق فلأن الله هو الذى خلق الضلال لمن ضل اذ لا خالق الا الله وأما الحقيقة فلانها أعنى الآية اقتضت نسبة الاضلال الى فعل الله تعالى فالتحيل فى تحريف الفاعلية الى التسبيب عدول عن

فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكسوا عهودهم (كلما ردوا الى الفتنة) كلما دعاهم قومهم الى قتال المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا فيها أقبح قلب وأشنعه وكانوا شرا فيها من كل عدو (حيث ثقفتموهم) حيث تمكنتم منهم (سلطانا مبينا) حجة واضحة لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم فى الكفر والغدر واضرارهم باهل الاسلام أو تسلطا ظاهرا حيث أذنا لكم فى قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله كقوله وما كان لنبى أن يغل وما يكون لنا أن نعود فيها (أن يقتل مؤمنا) ابتداء غير قصاص (الا خطأ) الا على وجه الخطأ (فان قلت) بم انتصب خطأ (قلت) بأنه مفعول له أى ما ينبغى له أن يقتله لعلة من العلل الا للخطأ وحده ويجوز أن يكون حالا بمعنى لا يقتله فى حال من الاحوال الا فى حال الخطا وأن يكون صفة للمصدر الا قتلا خطأ والمعنى أن من شأن المؤمن أن ينتفى عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة الا اذا وجد منه خطأ من غير قصد بأن يرمى كافرا فيصيب مسلما أو يرمى شخصا على أنه كافر فاذا هو مسلم * وقرئ خطاء بالمد وخطا بوزن عمى بتخفيف الهمزة وروى أن عياش بن أبى ربيعة وكان أخا أبى جهل لامه أسلم وهاجر خوفا من قومه الى المدينة وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقسمت أمه لا تأكل ولا تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه الحرث بن زيد بن أبى أنيسة فأتياه وهو فى أطم ففتل منه أبو جهل فى الذروة والغارب وقال أليس محمد يحثك على صلة الرحم انصرف وبر أمك وأنت على دينك حتى نزل وذهب معهما فلما فسحا عن المدينة كتفاه وجلده كل واحد مائة جلدة فقال للحرث هذا أخى فمن أنت يا حارث لله على ان وجدتك خاليا أن أقتلك وقدما به على أمه فحلفت لا يحل كتافه أو يرتد ففعل ثم هاجر بعد ذلك وأسلم وأسلم الحرث وهاجر فلقيه عياش بظهر قباء ولم يشعر باسلامه فأنحى عليه فقتله ثم أخبر باسلامه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلته ولم أشعر باسلامه فنزلت (فتحرير رقبة) فعليه تحرير رقبة والتحرير الاعتاق والحر والعتيق الكريم لان الكرم فى الاحرار كما أن اللؤم فى العبيد ومنه عتاق الخيل وعتاق الطير لكرامها وحر الوجه أكرم موضع منه وقولهم للئيم عبد وفلان عبد الفعل أى لئيم الفعل والرقبة عبارة عن النسمة كما عبر عنها بالرأس فى قولهم فلان يملك كذا رأسا من الرقيق والمراد برقبة مؤمنة كل رقبة كانت على حكم الاسلام عند عامة العلماء وعن الحسن لا تجزئ الا رقبة قد صلت وصامت ولا تجزئ الصغيرة وقاس عليها الشافعى كفارة الظهار فاشترط الايمان وقيل لما أخرج نفسا مؤمنة عن جملة الاحياء لزمه أن يدخل نفسا مثلها فى جملة الاحرار لان اطلاقها من قيد الرق كاحيائها من قبل أن الرقيق ممنوع من تصرف الاحرار (مسلمة الى أهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لا فرق بينها وبين سائر التركة فى كل شئ يقضى منها الدين وتنفذ الوصية وان لم يبق وارث فهى لبيت المال لان المسلمين يقومون مقام الورثة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له وعن عمر رضى الله عنه أنه قضى بدية المقتول فجاءت امرأته تطلب ميراثها من عقله فقال لا أعلم لك شيأ انما الدية للعصبة الذين يعقلون عنه فقام الضحاك بن سفيان الكلابى فقال كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنى أن أورث امرأة أشيم الضبابى من عقل زوجها أشيم فورثها عمر وعن ابن مسعود يرث كل وارث من الدية غير القاتل وعن شريك لا يقضى من الدية دين ولا تنفذ وصية وعن ربيعة الغرة لام الجنين وحدها وذلك خلاف قول الجماعة (فان قلت) على من تجب الرقبة والدية (قلت) على القاتل الا أن الرقبة فى ماله والدية تتحملها عنه العاقلة فان لم تكن له عاقلة فهى فى بيت المال فان لم يكن ففى ماله (الا أن يصدقوا) الا أن يتصدقوا عليه بالدية ومعناه العفو كقوله الا أن يعفون ونحوه وأن تصدقوا خير لكم وعن النبى صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وقرأ أبى الا أن يتصدقوا (فان قلت) بم تعلق أن يصدقوا وما محله (قلت) تعلق بعليه أو بمسلمة كأنه قيل وتجب عليه الدية أو يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحلها النصب على الظرف بتقدير حذف الزمان كقولهم اجلس ما دام زيد جالسا ويجوز أن يكون حالا من أهله بمعنى الا متصدقين (من قوم عدو لكم) من قوم كفار أهل حرب وذلك نحو رجل أسلم فى قومه الكفار وهو بين أظهرهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطأ وليس على عاقلته لاهله شئ لانهم كفار

كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة

الحقيقة الى المجاز وقد علمت الباعث له على هذا المعتقد فلا نعيده

محاربون وقيل كان الرجل يسلم ثم يأتي قومه وهم مشركون فيغزوهم جيش المسلمين فيقتل فيهم خطأ لأنهم يظنونه كافرا مثلهم (وان كان من قوم) كفرة لهم ذمة كالمشركين الذين عاهدوا المسلمين وأهل الذمة من الكتابيين فحكمه حكم مسلم من مسلمين (فمن لم يجد) رقبة يعني لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها (ف)عليه (صيام شهرين متتابعين توبة من الله) قبولا من الله ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته يعني شرع ذلك توبة منه أو نقلكم من الرقبة الى الصوم توبة منه * هذه الآية فيها من التهديد والايعاد والابراق والارعاد أمر عظيم وخطب غليظ ومن ثم روي عن ابن عباس ما روي من أن توبة قاتل المؤمن عمدا غير مقبولة وعن سفيان كان أهل العلم اذا سئلوا قالوا لا توبة له وذلك محمول منهم على الاقتداء بسنة الله في التغليظ والتشديد والا فكل ذنب ممحو بالتوبة وناهيك بمحو الشرك دليلا وفي الحديث لزوال الدنيا أهون على الله من قتل امرئ مسلم وفيه لو أن رجلا قتل بالمشرق وآخر رضي بالمغرب لأشرك في دمه وفيه ان هذا الانسان بنيان الله ملعون من هدم بنيانه وفيه من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله والعجب من قوم يقرؤن هذه الآية ويرون ما فيها ويسمعون هذه الاحاديث العظيمة وقول ابن عباس بمنع التوبة ثم لا تدعهم أشعبيتهم وطماعيتهم الفارغة واتباعهم هواهم وما يخيل اليهم مناهم أن يطمعوا في العفو عن قاتل المؤمن بغير توبة أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ثم ذكر الله سبحانه وتعالى التوبة في قتل الخطأ لما عسى يقع من نوع تفريط فيما يجب من الاحتياط والتحفظ فيه حسم للاطماع وأي حسم ولكن لا حياة لمن تنادي (فان قلت) هل فيها دليل على خلود من لم يتب من أهل الكبائر (قلت) ما أبين الدليل وهو تناول قوله ومن يقتل أي قاتل كان من مسلم أو كافر تائب أو غير تائب الا أن التائب أخرجه الدليل فمن ادعى اخراج المسلم غير التائب فليأت بدليل مثله (فتبينوا) وقرئ فتثبتوا وهما من التفعل بمعنى الاستفعال أي اطلبوا بيان الامر وثباته ولا تتهوكوا فيه من غير روية * وقرئ السلم والسلام وهما الاستسلام وقيل الاسلام وقيل التسليم الذي هو تحية أهل الاسلام (لست مؤمنا) * وقرئ مؤمنا بفتح الميم من آمنه أي لا نؤمنك وأصله أن مرداس بن نهيك رجلا من أهل فدك أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان عليها غالب بن فضالة الليثي فهربوا وبقي مرداس لثقته باسلامه فلما رأى الخيل ألجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجدا شديدا وقال قتلتموه ارادة ما معه ثم قرأ الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف بلا اله الا الله قال أسامة فما زال يعيدها حتى وددت أن لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال أعتق رقبة (تبتغون عرض الحيوة الدنيا) تطلبون الغنيمة التي هي حطام سريع النفاد فهو الذي يدعوكم الى ترك التثبت وقلة البحث عن حال من تقتلونه (فعند الله مغانم كثيرة) يغنمكموها تغنيكم عن قتل رجل يظهر الاسلام ويتعوذ به من التعرض له لتأخذوا ماله (كذلك كنتم من قبل) أول ما دخلتم في الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة فحصنت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطأة قلوبكم لألسنتكم (فمن الله عليكم) بالاستقامة والاشتهار بالايمان والتقدم وأن صرتم أعلاما فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم وأن تعتبروا ظاهر الاسلام في المكافة ولا تقولوا ان تهليل هذا لاتقاء القتل لا لصدق النية فتجعلوه سلما الى استباحة دمه وماله وقد حرمهما الله وقوله (فتبينوا) تكرير للامر بالتبين ليؤكد عليهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تتهافتوا في القتل وكونوا محترزين محتاطين في ذلك (غير أولي الضرر) قرئ بالحركات الثلاث فالرفع صفة للقاعدون والنصب استثناء منهم أو حال عنهم والجر صفة للمؤمنين والضرر المرض أو العاهة من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها وعن زيد بن ثابت كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغشيته السكينة فوقعت فخذه على فخذي حتى خشيت أن ترضها ثم سري عنه فقال اكتب فكتبت في كتف لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال ابن أم مكتوم وكان أعمى يا رسول الله وكيف

وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبيرا لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم

*قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما (قال في هذه الآية من التهديد والوعيد والابراق الخ) قال أحمد وكفى بقوله تعالى في هذه السورة ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء دليلا أبلج على أن القاتل الموحد وان لم يتب في المشيئة وأمره الى الله ان شاء آخذه وان شاء غفر له وقد مر الكلام على الآية وما بالعهد من قدم وأما نسبة أهل السنة

فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان

عن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغيشته السكينة كذلك ثم قال اقرأ يا زيد فقرأت لا يستوى القاعدون من المؤمنين فقال غير أولى الضرر قال زيد أنزلها الله وحدها فألحقتها والذى نفسى بيده لكأنى أنظر الى ملحقها عند صدع فى الكتف وعن ابن عباس لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون اليها وعن مقاتل الى تبوك (فان قلت) معلوم أن القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان فما فائدة نفى الاستواء (قلت) معناه الاذكار بما بينهما من التفاوت العظيم والبون البعيد ليأنف القاعد ويترفع بنفسه عن انحطاط منزلته فيهتز للجهاد ويرغب فيه وفى ارتفاع طبقته ونحوه هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون أريد به التحريك من حمية الجاهل وأنفته ليهاب به الى التعلم ولينهض بنفسه عن صفة الجهل الى شرف العلم (فضل الله المجاهدين) جملة موضحة لما نفى من استواء القاعدين والمجاهدين كأنه قيل مالهم لا يستوون فأجيب بذلك والمعنى على القاعدين غير أولى الضرر لكون الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا الوصف (وكلا) وكل فريق من القاعدين والمجاهدين (وعد الله الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة وان كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة وعن النبى صلى الله عليه وسلم لقد خلفتم بالمدينة أقواما ما سرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وكانت أفئدتهم تهوى الى الجهاد وبهم ما يمنعهم من المسير من ضرر أو غيره (فان قلت) قد ذكر الله تعالى مفضلين درجة ومفضلين درجات فمن هم (قلت) أما المفضلون درجة واحدة فهم الذين فضلوا على القاعدين الاضراء وأما المفضلون درجات فالذين فضلوا على القاعدين الذين أذن لهم فى التخلف اكتفاء بغيرهم لان الغزو فرض كفاية (فان قلت) لم نصب درجة وأجرا ودرجات (قلت) نصب قوله درجة لوقوعها موقع المرة من التفضيل كأنه قيل فضلهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك ضربه سوطا بمعنى ضربه ضربة وأما أجرا فقد انتصب بفضل لانه فى معنى أجرهم أجرا ودرجات ومغفرة ورحمة بدل من أجرا ويجوز أن ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربه أسواطا بمعنى ضربات كأنه قيل وفضله تفضيلات ونصب أجرا عظيما على أنه حال عن النكرة التى هى درجات مقدمة عليها وانتصب مغفرة ورحمة باضمار فعلهما بمعنى وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة (توفاهم) يجوز أن يكون ماضيا كقراءة من قرأ توفتهم ومضارعا بمعنى تتوفاهم كقراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى أنفسهم) فى حال ظلمهم أنفسهم (قالوا) قال الملائكة للمتوفين (فيم كنتم) فى أى شئ كنتم من أمر دينكم وهم ناس من أهل مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة (فان قلت) كيف صح وقوع قوله (كنا مستضعفين فى الارض) جوابا عن قولهم فيم كنتم وكان حق الجواب أن يقولوا كنا فى كذا أو لم نكن فى شئ (قلت) معنى فيم كنتم التوبيخ بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين حيث قدروا على المهاجرة ولم يهاجروا فقالوا كنا مستضعفين اعتذارا بما وبخوا به واعتلالا بالاستضعاف وأنهم لم يتمكنوا من الهجرة حتى يكونوا فى شئ فبكتتهم الملائكة بقولهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أرادوا أنكم كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من اظهار دينكم ومن الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل المهاجرون الى أرض الحبشة وهذا دليل على أن الرجل اذا كان فى بلد لا يتمكن فيه من اقامة أمر دينه كما يجب لبعض الاسباب والعوائق عن اقامة الدين لا تنحصر أو علم أنه فى غير بلده أقوم بحق الله وأدوم على العبادة حقت عليه المهاجرة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من أرض الى أرض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام اللهم ان كنت تعلم أن هجرتى اليك لم تكن الا للفرار بدينى فاجعلها سببا فى خاتمة الخير ودرك المرجو من فضلك والمبتغى من رحمتك وصل جوارى لك بعكوفى عند بيتك بجوارك فى دار كرامتك يا واسع المغفرة * ثم استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين لا يستطيعون حيلة فى الخروج لفقرهم وعجزهم ولا معرفة لهم بالمسالك وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بهذه الآية الى مسلمى مكة فقال جندب بن ضمرة أو ضمرة بن جندب لبنيه احملونى فانى لست من المستضعفين وانى

الى الاشعبية فذلك لا يضيرهم لانهم انما تطفلوا على لطف أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين ولم يقنطوا من رحمة الله انه لا يقنط من رحمة الله الا القوم الظالمون * قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الى قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا (قال الاستثناء من المتوعدين فى قوله أولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا الخ) قال أحمد قوله ان المراهقين من الولدان يكلفون الحاقا بالبالغين مردود بقوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث عن الصبى حتى يحتلم

لا هندى

لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوّا غفورا (٣٨٣) ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة

لأهتدي الطريق والله لا أبيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة وكان شيخا كبيرا فمات بالتنعيم (فان قلت) كيف أدخل الولدان في جملة المستثنين من أهل الوعيد كأنهم كانوا يستحقون الوعيد مع الرجال والنساء لو استطاعوا حيلة واهتدوا سبيلا (قلت) الرجال والنساء قد يكونون مستطيعين مهتدين وقد لا يكونون كذلك وأما الولدان فلا يكونون الا عاجزين عن ذلك فلا يتوجه عليهم وعيد لان سبب خروج الرجال والنساء من جملة أهل الوعيد انما هو كونهم عاجزين فاذا كان العجز متمكنا في الولدان لا ينفكون عنه كانوا خارجين من جملتهم ضرورة هذا اذا أريد بالولدان الاطفال ويجوز أن يراد المراهقون منهم الذين عقلوا ما يعقل الرجال والنساء فيلحقوا بهم في التكليف وان أريد بهم العبيد والاماء البالغون فلا سؤال (فان قلت) الجملة التي هي (لا يستطيعون) ما موقعها (قلت) هي صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان وانما جاز ذلك والجمل نكرات لان الموصوف وان كان فيه حرف التعريف فليس لشئ بعينه كقوله * ولقد أمر على اللئيم يسبني * (فان قلت) لم قيل (عسى الله أن يعفو عنهم) بكلمة الاطماع (قلت) للدلالة على أن ترك الهجرة أمر مضيق لا توسعة فيه حتى ان المضطر البين الاضطرار من حقه أن يقول عسى الله أن يعفو عني فكيف بغيره (مراغما) مهاجرا وطريقا يراغم بسلوكه قومه أي يفارقهم على رغم أنوفهم والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال راغمت الرجل اذا فارقته وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك قال النابغة الجعدي

كطود يلاذ بأركانه * عزيز المراغم والمذهب

وقرئ مرغما * قرئ ثم يدركه الموت بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف وقيل رفع الكاف منقول من الهاء كانه أراد أن يقف عليها ثم نقل حركة الهاء الى الكاف كقوله * من عنزي سبني لم أضربه * وقرئ يدركه بالنصب على اضمار أن كقوله * وألحق بالحجاز فأستريحا (فقد وقع أجره على الله) فقد وجب ثوابه عليه وحقيقة الوجوب الوقوع والسقوط فاذا وجبت جنوبها ووجبت الشمس سقط قرصها والمعنى فقد علم الله كيف يثيبه وذلك واجب عليه وروي في قصة جندب بن ضمرة انه لما أدركه الموت أخذ يصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما بايعك عليه رسولك فمات حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجرا وقال المشركون وهم يضحكون ما أدرك هذا ما طلب فنزلت وقالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو فرار الى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة و زهدا في الدنيا أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وان أدركه الموت في طريقه فأجره واقع على الله * الضرب في الارض هو السفر وأدنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند أبي حنيفة مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن بسير الابل ومشي الاقدام على القصد ولا اعتبار بابطاء الضارب واسراعه فلو سار مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة أيام لم يقصر وعند الشافعي أدنى مدة السفر أربعة برد مسيرة يومين وقوله (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ظاهره التخيير بين القصر والاتمام وان الاتمام أفضل والى التخيير ذهب الشافعي وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتم في السفر وعن عائشة رضي الله عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة (قلت) يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت فقال أحسنت يا عائشة وما عاب عليّ وكان عثمان رضي الله عنه يتم ويقصر وعند أبي حنيفة رحمه الله القصر في السفر عزيمة غير رخصة لا يجوز غيره وعن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم وعن عائشة رضي الله عنها أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر (فان قلت) فما تصنع بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا (قلت) كانهم ألفوا الاتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصانا في القصر فنفى عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا اليه وقرئ تقصروا من أقصر وجاء في الحديث اقصار الخطبة بمعنى تقصيرها وقرأ الزهري تقصروا بالتشديد * والقصر ثابت بنص الكتاب في حال

فجعل البلوغ نفسه مناط التكليف وهذا مذهب الجماهير ولم يبلغنا خلافه وقال الزمخشري أراد الحديثي العهد بالصبا وان بلغوا تسمية لهم بالاسم السالف لقرب عهدهم به كما قال وآتوا اليتامى أموالهم فسماهم يتامى وان بلغوا واذ لا تدفع أموالهم حتى يبلغوا الا انهم حديثو عهد باليتم والغرض تعجيل دفع الاموال لهم اذا رشدوا وان قرب عهدهم باليتم حتى انهم لذلك يعبر عنهم باليتامى ولا يماطلوا ولو قال الزمخشري في الولدان كذلك لكان قولا سديدا والله أعلم * قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله (قال قرئ يدركه برفع الكاف على انه خبر مبتدا محذوف الخ) قال أحمد توجيه الرفع

على اضمار المبتدا فيه عطف الاسمية على الفعلية والاولى خلافه ماوجد عنه سبيل وأما الوجه الثانى من اجراء الوصل مجرى الوقف ففيه شذوذ بين على أن الافصح فى الوقف خلاف نقل الحركة وقد زاد شذوذا باجراء الوصل مجرى الوقف فكيف وعندى وجه حسن خالص من الشذوذ مرتفع الذروة فى الفصاحة وهو العطف على مايقع موقع من مما يكون الفعل الاول معه مرفوعا كانه قال والذى يخرج من بيته مهاجرا ثم يدركه الموت وهو الذى ذكره الزمخشرى عند قوله أينما تكونوا يدرككم الموت فيمن قرأ بالرفع وقال ثم هو وجه نحوى سيبوى واجراؤه ههنا أقرب وأصوب منه ثمة والله أعلم * قوله واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم (قال فيه قيل المأمور بأخذ الاسلحة المصلون الخ) قال أحمد والظاهر أن المخاطب بأخذ الاسلحة المصلون اذ من لم يصل انما أعد للحرس فالظاهر الاستغناء عن (٣٨٤) أمرهم بذلك وتنبيههم عليه وهم انما أخروا الصلاة لذلك أما المصلون فهم فى مظنة طرح الاسلحة لانهم لم يعتادوا حملها فى

ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا فاذا قضيتم

الخوف خاصة وهو قوله (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وأما فى حال الامن فبالسنة وفى قراءة عبد الله من الصلاة أن يفتنكم ليس فيها ان خفتم على انه مفعول له بمعنى كراهة أن يفتنكم والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة) يتعلق بظاهره من لا يرى صلاة الخوف بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شرط كونه فيهم وقال من رآها بعده ان الائمة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل عصر قوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناولا لكل امام يكون حاضر الجماعة فى حال الخوف عليه أن يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التى كان يحضرها والضمير فى فيهم للخائفين (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احداهما معك فصل بهم (وليأخذوا أسلحتهم) الضمير اما للمصلين واما لغيرهم فان كان للمصلين فقالوا يأخذون من السلاح مالا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما وان كان لغيرهم فلا كلام فيه (فاذا سجدوا فليكونوا) يعنى غير المصلين (من ورائكم) يحرسونكم وصفة صلاة الخوف عند أبى حنيفة أن يصلى الامام باحدى الطائفتين ركعة ان كانت الصلاة ركعتين والاخرى بازاء العدو ثم تقف هذه الطائفة بازاء العدو وتأتى الاخرى فيصلى بها ركعة ويتم صلاته ثم تقف بازاء العدو وتأتى الاولى فتؤدى الركعة بغير قراءة وتتم صلاتها ثم تحرس وتأتى الاخرى فتؤدى الركعة بقراءة وتتم صلاتها والسجود على ظاهره عند أبى حنيفة وعند مالك بمعنى الصلاة لان الامام يصلى عنده بطائفة ركعة ويقف قائما حتى تتم صلاتها وتسلم وتذهب ثم يصلى بالثانية ركعة ويقف قاعدا حتى تتم صلاتها ويسلم بهم ويعضده (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك) * وقرئ وأمتعاتكم (فان قلت) كيف جمع بين الاسلحة وبين الحذر فى الاخذ (قلت) جعل الحذر وهو التحرز والتيقظ آلة يستعملها الغازى فلذلك جمع بينه وبين الاسلحة فى الاخذ وجعلا مأخوذين ونحوه قوله تعالى والذين تبوؤا الدار والايمان جعل الايمان مستقرا لهم ومتبوأ لتمكنهم فيه فلذلك جمع بينه وبين الدار فى التبوء (فيميلون عليكم) فيشدون عليكم شدة واحدة ورخص لهم فى وضع الاسلحة ان ثقل عليهم حملها بسبب ما يبلهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يغفلوا فيهجم عليهم العدو (فان قلت) كيف طابق الامر بالحذر قوله (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) (قلت) الامر بالحذر من العدو يوهم توقع غلبته واعتزازه فنفى عنهم ذلك الايهام باخبارهم أن الله يهين عدوهم ويخذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الامر بالحذر ليس لذلك وانما هو تعبد من الله كما قال ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (فاذا قضيتم

الصلاة فنبهوا على انهم لا ينبغى لهم طرح الاسلحة وان كانوا فى الصلاة لضرورة الخوف وخشية الغرة وأيضا فصنيع الآية يعطى ذلك لانه قال فلتقم طائفة منهم معك وعقب ذلك بقوله وليأخذوا أسلحتهم فالظاهر رجوع الضمير اليهم وحيث يعاد الى غير المصلين يحتاج الى تكلف فى صحة العود اليهم بدلالة قوة الكلام عليهم وان لم يذكروا * عاد كلامه (قال والمراد بقوله فليكونوا من ورائكم غير المصلين) قال أحمد والظاهر أن معنى السجود ههنا الصلاة وقد عبر عنها بالسجود كثيرا والمراد فاذا صلت الطائفة أى أتمت صلاتها فليكونوا من ورائكم وفيه دليل لمشهور مذهب مالك من أن الطائفة الاولى تتم صلاتها والامام منتظر للطائفة الاخرى وقوله ولتأت طائفة أخرى يعنى اذا أتمت الاولى صلاتها ووقفت من ورائكم فلتأت الطائفة الاخرى التى لم تصل بعد شيأ فليصلوا معك وفيه دليل بين أيضا لاحد القولين فى مذهب مالك من أن الامام ينتظر الثانية حتى تتم صلاتها ويسلم بهم لان ظاهر المعية المطلقة يوجب ذلك اذ لو كانوا يقضون بعد سلامه لم يكونوا مصلين معه على الاطلاق والله أعلم فهذه الآية منطبقة على أكثر مشهور مذهبه فى تفاصيل صلاة الخوف والله الموفق للصواب * عاد كلامه (قال فان قلت كيف جمع بين الاسلحة الخ) قال أحمد وحسن هذا المجاز وبلغ به ذروة الفصاحة عطف الحقيقة عليه

الصلاة) فاذا صليتم فى حال الخوف والقتال (فاذكروا الله) فصلوها (قياما) مسايفين ومقارعين (وقعودا) جاثين على الركب مرامين (وعلى جنوبكم) مثخنين بالجراح (فاذا اطمأننتم) حين تضع الحرب أوزارها وأمنتم (فأقيموا الصلاة) فاقضوا ما صليتم فى تلك الاحوال التى هى أحوال القلق والانزعاج (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) محدودا بأوقات لا يجوز اخراجها عن أوقاتها على أى حال كنتم خوف أو أمن وهذا ظاهر على مذهب الشافعى رحمه الله فى ايجابه الصلاة على المحارب فى حال المسايفة والمشى والاضطراب فى المعركة اذا حضر وقتها فاذا اطمأن فعليه القضاء وأما عند أبى حنيفة رحمه الله فهو معذور فى تركها الى أن يطمئن وقيل معناه فاذا قضيتم صلاة الخوف فأديموا ذكر الله مهللين مكبرين مسبحين داعين بالنصرة والتأييد فى كافة أحوالكم من قيام وقعود واضطجاع فان ما أنتم فيه من خوف وحرب جدير بذكر الله ودعائه واللجأ اليه فاذا اطمأننتم فاذا أقمتم فأقيموا الصلاة فأتموها (ولا تهنوا) ولا تضعفوا ولا تتوانوا (فى ابتغاء القوم) فى طلب الكفار بالقتال والتعرض به لهم ثم ألزمهم الحجة بقوله (ان تكونوا تألمون) أى ليس ما تكابدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بكم انما هو أمر مشترك بينكم وبينهم يصيبهم كما يصيبكم ثم انهم يصبرون عليه ويتشجعون فما لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم أولى منهم بالصبر لانكم (ترجون من الله ما لا يرجون) من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب العظيم فى الآخرة * وقرأ الاعرج أن تكونوا تألمون بفتح الهمزة بمعنى ولا تهنوا لان تكونوا تألمون * وقوله فانهم يألمون كما تألمون تعليل وقرئ فانهم ييلمون كما تيلمون وروى أن هذا فى بدر الصغرى كان بهم جراح فتواكلوا (وكان الله عليما حكيما) لا يكلفكم شيأ ولا يأمركم ولا ينهاكم الا لما هو عالم به مما يصلحكم * روى أن طعمة بن أبيرق أحد بنى ظفر سرق درعا من جار له اسمه قتادة بن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين رجل من اليهود فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودى فأخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافتضح وبرئ اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وأن يعاقب اليهودى وقيل هم أن يقطع يده فنزلت وروى أن طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله (بما أراك الله) بما عرفك وأوحى به اليك وعن عمر رضى الله عنه لا يقولن أحدكم قضيت بما أرانى الله فان الله لم يجعل ذلك الا لنبيه صلى الله عليه وسلم ولكن ليجتهد رأيه لان الرأى من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيبا لان الله كان يريه اياه وهو منا الظن والتكلف (ولا تكن للخائنين خصيما) ولا تكن لاجل الخائنين مخاصما للبراء يعنى لا تخاصم اليهود لاجل بنى ظفر (واستغفر الله) مما هممت به من عقاب اليهودى (يختانون أنفسهم) يخونونها بالمعصية كقوله علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لانفسهم كما جعلت ظلما لها لان الضرر راجع اليهم (فان قلت) لم قيل للخائنين ويختانون أنفسهم وكان السارق طعمة وحده (قلت) لوجهين أحدهما أن بنى ظفر شهدوا له بالبراءة ونصروه فكانوا شركاء له فى الاثم والثانى أنه جمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانته فلا تخاصم لخائن قط ولا تجادل عنه (فان قلت) لم قيل (خوانا أثيما) على المبالغة (قلت) كان الله عالما من طعمة بالافراط فى الخيانة وركوب المآثم ومن كانت تلك خاتمة أمره لم يشك فى حاله وقيل اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات وعن عمر رضى الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكى وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده فى أول مرة (يستخفون) يستترون (من الناس) حياء منهم وخوفا من ضررهم (ولا يستخفون من الله) ولا يستحيون منه (وهو معهم) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم ان كانوا مؤمنين أنهم فى حضرته لا سترة ولا غفلة ولا غيبة وليس الا

الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تهنوا فى ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم

الكشف الصريح والافتضاح (يبيتون) يدبرون ويزوّرون وأصله أن يكون بالليل (ما لا يرضى من القول) وهو تدبير طعمة أن يرمي بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف ببراءته (فان قلت) كيف سمى التدبير قولا وانما هو معنى في النفس (قلت) لما حدث بذلك نفسه سمى قولا على المجاز ويجوز أن يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد أن بيته وتوريكه الذنب على اليهودي (ها أنتم هؤلاء) ها للتنبيه في أنتم وأولاء وهما مبتدأ وخبر و(جادلتم) جملة مبينة لوقوع أولاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء أنت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك ويجوز أن يكون أولاء اسما موصولا بمعنى الذين وجادلتم صلته والمعنى هبوا أنكم خاصمتم عن طعمة وقومه في الدنيا فمن يخاصم عنهم في الآخرة اذا أخذهم الله بعذابه * وقرأ عبد الله عنه أي عن طعمة (وكيلا) حافظا ومحاميا من بأس الله وانتقامه (ومن يعمل سوأ) قبيحا متعديا يسوء به غيره كما فعل طعمة بقتادة واليهودي (أو يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل ومن يعمل سوأ من ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه بالشرك وهذا بعث لطعمة على الاستغفار والتوبة لتلزمه الحجة مع العلم بما يكون منه أو لقومه لما فرط منهم من نصرته والذب عنه (فانما يكسبه على نفسه) أي لا يتعداه ضرره الى غيره فليبق على نفسه من كسب السوء (خطيئة) صغيرة (أو اثما) أو كبيرة (ثم يرم به بريئا) كما رمى طعمة زيدا (فقد احتمل بهتانا واثما) لانه بكسب الاثم آثم وبرمي البرىء باهت فهو جامع بين الامرين وقرأ معاذ بن جبل رضي الله عنه ومن يكسب بكسر الكاف والسين المشددة وأصله يكتسب (ولولا فضل الله عليك ورحمته) أي عصمته وألطافه وما أوحى اليك من الاطلاع على سرهم (لهمت طائفة منهم) من بني ظفر (أن يضلوك) عن القضاء بالحق وتوخي طريق العدل مع علمهم بان الجاني هو صاحبهم فقد روي أن ناسا منهم كانوا يعلمون كنه القصة (وما يضلون الا أنفسهم) لان وباله عليهم (وما يضرونك من شيء) لانك انما عملت بظاهر الحال وما كان يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الامور وضمائر القلوب أو من أمور الدين والشرائع ويجوز أن يراد بالطائفة بنو ظفر ويرجع الضمير في منهم الى الناس وقيل الآية في المنافقين (لا خير في كثير من نجواهم) من تناجي الناس (الا من أمر بصدقة) الا نجوى من أمر على أنه مجرور بدل من كثير كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد ويجوز أن يكون منصوبا على الانقطاع بمعنى ولكن من أمر بصدقة ففي نجواه الخير * وقيل المعروف القرض وقيل اغاثة الملهوف وقيل هو عام في كل جميل ويجوز أن يراد بالصدقة الواجب وبالمعروف ما يتصدق به على سبيل التطوع وعن النبي صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لا له الا ما كان من أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله وسمع سفيان رجلا يقول ما أشد هذا الحديث فقال ألم تسمع الله يقول لا خير في كثير من نجواهم فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول والعصر ان الانسان لفي خسر فهو هذا بعينه * وشرط في استيجاب الاجر العظيم أن ينوي فاعل الخير عبادة الله والتقرب به اليه وأن يبتغي به وجهه خالصا لان الاعمال بالنيات (فان قلت) كيف قال الا من أمر ثم قال (ومن يفعل ذلك) (قلت) قد ذكر الآمر بالخير ليدل به على فاعله لانه اذا دخل الآمر به في زمرة الخيرين كان الفاعل فيهم أدخل ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر الفاعل وقرن به الوعد بالاجر العظيم ويجوز أن يراد ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر بالفعل كما يعبر به عن سائر الافعال * وقرئ يؤتيه بالياء (ويتبع غير سبيل المؤمنين) وهو السبيل الذي هم عليه من الدين الحنيفي القيم وهو دليل على أن الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله عز وعلا جمع بين اتباع سبيل غير المؤمنين وبين مشاقة الرسول في الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كموالاة الرسول عليه الصلاة والسلام (نوله ما تولى) نجعله واليا لما تولى من الضلال بأن نخذله ونخلي بينه وبين ما اختاره (ونصله جهنم) وقرئ ونصله بفتح النون من صلاه وقيل هي في طعمة وارتداده وخروجه الى مكة (ان الله لا يغفر أن يشرك به) تكرير للتأكيد وقيل كرر لقصة طعمة وروي أنه مات مشركا وقيل جاء شيخ من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا أني لم أشرك بالله شيأ منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي

اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطا ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا ومن يعمل سوأ أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتانا واثما مبينا ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ان يدعون من دونه

الا اناثا وان يدعون الا شيطانا مريدا لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولأضلنهم ولأمنينهم ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام ولآمرنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلا ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوأ يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا ومن أحسن دينا ممن

جرأة على الله ولا مكابرة له وما توهمت طرفة عين أنى أعجز الله هربا وانى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى عند الله فنزلت وهذا الحديث ينصر قول من فسر من يشاء بالتائب من ذنبه (الا اناثا) هى اللات والعزى ومناة وعن الحسن لم يكن حى من أحياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمونه أنثى بنى فلان وقيل كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله * وقرئ أنثا جمع أنيث أو اناث ووثنا وأثنا بالتخفيف والتثقيل جمع وثن كقولك أسد وأسد وأسد وقلب الواو ألفا نحو أجوه فى وجوه وقرأت عائشة رضى الله عنها أوثانا (وان يدعون) وان يعبدون بعبادة الاصنام (الا شيطانا) لانه هو الذى أغراهم على عبادتها فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة و (لعنه الله وقال لأتخذن) صفتان بمعنى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشنيع (نصيبا مفروضا) مقطوعا واجبا فرضته لنفسى من قولهم فرض له فى العطاء وفرض الجند رزقه قال الحسن من كل ألف تسعمائة وتسعين الى النار (ولأمنينهم) الامانى الباطلة من طول الاعمار وبلوغ الآمال ورحمة الله للمجرمين بغير توبة والخروج من النار بعد دخولها بالشفاعة ونحو ذلك * وتبتيكهم الآذان فعلهم بالبحائر كانوا يشقون أذن الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرموا على أنفسهم الانتفاع بها * وتغييرهم خلق الله فقء عين الحامى واعفاؤه عن الركوب وقيل الخصاء وهو فى قول عامة العلماء مباح فى البهائم وأما فى بنى آدم فمحظور وعند أبى حنيفة يكره شراء الخصيان وامساكهم واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصائهم وقيل فطرة الله التى هى دين الاسلام وقيل للحسن ان عكرمة يقول هو الخصاء فقال كذب عكرمة هو دين الله وعن ابن مسعود هو الوشم وعنه لعن الله الواشرات والمتنمصات والمستوشمات المغيرات خلق الله وقيل التخنث (وعد الله حقا) مصدران الاول مؤكد لنفسه والثانى مؤكد لغيره (ومن أصدق من الله قيلا) توكيد ثالث بليغ (فان قلت) ما فائدة هذه التوكيدات (قلت) معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة وأمانيه الباطلة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه ترغيبا للعباد فى ايثار ما يستحقون به تنجز وعد الله على ما يتجرعون فى عاقبته غصص اخلاف مواعيد الشيطان * فى (ليس) ضمير وعد الله أى ليس ينال ما وعد الله من الثواب (بأمانيكم ولا) بـ(أمانى أهل الكتاب) والخطاب للمسلمين لانه لا يتمنى وعد الله الا من آمن به وكذلك ذكر أهل الكتاب معهم لمشاركتهم لهم فى الايمان بوعد الله وعن مسروق والسدى هى فى المسلمين وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل ان قوما ألهتهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو أحسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل له وقيل ان المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم وقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب التى كانت قبله فنزلت ويحتمل أن يكون الخطاب للمشركين لقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم وأحسن حالا لأوتين مالا وولدا ان لى عنده للحسنى وكان أهل الكتاب يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه لن تمسنا النار الا أياما معدودة ويعضده تقدم ذكر أهل الشرك قبله وعن مجاهد ان الخطاب للمشركين * قوله (من يعمل سوأ يجز به) وقوله (ومن يعمل من الصالحات) بعد ذكر تمنى أهل الكتاب نحو من قوله بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات عقيب قوله وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة واذا أبطل الله الامانى وأثبت أن الامر كله معقود بالعمل وأن من أصلح عمله فهو الفائز ومن أساء

* قوله تعالى وان يدعون الا شيطانا مريدا لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولأضلنهم ولأمنينهم الاية (قال محمود المراد الامانى الباطلة الخ) قال أحمد هو تعريض بأهل السنة الذين يعتقدون أن الموحد ذا الكبائر غير التائب أمره مرجأ الى الله تعالى والعفو عنه موكول الى مشيئته ايمانا وتصديقا بقوله فى الآية المعتبرة فى هذا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والعجب أن هذه الآية تكررت فى هذه السورة مرتين على أذن الزمخشرى وهو مع ذلك يتصام عنها (٣٨٧) ويجعل العقيدة المتلقاة منها من جملة الامانى الشيطانية نعوذ بالله من ارسال الرسن فى اتباع الهوى وكذلك أيضا عرض بأهل السنة فى اعتقادهم صدق الوعد الصادق بالشفاعة المحمدية وعد ذلك أيضا أمنية شيطانية وما أرى من جحد الشفاعة ينالها فلا حول ولا قوة الا بالله لقد مكر بهذا الفاضل فلا يأمن بعد عاقل انه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون

*قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا (قال) ان قلت كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون (٣٨٨) ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لاتفاوت بينهم ولان ظلم المسيء أن يزاد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم انه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب وكان

أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا ولله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شيء محيطا ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي

عمله فهو الهالك تبين الامر ووضح ووجب قطع الاماني وحسم المطامع والاقبال على العمل الصالح ولكنه نصح لا تعيه الآذان ولا تلقي اليه الاذهان (فان قلت) ما الفرق بين من الاولى والثانية (قلت) الاولى للتبعيض أراد ومن يعمل بعض الصالحات لان كلا لا يتمكن من عمل كل الصالحات لاختلاف الاحوال وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفي وسعه وكم من مكلف لا حج عليه ولا جهاد ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة في بعض الاحوال والثانية لتبيين الابهام في من يعمل (فان قلت) كيف خص الصالحون بأنهم لا يظلمون وغيرهم مثلهم في ذلك (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون الراجع في ولا يظلمون لعمال السوء وعمال الصالحات جميعا والثاني أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دالا على ذكره عند الآخر لان كلا الفريقين مجزيون بأعمالهم لا تفاوت بينهم ولان ظلم المسيء أن يزاد في عقابه وأرحم الراحمين معلوم أنه لا يزيد في عقاب المجرم فكان ذكره مستغنى عنه وأما المحسن فله ثواب وتوابع للثواب من فضل الله هي في حكم الثواب فجاز أن ينقص من الفضل لانه ليس بواجب فكان نفي الظلم دلالة على أنه لا يقع نقصان في الفضل (أسلم وجهه لله) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا تعرف لها ربا ولا معبودا سواه (وهو محسن) وهو عامل للحسنات تارك للسيآت (حنيفا) حال من المتبع أو من ابراهيم كقوله بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وهو الذي تحنف أي مال عن الاديان كلها الى دين الاسلام (واتخذ الله ابراهيم خليلا) مجاز عن اصطفائه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل المخال وهو الذي يخالك أي يوافقك في خلالك ويسايرك في طريقك من الخل وهو الطريق في الرمل أو يسد خللك كما تسد خلله أو يداخلك خلال منازلك وحجبك (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة اعتراضية لا محل لها من الاعراب كنحو ما يجيء في الشعر من قولهم والحوادث جمة فائدتها تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذه خليلا كان جديرا بان تتبع ملته وطريقته ولو جعلتها معطوفة على الجملة قبلها لم يكن لها معنى وقيل ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريدها للاضياف فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فملؤا منها الغرائر حياء من الناس فلما أخبروا ابراهيم عليه السلام ساءه الخبر فحملته عيناه وعمدت امرأته الى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى واختبزت واستنبه ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم فقالت امرأته من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلا (ولله ما في السموات وما في الارض) متصل بذكر العمال الصالحين والطالحين ومعناه أن له ملك أهل السموات والارض فطاعته واجبة عليهم (وكان الله بكل شيء محيطا) فكان عالما بأعمالهم فمجازيهم على خيرها وشرها فعليهم أن يختاروا لانفسهم ما هو أصلح لها (ما يتلى) في محل الرفع أي الله يفتيكم والمتلو (في الكتاب) في معنى اليتامى يعني قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى وهو من قولك أعجبني زيد وكرمه ويجوز أن يكون ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره على أنها جملة معترضة والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ تعظيما للمتلو عليهم وأن العدل والنصفة في حقوق اليتامى من عظائم الامور المرفوعة الدرجات عند الله التي تجب مراعاتها والمحافظة عليها والمخل بها ظالم متهاون بما عظمه الله ونحوه في تعظيم القرآن وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم ويجوز أن يكون مجرورا على القسم كأنه قيل قل الله يفتيكم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب والقسم أيضا لمعنى التعظيم وليس بسديد أن يعطف على المجرور في فيهن لاختلاله من حيث اللفظ والمعنى (فان قلت) بم تعلق قوله (في يتامى النساء)

نفي الظلم دلالة على انه لا يقع نقصان في الفضل انتهى كلامه (قلت) مدار هذا التطويل بالسؤال والجواب على بث المعتقد الفاسد في أن الله تعالى يجب عليه أن يثيب على الطاعات وان الثواب منقسم الى واجب ليس بفضل والى زيادة على الواجب وهي الفضل خاصة وهذا المعتقد هو الذي يصدق عليه ان الشيطان مناه للقدرية (قلت) حتى زعموا أن لهم على الله واجبا تعالى الله عن ذلك ان الله اغنى عن عمل يوجب عليه حقا جل الله وعز لقد نفخ الشيطان بهذه الامنية في آذان القدرية اللهم لا عمدة لنا الا فضلك فأجزل نصيبنا منه يا كريم

(قلت) في الوجه الاول هو صلة تتلى أى يتلى عليكم في معناهن ويجوز أن يكون في يتامى النساء بدلا من فيهن وأما في الوجهين الآخرين فبدل لا غير (فان قلت) الاضافة في يتامى النساء ما هي (قلت) اضافة بمعنى من كقولك عندي سحق عمامة * وقرئ في ييامى النساء بياءين على قلب همزة أيامى ياء (لا تؤتونهن ما كتب لهن) وقرئ ما كتب الله لهن أى ما فرض لهن من الميراث وكان الرجل منهم يضم اليتيمة الى نفسه ومالها فان كانت جميلة تزوجها وأكل المال وان كانت دميمة عضلها عن التزوج حتى تموت فيرثها (وترغبون أن تنكحوهن) يحتمل في أن تنكحوهن لجمالهن وعن أن تنكحوهن لدمامتهن وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان اذا جاءه ولى اليتيمة نظر فان كانت جميلة غنية قال زوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك وان كانت دميمة ولا مال لها قال تزوجها فأنت أحق بها (والمستضعفين) مجرور معطوف على يتامى النساء وكانوا في الجاهلية انما يورثون الرجال القوام بالامور دون الاطفال والنساء ويجوز أن يكون خطابا للاوصياء كقوله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب (وأن تقوموا) مجرور كالمستضعفين بمعنى يفتيكم في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى ويأمركم أن تقوموا وهو خطاب للائمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم ولا يخلوا أحدا يهتضمهم (خافت من بعلها) توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخايله وأماراته * والنشوز أن يتجافى عنها بأن يمنعها نفسه ونفقته والمودة والرحمة التي بين الرجل والمرأة وأن يؤذيها بسب أو ضرب * والاعراض أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها وذلك لبعض الاسباب من طعن في سن أو دمامة أو شئ في خلق أو خلق أو ملال أو طموح عين الى أخرى أو غير ذلك * فلا بأس بهما في أن يصلحا بينهما وقرئ يصالحا ويصلحا بمعنى يتصالحا ويصطلحا ونحو اصلح اصبر في اصطبر (صلحا) في معنى مصدر كل واحد من الافعال الثلاثة ومعنى الصلح أن يتصالحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه فوهبت لها يومها وكما روى أن امرأة أراد زوجها أن يطلقها لرغبته عنها وكان لها منه ولد فقالت لا تطلقني ودعني أقوم على ولدي وتقسم لي في كل شهرين فقال ان كان هذا يصلح فهو أحب الى فأقرها أو تهب له بعض المهر أو كله أو النفقة فان لم تفعل فليس له الا أن يمسكها باحسان أو يسرحها (والصلح خير) من الفرقة أو من النشوز والاعراض وسوء العشرة أو هو خير من الخصومة في كل شئ أو والصلح خير من الخيور كما أن الخصومة شر من الشرور وهذه الجملة اعتراض وكذلك قوله (وأحضرت الانفس الشح) ومعنى احضار الانفس الشح أن الشح جعل حاضرا لها لا يغيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعني أنها مطبوعة عليه والغرض أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمتها وبغير قسمتها والرجل لا تكاد نفسه تسمح أن يقسم لها وأن يمسكها اذا رغب عنها وأحب غيرها (وان تحسنوا) بالاقامة على نسائكم وان كرهتموهن وأحببتم غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصحبة (وتتقوا) النشوز والاعراض وما يؤدي الى الاذى والخصومة (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) وهو يثيبكم عليه وكان عمران بن حطان الخارجي من أدم بني آدم وامرأته من أجملهم فأجالت في وجهه نظرها يوما ثم تابعت الحمد لله فقال مالك قالت حمدت الله على أني واياك من أهل الجنة قال كيف قالت لانك رزقت مثلي فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله الجنة عباده الشاكرين والصابرين (ولن تستطيعوا) ومحال أن تستطيعوا العدل (بين النساء) والتسوية حتى لا يقع ميل البتة ولا زيادة ولا نقصان فيما يجب لهن فرفع لذلك عنكم تمام العدل وغايته وما كلفتم منه الا ما تستطيعون بشرط أن تبذلوا فيه وسعكم وطاقتكم لان تكليف ما لا يستطاع داخل في حد الظلم وما ربك بظلام للعبيد وقيل معناه أن تعدلوا في المحبة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك يعني المحبة لان عائشة رضى الله عنها كانت أحب اليه وقيل ان العدل بينهن أمر صعب بالغ من الصعوبة حدا يوهم أنه غير مستطاع لانه يجب أن يسوي بينهن في القسمة والنفقة والتعهد والنظر والاقبال والممالحة والمفاكهة والمؤانسة وغيرها مما لا يكاد الحصر يأتي من ورائه

لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وأحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم

فهو كالخارج من حد الاستطاعة هذا اذا كن محبوبات كلهن فكيف اذا مال القلب مع بعضهن (فلا تميلوا كل الميل) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمتها من غير رضا منها يعني أن اجتناب كل الميل مما هو في حد اليسر والسعة فلا تفرطوا فيه ان وقع منكم التفريط في العدل كله وفيه ضرب من التوبيخ (فتذروها كالمعلقة) وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة قال

هل هي الا حظة أو تطليق * أو صلف أو بين ذاك تعليق

وفي قراءة أبي "فتذروها كالمسجونة" وفي الحديث من كانت له امرأتان يميل مع احداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعث الى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال فقالت عائشة رضي الله عنها أالى كل أزواج رسول الله بعث عمر مثل هذا قالوا لا بعث الى القرشيات بمثل هذا والى غيرهن بغيره فقالت ارفع رأسك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعدل بيننا في القسمة بماله ونفسه فرجع الرسول فأخبره فأتم لهن جميعا وكان لمعاذ امرأتان فاذا كان عند احداهما لم يتوضأ في بيت الاخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد (وان تصلحوا) ما مضى من ميلكم وتتداركوه بالتوبة (وتتقوا) فيما يستقبل غفر الله لكم * وقرئ وان يتفارقا يعني وان يفارق كل واحد منهما صاحبه (يغن الله كلا) يرزقه زوجا خيرا من زوجه وعيشا أهنأ من عيشه والسعة الغنى والمقدرة والواسع الغني المقتدر (من قبلكم) متعلق بوصينا أو بأوتوا (واياكم) عطف على الذين أوتوا * الكتاب اسم للجنس يتناول الكتب السماوية (أن اتقوا) بان اتقوا أو تكون أن المفسرة لان التوصية في معنى القول وقوله (وان تكفروا فان لله) عطف على اتقوا لان المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فان لله والمعنى ان لله الخلق كله وهو خالقهم ومالكهم والمنعم عليهم بأصناف النعم كلها فحقه أن يكون مطاعا في خلقه غير معصي يتقون عقابه ويرجون ثوابه ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من الامم السالفة ووصيناكم أن اتقوا الله يعني أنها وصية قديمة ما زال يوصي الله بها عباده لستم بها مخصوصين لانهم بالتقوى يسعدون عنده وبها ينالون النجاة في العاقبة وقلنا لهم ولكم وان تكفروا فان لله في سمواته وأرضه من الملائكة والثقلين من يوحده ويعبده ويتقيه (وكان الله) مع ذلك (غنيا) عن خلقه وعن عبادتهم جميعا مستحقا لان يحمد لكثرة نعمه وان لم يحمده أحد منهم وتكرير قوله لله ما في السموات وما في الارض تقرير لما هو موجب تقواه ليتقوه فيطيعوه ولا يعصوه لان الخشية والتقوى أصل الخير كله (ان يشأ يذهبكم) يفنكم ويعدمكم كما أوجدكم وأنشأكم (ويأت بآخرين) ويوجد انسا آخرين مكانكم أو خلقا آخرين غير الانس (وكان الله على ذلك) من الاعدام والايجاد (قديرا) بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أراده وهذا غضب عليهم وتخويف وبيان لاقتداره وقيل هو خطاب لمن كان يعادي رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أي ان يشأ يمتكم ويأت بأناس آخرين يوالونه ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس (من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد يريد بجهاده الغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فما له يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أخسهما لان من جاهد لله خالصا لم تخطئه الغنيمة وله من ثواب الآخرة ما الغنيمة الى جنبه كلا شيء والمعنى فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان أراده حتى يتعلق الجزاء بالشرط (قوامين بالقسط) مجتهدين في اقامة العدل حتى لا تجوروا (شهداء لله) تقيمون شهاداتكم لوجه الله كما أمرتم باقامتها (ولو على أنفسكم) ولو كانت الشهادة على أنفسكم أو آبائكم أو أقاربكم (فان قلت) الشهادة على الوالدين والاقربين أن تقول أشهد أن لفلان على والدي كذا أو على أقاربي فما معنى الشهادة على نفسه (قلت) هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق لها ويجوز أن يكون المعنى وان كانت الشهادة وبالا على أنفسكم أو على آبائكم وأقاربكم وذلك أن يشهد على من يتوقع ضرره من سلطان ظالم أو غيره (ان يكن) ان يكن المشهود عليه (غنيا) فلا تمنع الشهادة عليه لغناه طلبا لرضاه (أو فقيرا) فلا تمنعها ترحما عليه (فالله أولى بهما) بالغني والفقير أي بالنظر لهما وارادة مصلحتهما ولولا أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها لانه أنظر لعباده من كل ناظر (فان قلت) لم ثني الضمير في أولى بهما وكان حقه أن يوحد لان قوله ان

فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفورا رحيما وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما ولله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا حميدا ولله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله اولى بهما فلا تتبعوا الهوى

* قوله تعالى ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا (قال محمود نفي للغفران والهداية الخ) قال أحمد وليس في هذه الآية ما يخالف ظاهر القاعدة المستقرة على أن التوبة مقبولة على الاطلاق لان آخر ما ذكر من حال هؤلاء ازدياد الكفر ولو كان المذكور في آخر أحوالهم التوبة والايمان لاحتيج (٣٩١) الى الجمع بين الآية والقاعدة اذا وانما يقع هذا الفصل الذي أورده الزمخشري موقعه في آية آل عمران وهو قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون وقد ظهر الآن في الجمع بين هذه الآية والقاعدة وجه آخر سوى ما تقدم في آل عمران وهو أن يكون المراد لن يصدر منهم توبة فان يكون قبول من باب * على لاحب لا يهتدى بمناره * وعلى هذا يكون خبرا لا حكما والمخبر عنهم من سبق في علم الله أنه لا يتوب من المرتدين والله أعلم وفي قول الزمخشري ان الناكث للتوبة العائد اليها يغلب من حاله أنه يموت بشر حال نظر فقد ورد في الحديث المؤمن مفتن تواب قال الهروي معناه يقارف الذنب لفتنته ثم يعقبه بالتوبة

أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة

يكن غنيا أو فقيرا في معنى ان يكن أحد هذين (قلت) قد رجع الضمير الى ما دل عليه قوله ان يكن غنيا أو فقيرا لا الى المذكور فلذلك ثنى ولم يفرد وهو جنس الغني وجنس الفقير كأنه قيل فالله أولى بجنسي الغني والفقير أي بالاغنياء والفقراء وفي قراءة أبي فالله أولى بهم وهي شاهدة على ذلك * وقرأ عبد الله ان يكن غني أو فقير على كان التامة (أن تعدلوا) يحتمل العدل والعدول كأنه قيل فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس أو ارادة أن تعدلوا عن الحق (وان تلووا أو تعرضوا) وان تلووا ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوها * وقرئ وان تلوا أو تعرضوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة أو أعرضتم عن اقامتها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) وبمجازاتكم عليه (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين ومعنى (آمنوا) اثبتوا على الايمان وداوموا عليه وازدادوه (والكتاب الذي أنزل من قبل) المراد به جنس ما أنزل على الانبياء قبله من الكتب والدليل عليه قوله وكتبه وقرئ وكتابه على ارادة الجنس وقرئ نزل وأنزل على البناء للفاعل وقيل الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا ببعض الكتب والرسل وكفروا ببعض وروي أنه لعبد الله بن سلام وأسد وأسيد ابني كعب وثعلبة بن قيس وسلام ابن أخت عبد الله بن سلام وسلمة ابن أخيه ويامين بن يامين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل فقال عليه السلام بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت فآمنوا كلهم وقيل هو للمنافقين كأنه قيل يا أيها الذين آمنوا نفاقا آمنوا اخلاصا (فان قلت) كيف قيل لاهل الكتاب والكتاب الذي أنزل من قبل وكانوا مؤمنين بالتوراة والانجيل (قلت) كانوا مؤمنين بهما فحسب وما كانوا مؤمنين بكل ما أنزل من الكتب فأمروا أن يؤمنوا بالجنس كله ولان ايمانهم ببعض الكتب لا يصح ايمانا به لان طريق الايمان به هو المعجزة ولا اختصاص لها ببعض الكتب دون بعض فلو كان ايمانهم بما آمنوا به لاجل المعجزة لآمنوا به كله فحين آمنوا ببعضه علم أنهم لم يعتبروا المعجزة فلم يكن ايمانهم ايمانا وهذا الذي أراد عز وجل في قوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا (فان قلت) لم قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل (قلت) لان القرآن نزل مفرقا منجما في عشرين سنة بخلاف الكتب قبله * ومعنى قوله (ومن يكفر بالله) الآية ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل) لان الكفر ببعضه كفر بكله ألا ترى كيف قدم الامر بالايمان به جميعا (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) نفي للغفران والهداية وهي اللطف على سبيل المبالغة التي تعطيها اللام والمراد بنفيهما نفي ما يقتضيهما وهو الايمان الخالص الثابت والمعنى ان الذين تكرر منهم الارتداد وعهد منهم ازدياد الكفر والاصرار عليه يستبعد منهم أن يحدثوا ما يستحقون به المغفرة ويستوجبون اللطف من ايمان صحيح ثابت يرضاه الله لان قلوب أولئك الذين هذا دينهم قلوب قد ضربت بالكفر ومرنت على الردة وكان الايمان أهون شئ عندهم وأدونه حيث يبدو لهم فيه كرة بعد أخرى وليس المعنى أنهم لو أخلصوا الايمان بعد تكرار الردة ونصحت توبتهم لم يقبل منهم ولم يغفر لهم لان ذلك مقبول حيث هو بذل للطاقة واستفراغ للوسع ولكنه استبعاد له واستغراب وأنه أمر لا يكاد يكون وهكذا ترى الفاسق الذي يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع لا يكاد يرجى منه الثبات والغالب أنه يموت على شر حال وأسمج صورة وقيل هم اليهود آمنوا بالتوراة وبموسى ثم كفروا بالانجيل وبعيسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (بشر المنافقين) وضع بشر مكان أخبرهم تهكما بهم و (الذين) نصب على الذم أو رفع بمعنى أريد الذين أو هم الذين وكانوا يمايلون الكفرة ويوالونهم

* قوله تعالى الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين (قال سمى ظفر المسلمين فتحا تعظيما لشأن المسلمين الخ) قال أحمد وهذا من محاسن نكت أسرار القرآن فان الذى كان يتفق للمسلمين فيه استئصال لشأفة الكفار واستيلاء على أرضهم وديارهم وأموالهم وأرض لم يطؤها وأما ما كان يتفق للكفار فمثل الغلبة والقدرة التى لا يبلغ شأنها أن تسمى (٣٩٢) فتحا فالتفريق بينهما مطابق أيضا للواقع والله أعلم * قوله تعالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا (قال) لانهم انما يصلون رياء مادام من يرقبهم فاذا خلوا

فان العزة لله جميعا وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا

ويقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود (فان العزة لله جميعا) يريد لاوليائه الذين كتب لهم العز والغلبة على اليهود وغيرهم وقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين (أن اذا سمعتم) هى أن المخففة من الثقيلة والمعنى أنه اذا سمعتم أى نزل عليكم أن الشأن كذا والشأن ما أفادته الجملة بشرطها وجزائها وأن مع ما فى حيزها فى موضع الرفع بنزل أو فى موضع النصب بنزل فيمن قرأ به والمنزل عليهم فى الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وذلك أن المشركين كانوا يخوضون فى ذكر القرآن فى مجالسهم فيستهزؤن به فنهى المسلمون عن القعود معهم ماداموا خائضين فيه وكان أحبار اليهود بالمدينة يفعلون نحو فعل المشركين فنهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة وكان الذين يقاعدون الخائضين فى القرآن من الاحبار هم المنافقون * فقيل لهم انكم اذا مثل الاحبار فى الكفر (ان الله جامع المنافقين والكافرين) يعنى القاعدين والمقعود معهم (فان قلت) الضمير فى قوله فلا تقعدوا معهم الى من يرجع (قلت) الى من دل عليه يكفر بها ويستهزأ بها كأنه قيل فلا تقعدوا مع الكافرين بها والمستهزئين بها (فان قلت) لم يكونون مثلهم بالمجالسة اليهم فى وقت الخوض (قلت) لانهم اذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين والراضى بالكفر كافر (فان قلت) فهلا كان المسلمون بمكة حين كانوا يجالسون الخائضين من المشركين منافقين (قلت) لانهم كانوا لا ينكرون لعجزهم وهؤلاء لم ينكروا مع قدرتهم فكان ترك الانكار لرضاهم (الذين يتربصون) اما بدل من الذين يتخذون واما صفة للمنافقين أو نصب على الذم منهم يتربصون بكم أى ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من ظفر أو اخفاق (ألم نكن معكم) مظاهرين فأسهموا لنا فى الغنيمة (ألم نستحوذ عليكم) ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم وأسركم فأبقينا عليكم (ونمنعكم من المؤمنين) بأن ثبطناهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعفت به قلوبهم ومرضوا فى قتالكم وتوانينا فى مظاهرتهم عليكم فهاتوا نصيبا لنا مما أصبتم * وقرئ ونمنعكم بالنصب باضمار أن قال الحطيئة

ألم أك جاركم ويكون بينى * وبينكم المودّة والاخاء

(فان قلت) لم سمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا (قلت) تعظيما لشأن المسلمين وتخسيسا لحظ الكافرين لان ظفر المسلمين أمر عظيم تفتح لهم أبواب السماء حتى ينزل على أوليائه وأما ظفر الكافرين فما هو الا حظ دنىّ ولمظة من الدنيا يصيبونها (يخادعون الله) يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر (وهو خادعهم) وهو فاعل بهم ما يفعل الغالب فى الخداع حيث تركهم معصومى الدماء والاموال فى الدنيا وأعدّ لهم الدرك الاسفل من النار فى الآخرة ولم يخلهم فى العاجل من فضيحة واحلال بأس ونقمة ورعب دائم والخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت أخدع منه وقيل يعطون على الصراط نورا كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون انظرونا نقتبس من نوركم (كسالى) قرئ بضم الكاف وفتحها جمع كسلان كسكارى فى سكران أى يقومون متثاقلين متقاعسين كما ترى من يفعل شيأ على كره لا عن طيبة نفس ورغبة (يراؤن الناس) يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة (ولا يذكرون الله الا قليلا) ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس الا ما يجاهرون به

بانفسهم لم يصلوا أولا يذكرون الله بالتهليل والتسبيح الا ذكرا قليلا فى الندرة وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام لو صحبته الايام والليالى لم تسمع منه تهليلة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه وما ولا يجوز أن يراد بالقلة العدم انتهى كلامه (قلت) وانما منع من أن يراد بها العدم لانه خبر فيجب صدقه وقد كانوا يذكرون الله فى بعض الاحيان فلا يمكن أن يسلب ذكر الله مطلقا واذا بنينا على ان المراد بالذكر الصلاة وهو الظاهر فالمراد أيضا الصلاة المعتبرة التى يذكر بها الانسان حق الله عليه فينتهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة فى هذا الوجه مسلوبة عن المنافقين مطلقا فيجوز اذا حمل القلة على العدم بهذا التفسير والله أعلم

ومايجاهرون به قليل أيضا لانهم ماوجدوا مندوحة من تكلف ماليس في قلوبهم لم يتكلفوه أو ولايذكرون الله بالتسبيح والتهليل الاذكرا قليلا في الندرة وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين بالاسلام لو صحبته الايام والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تسبيحة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق به أوقاته لا يفتر عنه ويجوز أن يراد بالقلة العدم (فان قلت) مامعنى المراآة وهي مفاعلة من الرؤية (قلت) فيها وجهان أحدهما أن المرائي يريهم عمله وهم يرونه استحسانه والثاني أن يكون من المفاعلة بمعنى التفعيل فيقال راءى الناس يعني رآهم كقولك نعمه وناعمه وفنقه وفانقه وعيش مفانق روى أبو زيد رأت المرأة المرأة الرجل اذا أمسكتها لترى وجهه ويدل عليه قراءة ابن أبي اسحق يرأونهم بهمزة مشددة مثل يرعونهم أي يبصرونهم أعمالهم ويراؤنهم كذلك (مذبذبين) اما حال نحو قوله ولايذكرون عن واو يراؤن أي يراؤنهم غير ذاكرين مذبذبين أو منصوب على الذم ومعنى مذبذبين ذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين أي يذاد ويدفع فلا يقر في جانب واحد كما قيل فلان يرمى به الرحوان الا أن الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب كأن المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بكسر الذال بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم أو بمعنى يتذبذبون كما جاء صلصل وتصلصل بمعنى وفي مصحف عبد الله متذبذبين وعن أبي جعفر مدبدبين بالدال غير المعجمة وكأن المعنى أخذ بهم تارة في دبة وتارة في دبة فليسوا بماضين على دبة واحدة والدبة الطريقة ومنها دبة قريش و(ذلك) اشارة الى الكفر والايمان (لاالى هؤلاء) لامنسوبين الى هؤلاء فيكونون مؤمنين (ولاالى هؤلاء) ولامنسوبين الى هؤلاء فيسمون مشركين (لاتتخذوا الكافرين أولياء) لاتتشبهوا بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام أولياء (سلطانا) حجة بينة يعني أن موالاة الكافرين بينة على النفاق وعن صعصعة بن صوحان أنه قال لابن أخ له خالص المؤمن وخالق الكافر والفاجر فان الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وانه يحق عليك أن تخالص المؤمن (الدرك الاسفل) الطبق الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرئ بسكون الراء والوجه التحريك لقولهم أدراك جهنم (فان قلت) لم كان المنافق أشد عذابا من الكافر (قلت) لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله ومداجاتهم (وأصلحوا) ماأفسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) ووثقوا به كما يثق المؤمنون الخلص (وأخلصوا دينهم لله) لايبتغون بطاعتهم الاوجهه (فأولئك مع المؤمنين) فهم أصحاب المؤمنين ورفقاؤهم في الدارين (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فيشاركونهم فيه ويساهمونهم (فان قلت) من المنافق (قلت) هو في الشريعة من أظهر الايمان وأبطن الكفر وأما تسمية من ارتكب مايفسق به بالمنافق فللتغليظ كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم أنه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اؤتمن خان وقيل لحذيفة رضي الله عنه من المنافق فقال الذي يصف الاسلام ولايعمل به وقيل لابن عمر ندخل على السلطان ونتكلم بكلام فاذا خرجنا تكلمنا بخلافه فقال كنا نعده من النفاق وعن الحسن أتى على النفاق زمان وهو مقروع فيه فأصبح وقد عمم وقلد وأعطى سيفا يعني الحجاج (مايفعل الله بعذابكم) أيتشفى به من الغيظ أم يدرك به الثأر أم يستجلب به نفعا أم يستدفع به ضررا كما يفعل الملوك بعذابهم وهو الغني الذي لايجوز عليه شئ من ذلك وانما هو أمر أوجبته الحكمة أن يعاقب المسيء فان قمتم بشكر نعمته وآمنتم به فقد أبعدتم عن أنفسكم استحقاق العذاب (وكان الله شاكرا) مثيبا موفيا أجوركم (عليما) بحق شكركم وايمانكم (فان قلت) لم قدم الشكر على الايمان (قلت) لان العاقل ينظر الى ماعليه من النعمة العظيمة في خلقه وتعريضه للمنافع فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى به النظر الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرا مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان وكأنه أصل التكليف ومداره (الامن ظلم) الاجهر من ظلم استثنى من الجهر الذي لايحبه الله جهر المظلوم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه من السوء وقيل هو أن يبدأ بالشتيمة فيرد على الشاتم ولمن انتصر بعد ظلمه وقيل ضاف رجل

مذبذبين بين ذلك لاالى هؤلاء ولاالى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا ياأيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما لايحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم وكان الله سميعا عليما ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء

* قوله تعالى لايحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم (قال فيه تقديره لايحب الله الجهر بالسوء من القول الاجهر من ظلم وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما فيه الخ)

قال أحمد ووجه التغاير ان الظالم لا يندرج فى المستثنى منه كما أن الله تعالى مقدس أن يكون فى السموات أو فى الارض فاستحال دخوله فى المستثنى منه وكذا لا يندرج المستثنى فى المستثنى منه فى قولك ما جاءنى زيد الا عمرو وكلام الزمخشرى فى هذا الفصل لا يتحقق لى منه ما يسوغ مجازيته فيه لانغلاق عبارته والله أعلم بمراده * قوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم الآية (قال فيه فقد سألوا موسى جواب لشرط مقدر الخ) قال أحمد وهذا من المواضع التى استولى عليه فيها الاغفال ولوح به اتباع هواه الى مهواة الضلال لانه بنى على ان الظلم المضاف اليهم لم يكن الا لمجرد كونهم طلبوا الرؤية وهى محال عقلا دنيا وآخرة على زعم القدرية لما يلزم عندهم لو قيل بجوازها من اعتقاد التشبيه فلذلك سمى أهل السنة المعتقدين لجوازها (٣٩٤) ووقوعها فى الآخرة وفاء بالوعد الصادق مشبهة وغفل عن كون اليهود اقترحوا على موسى عليه السلام خصوصية

فإن الله كان عفوا قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة

قوما فلم يطعموه فأصبح شاكيا فعوتب على الشكاية فنزلت وقرئ الا من ظلم على البناء للفاعل للانقطاع أى ولكن الظالم راكب ما لا يحبه الله فيجهر بالسوء ويجوز أن يكون من ظلم مرفوعا كأنه قيل لا يحب الله الجهر بالسوء الا الظالم على لغة من يقول ما جاءنى زيد الا عمرو بمعنى ما جاءنى الا عمرو ومنه لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله * ثم حث على العفو وأن لا يجهر أحد لأحد بسوء وان كان على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به وجعله محبوبا حثا على الأحب اليه والأفضل عنده والأدخل فى الكرم والتخشع والعبودية وذكر ابداء الخير واخفاءه تشبيبا للعفو ثم عطفه عليهما اعتدادا به وتنبيها على منزلته وأن له مكانا فى باب الخير وسيطا والدليل على أن العفو هو الغرض المقصود بذكر ابداء الخير واخفائه قوله (فان الله كان عفوا قديرا) أى يعفو عن الجانين مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله * جعل الذين آمنوا بالله وكفروا برسله أو آمنوا بالله وببعض رسله وكفروا ببعض كافرين بالله ورسله جميعا لما ذكرنا من العلة * ومعنى اتخاذهم بين ذلك سبيلا أن يتخذوا دينا وسطا بين الايمان والكفر كقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا أى طريقا وسطا فى القراءة وهو ما بين الجهر والمخافتة وقد أخطؤا فانه لا واسطة بين الكفر والايمان ولذلك قال (أولئك هم الكافرون حقا) أى هم الكاملون فى الكفر وحقا تأكيد لمضمون الجملة كقولك هو عبد الله حقا أى حق ذلك حقا وهو كونهم كاملين فى الكفر أو هو صفة لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفرا حقا ثابتا يقينا لا شك فيه (فان قلت) كيف جاز دخول بين على أحد وهو يقتضى شيئين فصاعدا (قلت) ان أحدا عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما تقول ما رأيت أحدا فتقصد العموم ألا تراك تقول الا بنى فلان والا بنات فلان فالمعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة ومنه قوله تعالى لستن كأحد من النساء (سوف يؤتيهم أجورهم) معناه أن ايتاءها كائن لا محالة وان تأخر فالغرض به توكيد الوعد وتثبيته لا كونه متأخرا * روى أن كعب بن الاشرف وفنحاص بن عازوراء وغيرهما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا صادقا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى فنزلت وقيل كتابا الى فلان وكتابا الى فلان بأنك رسول الله وقيل كتابا نعاينه حين ينزل وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت قال الحسن ولو سألوه لكى يتبينوا الحق لأعطاهم وفيما آتاهم كفاية (فقد سألوا موسى) جواب لشرط مقدر معناه ان استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى (أكبر من ذلك) وانما أسند السؤال اليهم وان وجد من آبائهم فى أيام موسى وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم ومضاهين لهم فى التعنت

علقوا ايمانهم بها ولم يعتبروا المعجز من حيث هو كما يجب اعتباره فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فهذا الاقتراح والتعنت بكفيهم ظلما ألا ترى ان الذين قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء أو حتى تفجر الارض أو يكون لك بيت من زخرف كيف هم من أظلم الظلمة وان كانوا انما طلبوا أمورا جائزة ولكنهم اقترحوا فى الآيات على الله وسفههم أن يسندوا ايمانهم الى أى معجز اختاره الله دل ذلك دلالة بلجاء على ان ظلمهم مسبب عن اقتراحهم لا عن كون المقترح ممتنعا عقلا والعجب بتنظيره هذا السؤال لو كان المسؤل جائزا كسؤال ابراهيم عن احياء الموتى على زعم الزمخشرى غفلة لما نسبه عما انطوى عليه سؤال ابراهيم عليه السلام من صريح الايمان حيث قال له تعالى أولم تؤمن قال بلى وعما انطوى عليه سؤال هؤلاء الملاعين من محض الكفر والاصرار عليه فى قولهم لن نؤمن لك فصدروا كلامهم بالجحود والنفى وأما دعاء الزمخشرى على أهل السنة بالتب والصواعق فالله أعلم أى الفريقين أحق بها ويكفيه هذه الغفلة التى تنادى عليه باتباع الهوى الذى يعمى ويصم نسأل الله العصمة من الضلالة والغواية

*قوله تعالى فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا (قال) ان قلت بم تعلقت الباء فى قوله فبما نقضهم ميثاقهم قلت اما أن تتعلق بمحذوف كأنه قيل فبما نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم مافعلنا واما أن تتعلق بقوله حرمنا عليهم على أن قوله فبظلم من الذين هادوا بدل من قوله فبما نقضهم انتهى كلامه (قلت) ولذكر البدل المذكور سر وهو أن الكلام لما طال بعد قوله فبما نقضهم حتى بعد عن متعلقه الذى هو حرمنا قوى ذكره بقوله فبظلم من الذين هادوا حتى يلى متعلقه وجاء النظم به على وجه من الاقتصار فى اجمال ماسبق تفصيله لان جميع ماتقدم من النقض والقتل وقولهم قلوبنا غلف وكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما ودعواهم قتل المسيح بن مريم قد انطوى عليه الاجمال المذكور آخرا انطواء جامعا مع التسجيل على أن جميع أفاعيلهم الصادرة منهم ظلم وقد تقدم لهذا التقرير نظائر والله الموفق *عاد كلامه (قال) ان قلت هلا زعمت أن المحذوف الذى تعلقت به الباء مادل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم قلت لم يصح هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليها بكفرهم رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك أنهم أرادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلقها غلفا أى فى أكنة لا يتوصل اليها شئ من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لوشاء الرحمن ماعبدناهم وكذهب المجبرة أخزاهم الله فقيل لهم بل خذلها الله ومنعها الالطاف بسبب كفرهم فصارت كالمطبوع عليها انتهى كلامه (قال أحمد) هؤلاء قوم زعموا أن لهم على الله حجة بكونه خلق قلوبهم غير قابلة للحق ولا متمكنة من قبوله فكذبهم الله فى قولهم (٣٩٥) لانه خلق قلوبهم على الفطرة أى ان

جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا

(جهرة) عيانا بمعنى أرناه نره جهرة (بظلمهم) بسبب سؤالهم الرؤية ولو طلبوا أمرا جائزا لما سموا ظالمين ولما أخذتهم الصاعقة كما سأل ابراهيم عليه السلام أن يريه احياء الموتى فلم يسمه ظالما ولا رماه بالصاعقة فتبا للمشبهة ورميا بالصواعق (وآتينا موسى سلطانا مبينا) تسلطا واستيلاء ظاهرا عليهم حين أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم حتى يتاب عليهم فأطاعوه واحتبوا بأفنيتهم والسيوف تتساقط عليهم فيالك من سلطان مبين (بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا ينقضوه (وقلنا لهم) والطور مطل عليهم (ادخلوا الباب سجدا) ولا تعدوا فى السبت وقد أخذ منهم الميثاق على ذلك وقولهم سمعنا وأطعنا ومعاهدتهم على أن يتموا عليه ثم نقضوه بعد *وقرئ لا تعتدوا ولا تعدوا بادغام التاء فى الدال (فبما نقضهم) فبنقضهم وما مزيدة للتوكيد (فان قلت) بم تعلقت الباء وما معنى التوكيد (قلت) اما أن تتعلق بمحذوف كأنه قيل فبما نقضهم ميثاقهم فعلنا بهم مافعلنا واما أن يتعلق بقوله حرمنا عليهم على أن قوله فبظلم من الذين هادوا بدل من قوله فبما نقضهم ميثاقهم وأما التوكيد فمعناه تحقيق أن العقاب أو تحريم الطيبات لم يكن الا بنقض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الانبياء وغير ذلك (فان قلت) هلا زعمت أن المحذوف الذى تعلقت به الباء مادل عليه قوله بل طبع الله عليها فيكون التقدير فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله عليها بكفرهم (قلت) لم يصح هذا التقدير لان قوله بل طبع الله عليها بكفرهم رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف فكان متعلقا به وذلك أنهم أرادوا بقولهم قلوبنا غلف ان الله خلق قلوبنا غلفا أى فى أكنة لا يتوصل اليها شئ من الذكر والموعظة كما حكى الله عن المشركين وقالوا لوشاء الرحمن ماعبدناهم وكمذهب المجبرة أخزاهم الله فقيل لهم بل خذلها الله

الايمان وقبول الحق من جنس مقدورهم كما هو من جنس مقدور المؤمنين وذلك هو المعبر بالتمكن وبخلقهم ميسرين للايمان متأتيا منهم قبول الحق قامت عليهم حجة الله اذ يجد الانسان بالضرورة الفرق بين قبول الحق والدخول فى الايمان وبين طيرانه فى الهواء ومشيه على الماء ويعلم ضرورة ان الايمان ممكن منه كما يعلم أن الطيران غير ممكن منه عادة فقد قامت الحجة وتبلجت ألا لله الحجة البالغة فمن هذا الوجه اتجه الرد عليهم لا كما يزعمه الزمخشرى من أن لهم قدرة على الايمان يخلقونه بها لانفسهم ويقرونه فى قلوبهم وتلك القدرة موجودة سواء وجد الفعل أولا كالسيف المعد فى يد القاتل للقتل سواء وجد أولا وأن هذه القدرة التى هى كالآلة للخلق على زعمه يصرفها العبد حيث شاء فى ايمان وكفر وافق ذلك مشيئة الله أولا وان هؤلاء صرفوا قدرتهم الى خلق الكفر لانفسهم على خلاف مشيئة الله تعالى فلذلك يعرض الزمخشرى بأهل السنة القائلين بأن الله تعالى لوشاء من عبدة الاوثان أن لا يعبدوها ماعبدوها وتسميتهم لذلك مجبرة ويجعل قوله تعالى وقالوا لوشاء الرحمن ماعبدناهم ردا على الاشعرية كما هو رد على الوثنية ويغفل عن النكتة التى نبهنا عليها وهى ان الرد على الوثنية بذلك لم يكن الا لانهم ظنوا أن هذا المقدار يقيم لهم الحجة على الله ولذلك قال تعالى عقيب ذلك قل فلله الحجة البالغة فلوشاء لهداكم أجمعين فأوضح الله تعالى ان الرد عليهم لم يكن لقولهم ان الله لوشاء لهداكم أجمعين ولكن انما كان الرد لظنهم ان ذلك حجة على الله بقوله فلله الحجة البالغة فهذا التقرير هو الايمان المحض والتوحيد الصرف وماعداه من الاشراك الصراح نخزى نعوذ بالله منه

قوله تعالى وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه مالهم به من علم الا اتباع الظن (قال محمود ان قلت قد وصفوا بالشك والشك أن لا يترجح الخ) قال أحمد وليس في هذا الجواب شفاء للعليل والظاهر والله أعلم انهم كانوا أغلب أحوالهم الشك في أمره والتردد فجاءت العبارة الاولى على ما يغلب من حالهم ثم كانوا لا يخلون من ظن في بعض الاحوال وعنده يقفون لا يرقون الى العلم فيه البتة وكيف يعلم الشئ على خلاف ما هو به فجاءت العبارة الثانية على حالهم النادرة في الظن نافية عنهم ما يترقى عن الظن البتة والله أعلم * قوله تعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن

وبكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عظيما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه مالهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

ومنعها الالطاف بسبب كفرهم فصارت كالمطبوع عليها الا أن تخلق غلفا غير قابلة للذكر ولا متمكنة من قبوله (فان قلت) علام عطف قوله (وبكفرهم) قلت الوجه أن يعطف على فبما نقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما تبع قوله وقالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم (فان قلت) ما معنى المجئ بالكفر معطوفا على ما فيه ذكره سواء عطف على ما قبل حرف الاضراب أو على ما بعده وهو قوله وكفرهم بآيات الله وقوله بكفرهم (قلت) قد تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلوات الله عليهم فعطف بعض كفرهم على بعض أو عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عاقبناهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا * والبهتان العظيم هو التزنية (فان قلت) كانوا كافرين بعيسى عليه السلام أعداء له عامدين لقتله يسمونه الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) (قلت) قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون ويجوز أن يضع الله الذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم رفعا لعيسى عما كانوا يذكرونه به وتعظيما لما أرادوا بمثله كقوله ليقولن خلقهن العزيز العليم الذى جعل لكم الارض مهدا * روى أن رهطا من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم اللهم أنت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبنى وسب والدتى فمسخ الله من سبهما قردة وخنازير فأجمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود فقال لاصحابه أيكم يرضى أن يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عيسى وألقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا فقال بعضهم انه اله لا يصح قتله وقال بعضهم انه قد قتل وصلب وقال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم رفع الى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا (فان قلت) (شبه) مسند الى ماذا ان جعلته مسندا الى المسيح فالمسيح مشبه به وليس بمشبه وان أسندته الى المقتول فالمقتول لم يجر له ذكر (قلت) هو مسند الى الجار والمجرور وهو (لهم) كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه ويجوز أن يسند الى ضمير المقتول لان قوله انا قتلنا يدل عليه كانه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه (الا اتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم يعنى ولكنهم يتبعون الظن (فان قلت) قد وصفوا بالشك والشك أن لا يترجح أحد الجائزين ثم وصفوا بالظن والظن أن يترجح أحدهما فكيف يكونون شاكين ظانين (قلت) أريد انهم شاكون مالهم من علم قط ولكن ان لاحت لهم أمارة فظنوا فذاك (وما قتلوه يقينا) وما قتلوه قتلا يقينا أو وما قتلوا متيقنين كما ادعوا ذلك في قولهم انا قتلنا المسيح أو يجعل يقينا تأكيدا لقوله وما قتلوه كقولك ما قتلوه حقا أى حق انتفاء قتله حقا وقيل هو من قولهم قتلت الشئ علما ونحرته علما اذا تبالغ فيه علمك وفيه تهكم لانه اذا نفى عنهم العلم نفيا كليا بحرف الاستغراق ثم قيل وما علموه علم يقين واحاطة لم يكن الا تهكما بهم (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من أهل الكتاب أحد الا ليؤمنن به ونحوه وما منا الا له مقام معلوم وان منكم الا واردها والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى وبأنه عبد الله ورسوله يعنى اذا عاين قبل أن تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف وعن شهر بن حوشب قال لى الحجاج آية ما قرأتها الا تخالج في نفسى شئ منها يعنى هذه الآية وقال انى أوتى بالاسير من اليهود

به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا (قال محمود يعنى اذا عاين قبل أن تزهق روحه الخ) قال أحمد كقول فرعون لما عاين الهلاك آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل * عاد كلامه (قال وعن شهر بن حوشب قال لى الحجاج آية والنصارى ما قرأتها الخ) قال أحمد ويبعد هذا التأويل قوله ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فان ظاهره التهديد ولكن ما أريد بقوله في حق هذه الامة ويكون الرسول عليكم شهيدا والله أعلم

والنصارى فأضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودى اذا حضره الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عدوّ الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت أنه عبد نبى وتقول للنصرانى أتاك عيسى نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه ايمانه قال وكان متكئا فاستوى جالسا فنظر الى وقال ممن قلت حدثنى محمد بن على ابن الحنفية فأخذ ينكت الارض بقضيبه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية أو من معدنها قال الكلبى فقلت له ما أردت الى أن تقول حدثنى محمد بن على ابن الحنفية قال أردت أن أغيظه يعنى بزيادة اسم على لانه مشهور بابن الحنفية وعن ابن عباس أنه فسره كذلك فقال له عكرمة فان أتاه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال وان خر من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها فى الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وتدل عليه قراءة أبى الا ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون على معنى وان منهم أحد الا سيؤمنون به قبل موتهم لان أحدا يصلح للجمع (فان قلت) ما فائدة الاخبار بايمانهم بعيسى قبل موتهم (قلت) فائدته الوعيد وليكون علما بأنهم لا بد لهم من الايمان به عن قريب عند المعاينة وأن ذلك لا ينفعهم بعثا لهم وتنبيها على معاجلة الايمان به فى أوان الانتفاع به وليكون الزاما للحجة لهم وكذلك قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بأنهم كذبوه وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله وقيل الضميران لعيسى بمعنى وان منهم أحد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام ويهلك الله فى زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث فى الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه ويجوز أن يراد أن لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب الا ليؤمنن به على أن الله يحييهم فى قبورهم فى ذلك الزمان ويعلمهم نزوله وما أنزل له ويؤمنون به حين لا ينفعهم ايمانهم وقيل الضمير فى به يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وسلم (فبظلم من الذين هادوا) فبأى ظلم منهم والمعنى ما حرمنا عليهم الطيبات الا لظلم عظيم ارتكبوه وهو ما عددناه لهم من الكفر والكبائر العظيمة * والطيبات التى حرمت عليهم ما ذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر وحرمت عليهم الالبان وكلما أذنبوا ذنبا صغيرا أو كبيرا حرم عليهم بعض الطيبات من المطاعم وغيرها (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا أو صدا كثيرا (بالباطل) بالرشوة التى كانوا يأخذونها من سفلتهم فى تحريف الكتاب (لكن الراسخون) يريد من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه والراسخون فى العلم الثابتون فيه المتقنون المستبصرون (والمؤمنون) يعنى المؤمنين منهم أو المؤمنين من المهاجرين والانصار وارتفع الراسخون على الابتداء و(يؤمنون) خبره و(المقيمين) نصب على المدح لبيان فضل الصلاة وهو باب واسع قد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد ولا يلتفت الى ما زعموا من وقوعه لحنا فى خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر فى الكتاب ولم يعرف مذاهب العرب وما لهم فى النصب على الاختصاص من الافتنان وغبى عليه أن السابقين الاوّلين الذين مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل كانوا أبعد همة فى الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من أن يتركوا فى كتاب الله ثلمة ليسدها من بعدهم وخرقا يرفوه من يلحق بهم وقيل هو عطف على بما أنزل اليك أى يؤمنون بالكتاب وبالمقيمين الصلاة وهم الانبياء وفى مصحف عبد الله والمقيمون بالواو وهى قراءة مالك بن دينار والجحدرى وعيسى الثقفى (انا أوحينا اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بأن شأنه فى الوحى اليه كشأن سائر الانبياء الذين سلفوا * وقرئ زبورا بضم الزاى جمع زبر وهو الكتاب (ورسلا) نصب بمضمر فى معنى أوحينا اليك وهو أرسلنا ونبأنا وما أشبه ذلك أو بما فسره قصصناهم وفى قراءة أبى ورسل قد قصصناهم عليك من قبل ورسل لم نقصصهم وعن ابراهيم ويحيى بن وثاب

ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكوة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود زبورا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما

*قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (قال محمود ومن بدع التفاسير ان كلم من الكلم الخ) قال أحمد وانما ينقل هذا التفسير عن بعض المعتزلة لانكارهم الكلام القديم الذى صفة الذات اذ لا يثبتون الا الحروف والاصوات قائمة بالاجسام لا بذات الله تعالى فيرد عليهم بجحدهم كلام النفس ابطال خصوصية موسى عليه السلام في التكليم اذ لا يثبتونه الا بمعنى سماعه حروفا وأصواتا قائمة ببعض الاجرام وذلك مشترك بين موسى وبين كل سامع لهذه الحروف حتى المشرك الذى قال الله فيه حتى يسمع كلام الله فيضطر المعتزلى الى ابطال الخصوصية الموسوية بحمل التكليم على التجريح وصدق الزمخشرى وأنصف انه من بدع التفاسير التى ينبو عنها الفهم ولا يبين بها الا الوهم والله الموفق *عاد كلامه (قال محمود فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل الخ) قال أحمد قاعدة المعتزلة في التحسين والتقبيح العقليين تجرهم وتجرؤهم الى اثبات أحكام الله تعالى بمجرد العقل وان لم يبعث رسولا فيوجبون بعقولهم ويحرمون ويبيحون على وفق زعمهم ومما يوجبونه قبل ورود الشرع النظر في أدلة المعرفة ولا يتوقفون على ورود الشرع الموجب فمن ثم يلزمون بعد خبط وتطويل أن من ترك النظر في الادلة قبل ورود الشرع فقد ترك واجبا استحق به التعذيب وقد قامت الحجة عليه في الوجوب وان لم يكن شرع واذا تليت عليهم هذه الآية وهى قوله رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقيل لهم ما هذه الآية تناديكم يا معشر القدرية أن الحجة انما قامت على الخلق بالاحكام الشرعية المؤدية الى الجزاء بارسال الرسل لا بمجرد العقل فما يقولون فيها صمت حينئذ آذانهم وغيروا في وجه هذا النص وغيروه عما هو موضوع له فقالوا المراد أن الرسل تتم حجة الله وتنبه على ما وجب قبل بعثها بالنقل كما أجاب به الزمخشرى وقريبا من هذا التعسف يقولون اذا ورد عليهم قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ومما يدلس على ضعفة المطالعين لهذا الفصل من كلام الزمخشرى قوله ان أدلة التوحيد والمعرفة منصوبة قبل ارسال الرسل وبذلك تقوم الحجة فتظن أن ذلك جار على سنن الصحة اذ المعرفة باتفاق والتوحيد باجماع انما طريقه العقل لا النقل الذى يلبس عليه أن النظر في أدلة التوحيد هو فعل المكلف ليس بالحكم الشرعى بل الحكم وجوب النظر والمعرفة متلقاة من العقل المحض والوجوب متلقى من النقل الصرف وبه تقوم الحجة وعليه يترتب الجزاء والله سبحانه ولى التوفيق والمعونة *قوله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون (قال محمود فيه ان قلت الاستدراك لا بدله من مستدرك الخ) قال أحمد وورد هذا الفصل في كلامه مما يغتبط به

أكبر

رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين

انهما قرآ وكلم الله بالنصب ومن بدع التفاسير أنه من الكلم وان معناه وجرح الله موسى بأظفار المحن ومخالب الفتن (رسلا مبشرين ومنذرين) الاوجه أن ينتصب على المدح ويجوز انتصابه على التكرير (فان قلت) كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله من الادلة التى النظر فيها موصل الى المعرفة والرسل في أنفسهم لم يتوصلوا الى المعرفة الا بالنظر في تلك الادلة ولا عرف أنهم رسل الله الا بالنظر فيها (قلت) الرسل منبهون عن الغفلة وباعثون على النظر كما ترى علماء أهل العدل والتوحيد مع تبليغ ما حملوه من تفصيل أمور الدين وبيان أحوال التكليف وتعليم الشرائع فكان ارسالهم ازاحة للعلة وتتميما لالزام الحجة لئلا يقولوا لولا أرسلت الينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا لما وجب الانتباه له * وقرأ السلمى لكن الله يشهد بالتشديد (فان قلت) الاستدراك لا بدله من مستدرك فما هو في قوله لكن الله يشهد (قلت) لما سأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعنتوا بذلك واحتج عليهم بقوله انا أوحينا اليك قال لكن الله يشهد بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد وقيل لما نزل انا أوحينا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزل لكن الله يشهد ومعنى شهادة الله بما أنزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات * وشهادة الملائكة شهادتهم بانه حق وصدق (فان قلت) بم يجابون لو قالوا بم يعلم أن الملائكة يشهدون بذلك (قلت) يجابون بانه يعلم بشهادة الله لانه لما علم باظهار المعجزات أنه شاهد بصحته علم أن الملائكة يشهدون بصحة ما شهد بصحته لان شهادتهم تبع لشهادته (فان قلت) ما معنى قوله (أنزله بعلمه) وما موقعه من الجملة التى قبله (قلت) معناه أنزله متلبسا بعلمه الخاص الذى لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نظم وأسلوب يعجز عنه كل بليغ وصاحب بيان وموقعه مما قبله موقع الجملة المفسرة لانه بيان للشهادة وأن شهادته بصحته أنه أنزله بالنظم المعجز الفائت للقدرة وقيل أنزله وهو عالم بانك أهل لانزاله اليك وأنك مبلغه وقيل أنزله بما علم من مصالح العباد مشتملا عليه ويحتمل انه أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظ له من الشياطين برصد من الملائكة والملائكة يشهدون بذلك كما قال في آخر سورة الجن ألا ترى الى قوله تعالى وأحاط بما لديهم والاحاطة بمعنى العلم (وكفى بالله شهيدا) وان لم يشهد غيره لان التصديق بالمعجزة هو الشهادة حقا قل أى شئ

* قوله تعالى ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم (قال محمود فيه أي جمعوا بين الكفر والمعاصي الخ) قال أحمد يعدل عن الظاهر لعله يتروح الى بث طرف من العقيدة الفاسدة في وجوب وعيد العصاة وانهم مخلدون تخليد الكفار وقد تكرر ذلك منه وهذه الآية تنبو عن هذا المعتقد فانه جعل الفعلين أعني الكفر والظلم كليهما صلة للموصول المجموع فيلزم وقوع الفعلين جميعا من كل واحد من آحاده ألا ترى انك اذا قلت الزيدون قاموا فقد أسندت القيام الى كل واحد من آحاد الجمع فكذلك لو عطفت عليه فعلا آخر لزم فيه ذلك ضرورة والله الموفق * قوله تعالى لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون (قال محمود معناه لن يأنف ولن يذهب بنفسه عزة الخ) قال أحمد وقد كثر الاختلاف في تفضيل الانبياء على الملائكة فذهب جمهور (٣٩٩) الاشعرية الى تفضيل الانبياء وذهب

كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وان تكفروا فان لله ما في السموات والارض وكان الله عليما حكيما يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مبينا

أكبر شهادة قل الله (كفروا وظلموا) جمعوا بين الكفر والمعاصي أو كان بعضهم كافرين وبعضهم ظالمين أصحاب كبائر لانه لا فرق بين الفريقين في أنه لا يغفر لهما الا بالتوبة (ولا ليهديهم طريقا) لا يلطف بهم فيسلكون الطريق الموصل الى جهنم أو لا يهديهم يوم القيامة طريقا الا طريقها (يسيرا) أي لا صارف له عنه (فآمنوا خيرا لكم) وكذلك انتهوا خيرا لكم انتصابه بمضمر وذلك أنه لما بعثهم على الايمان وعلى الانتهاء عن التثليث علم أنه يحملهم على أمر فقال خيرا لكم أي اقصدوا وائتوا أمرا خيرا لكم مما أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو الايمان والتوحيد (لا تغلوا في دينكم) غلت اليهود في حط المسيح عن منزلته حيث جعلته مولودا لغير رشدة وغلت النصارى في رفعه عن مقداره حيث جعلوه الها (ولا تقولوا على الله الا الحق) وهو تنزيهه عن الشريك والولد قرأ جعفر بن محمد انما المسيح بوزن السكيت * وقيل لعيسى كلمة الله وكلمة منه لانه وجد بكلمته وأمره لا غير من غير واسطة أب ولا نطفة وقيل له روح الله وروح منه لذلك لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحي وانما اخترع اختراعا من عند الله وقدرته خالصة * ومعنى (ألقاها الى مريم) أوصلها اليها وحصلها فيها (ثلاثة) خبر مبتدا محذوف فان صحت الحكاية عنهم أنهم يقولون هو جوهر واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بأقنوم الأب الذات وبأقنوم الابن العلم وبأقنوم روح القدس الحياة فتقديره الله ثلاثة والا فتقديره الآلهة ثلاثة والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى الى قوله أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقالت النصارى المسيح ابن الله والمشهور المستفيض عنهم أنهم يقولون في المسيح لاهوتية وناسوتية من جهة الاب والام ويدل عليه قوله انما المسيح عيسى ابن مريم فأثبت أنه ولد لمريم اتصل بها اتصال الاولاد بأمهاتها وأن اتصاله بالله تعالى من حيث انه رسوله وانه موجود بأمره وابتداعه جسدا حيا من غير أب فنفى أن يتصل به اتصال الابناء بالآباء وقوله سبحانه أن يكون له ولد وحكاية الله أوثق من حكاية غيره * ومعنى (سبحانه أن يكون له ولد) سبحه تسبيحا من أن يكون له ولد وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهمزة ورفع النون أي سبحانه ما يكون له ولد على أن الكلام جملتان (له ما في السموات وما في الارض) بيان لتنزهه عما نسب اليه يعني أن كل ما فيهما خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزأ منه على أن الجزء انما يصح في الاجسام وهو متعال عن صفات الاجسام والاعراض (وكفى بالله وكيلا) يكل اليه الخلق كلهم أمورهم فهو الغني عنهم وهم الفقراء اليه (لن يستنكف المسيح) لن يأنف ولن يذهب بنفسه عزة من نكفت الدمع اذا نحيته عن خدك بأصبعك (ولا الملائكة المقربون) ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا وهم الملائكة الكروبيون الذين حول

القاضي أبو بكر منا والحليمي وجماعة المعتزلة الى تفضيل الملائكة واتخذ المعتزلة هذه الآية عمدتهم في تفضيل الملائكة من حيث الوجه الذي استدل به الزمخشري ونحن بعون الله نشبع القول في المسئلة من حيث الآية فنقول أورد الاشعرية على الاستدلال بها أسئلة * أحدها أن سيدنا محمدا عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل من عيسى عليه الصلاة والسلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح أن تكون أفضل من محمد عليه الصلاة والسلام وهذا السؤال انما يتوجه اذ لم يدع مورده ان كل واحد من آحاد الانبياء أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة وبين طائفتنا في هذا الطرف خلاف * السؤال الثاني ان قوله ولا الملائكة المقربون صيغة جمع تتناول مجموع

الملائكة فهذا يقتضى كون مجموع الملائكة أفضل من المسيح ولا يلزم أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح وفى هذا السؤال أيضا نظر لان مورده اذا بنى على أن المسيح أفضل من كل واحد من آحاد الملائكة فقد يقال يلزم القول بانه أفضل من الكل كما ان النبى عليه الصلاة والسلام لما كان أفضل من كل واحد من آحاد الانبياء كان أفضل من كلهم ولم يفرق بين التفضيل على التفصيل والتفضيل على الجملة أحد ممن صنف فى هذا المعنى وقد كان بعض المعاصرين يفصل بين التفضيلين وادعى انه لا يلزم منه على التفصيل تفضيل على الجملة ولم يثبت عنه هذا القول ولو قاله أحد فهو مردود بوجه لطيف وهو أن التفضيل المراد جعل أماراته رفع درجة الافضل فى الجنة والاحاديث متوافرة بذلك وحينئذ لا يخلوا اما أن ترفع درجة واحد من المفضولين على من اتفق على أنه أفضل من كل واحد منهم أو لا ترفع درجة أحد منهم عليه لا سبيل الى الاول لانه يلزم منه رفع المفضول على الافضل فتعين الثانى وهو ارتفاع درجة الافضل على درجات المجموع ضرورة فيلزم ثبوت أفضليته على المجموع من ثبوت أفضليته على كل واحد منهم قطعا * الثالث انه عطف الملائكة على المسيح بالواو وهى لا تقتضى ترتيبا وأما الاستشهاد بالمثال المذكور على ان الثانى أبدا يكون أعلى رتبة فمعارض بأمثلة لا تقتضى ذلك كقول القائل ما عابنى على هذا الامر زيد ولا عمرو * قلت وكقولك لا تؤذ مسلما ولا ذميا فان هذا الترتيب وجه الكلام والثانى أدنى وأخفض درجة ولو ذهبت تعكس هذا فقلت لا تؤذ ذميا ولا مسلما لجعل الاعلى ثانيا لخرجت عن حد الكلام وقانون البلاغة وهذا المثال بين ما يورد فى نقض القانون المقرر ولكن الحق أولى من المراء وليس بين المثالين تعارض ونحن نمهد تمهيدا يرفع اللبس ويكشف الغطاء فنقول النكتة فى الترتيب فى المثالين الموهوم (٤٠٠) تعارضهما واحدة وهى توجب فى مواضع تقديم الاعلى وفى مواضع تأخيره وتلك النكتة مقتضى البلاغة التنائى عن التكرار والسلامة عن النزول فاذا اعتمدت ذلك فهما أدى الى أن يكون آخر كلامك نزولا بالنسبة الى أوله أو يكون الآخر مندرجا فى الاول قد أفاده وأنت مستغن عن الآخر فاعدل عن ذلك الى ما يكون ترقيا من الأدنى الى الاعلى واستئنافا الفائدة لم يشتمل عليها الاول مثاله الآية المذكورة فانك لو ذهبت فيها الى أن يكون المسيح أفضل من الملائكة وأعلى رتبة لكان ذكر الملائكة بعده كالمستغنى عنه لانه اذا كان الافضل وهو المسيح على هذا التقدير عبد الله غير مستنكف من العبودية لزم من ذلك ان من دونه فى الفضيلة أولى أن لا يستنكف عن كونه عبد الله وهم الملائكة على هذا التقدير فلم يتجدد اذا بقوله ولا الملائكة المقربون الا ما سلف أول الكلام واذا قدرت المسيح مفضولا بالنسبة الى الملائكة فانك ترقيت من تعظيم الله تعالى بأن المفضول لا يستنكف عن كونه عبد الله الى أن الافضل لا يستنكف عن ذلك وليس يلزم من عدم استنكاف المفضول عدم استنكاف الافضل فالحاجة داعية الى ذكر الملائكة اذ لم يستلزم الاول الآخر فصار الكلام على هذا التقدير تتجدد فوائده وتتزايد وما كان كذلك تعين أن يحمل عليه الكتاب العزيز لانه الغاية فى البلاغة وبهذه النكتة يجب أن تقول لا تؤذ مسلما ولا ذميا فتؤخر الأدنى على عكس الترتيب فى الآية لانك اذا نهيته عن ايذاء المسلم فقد يقال ذلك من خواصه احتراما للاسلام فلا يلزم من ذلك نهيه عن الكافر المسلوبة عنه هذه الخصوصية فاذا قلت ولا ذميا فقد جددت فائدة لم تكن فى الاول وترقيت من النهى عن بعض أنواع الاذى الى النهى عن أكثر منه ولو رتبت هذا المثال كترتيب الآية فقلت لا تؤذ ذميا فهم المنهى ان أذى المسلم أدخل فى النهى اذ يساوى الذمى فى سبب الاحترام وهو الانسانية مثلا ويمتاز عنه بسبب أجل وأعظم وهو الاسلام فيقنعه هذا النهى عن تجديد نهى آخر عن أذى المسلم فان قلت ولا مسلما لم تجدد له فائدة ولم تعلمه غير ما علمه أولا فقد علمت انهما نكتة واحدة توجب أحيانا تقديم الأعلى وأحيانا تأخيره ولا يميز ذلك الا السياق وما أشك أن سياق الآية يقتضى تقديم الادنى وتأخير الاعلى ومن البلاغة المرتبة على هذه النكتة قوله تعالى فلا تقل لهما أف استغناء عن نهيه عن ضربهما فما فوقه بتقدير الادنى ولم يلق ببلاغة الكتاب العزيز أن تريد نهيا عن أعلى من التأفيف او

العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن فى طبقتهم (فان قلت) من أين دل قوله ولا الملائكة المقربون على أن المعنى ولا من فوقه (قلت) من حيث ان علم المعانى لا يقتضى غير ذلك وذلك أن الكلام انما سيق لرد مذهب النصارى وغلوهم فى رفع المسيح عن منزلة العبودية فوجب أن يقال لهم لن يترفع عيسى عن العبودية ولا من هو أرفع منه درجة كأنه قيل لن يستنكف الملائكة المقربون من العبودية فكيف بالمسيح ويدل عليه دلالة ظاهرة بينة تخصيص المقربين لكونهم أرفع الملائكة درجة وأعلاهم منزلة ومثاله قول القائل

وما مثله ممن يجاود حاتم * ولا البحر ذو الامواج يلتج زاخره

لا شبهة فى انه قصد بالبحر ذى الامواج ما هو فوق حاتم فى الجود ومن كان له ذوق فليذق مع هذه الآية قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى يعترف بالفرق البين * وقرأ على رضى الله عنه عبيد الله على التصغير وروى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال وأى شئ أقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار أن يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت أى لا يستنكف عيسى من ذلك فلا تستنكفوا له منه فلو كان موضع استنكاف لكان هو أولى بأن يستنكف لان العار ألصق به (فان قلت) علام عطف قوله ولا الملائكة (قلت) لا يخلوا اما أن يعطف على المسيح

والانهار لانه مستغنى عنه ومايحتاج المتدبر لآيات القرآن مع التأييد شاهدا سواها مافرطنا فى الكتاب من شئ ولما اقتضى الانصاف تسليم مقتضى الآية لتفضيل الملائكة وكانت الادلة على تفضيل الانبياء عتيدة عند المعتقد لذلك جمع بين الآية وتلك الادلة بحمل التفضيل فى الآية على غير محل الخلاف وذلك تفضيل الملائكة فى القوة وشدة البطش وسعة التمكن والاقتدار قال وهذا النوع من الفضيلة هو المناسب لسياق الآية لان المقصود الرد على النصارى فى اعتقادهم ألوهية عيسى عليه السلام مستندين الى كونه أحيا الموتى وأبرأ الاكمه والابرص وصدرت على يديه آثار عظيمة خارقة فناسب ذلك أن يقال هذا الذى صدرت على يديه هذه الخوارق لا يستنكف عن عبادة الله تعالى بل من هو أكثر خوارق وأظهر آثارا كالملائكة المقربين الذين من جملتهم جبريل عليه السلام وقد بلغ من قوته واقدار الله له أن اقتلع المدائن واحتملها على ريشة من جناحه فقلب عاليها سافلها فيكون تفضيل الملائكة اذا بهذا الاعتبار لا خلاف انهم اقوى وأبطش وان خوارقهم أكثر وانما الخلاف فى التفضيل باعتبار مزيد الثواب والكرامات ورفع الدرجات فى دار الجزاء وليس فى الآية عليه دليل ولما كان أكثر مالبس على النصارى فى ألوهية عيسى كونه (٤٠١) مخلوقا أى موجودا من غير أب أنبأنا الله تعالى ان هذا الموجود من غير أب لا يستنكف من عبادة الله بل ولا الملائكة المخلوقون من غير أب ولا أم فيكون تأخير ذكرهم لان خلقهم

فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك

أو على اسم يكون أو على المستتر فى عبدا لما فيه من معنى الوصف لدلالته على معنى العبادة كقولك مررت برجل عبد أبوه فالعطف على المسيح هو الظاهر لأداعى الى مافيه بعض انحراف عن الغرض وهو أن المسيح لا يأنف أن يكون هو ولا من فوقه موصوفين بالعبودية أو أن يعبد الله هو ومن فوقه (فان قلت) قد جعلت الملائكة وهم جماعة عبد الله فى هذا العطف فاوجهه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد ولا كل واحد من الملائكة أو ولا الملائكة المقربون أن يكونوا عباد الله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه ايجازا وأما اذا عطفتهم على الضمير فى عبدا فقد طاح هذا السؤال قرئ فسيحشرهم بضم الشين وكسرها وبالنون (فان قلت) التفصيل غير مطابق للمفصل لانه اشتمل على الفريقين والمفصل على فريق واحد (قلت) هو مثل قولك جمع الامام الخوارج فمن لم يخرج عليه كساه وحمله ومن خرج عليه نكل به وصحة ذلك لوجهين أحدهما أن يحذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه ولان ذكر أحدهما يدل على ذكر الثانى كما حذف أحدهما فى التفصيل فى قوله عقيب هذا (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) والثانى وهو أن الاحسان الى غيرهم مما يغمهم فكان داخلا فى جملة التنكيل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة اذا رأى أجور العاملين وبما يصيبه من عذاب الله * البرهان والنور المبين القرآن أو أراد بالبرهان دين الحق أو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالنور المبين ما يبينه ويصدقه من الكتاب المعجز (فى رحمة منه وفضل) فى ثواب مستحق وتفضل (ويهديهم اليه) الى عبادته (صراطا مستقيما) وهو طريق الاسلام والمعنى توفيقهم وتثبيتهم * روى أنه آخر ما نزل من الاحكام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طريق مكة عام حجة الوداع فأتاه جابر بن عبد الله فقال ان لى أختا فكم آخذ من ميراثها ان ماتت وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف أصنع فى مالى فنزلت (ان امرؤ هلك) ارتفع امرؤ بمضمر يفسره الظاهر ومحل (ليس له ولد) الرفع على الصفة لا النصب على الحال أى ان هلك امرؤ غير ذى ولد والمراد بالولد الابن وهو اسم مشترك يجوز ايقاعه على الذكر وعلى الانثى لان الابن يسقط الاخت ولا تسقطها البنت الا فى

أغرب من خلق عيسى ويشهد لذلك أن الله تعالى نظر عيسى بآدم عليهما السلام فنظر الغريب بالأغرب وشبه

 العجيب من قدرته بالأعجب اذ عيسى مخلوق من أم وآدم من غير أم ولا أب ولذلك قال خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ومدار هذا البحث على النكتة التى نبهت عليها فى استقام اشتمال المذكور آخرا على فائدة لم يشتمل عليها الاول بأى طريق كان من تفضيل أو غيره من الفوائد فقد استد النظر وطابق صيغة الآية والله أعلم وعلى الجملة فالمسئلة سمعية والقطع فيها معروف بالنص الذى لا يحتمل تأويلا ووجوده عسر صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما أحسن تأكيد الزمخشرى لاستدلاله بنعت الملائكة المعنيين بانهم المقربون ومن ثم ينشى ظهور من فصل القول فى الملائكة والانبياء فلم يعمم التفضيل فى الملائكة ولا فى الانبياء بل فصل ثم فصل وليس الغرض الاذكر محامل الآية لا البحث فى اختلاف المذاهب والله الموفق * قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر الى قوله ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا (قال ان قلت التفصيل غير مطابق للمفصل الخ) قال أحمد المراد بالمفصل من لم يستنكف ومن استنكف لسبق ذكرهما ألا ترى أن المسيح والملائكة المقربين ومن دونهم من عباد الله لم يستنكفوا عن عبادة الله وقد جرى ذكرهم ويرشد اليه تأكيد الضمير بقوله جميعا فكانه قال فسيحشر اليه المقربين وغيرهم جميعا ووقوع الفعل المتصل به الضمير جزاء لقوله ومن يستنكف لا يعين اختصاص الضمير بالمستنكفين لان المصحح لارتباط الكلام قد وجد مندرجا فى طى هذا الضمير الشامل لهم

ولغيرهم وحينئذ يكون المفصل مشتملا على الفريقين وتفصيله منطبق عليه والله أعلم * قوله تعالى فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
(قال ان قلت الى من يرجع ضمير التثنية (٤٠٣) والجمع الخ) قال أحمد وقد سبق له هذا التمثيل فى مثل هذا الموضع ولو مثل بقول القائل
حصان كانت ذا بتلك لكان أسلم اذ فى لفظ من من الابهام ما يسوغ وقوعها على الاصناف المختلفة من مذكر ومؤنث وتثنية وجمع ومثل الآية سواء قوله تعالى يحسبون كل

وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شئ عليم

مذهب ابن عباس و بالاخت التى هى لاب وأم دون التى لام لان الله تعالى فرض لها النصف وجعل أخاها عصبة وقال للذكر مثل حظ الانثيين وأما الاخت للام فلها السدس فى آية المواريث مسوى بينها و بين أخيها (وهو يرثها) وأخوها يرثها ان قدر الامر على العكس من موتها و بقائه بعدها (ان لم يكن لها ولد) أى ابن لان الابن يسقط الاخ دون البنت (فان قلت) الابن لا يسقط الاخ وحده فان الاب نظيره فى الاسقاط فلم اقتصر على نفى الولد (قلت) بين حكم انتفاء الولد ووكل حكم انتفاء الوالد الى بيان السنة وهو قوله عليه السلام ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلأولى عصبة ذكر والاب أولى من الاخ وليسا بأول حكمين بين أحدهما بالكتاب والآخر بالسنة و يجوز أن يدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد أقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الأقرب فأولى أن يرث عند انتفاء الأبعد ولان الكلالة تتناول انتفاء الوالد والولد جميعا فكان ذكر انتفاء أحدهما دالا على انتفاء الآخر (فان قلت) الى من يرجع ضمير التثنية والجمع فى قوله (فان كانتا اثنتين) وان كانوا اخوة (قلت) أصله فان كان من يرث بالاخوة اثنتين وان كان من يرث بالاخوة ذكورا واناثا وانما قيل فان كانتا وان كانوا كما قيل من كانت أمك فكما أنث ضمير من لمكان تأنيث الخبر كذلك ثنى و جمع ضمير من يرث فى كانتا و كانوا لمكان تثنية الخبر وجمعه * والمراد بالاخوة الاخوة والاخوات تغليبا لحكم المذكورة (أن تضلوا) مفعول له ومعناه كراهة أن تضلوا عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا وأعطى من الاجر كمن اشترى محررا وبرئ من الشرك وكان فى مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم

سورة المائدة مدنية وهى مائة وثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد

* (سورة المائدة مدنية وهى مائة وثلاث وعشرون آية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* يقال وفى بالعهد وأوفى به ومنه والموفون بعهدهم * والعقد العهد الموثق شبه بعقد الحبل ونحوه قال الحطيئة

قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

وهى عقود الله التى عقدها على عباده وألزمها اياهم من مواجب التكليف وقيل هى ما يعقدون بينهم من عقود الامانات ويتحالفون عليه و يتماسحون من المبايعات ونحوها والظاهر أنها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه وأنه كلام قدم مجملا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله (أحلت لكم) وما بعده * البهيمة كل ذات أربع فى البر والبحر واضافتها الى الانعام للبيان وهى الاضافة التى بمعنى من كخاتم فضة ومعناه البهيمة من الانعام (الا ما يتلى عليكم) الا محرم ما يتلى عليكم من القرآن من نحو قوله حرمت عليكم الميتة أو الا ما يتلى عليكم آية تحريمه * والانعام الازواج الثمانية وقيل بهيمة الانعام الظباء و بقر الوحش ونحوها كأنهم أرادوا ما يماثل الانعام و يدانيها من جنس البهائم فى الاجترار وعدم الانياب فأضيفت الى الانعام لملابسة الشبه (غير محلى الصيد) نصب على الحال من الضمير فى لكم أى أحلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد وعن الاخفش أن انتصابه عن قوله أوفوا بالعقود وقوله (وأنتم حرم) حال عن محلى الصيد كأنه قيل أحللنا لكم بعض الانعام فى حال امتناعكم من الصيد وأنتم محرمون لئلا نحرج عليكم (ان الله يحكم ما يريد) من الاحكام و يعلم أنه حكمة ومصلحة * والحرم جمع حرام وهو المحرم * الشعائر جمع شعيرة وهى اسم ما أشعر أى جعل شعارا وعلما للنسك من مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الاحرام والطواف والسعى والحلق والنحر * والشهر الحرام شهر الحج * والهدى ما أهدى الى

صيحة عليهم هم العدو فمن جعل الجملة مفعولا ثانيا للحسبان فان أصل الكلام هى العدو واذ الضمير على هذا الاعراب للصيحة ولكنه ذكره وجمعه لمكان الخبر والله أعلم البيت

* (القول فى سورة المائدة) * * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود (قال المصنف يقال وفى بالعهد وأوفى به ومنه الموفون بعهدهم) قال أحمد ورد فى الكتاب العزيز وفى بالتضعيف فى قوله تعالى وابراهيم الذى وفى وورود أوفى كثير ومنه أوفوا بالعقود وأما وفى ثلاثيا فلم يرد الا فى قوله تعالى ومن أوفى بعهده

البيت وتقرب به الى الله من النسائك وهو جمع هدية كما يقال جدى فى جمع جدية السرج * والقلائد جمع قلادة وهى ماقلد به الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر أو غيره * وآمو المسجد الحرام قاصدوه وهم الحجاج والعمار * واحلال هذه الاشياء أن يتهاون بحرمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المتنسكين بها وأن يحدثوا فى أشهر الحج مايصدون به الناس عن الحج وأن يتعرض للهدى بالغصب أو بالمنع من بلوغ محله وأما القلائد ففيها وجهان أحدهما أن يراد بها ذوات القلائد من الهدى وهى البدن وتعطف على الهدى للاختصاص وزيادة التوصية بها لانها أشرف الهدى كقوله وجبريل وميكال كأنه قيل والقلائد منها خصوصا والثانى أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة فى النهى عن التعرض للهدى على معنى ولا تحلوا قلائدها فضلا أن تحلوها كما قال ولا يبدين زينتهن فنهى عن ابداء الزينة مبالغة فى النهى عن ابداء مواقعها (ولا آمين) ولا تحلوا قوما قاصدين المسجد الحرام (يبتغون فضلا من ربهم) وهو الثواب (ورضوانا) وأن يرضى عنهم أى لاتتعرضوا القوم هذه صفتهم تعظيما لهم واستنكارا أن يتعرض لمثلهم قيل هى محكمة وعن النبى صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها وقال الحسن ليس فيها منسوخ وعن أبى ميسرة فيها ثمانى عشرة فريضة وليس فيها منسوخ وقيل هى منسوخة وعن ابن عباس كان المسلمون والمشركون يحجون جميعا فنهى الله المسلمين أن يمنعوا أحدا عن حج البيت بقوله لاتحلوا ثم نزل بعد ذلك انما المشركون نجس ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله وقال مجاهد والشعبى لاتحلوا نسخ بقوله واقتلوهم حيث وجدتموهم وفسر ابتغاء الفضل بالتجارة وابتغاء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون فى أنفسهم أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقربهم الى الله فوصفهم الله بظنهم وقرأ عبد الله ولا آمى البيت الحرام على الاضافة * وقرأ حميد بن قيس والاعرج تبتغون بالتاء على خطاب المؤمنين (فاصطادوا) اباحة للاصطياد بعد حظره عليهم كأنه قيل واذا حللتم فلا جناح عليكم أن تصطادوا وقرئ بكسر الفاء وقيل هو بدل من كسر الهمزة عند الابتداء * وقرئ واذا أحللتم يقال حل المحرم وأحل * جرم يجرى مجرى كسب فى تعديه الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبته اياه ويقال أجرمته ذنبا على نقل المتعدى الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقولهم أكسبته ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يجرمنكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءتين ضمير المخاطبين والثانى أن تعتدوا و(أن صدوكم) بفتح الهمزة متعلق بالشنآن بمعنى العلة والشنآن شدة البغض * وقرئ بسكون النون والمعنى ولا يكسبنكم بغض قوم لأن صدوكم الاعتداء ولا يحملنكم عليه * وقرئ ان صدوكم على ان الشرطية وفى قراءة عبد الله أن يصدوكم ومعنى صدهم اياهم عن المسجد الحرام منع أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة ومعنى الاعتداء الانتقام منهم بالحاق مكروه بهم (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) على الانتقام والتشفى ويجوز أن يراد العموم لكل بر وتقوى وكل اثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والانتصار * كان أهل الجاهلية يأكلون هذه المحرمات البهيمة التى تموت حتف أنفها والفصيد وهو الدم ٣ فى المباعر يشوونها ويقولون لم يحرم من فزد له (وما أهل لغير الله به) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخنقة) التى خنقوها حتى ماتت أو انخنقت بسبب (والموقوذة) التى أثخنوها ضربا بعصا أو حجر حتى ماتت (والمتردية) التى تردت من جبل أو فى بئر فماتت (والنطيحة) التى نطحتها أخرى فماتت بالنطح (وما أكل السبع) بعضه (الاماذكيتم) الاماأدركتم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبوح وتشخب أوداجه * وقرأ عبد الله والمنطوحة وفى رواية عن أبى عمرو والسبع بسكون الباء وقرأ ابن عباس وأكيل السبع (وماذبح على النصب) كانت لهم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك ويتقربون به اليها تسمى الانصاب والنصب واحد قال الاعشى

وذا النصب المنصوب لاتعبدنه * لعاقبة والله ربك فاعبدا

ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا واذا حللتم فاصطادوا ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الاماذكيتم وماذبح على النصب

من الله لانه بنى أفعل من التفضيل وفى اذلايبنى الامن ثلاثى

---

٣ قوله فى المباعر أى مواضع البعر وهى الامعاء وقوله فزد بضم الفاء وسكون الزاى آخره دال مهملة ويروى فصد بسكون الصاد تخفيفا أى لم يحرم القرى من فصدت له الراحلة فحظى بدمها وروى قصد بالقاف أى أعطى قصدا أى قليلا اه من القاموس اه مصححه

وقيل هو جمع والواحد نصاب وقرئ النصب بسكون الصاد (وأن تستقسموا بالازلام) وحرم عليكم الاستقسام بالأزلام أى بالقداح كان أحدهم اذا أراد سفرا أو غزوا أو تجارة أو نكاحا أو أمرا من معاظم الامور ضرب بالقداح وهى مكتوب على بعضها نهانى ربى وعلى بعضها أمرنى ربى وبعضها غفل فان خرج الآمر مضى لطيته وان خرج الناهى أمسك وان خرج الغفل أجالها عودا فمعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ماقسم له مما لم يقسم له بالازلام وقيل هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة (ذلكم فسق) الاشارة الى الاستقسام أو الى تناول ماحرم عليهم لان المعنى حرم عليكم تناول الميتة وكذا وكذا (فان قلت) لم كان استقسام المسافر وغيره بالازلام لتعرف الحال فسقا (قلت) لانه دخول فى علم الغيب الذى استأثر به علام الغيوب وقال لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله واعتقاد أن اليه طريقا والى استنباطه وقوله أمرنى ربى ونهانى ربى افتراء على الله ومايدريه أنه أمره أو نهاه والكهنة والمنجمون بهذه المثابة وان كان أراد بالرب الصنم فقد روى أنهم كانوا يجيلونها عند أصنامهم فأمره ظاهر (اليوم) لم يرد به يوما بعينه وانما أراد به الزمان الحاضر وما يتصل به ويدانيه من الازمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالامس شابا وأنت اليوم أشيب فلا تريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم يومك ونحوه الآن فى قوله

الآن لما ابيض مسربتى * وعضضت من نابى على جذم

وقيل أريد يوم نزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر فى حجة الوداع (يئس الذين كفروا من دينكم) يئسوا منه أن يبطلوه وأن ترجعوا محللين لهذه الخبائث بعد ماحرمت عليكم وقيل يئسوا من دينكم أن يغلبوه لان الله عز وجل وفى بوعده من اظهاره على الدين كله (فلا تخشوهم) بعد اظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وانقلابهم مغلوبين مقهورين بعدما كانوا غالبين (واخشونى) واخلصوا الى الخشية (أكملت لكم دينكم) كفيتكم أمر عدوكم وجعلت اليد العليا لكم كما تقول الملوك اليوم كمل لنا الملك وكمل لنا ما نريد اذا كفوا من ينازعهم الملك ووصلوا الى أغراضهم ومباغيهم أو أكملت لكم ماتحتاجون اليه فى تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على الشرائع وقوانين القياس وأصول الاجتهاد (وأتممت عليكم نعمتى) بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم وأن لم يحج معكم مشرك ولم يطف بالبيت عريان أو أتممت نعمتى عليكم باكمال أمر الدين والشرائع كأنه قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى بذلك لانه لا نعمة أتم من نعمة الاسلام (ورضيت لكم الاسلام دينا) يعنى اخترته لكم من بين الاديان وآذنتكم بأنه هو الدين المرضى وحده ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ان هذه أمتكم أمة واحدة (فان قلت) بم اتصل قوله (فمن اضطر) (قلت) بذكر المحرمات وقوله ذلكم فسق اعتراض أكد به معنى التحريم وكذلك ما بعده لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل ومعناه فمن اضطر الى الميتة أو الى غيرها (فى مخمصة) فى مجاعة (غير متجانف لاثم) غير منحرف اليه كقوله غير باغ ولا عاد (فان الله غفور) لا يؤاخذه بذلك * فى السؤال معنى القول فلذلك وقع بعده (ماذا أحل لهم) كأنه قيل يقولون لك ماذا أحل لهم وانما لم يقل ماذا أحل لنا حكاية لما قالوه لان يسألونك بلفظ الغيبة كما تقول أقسم زيد ليفعلن ولو قيل لأفعلن وأحل لنا لكان صوابا وماذا مبتدأ وأحل لهم خبره كقولك أى شئ أحل لهم ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم كأنهم حين تلا عليهم ماحرم عليهم من خبيثات المآكل سألوا عما أحل لهم منها فقيل (أحل لكم الطيبات) أى ماليس بخبيث منها وهو كل مالم يأت تحريمه فى كتاب أو سنة أو قياس مجتهد (وما علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات أى أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف أو تجعل ما شرطية وجوابها فكلوا والجوارح الكواسب من سباع البهائم والطير كالكلب والفهد والنمر والعقاب والصقر والبازى والشاهين * والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد لصاحبها ورائضها لذلك بما علم من الحيل وطرق التأديب والتثقيف واشتقاقه من الكلب لان التأديب أكثر ما يكون فى الكلاب فاشتق من لفظه لكثرته فى جنسه أو لان السبع يسمى

وأن تستقسموا بالازلام ذلكم فسق اليوم يئس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا فمن اضطر فى مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وماعلمتم من الجوارح

---

* قوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم الآية (قال وما علمتم عطف على الطيبات الخ) قال أحمد ولقد أحسن فى التنبيه على هذا السر الخفى غير أن الحال باصالتها منتقلة غير لازمة ومقتضى هذا التقرير جعلها من الصفات اللازمة لمعلم الجوارح الثابتة له

عاد كلامه (قال وفى قوله تعلمونهن مما علمكم الله فائدة جليلة الخ) قال أحمد وفى الآية دليل على أن البهائم لها علم لان تعليمها معناه لغة تحصيل العلم لها بطرقه خلافا لمنكرى ذلك * قوله تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم (قال معناه فلا عليكم أن تطعموهم الخ) قال أحمد وقد يستدل بهذه الآية من يرى الكفار مخاطبين بفروع الشريعة لان التحليل حكم وقد علقه بهم فى قوله وطعامكم حل لهم كما علق الحكم بالمؤمنين وهذه الآية أبين فى الاستدلال بها من قوله لا هن حل لهم (٤٠٥) ولا هم يحلون لهن فان لقائل أن يقول فى تلك الآية نفى الحكم ليس بحكم ولا يستطيع ذلك فى آية المائدة هذه لان الحكم فيهما مثبت والله أعلم

كلبا ومنه قوله عليه السلام اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فأكله الاسد أو من الكلب الذى هو بمعنى الضراوة يقال هو كلب بكذا اذا كان ضاريا به وانتصاب (مكلبين) على الحال من علمتم (فان قلت) ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم (قلت) فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح نحريرا فى علمه مدربا فيه موصوفا بالتكليب و (تعلمونهن) حال ثانية أو استئناف وفيه فائدة جليلة وهى أن على كل آخذ علما أن لا يأخذه الا من أقتل أهله علما وأنحرهم دراية وأغوصهم على لطائفه وحقائقه وان احتاج الى أن يضرب اليه أكباد الابل فكم من آخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء النحارير أنامله (مما علمكم الله) من علم التكليب لانه الهام من الله ومكتسب بالعقل أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وامساك الصيد عليه وأن لا يأكل منه * وقرئ مكلبين بالتخفيف وأفعل وفعل يشتركان كثيرا * والامساك على صاحبه أن لا يأكل منه لقوله عليه السلام لعدى بن حاتم وان أكل منه فلا يأكل انما أمسك على نفسه وعن على رضى الله عنه اذا أكل البازى فلا تأكل وفرق العلماء فاشترطوا فى سباع البهائم ترك الاكل لانها تؤدب بالضرب ولم يشترطوه فى سباع الطير ومنهم من لم يعتبر ترك الأكل أصلا ولم يفرق بين امساك الكل والبعض وعن سلمان وسعد بن أبى وقاص وأبى هريرة رضى الله عنهم اذا أكل الكلب ثلثيه وبقى ثلثه وذكرت اسم الله عليه فكل (فان قلت) الام رجع الضمير فى قوله (واذكروا اسم الله عليه) (قلت) اما أن يرجع الى ما أمسكن على معنى وسموا عليه اذا أدركتم ذكاته أو الى ما علمتم من الجوارح أى سموا عليه عند ارساله (طعام الذين أوتوا الكتاب) قيل هو ذبائحهم وقيل هو جميع مطاعمهم ويستوى فى ذلك جميع النصارى وعن على رضى الله عنه أنه استثنى نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر وبه أخذ الشافعى وعن ابن عباس انه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه أخذ أبو حنيفة وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عند أبى حنيفة وقال صاحباه هم صنفان صنف يقرؤن الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرؤن كتابا ويعبدون النجوم فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب فى أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم وقد روى عن ابن المسيب أنه قال اذا كان المسلم مريضا فأمر المجوسى أن يذكر اسم الله ويذبح فلا بأس وقال أبو ثور وان أمره بذلك فى الصحة فلا بأس وقد أساء (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم أن تطعموهم لانه لو كان حراما عليهم طعام المؤمنين لما ساغ لهم اطعامهم (المحصنات) الحرائر أو العفائف وتخصيصهن بعث على تخير المؤمنين لنطفهم والاماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق وكذلك نكاح غير العفائف منهن وأما الاماء الكتابيات فعند أبى حنيفة هن كالمسلمات وخالفه الشافعى وكان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات ويحتج بقوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ويقول لا أعلم شركا أعظم من قولها ان ربها عيسى وعن عطاء قد أكثر الله المسلمات وانما رخص لهم يومئذ (محصنين) أعفاء (ولا متخذى أخدان) صدائق والخدن يقع على الذكر والانثى (ومن يكفر بالايمان) بشرائع الاسلام وما أحل الله وحرم (اذا قمتم الى الصلاة) كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله وكقولك اذا ضربت غلامك فهون عليه فى أن المراد ارادة الفعل (فان قلت) لم جاز أن يعبر عن ارادة الفعل بالفعل (قلت) لان الفعل يوجد بقدرة الفاعل عليه وارادته

مكلبين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله ان الله سريع الحساب اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذى أخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم

ولما استشعر الزمخشرى دلالتها على ذلك وهو من القائلين بأن الكفار يستحيل خطابهم بفروع الشريعة اسلف تأويلها بصرف الخطاب الى المؤمنين أى لا جناح عليكم أيها المسلمون أن تطعموا أهل الكتاب كما رأيته فى كلامه أيضا * قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الآية (قال قوله اذا قمتم كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله الخ) قال أحمد هذا الكلام يستقيم وروده من السنى كما يستقيم من المعتزلى لانا نقول الفعل يوجد بقدرة العبد ملتبسا بها ومقارنا لها والمعتزلى يقوله ويعنى مخلوقا بها وناشئا عن تأثيرها فالعبارة مستعملة فى المذهبين ولكن باختلاف المعنى والله الموفق

*عاد كلامه (قال فان قلت ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الخ) قال أحمد الزمخشرى أنكر أن يراد بالمشترك كل واحد من معانيه على الجمع وقد سبق له انكار ذلك ومن جوز ارادة جميع المحامل أجاز ذلك فى الآية ومن المجوزين لذلك الشافعى رحمه الله تعالى وناهيك بامام الفن وقدوته هذا اذا وقع (٤٠٦) البناء على أن صيغة أفعل مشتركة بين الوجوب والندب صح تناولها فى الآية للفريقين المحدثين والمتطهرين وتناولها للتطهرين من حيث الندب والله أعلم * قوله تعالى وامسحوا برؤسكم وأرجلكم (قال فيه قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب الخ) قال أحمد ولم يوجه الجر بما يشفى الغليل والوجه فيه ان الغسل والمسح متقاربان من حيث ان كل واحد منهما امساس بالعضو فيسهل عطف المغسول على الممسوح من ثم كقوله متقلدا سيفا ورمحا * وعلفتها تبنا وماء باردا ونظائره كثيرة وبهذا وجه الحذاق ثم يقال ما فائدة هذا التشريك بعلة التقارب وهلا أسند الى كل واحد منهما الفعل الخاص به على الحقيقة فيقال فائدته الايجاز والاختصار وتوكيد الفائدة بما ذكره الزمخشرى وتحقيقه ان الاصل ان يقال مثلا واغسلوا أرجلكم غسلا خفيفا لا اسراف فيه كما هو المعتاد فاختصرت هذه المقاصد باشراكه الارجل مع الممسوح ونبه بهذا التشريك الذى لا يكون الا فى الفعل الواحد أو الفعلين المتقاربين جدا على ان الغسل المطلوب فى الارجل غسل خفيف يقارب المسح وحسن ادراجه معه تحت صيغة واحدة وهذا تقرير كامل لهذا المقصود والله أعلم (قوله الرابع) كذا بالاصل وصوابه الثالث كما هو واضح اه للتغليظ

الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم الى الكعبين وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه

له وهو قصده اليه وميله وخلوص داعيه فكما عبر عن القدرة على الفعل بالفعل فى قولهم الانسان لا يطير والاعمى لا يبصر أى لا يقدران على الطيران والابصار ومنه قوله تعالى نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين يعنى انا كنا قادرين على الاعادة كذلك عبر عن ارادة الفعل بالفعل وذلك لان الفعل مسبب عن القدرة والارادة فأقيم المسبب مقام السبب للملابسة بينهما ولايجاز الكلام ونحوه من اقامة المسبب مقام السبب قولهم كما تدين تدان عبر عن الفعل المبتدا الذى هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذى هو مسبب عنه وقيل معنى قمتم الى الصلاة قصدتموها لان من توجه الى شئ وقام اليه كان قاصدا له لا محالة فعبر عن القصد له بالقيام اليه (فان قلت) ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة محدث وغير محدث فاوجهه (قلت) يحتمل أن يكون الامر للوجوب فيكون الخطاب للمحدثين خاصة وأن يكون للندب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده أنهم كانوا يتوضؤن لكل صلاة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وعنه عليه السلام أنه كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح مسح على خفيه فصلى الصلوات الخمس بوضوء واحد فقال عمر صنعت شيأ لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته يا عمر يعنى بيانا للجواز (فان قلت) هل يجوز أن يكون الامر شاملا للمحدثين وغيرهم لهؤلاء على وجه الايجاب ولهؤلاء على وجه الندب (قلت) لا لأن تناول الكلمة لمعنيين مختلفين من باب الالغاز والتعمية وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجبا أول ما فرض ثم نسخ * الى تفيد معنى الغاية مطلقا فأما دخولها فى الحكم وخروجها فأمر يدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج قوله فنظرة الى ميسرة لان الاعسار علة الانظار وبوجود الميسرة تزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظرا فى كلتا الحالتين معسرا وموسرا وكذلك ثم أتموا الصيام الى الليل لو دخل الليل لوجب الوصال ومما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من أوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله ومنه قوله تعالى من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى لوقوع العلم بأنه لا يسرى به الى بيت المقدس من غير أن يدخله وقوله (الى المرافق) والى الكعبين لا دليل فيه على أحد الامرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولها فى الغسل وأخذ زفر وداود بالمتيقن فلم يدخلاها وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرفقيه (وامسحوا برؤسكم) المراد الصاق المسح بالرأس وماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه وقد أخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب أو أكثره على اختلاف الرواية وأخذ الشافعى باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما روى أنه مسح على ناصيته وقدر الناصية بربع الرأس قرأ جماعة وأرجلكم بالنصب فدل على أن الأرجل مغسولة (فان قلت) فما تصنع بقراءة الجر ودخولها فى حكم المسح (قلت) الأرجل من بين الاعضاء الثلاثة المغسولة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة للاسراف المذموم المنهى عنه فعطفت على الرابع الممسوح لا لتمسح ولكن لينبه على وجوب الاقتصاد فى صب الماء عليها وقيل (الى الكعبين) فجىء بالغاية اماطة لظن ظان يحسبها ممسوحة لان المسح لم تضرب له غاية فى الشريعة وعن على رضى الله عنه أنه أشرف على فتية من قريش فرأى فى وضوئهم تجوزا فقال ويل للاعقاب من النار فلما سمعوا جعلوا يغسلونها غسلا ويدلكونها دلكا وعن ابن عمر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ قوم وأعقابهم بيض تلوح فقال ويل للاعقاب من النار وفى رواية جابر ويل للعراقيب وعن عمر أنه رأى رجلا يتوضأ فترك باطن قدميه فأمره أن يعيد الوضوء وذلك

للتغليظ عليه وعن عائشة رضي الله عنها لأن تقطعا أحب الي من أن أمسح على القدمين بغير خفين وعن عطاء والله ما علمت أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وقد ذهب بعض الناس الى ظاهر العطف فأوجب المسح وعن الحسن أنه جمع بين الامرين وعن الشعبي نزل القرآن بالمسح والغسل سنة وقرأ الحسن وأرجلكم بالرفع بمعنى وأرجلكم مغسولة أو ممسوحة الى الكعبين * وقرئ فاطهروا أي فطهروا أبدانكم وكذلك ليطهركم * وفي قراءة عبد الله فأموا صعيدا (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم (ولكن يريد ليطهركم) بالتراب اذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتم نعمته عليكم) وليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه (لعلكم تشكرون) نعمته فيثيبكم (واذكروا نعمت الله عليكم) وهي نعمة الاسلام (وميثاقه الذي واثقكم به أي عا) قدكم به عقدا وثيقا وهو الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره فقبلوا وقالوا (سمعنا وأطعنا) وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان * عدي يجرمنكم بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كأنه قيل ولا يحملنكم ويجوز أن يكون قوله أن تعتدوا بمعنى على أن تعتدوا فحذف مع أن ونحوه قوله عليه السلام من اتبع على ملىء فليتبع لأنه بمعنى أحيل وقرئ شنآن بالسكون ونظيره في المصادر ليان والمعنى لا يحملنكم بغضكم للمشركين على أن تتركوا العدل فتعتدوا عليهم بأن تنتصروا منهم وتتشفوا بما في قلوبكم من الضغائن بارتكاب ما لا يحل لكم من مثلة أو قذف أو قتل أولاد أو نساء أو نقض عهد أو ما أشبه ذلك (اعدلوا هو أقرب للتقوى) نهاهم أولا أن تحملهم البغضاء على ترك العدل ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل تأكيدا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل وهو قوله هو أقرب للتقوى أي العدل أقرب الى التقوى وأدخل في مناسبتها أو أقرب الى التقوى لكونه لطفا فيها وفيه تنبيه عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله اذا كان بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأحباؤه (لهم مغفرة وأجر عظيم) بيان للوعد بعد تمام الكلام قبله كأنه قال قدم لهم وعدا فقيل أي شيء وعده لهم فقيل لهم مغفرة وأجر عظيم أو يكون على ارادة القول بمعنى وعدهم وقال لهم مغفرة أو على اجراء وعد مجرى قال لأنه ضرب من القول أو يجعل وعد واقعا على الجملة التي هي لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سلام على نوح كأنه قيل وعدهم هذا القول واذا وعدهم من لا يخلف الميعاد هذا القول فقد وعدهم مضمونه من المغفرة والاجر العظيم وهذا القول يتلقون به عند الموت ويوم القيامة فيسرون به ويستروحون اليه ويهون عليهم السكرات والاهوال قبل الوصول الى الثواب * روي أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا الى صلاة الظهر يصلون معا وذلك بعسفان في غزوة ذي أنمار فلما صلوا ندموا ان لا كانوا أكبوا عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلاة هي أحب اليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون صلاة العصر وهموا بأن يوقعوا بهم اذا قاموا اليها فنزل جبريل بصلاة الخوف وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيخان وعلي رضي الله عنهم يستقرضهم دية مسلمين قتلهما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فأجلسوه في صفة وهموا بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش الى رحا عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبره فخرج وقيل نزل منزلا وتفرق الناس في العضاه يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاء اعرابي فسل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها ثلاثا فشام الاعرابي السيف فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأخبرهم وأبى أن يعاقب يقال بسط اليه لسانه اذا شتمه وبسط اليه يده اذا بطش به ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء ومعنى بسط اليد مدها الى المبطوش به ألا ترى الى قولهم فلان بسيط الباع ومديد الباع بمعنى (فكف أيديهم عنكم) فمنعها أن تمد اليكم * لما استقر بنو اسرائيل بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير الى أريحاء أرض الشأم وكان يسكنها الكنعانيون الجبابرة وقال لهم اني كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها واني ناصركم وأمر موسى عليه السلام بأن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء

ما يريد الله ليجعل عليكم
من حرج ولكن يريد
ليطهركم وليتم نعمته
عليكم لعلكم تشكرون
واذكروا نعمت الله
عليكم وميثاقه الذي
واثقكم به اذ قلتم سمعنا
وأطعنا واتقوا الله ان
الله عليم بذات الصدور
يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين لله شهداء
بالقسط ولا يجرمنكم
شنآن قوم على أن لا
تعدلوا اعدلوا هو أقرب
للتقوى واتقوا الله ان الله
خبير بما تعملون وعد الله
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم مغفرة
وأجر عظيم والذين
كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم
يا أيها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم
اذ هم قوم أن يبسطوا
اليكم أيديهم فكف
أيديهم عنكم واتقوا الله
وعلى الله فليتوكل
المؤمنون ولقد أخذ الله
ميثاق بني اسرائيل
وبعثنا منهم اثني عشر
نقيبا وقال الله

*قوله تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم الآية (قال محمود فان قلت فهلا قيل من النصارى الخ) قال أحمد وبقيت نكتة في تخصيص هذا الموضع باسناد النصرانية الى دعواهم ولم يتفق ذلك في غيره ألا ترى الى قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه فالوجه في ذلك والله أعلم انه لما كان المقصود في هذه الآية ذمهم بنقض الميثاق المأخوذ عليهم في نصرة الله تعالى ناسب ذلك أن يصدر الكلام بما يدل على أنهم لم ينصروا الله ولم يفوا بما واثقوا عليه من النصرة وما كان حاصل أمرهم الا التفوه بدعوى النصرة وقولها دون فعلها والله أعلم

انى معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلى وعزرتموهم وأقرضتم الله قرضا حسنا لأكفرن عنكم سيآتكم ولأدخلنكم جنات تجرى من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير

بما أمروا به لوثقة عليهم فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بنى اسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق الا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف وكانا من النقباء والنقيب الذى ينقب عن أحوال القوم ويفتش عنها كما قيل له عريف لانه يتعرفها (انى معكم) أى ناصركم ومعينكم (عزرتموهم) نصرتموهم ومنعتموهم من أيدى العدو ومنه التعزير وهو التنكيل والمنع من معاودة الفساد وقرئ بالتخفيف يقال عزرت الرجل اذا حطته وكنفته والتعزير والتأزير من واد واحد ومنه لانصرنك نصرا مؤزرا أى قويا وقيل معناه ولقد أخذنا ميثاقهم بالايمان والتوحيد وبعثنا منهم اثنى عشر ملكا يقيمون فيهم العدل ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر * واللام فى لئن أقمتم موطئة للقسم وفى (لاكفرن) جواب له وهذا الجواب ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا (بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق بالوعد العظيم (فان قلت) من كفر قبل ذلك أيضا فقد ضل سواء السبيل (قلت) أجل ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم لان الكفر انما عظم قبحه لعظم النعمة المكفورة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر وتمادى (لعناهم) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا وقيل مسخناهم وقيل ضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) خذلناهم ومنعناهم الالطاف حتى قست قلوبهم أو أملينا لهم ولم نعاجلهم بالعقوبة حتى قست وقرأ عبد الله قسية أى ردية مغشوشة من قولهم درهم قسى وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش فيه يبس وصلابة والقاسى والقاسح بالحاء اخوان فى الدلالة على اليبس والصلابة وقرئ قسية بكسر القاف للاتباع (يحرفون الكلم) بيان لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير وحيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا جزيلا وقسطا وافيا (مما ذكروا به) من التوراة يعنى أن تركهم واعراضهم عن التوراة اغفال حظ عظيم أو قست قلوبهم وفسدت فحرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعته (ولا تزال تطلع) أى هذه عادتهم وهجيراهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك ينكثون عهودك ويظاهرون المشركين على حربك ويهمون بالفتك بك وأن يسموك (على خائنة) على خيانة أو على فعلة ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للمبالغة قال

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن * للغدر خائنة مغل الاصبع

وقرئ على خيانة (منهم الا قليلا منهم) وهم الذين آمنوا منهم (فاعف عنهم) بعث على مخالفتهم وقيل هو منسوخ بآية السيف وقيل فاعف عن مؤمنيهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (أخذنا ميثاقهم) أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى أى مثل ميثاقهم بالايمان بالله والرسل وبافعال الخير وأخذنا من النصارى ميثاق أنفسهم بذلك (فان قلت) فهلا قيل من النصارى (قلت) لانهم انما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله وهم الذين قالوا لعيسى نحن أنصار الله ثم اختلفوا بعد نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصارا للشيطان (فأغرينا) فألصقنا وألزمنا من غرى بالشئ اذا لزمه ولصق به وأغراه غيره ومنه الغراء الذى يلصق به (بينهم) بين فرق النصارى المختلفين وقيل بينهم وبين اليهود ونحوه وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض (يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى (مما كنتم تخفون) من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم (ويعفو عن كثير) مما تخفونه لا يبينه اذا لم تضطر

اليه

*قوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية (قال محمود معنى قولهم أبناء الله أشياع ابنى الله عزير الخ) قال أحمد ومنه قول الملائكة لانهم خواص عباد الله انا أرسلنا الى قوم مجرمين انرسل عليهم الى قوله الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين فأضافوا التقدير اليهم وفى الحقيقة المقدر الله وكذلك قول الدابة لانها من خواص آيات الله ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون فيمن جعله من قول الدابة والله أعلم
*قوله تعالى بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء (قال محمود يعنى أهل الطاعة ويعذب من يشاء قال يعنى العصاة) قال أحمد رحمه الله بل مشيئة الله تعالى تسع التائب المنيب والعاصى المصر اذا كان موحدا والزمخشرى أخرج هذا التفسير على قاعدته المتكررة فى غير ما موضع وهى القطع بوعيد العصاة المصرين الموحدين وان المغفرة لهم محال *قوله تعالى واذ قال موسى (٩ ٠ ٤) لقومه ياقوم اذكروا نعمة

اليه مصلحة دينية ولم يكن فيه فائدة الا اقتضاء حكم وصفته مما لابد من بيانه وكذلك الرجم وما فيه احياء شريعة واماتة بدعة وعن الحسن ويعفو عن كثير منكم لا يؤاخذه (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك ولابانته ما كان خافيا عن الناس من الحق أو لانه ظاهر الاعجاز (من اتبع رضوانه) من آمن به (سبل السلام) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله *قولهم (ان الله هو المسيح) معناه بت القول على أن حقيقة الله هو المسيح لا غير قيل كان فى النصارى قوم يقولون ذلك وقيل ما صرحوا به ولكن مذهبهم يؤدى اليه حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيى ويميت ويدبر أمر العالم (فمن يملك من الله شيأ) فمن يمنع من قدرته ومشيئته شيأ (ان أراد أن يهلك) من دعوه الها من المسيح وأمه دلالة على أن المسيح عبد مخلوق كسائر العباد وأراد بعطف من فى الارض على المسيح وأمه أنهما من جنسهم لا تفاوت بينهما وبينهم فى البشرية (يخلق ما يشاء) أى يخلق من ذكر وأنثى ويخلق من أنثى من غير ذكر كما خلق عيسى ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم أو يخلق ما يشاء كخلق الطير على يد عيسى معجزة له وكاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وغير ذلك فيجب أن ينسب اليه ولا ينسب الى البشر المجرى على يده (أبناء الله) أشياع ابنى الله عزير والمسيح كما قيل لاشياع أبى خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبون وكما كان يقول رهط مسيلمة نحن أنبياء الله ويقول أقرباء الملك وذووه وحشمه نحن الملوك ولذلك قال مؤمن آل فرعون لكم الملك اليوم (فلم يعذبكم بذنوبكم) فان صح أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تذنبون وتعذبون بذنوبكم فتمسخون وتمسكم النار أياما معدودات على زعمكم ولو كنتم أبناء الله لكنتم من جنس الاب غير فاعلين للقبائح ولا مستوجبين للعقاب ولو كنتم أحباءه لما عصيتموه ولما عاقبكم (بل أنتم بشر) من جملة من خلق من البشر (يغفر لمن يشاء) وهم أهل الطاعة (ويعذب من يشاء) وهم العصاة (يبين لكم) اما أن يقدر المبين وهو الدين والشرائع وحذفه لظهور ما ورد الرسول لتبيينه أو يقدر ما كنتم تخفون وحذفه لتقدم ذكره أو لا يقدر ويكون المعنى يبذل لكم البيان ومحله النصب على الحال أى مبينا لكم و (على فترة) متعلق بجاءكم أى جاءكم على حين فتور من ارسال الرسل وانقطاع من الوحى (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (فقد جاءكم) متعلق بمحذوف أى لا تعتذروا فقد جاءكم وقيل كان بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما خمسمائة وستون سنة وقيل ستمائة وقيل أربعمائة ونيف وستون وعن الكلبى كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبى وبين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم أربعة أنبياء ثلاث من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى والمعنى الامتنان عليهم وأن الرسول بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى أحوج ما يكون اليه ليهشوا اليه ويعدوه أعظم نعمة من الله وفتح باب الى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غدا بأنه لم يرسل اليهم من ينبههم عن غفلتهم (جعل فيكم أنبياء) لانه لم يبعث فى أمة ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) لانه ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد

قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيأ ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الارض جميعا ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ولله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ماجاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير

والله على كل شئ قدير واذ قال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا

الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين (قال لم يبعث فى أمة ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء الخ) قال أحمد والحامل على تفسير الملك بهذه التفاسير ان الله تعالى أنبأ فى ظاهر الكلام انه جعل الجميع ملوكا بقوله وجعلكم ملوكا ولم يقل وجعل فيكم ملوكا كما قال جعل فيكم أنبياء فلما عمم الملك فيهم ولا شك أن الملك المعهود وهو الاستيلاء العام لم يثبت لكل أحد منهم فيتعين حمل الملك على ما كان ثابتا لجميعهم أو لاكثرهم من الابعاض المذكورة هذا هو الباعث على تفسير الملك بذلك والله أعلم وهذا المعنى وان لم يثبت لكل واحد منهم الا انه كان ثابتا لملوكهم وهم منهم اذ اسرائيل الاب الاقرب يجمعهم فلما كانت ملوكهم منهم وهم

أقربائهم وأشياعهم وملتبسون بهم جاز الامتنان عليهم بهذه الصنيعة والمعنى مفهوم وهذا بعينه هو التقرير السالف آنفا في قول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه وما بالعهد من قدم (فان قلت) فلم لم يقل اذ جعلكم أنبياء لان الانبياء منهم كما قلت في الملوك (قلت) النبوة مزية غير الملك وآحاد الناس يشارك الملك في كثير مما به صار الملك ملكا ولا كذلك النبوة فان درجتها أرفع من أن يشرك من لم تثبت له مع الثابتة نبوته في مزيتها وخصوصيتها (٥١٤) ونعتها فهذا هو سر تمييز الانبياء وتعميم الملوك والله أعلم * قوله تعالى قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون

ما لم يؤت أحدا من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى انا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قال رب انى لا أملك الا نفسى وأخى

الجبابرة ملككم ولان الملوك تكاثروا فيهم تكاثر الانبياء وقيل كانوا مملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله فسمى انقاذهم ملكا وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وقيل من له بيت وخدم وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الاعمال وتحمل المشاق (ما لم يؤت أحدا من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك من الامور العظام وقيل أراد عالمي زمانهم (الارض المقدسة) يعنى أرض بيت المقدس وقيل الطور وما حوله وقيل الشام وقيل فلسطين ودمشق وبعض الاردن وقيل سماها الله لابراهيم ميراثا لولده حين رفع على الجبل فقيل له انظر فلك ما أدرك بصرك وكان بيت المقدس قرار الانبياء ومسكن المؤمنين (كتب الله لكم) قسمها لكم وسماها أو خط في اللوح المحفوظ أنها لكم (ولا ترتدوا على أدباركم) ولا تنكصوا على أعقابكم مدبرين من خوف الجبابرة جبنا وهلعا وقيل لما حدثهم النقباء بحال الجبابرة رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا بمصر وقالوا تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر ويجوز أن يراد لا ترتدوا على أدباركم في دينكم بمخالفتكم أمر ربكم وعصيانكم نبيكم * فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة * الجبار فعال من جبره على الامر بمعنى أجبره عليه وهو العاتى الذى يجبر الناس على ما يريد (قال رجلان) هما كالب ويوشع (من الذين يخافون) من الذين يخافون الله ويخشونه كأنه قيل رجلان من المتقين ويجوز أن تكون الواو لبنى اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف تقديره من الذين يخافهم بنو اسرائيل وهم الجبارون وهما رجلان منهم (أنعم الله عليهما) بالايمان فآمنا قالا لهم ان العمالقة أجسام لا قلوب فيها فلا تخافوهم وازحفوا اليهم فانكم غالبوهم يشجعانهم على قتالهم وقراءة من قرأ يخافون بالضم شاهدة له وكذلك أنعم الله عليهما كأنه قيل من المخوفين وقيل هو من الاخافة ومعناه من الذين يخوفون من الله بالتذكرة والموعظة أو يخوفهم وعيد الله بالعقاب (فان قلت) ما محل أنعم الله عليهما (قلت) ان انتظم مع قوله من الذين يخافون في حكم الوصف لرجلان فمرفوع وان جعل كلاما معترضا فلا محل له (فان قلت) من أين علما أنهم غالبون (قلت) من جهة اخبار موسى بذلك وقوله تعالى كتب الله لكم وقيل من جهة غلبة الظن وما تبيناه من عادة الله في نصرة رسله وما عهدا من صنع الله لموسى في قهر أعدائه وما عرفا من حال الجبابرة والباب باب قريتهم (لن ندخلها) نفى لدخولهم في المستقبل على وجه التأكيد المؤيس و (أبدا) تعليق للنفى المؤكد بالدهر المتطاول و (ما داموا فيها) بيان للابد (فاذهب أنت وربك) يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كلمته فذهب يجيبنى تريد معنى الارادة والقصد للجواب كأنهم قالوا أريدا قتالهم والظاهر أنهم قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وقلة مبالاة بهما واستهزاء وقصدوا ذهابهما حقيقة بجهلهم وجفاهم وقسوة قلوبهم التى عبدوا بها العجل وسألوا بها رؤية الله عز وجل جهرة والدليل عليه مقابلة ذهابهما بقعودهم ويحكى أن موسى وهرون عليهما السلام خرا لوجوههما قدامهم لشدة ما ورد عليهما فهموا برجمهما ولأمر ما قرن الله اليهود بالمشركين وقدمهم عليهم في قوله لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا لما عصوه وتمردوا عليه وخالفوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر ولم يبق معه مطيع موافق يثق به الا هرون (قال رب انى لا أملك) لنصرة دينك (الا نفسى وأخى) وهذا من البث

قال (يحتمل أن لا يقصدوا حقيقة الذهاب ولكن الخ) قال أحمد رحمه الله يريد الزمخشري سألوا رؤية الله جهرة وهى محال عقلا لتعنتهم وقد مر له ذلك و بينا ان تلبسهم بذلك كان لعدم فهم الايمان به على التعيين اقتراحا وتقاعسا والحرن عن الحق في قوله لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة * عاد كلامه قال (قال رب انى لا أملك الا نفسى لنصرة دينك الخ) قال أحمد وفي قول موسى عليه السلام ليلة الاسراء لنبينا عليه الصلاة والسلام انى جربت بنى اسرائيل وخبرتهم فارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك وتكريره هذا القول مرارا مصداق لما ذكره الزمخشري وأما ان كان المراد بالرجلين غير يوشع وكالب وكانا من العماليق الذين خافهم بنو اسرائيل ويكون معنى يخافون أى يخافهم بنو اسرائيل فالضمير على هذا يرجع الى بنى اسرائيل والعائد محذوف

والحزن والشكوى الى الله والحسرة ورقة القلب التي بمثلها تستجلب الرحمة وتستنزل النصرة ونحوه قول يعقوب عليه السلام انما أشكو بثي وحزني الى الله وعن علي رضي الله عنه أنه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال البغاة فما أجابه الا رجلان فتنفس الصعداء ودعا لهما وقال أين تقعان مما أريد وذكر في اعراب أخي وجوه أن يكون منصوبا عطفا على نفسي أو على الضمير في اني بمعنى ولا أملك الا نفسي وان أخي لا يملك الا نفسه ومرفوعا عطفا على محل ان واسمها كأنه قيل أنا لا أملك الا نفسي وهرون كذلك لا يملك الا نفسه أو على الضمير في لا أملك وجاز للفصل ومجرورا عطفا على الضمير في نفسي وهو ضعيف لقبح العطف على ضمير المجرور الا بتكرير الجار (فان قلت) أما كان معه الرجلان المذكوران (قلت) كأنه لم يثق بهما كل الوثوق ولم يطمئن الى ثباتهما لما ذاق على طول الزمان واتصال الصحبة من أحوال قومه وتلونهم وقسوة قلوبهم فلم يذكر الا النبي المعصوم الذي لا شبهة في أمره ويجوز أن يقول ذلك لفرط ضجره وعندما سمع منهم تقليلا لمن يوافقه ويجوز أن يريد ومن يؤاخيني على ديني (فافرق) فافصل (بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق وتحكم عليهم بما يستحقون وهو في معنى الدعاء عليهم ولذلك وصل به قوله فانها محرمة عليهم على وجه التسبيب أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من صحبتهم كقوله ونجني من القوم الظالمين (فانها) فان الارض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها (فان قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله التي كتب الله لكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد كتبها لكم بشرط أن تجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل فانها محرمة عليهم والثاني أن يراد فانها محرمة عليهم أربعين سنة فاذا مضت الاربعون كان ما كتب فقد روي أن موسى سار بمن بقي من بني اسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتح أريحاء وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض صلوات الله عليه وقيل لما مات موسى بعث يوشع نبيا فأخبرهم بأنه نبي الله وأن الله أمره بقتال الجبابرة فصدقوه وبايعوه وسار بهم الى أريحاء وقتل الجبابرين وأخرجهم وصار الشام كله لبني اسرائيل وقيل لم يدخل الارض المقدسة أحد ممن قال انا لن ندخلها وهلكوا في التيه ونشأت نواشئ من ذرياتهم فقاتلوا الجبارين ودخلوها * والعامل في الظرف اما محرمة واما يتيهون ومعنى (يتيهون في الارض) يسيرون فيها متحيرين لا يهتدون طريقا والتيه المفازة التي يتاه فيها روي أنهم لبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ يسيرون كل يوم جادين حتى اذا سئموا وأمسوا اذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلهم من حر الشمس ويطلع لهم عمود من نور بالليل يضيء لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله (فان قلت) فلم كان ينعم عليهم بتظليل الغمام وغيره وهم معاقبون (قلت) كما ينزل بعض النوازل على العصاة عركا لهم وعليهم مع ذلك النعمة متظاهرة ومثل ذلك مثل الوالد المشفق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتثقف ولا يقطع عنه معروفه واحسانه (فان قلت) هل كان معهم في التيه موسى وهرون عليهما السلام (قلت) اختلف في ذلك فقيل لم يكونا معهم لانه كان عقابا وقد طلب موسى الى ربه أن يفرق بينهما وبينهم وقيل كانا معهم الا أنه كان ذلك روحا لهما وسلامة لا عقوبة كالنار لابراهيم وملائكة العذاب وروي أن هرون مات في التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحاء بعد موته بثلاثة أشهر ومات النقباء في التيه بغتة الا كالب ويوشع (فلا تأس) فلا تحزن عليهم لانه ندم على الدعاء عليهم فقيل انهم أحقاء لفسقهم بالعذاب فلا تحزن ولا تندم * هما ابنا آدم لصلبه قابيل وهابيل أوحى الله الى آدم أن يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجمل واسمها اقليما فحسد عليها أخاه وسخط فقال لهما آدم قربا قربانا فمن أيكما تقبل زوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فأكلته فازداد قابيل حسدا وسخطا وتوعده بالقتل وقيل هما رجلان من بني اسرائيل (بالحق) تلاوة متلبسة بالحق والصحة أو اتل نبأ متلبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين أو بالغرض الصحيح وهو تقبيح الحسد لان المشركين وأهل الكتاب كلهم كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبغون عليه أو اتل عليهم وأنت محق صادق و(اذ قربا) نصب بالنبأ أي قصتهم وحديثهم في ذلك الوقت ويجوز أن يكون بدلا من النبأ أي اتل عليهم النبأ نبأ ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف والقربان

فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك

وهو المفعول فعلى هذا لا شك ان هذين الرجلين ليسا من بني اسرائيل المكتوب عليهم قتال العمالقة وانما عنى موسى عليه السلام اني لا أملك من بني اسرائيل المفروض عليهم القتال أمر أحد الا نفسي وأخي والله أعلم

* قوله تعالى انى أريد أن تبوء باثمى واثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين (قال ان قلت كيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه الخ) قال أحمد وهذا من دسه للمعتقد الفاسد فى بيان كلامه والفاسد من هذا اعتقاده ان فى الكائنات ماليس مرادالله تعالى وتلك القبائح بجملتها فانها على زعمه واقعة على خلاف المشيئة الربانية وهذا هو الشرك الخفى فاياك أن تحوم حول شركه والعياذ بالله فاما ارادته لاثم أخيه وعقوبته فمعناه انى لا أريد أن أقتلك فأعاقب ولما لم يكن بد من ارادة أحد الامرين اما اثمه بتقدير أن يدفع عن نفسه فيقتل أخاه واما اثم أخيه بتقدير أن يستسلم وكان غير مريد للاول اضطر الى الثانى فلم يرد اذا اثم أخيه لعينه وانما أراد أن الاثم هو بالمدافعة المؤدية الى القتل ولم تكن حينئذ (٤١٣) مشروعة فلزم من ذلك ارادة اثم أخيه وهذا كما يتمنى الانسان الشهادة ومعناها أن يبوء الكافر بقتله وبما عليه فى ذلك من الاثم ولكن لم يقصد هو اثم الكافر لعينه وانما أراد أن يبذل نفسه فى سبيل الله رجاء اثم الكافر بقتله ضمنا وتبعا والذى يدل على ذلك انه لافرق فى حصول درجة الشهادة وفضيلتها بين أن يموت القاتل على الكفر وبين أن يختم له بالايمان فيحبط عنه اثم القتل الذى به كان الشهيد شهيدا أعنى بقى الاثم على قاتله أو حبط عنه اذ ذلك لا ينقص من فضيلة شهادته ولا يزيدها ولو كان اثم الكافر بالقتل مقصودا لاختلف التمنى (فبحث) باعتبار بقائه واحباطه فدل على انه أمر لازم تبع لا مقصود والله أعلم * عاد كلامه (فان قلت لم جاء الشرط بصيغة الفعل والجزاء باسم الفاعل الخ) قال أحمد وانما امتاز اسم الفاعل عن الفعل بهذه الخصوصية من حيث ان صيغة الفعل لا تعطى سوى حدوث معناه من الفاعل لا غير وأما اتصاف الذات به فذلك أمر يعطيه اسم الفاعل ومن ثم يقولون قام زيد فهو قائم فيجعلون اتصافه بالقيام ناشئا عن صدوره منه ولهذا المعنى قوله تعالى لتكونن من المرجومين عدولا عن الفعل الذى هو لنرجمنك الى الاسم تغليظا يعنون انهم يجعلون هذه لثبوتها ووقوعها به كالسمة والعلامة الثابتة ولا يقتصرون على مجرد ايقاعها به

قال انما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدى اليك لاقتلك انى أخاف الله رب العالمين انى أريد أن تبوء باثمى واثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين

اسم ما يتقرب به الى الله من نسيكة أو صدقة كما أن الحلوان اسم ما يحلى أى يعطى يقال قرب صدقة وتقرب بها لان تقرب مطاوع قرب قال الاصمعى تقربوا قرف القمع فيعدى بالباء حتى يكون بمعنى قرب (فان قلت) كيف كان قوله (انما يتقبل الله من المتقين) جوابا لقوله لاقتلنك (قلت) لما كان الحسد لاخيه على تقبل قربانه هو الذى حمله على توعده بالقتل قال له انما أتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى لا من قبلى فلم تقتلنى ومالك لا تعاتب نفسك ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول فأجابه بكلام حكيم مختصر جامع لمعان وفيه دليل على أن الله تعالى لا يقبل طاعة الا من مؤمن متق فما أنعاه على أكثر العاملين أعمالهم وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت قال انى أسمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين (ما أنا بباسط يدى اليك لاقتلك) قيل كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تحرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا فى ذلك الوقت قاله مجاهد وغيره (انى أريد أن تبوء باثمى واثمك) أن تحتمل اثم قتلى لك لو قتلتك واثم قتلك لى (فان قلت) كيف يحمل اثم قتله له ولا تزر وازرة وزر أخرى (قلت) المراد بمثل اثمى على الاتساع فى الكلام كما تقول قرأت قراءة فلان وكتبت كتابته تريد المثل وهو اتساع فاش مستفيض لا يكاد يستعمل غيره ونحوه قوله عليه الصلاة والسلام المستبان ما قالا فعلى البادى مالم يعتد المظلوم على أن البادى عليه اثم سبه ومثل اثم سب صاحبه لانه كان سببا فيه الا أن الاثم محطوط عن صاحبه معفو عنه لانه مكافئ مدافع عن عرضه ألا ترى الى قوله مالم يعتد المظلوم لانه اذا خرج من حد المكافأة واعتدى لم يسلم (فان قلت) فحين كف هابيل عن قتل أخيه واستسلم وتحرج عما كان محظورا فى شريعته من الدفع فأين الاثم حتى يتحمل أخوه مثله فيجتمع عليه الاثمان (قلت) هو مقدر فهو يتحمل مثل الاثم المقدر كانه قال انى أريد أن تبوء بمثل اثمى لو بسطت يدى اليك وقيل باثمى باثم قتلى واثمك الذى من أجله لم يتقبل قربانك (فان قلت) فكيف جاز أن يريد شقاوة أخيه وتعذيبه بالنار (قلت) كان ظالما وجزاء الظالم حسن جائز أن يراد ألا ترى الى قوله تعالى (وذلك جزاء الظالمين) واذا جاز أن يريده الله جاز أن يريده العبد لانه لا يريد الا ما هو حسن والمراد بالاثم وبال القتل وما يجره من استحقاق العقاب (فان قلت) لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل وهو قوله لئن بسطت ما أنا بباسط (قلت) ليفيد أنه لا يفعل ما يكتسب به هذا الوصف الشنيع ولذلك أكده بالباء المؤكدة للنفى (فطوعت له نفسه قتل أخيه) فوسعته له ويسرته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرأ الحسن فطاوعت وفيه وجهان أن يكون مما جاء من فاعل بمعنى فعل وأن يراد أن قتل أخيه كانه دعا نفسه الى الاقدام عليه فطاوعته ولم تمتنع وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله وقيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان قتله عند عقبة حراء وقيل بالبصرة فى موضع المسجد الاعظم

(فبعث الله غرابا) روى أنه أول قتيل قتل على وجه الارض من بنى آدم ولما قتله تركه بالعراء لايدرى مايصنع به فخاف عليه السباع فحمله فى جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفرله بمنقاره ورجليه ثم ألقاه فى الحفرة (قال ياويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) ويروى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وروى أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر الا منحول ملحون وقد صح أن الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر (ليريه) ليريه الله أو ليريه الغراب أى ليعلمه لانه لما كان سبب تعلمه فكأنه قصد تعلمه على سبيل المجاز (سوأة أخيه) عورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده والسوأة الفضيحة لقبحها قال * ياقوم للسوأة السوآء * أى للفضيحة العظيمة فكنى بها عنها (فأوارى) بالنصب على جواب الاستفهام وقرئ بالسكون على فأنا أوارى أو على التسكين فى موضع النصب للتخفيف (من النادمين) على قتله لما تعب فيه من حمله وتحيره فى أمره وتبين له من عجزه وتلمذه للغراب واسوداد لونه وسخط أبيه ولم يندم ندم التائبين (من أجل ذلك) بسبب ذلك وبعلته وقيل أصله من أجل شرا اذا جناه يأجله أجلا ومنه قوله

وأهل خباء صالح ذات بينهم * قد احتربوا فى عاجل أنا آجله

كأنك اذا قلت من أجلك فعلت كذا أردت من أن جنيت فعلته وأوجبته ويدل عليه قولهم من جراك فعلته أى من أن جررته بمعنى جنيته وذلك اشارة الى القتل المذكور أى من أن جنى ذلك القتل الكتب وجره (كتبنا على بنى اسرائيل) ومن لابتداء الغاية أى ابتدأ الكتب ونشأ من أجل ذلك ويقال فعلت كذا لاجل كذا وقد يقال أجل كذا بحذف الجار وايصال الفعل قال * أجل أن الله قد فضلكم * وقرئ من اجل ذلك بحذف الهمزة وفتح النون لالقاء حركتها عليها وقرأ أبو جعفر من إجل ذلك بكسر الهمزة وهى لغة فاذا خفف كسر النون ملقيا الكسرة الهمزة عليها (بغير نفس) بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاص (أو فساد) عطف على نفس بمعنى أو بغير فساد (فى الارض) وهو الشرك وقيل قطع الطريق (ومن أحياها) ومن استنقذها من بعض أسباب الهلكة قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك (فان قلت) كيف شبه الواحد بالجميع وجعل حكمه كحكمهم (قلت) لان كل انسان يدلى بما يدلى به الآخر من الكرامة على الله وثبوت الحرمة فاذا قتل فقد أهين ما كرم على الله وهتكت حرمته وعلى العكس فلا فرق اذا بين الواحد والجميع فى ذلك (فان قلت) فما الفائدة فى ذكر ذلك (قلت) تعظيم قتل النفس واحيائها فى القلوب ليشمئز الناس عن الجسارة عليها ويتراغبوا فى المحاماة على حرمتها لان المتعرض لقتل النفس اذا تصور قتلها بصورة قتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذلك الذى أراد احياءها وعن مجاهد قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك وعن الحسن يا ابن آدم أرأيت لو قتلت الناس جميعا أكنت تطمع أن يكون لك عمل يوازى ذلك فيغفر لك به كلا انه شئ سولته لك نفسك والشيطان فكذلك اذا قتلت واحدا (بعد ذلك) بعد ما كتبنا عليهم وبعد مجئ الرسل بالآيات (لمسرفون) يعنى فى القتل لا يبالون بعظمته (يحاربون الله ورسوله) يحاربون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربة المسلمين فى حكم محاربته (ويسعون فى الارض فسادا) مفسدين أو لان سعيهم فى الارض لما كان على طريق الفساد نزل منزلة ويفسدون فى الارض فانتصب فسادا على المعنى ويجوز أن يكون مفعولا له أى للفساد نزلت فى قوم هلال بن عويمر وكان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وقد مر بهم قوم يريدون رسول الله فقطعوا عليهم وقيل فى العرنيين فأوحى اليه أن من جمع بين القتل وأخذ المال قتل وصلب ومن أفرد القتل قتل ومن أفرد أخذ المال قطعت يده لاخذ المال ورجله لاخافة السبيل ومن أفرد الاخافة نفى من الارض وقيل هذا حكم كل قاطع طريق كافرا كان أو مسلما *ومعناه (أن يقتلوا) من غير صلب ان أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ قال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله يصلب حيا ويطعن حتى يموت (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) ان

فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوأة أخيه قال ياويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوأة أخى فأصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد فى الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف

* قوله تعالى ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم قال (وماروى عن عكرمة ان نافع بن الازرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم ان قوما يخرجون من النار الخ) قال أحمد في هذا الفصل من كلامه وتشدقه بالسفاهة على أهل السنة ورميهم بما لا يقولون به من الاخبار بالكذب والتخليق والافتراء ما يحمي الكبد المملوء بحب السنة وأهلها على الانتصاب للانتصاف منه واسنابصدد تصحيح هذه الحكاية ولا أوقف الله صحة العقيدة على صحتها * قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما الآية (قال رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيبويه كأنه الخ) قال أحمد المستقرأ من وجوه القراآت ان العامة لا تتفق فيها أبدا على العدول عن الافصح وجدير بالقرآن أن يجري على أفصح الوجوه وان لا يخلو من الافصح ومايشتمل عليه كلام العرب الذي لم يصل أحد منهم الى ذروة فصاحته ولم يتعلق باهدابها وسيبويه يحاشى من اعتقاد عراء القرآن عن الافصح واشتماله على الشاذ الذي لا يعد من القرآن ونحن نورد الفصل من كلام سيبويه على هذه الآية ليتضح لسامعه براءة سيبويه من عهدة هذا النقل قال سيبويه في ترجمة باب الامر والنهي بعد ان ذكر المواضع التي يختار فيها النصب وملخصها أنه متى بني الاسم على فعل الامر فذاك موضع اختيار النصب ثم قال كالموضح لامتياز هذه الآية عما اختار فيها النصب وأما قوله عز وجل والسارق والسارقة فاقطعوا الآية وقوله الزانية والزاني فاجلدوا فان هذا لم يبن على الفعل ولكنه جاء على مثال قوله مثل الجنة التي وعد المتقون ثم قال بعد فيها أنهار فيها كذا يريد سيبويه تمييز هذه الآي عن المواضع التي بين اختيار النصب فيها ووجه التمييز بأن الكلام حيث يختار النصب يكون الاسم فيه مبنيا على الفعل وأما في هذه الآية فليس بمبني عليه فلا يلزم فيه

أو ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما

أخذوا المال (أو ينفوا من الارض) اذا لم يزيدوا على الاخافة وعن جماعة منهم الحسن والنخعي ان الامام مخير بين هذه العقوبات في كل قاطع طريق من غير تفصيل والنفي الحبس عند أبي حنيفة وعند الشافعي النفي من بلد الى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فزعا وقيل ينفى من بلده وكانوا ينفونهم الى دهلك وهو بلد في أقصى تهامة وناصع وهو بلد من بلاد الحبشة (خزي) ذل وفضيحة (الا الذين تابوا) استثناء من المعاقبين عقاب قطع الطريق خاصة وأما حكم القتل والجراح وأخذ المال فالى الاولياء ان شاؤا عفوا وان شاؤا استوفوا وعن علي رضي الله عنه أن الحرث بن بدر جاءه تائبا بعدما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة * الوسيلة كل ما يتوسل به أي يتقرب من قرابة أو صنيعة أو غير ذلك فاستعيرت لما يتوسل به الى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي وأنشد للبيد

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم * ألا كل ذي لب الى الله واسل

(ليفتدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم وهذا تمثيل للزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى النجاة منه بوجه وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال للكافر يوم القيامة أرأيت لو كان لك ملء الارض ذهبا أكنت تفتدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك ولو مع ما في حيزه خبر ان (فان قلت) لم وحد الراجع في قوله ليفتدوا به وقد ذكر شيآن (قلت) هو نحو قوله * فاني وقيار بها لغريب * أو على اجراء الضمير مجرى اسم الاشارة كأنه قيل ليفتدوا بذلك ويجوز أن يكون الواو في ومثله بمعنى مع فيتوحد المرجوع اليه (فان قلت) فبم ينصب المفعول معه (قلت) بما يستدعيه لو من الفعل لان التقدير لو ثبت أن لهم ما في الارض * قرأ أبو واقد أن يخرجوا بضم الياء من أخرج ويشهد لقراءة العامة قوله بخارجين وما يروى عن عكرمة أن نافع بن الازرق قال لابن عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وماهم بخارجين منها فقال ويحك اقرأ ما فوقها هذا للكفار فمما لفقته المجبرة وليس بأول تكاذيبهم وفراهم وكفاك بما فيه من مواجهة ابن الازرق ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بين أظهر أعضاده من قريش وأنضاده من بني عبد المطلب وهو حبر الامة وبحرها ومفسرها بالخطاب الذي لا يجسر على مثله أحد من أهل الدنيا وبرفعه الى عكرمة دليلين ناصين أن الحديث فرية ما فيها مرية (والسارق والسارقة) رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند سيبويه كأنه قيل وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أي حكمهما ووجه آخر وهو أن يرتفعا بالابتداء والخبر (فاقطعوا أيديهما) ودخول الفاء لتضمنهما معنى الشرط لان المعنى والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما والاسم الموصول يضمن معنى الشرط وقرأ عيسى بن عمر بالنصب وفضلها سيبويه على قراءة العامة لاجل الامر لان زيدا فاضربه أحسن من زيد فاضربه أيديهما يديهما ونحوه فقد صغت قلوبكما اكتفى بتثنية المضاف اليه عن تثنية المضاف وأريد باليدين اليمينان بدليل قراءة عبد الله والسارقون والسارقات

اختيار النصب عاد كلامه قال وانما وضع المثل للحديث الذي ذكر بعده فذكر أخبارا وقصصا فكأنه قال ومن القصص مثل الجنة فهو محمول على هذا الاضمار والله أعلم وكذلك الزانية والزاني لما قال جل ثناؤه سورة أنزلناها وفرضناها قال في جملة الفرائض الزاني والزانية ثم جاء فاجلدوا بعد ان مضى فيهما الرفع يريد سيبويه لم يكن الاسم مبنيا على الفعل المذكور بعد بل بني على محذوف متقدم وجاء الفعل طارئا عاد كلامه قال كما جاء وقائلة خولان فانكح فتاتهم * فجاء بالفعل بعد ان عمل فيه المضمر وكذلك والسارق والسارقة وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فانما دخلت هذه الاسماء بعد قصص وأحاديث وقد قرأ أناس السارق والسارقة بالنصب وهو في العربية على ما ذكرت لك من القوة ولكن أبت العامة الا الرفع يريد سيبويه ان قراءة النصب جاء الاسم فيها مبنيا على الفعل غير معتمد على متقدم فكان النصب قويا بالنسبة الى الرفع حيث بني الاسم على الفعل لا على متقدم وليس يعني أنه قوي بالنسبة الى الرفع حيث يعتمد الاسم على المحذوف المتقدم فانه قد بين ان ذلك يخرجه من الباب الذي يختار فيه النصب فكيف يفهم عنه ترجيحه عليه والباب مع القراءتين مختلف وانما يقع الترجيح بعد التساوي في الباب فالنصب أرجح من الرفع حيث يبنى الاسم (٤١٥) على الفعل والرفع متعين لا أقول أرجح حيث بني الاسم على كلام متقدم ثم حقق سيبويه هذا المقدر بأن الكلام واقع بعد قصص وأخبار ولو كان كما ظنه الزمخشري لم يحتج سيبويه الى تقدير بل كان يرفعه على الابتداء ويجعل الامر خبره كما أعربه الزمخشري فالمخلص على هذا أن النصب على وجه واحد وهو بناء الاسم على فعل الامر والرفع على وجهين أحدهما ضعيف وهو الابتداء وبناء الكلام على الفعل والآخر قوي بالغ كوجه النصب وهو رفعه على خبر ابتداء محذوف دل عليه السياق وحيثما تعارض لنا وجهان في الرفع واحدهما قوي والآخر ضعيف تعين حمل القراءة على القوي كما أعربه سيبويه رضي الله عنه والله تعالى أعلم * قوله تعالى ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير (قال فان قلت لم قدم التعذيب على المغفرة الخ) قال أحمد هو مبني على ان المراد بالمغفور لهم التائبون وبالمعذبين السراق ولا يجعل المغفرة تابعة للمشيئة الا بقيد التوبة لان غير التائب على زعمه لا يجوز أن يشاء الله المغفرة له فلذلك ينزل الاطلاق على المتقدم ذكره ونحن نعتقد ان المغفرة في حق غير التائب من الموحدين تتبع المشيئة حتى ان من جملة ما يدخل في عموم قوله ويغفر لمن يشاء السارق الذي لم يتب وعلى هذا يكون تقديم التعذيب لان السياق للوعيد فيناسب ذلك تقديم ما يليق به من الزواجر والله أعلم

جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك

والسارقات فاقطعوا أيمانهم والسارق في الشرع بعد من سرق من الحرز والمقطع الرسغ وعند الخوارج المنكب والمقدار الذي يجب به القطع عشرة دراهم عند أبي حنيفة وعند مالك والشافعي رحمهما الله ربع دينار وعن الحسن درهم وفي مواعظه احذر من قطع يدك في درهم (جزاء) و(نكالا) مفعول لهما (فمن تاب) من السراق (من بعد ظلمه) من بعد سرقته (وأصلح) أمره بالتفصي عن التبعات (فان الله يتوب عليه) ويسقط عنه عقاب الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عند أبي حنيفة وأصحابه وعند الشافعي في أحد قوليه تسقطه (من يشاء) من يجب في الحكمة تعذيبه والمغفرة له من المصرين والتائبين وقيل يسقط حد الحربي اذا سرق بالتوبة ليكون أدعى له الى الاسلام وأبعد من التنفير عنه ولا يسقطه عن المسلم لان في اقامته الصلاح للمؤمنين والحياة ولكم في القصاص حياة (فان قلت) لم قدم التعذيب على المغفرة (قلت) لانه قوبل بذلك تقدم السرقة على التوبة قرئ ولا يحزنك بضم الياء ويسرعون والمعنى لا تهتم ولا تبال بمسارعة المنافقين (في الكفر) أي في اظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للاسلام ومن موالاة المشركين فاني ناصرك عليهم وكافيك شرهم يقال أسرع فيه الشيب وأسرع فيه الفساد بمعنى وقع فيه سريعا فكذلك مسارعتهم في الكفر وقوعهم وتهافتهم فيه أسرع شئ اذا وجدوا فرصة لم يخطؤها و(آمنا) مفعول قالوا و(بأفواههم) متعلق بقالوا لا بآمنا (ومن الذين هادوا) منقطع مما قبله خبر لسماعون اي ومن اليهود قوم سماعون ويجوز أن يعطف على من الذين قالوا ويرتفع سماعون على هم سماعون والضمير للفريقين أو للذين هادوا ومعنى (سماعون للكذب) قابلون لما يفتريه الاحبار ويفتعلونه من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه سمع الله لمن حمده (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) يعني اليهود الذين لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجافوا عنه لما أفرط فيهم من شدة البغضاء وتبالغ من العداوة أي قابلون من الاحبار ومن أولئك المفرطين في العداوة الذين لا يقدرون أن ينظروا اليك وقيل سماعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل أن يكذبوا عليه بأن يمسخوا ما سمعوا منه بالزيادة والنقصان والتبديل والتغيير سماعون من رسول الله لاجل قوم آخرين من اليهود وجهوهم عيونا ليبلغوهم ما سمعوا منه وقيل

* قوله تعالى ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيأ أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم الآية (قال معنى ومن يرد الله فتنته ومن يرد تركه مفتونا الخ) قال أحمد رحمه الله كم يتلجلج والحق أبلج هذه الآية كما تراها منطبقة على عقيدة السنة فى أن الله تعالى أراد الفتنة من المفتونين ولم يرد أن يطهر قلوبهم (٤١٦) من دنس الفتنة ووضر الكفر لا كما تزعم المعتزلة من أنه تعالى ما أراد الفتنة من أحد وأراد من كل أحد الايمان وطهارة القلب وأن الواقع من الفتن على خلاف ارادته وان غير الواقع من طهارة قلوب الكفار مراد ولكن لم يقع فحسبهم هذه الآية وأمثالها لو أراد الله أن يطهر قلوبهم من وضر البدع أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها وما أبشع صرف الزمخشرى هذه الآية كما عن ظاهرها بقوله لم يرد الله أن يمنحهم الطافه لعلمه ان الطافه لاتنجع فيهم ولاتنفع تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا واذا لم تنجع ألطاف الله تعالى ولم تنفع فلطف من ينفع وارادة من تنجع * وليس وراء الله للمرء مطمع *

يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيأ أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزى ولهم فى الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أكالون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين انا انزلنا التوراة فيها

السماعون بنو قريظة والقوم الآخرون يهود خيبر (يحرفون الكلم) يميلونه ويزيلونه (عن مواضعه) التى وضعه الله تعالى فيها فيهملونه بغير مواضع بعد أن كان ذا مواضع (ان أوتيتم هذا) المحرف المزال عن مواضعه (فخذوه) واعلموا أنه الحق واعملوا به (وان لم تؤتوه) وأفتاكم محمد بخلافه (فاحذروا) واياكم واياه فهو الباطل والضلال وروى أن شريفا من خيبر زنى بشريفة وهما محصنان وحدهما الرجم فى التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما فبعثوا رهطا منهم الى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان أمركم محمد بالجلد والتحميم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا وأرسلوا الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك وبينهم ابن صوريا فقال هل تعرفون شابا أمرد أبيض أعور يسكن فدك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الارض ورضوا به حكما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذى أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت ان كذبته أن ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله النبى الامى العربى الذى بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الزانيين فرجما عند باب مسجده (ومن يرد الله فتنته) تركه مفتونا وخذلانه (فلن تملك له من الله شيأ) فلن تستطيع له من لطف الله وتوفيقه شيأ (أولئك الذين لم يرد الله) أن يمنحهم من ألطافه ما يطهر به قلوبهم لانهم ليسوا من أهلها لعلمه أنها لا تنفع فيهم ولا تنجع ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم * السحت كل ما لا يحل كسبه وهو من سحته اذا استأصله لانه مسحوت البركة كما قال تعالى يمحق الله الربوا والربا باب منه وقرئ السحت بالتخفيف والتثقيل والسحت بفتح السين على لفظ المصدر من سحته والسحت بفتحتين والسحت بكسر السين وكانوا يأخذون الرشا على الاحكام وتحليل الحرام وعن الحسن كان الحاكم فى بنى اسرائيل اذا أتاه أحدهم برشوة جعلها فى كمه فأراها اياه وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب وحكى أن عاملا قدم من عمله فجاءه قومه فقدم اليهم العراضة وجعل يحدثهم بما جرى له فى عمله فقال أعرابى من القوم نحن كما قال الله تعالى سماعون للكذب أكالون للسحت وعن النبى صلى الله عليه وسلم كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به * قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مخيرا اذا تحاكم اليه أهل الكتاب بين أن يحكم بينهم وبين أن لا يحكم وعن عطاء والنخعى والشعبى أنهم اذا ارتفعوا الى حكام المسلمين فان شاؤا حكموا وان شاؤا أعرضوا وقيل هو منسوخ بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله وعند أبى حنيفة رحمه الله ان احتكموا الينا حملوا على حكم الاسلام وان زنى منهم رجل بمسلمة أو سرق من مسلم شيأ أقيم عليه الحد وأما أهل الحجاز فانهم لا يرون اقامة الحدود عليهم يذهبون الى أنهم قد صولحوا على شركهم وهو أعظم من الحدود ويقولون ان النبى صلى الله عليه وسلم رجم اليهوديين قبل نزول الجزية (فلن يضروك شيأ) لانهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا لطلب الأيسر والأهون عليهم كالجلد مكان الرجم فاذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم شق عليهم وتكرهوا اعراضه عنهم وكانوا خلقاء بأن يعادوه ويضاروه فأمن الله سربه (بالقسط) بالعدل والاحتياط كما حكم بالرجم (وكيف يحكمونك) تعجب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه مع أن الحكم منصوص فى كتابهم الذى يدعون الايمان به (ثم يتولون من بعد ذلك) ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما فى كتابهم لا يرضون به وما أولئك بالمؤمنين بكتابهم

*قوله تعالى انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار الآية (قال محمود قوله أسلموا صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح الخ) قال أحمد وانما بعثه على حمل هذه الصفة على المدح دون التفصلة والتوضيح ان الانبياء لا يكونون الا متصفين بها فذكر النبوة يستلزم ذكرها فمن ثم حملها على المدح وفيه نظر فان المدح انما يكون غالبا بالصفات الخاصة التى يتميز بها الممدوح عمن دونه والاسلام أمر عام يتناول أمم الانبياء ومتبعيهم كما يتناولهم ألا ترى انه لا يحسن فى مدح النبى أن يقتصر على كونه رجلا مسلما فان أقل متبعيه كذلك فالوجه والله أعلم أن الصفة قد تذكر للعظم فى نفسها وليتنوه بها اذا وصف بها عظيم القدر كما يكون تنويها بقدر موصوفها فالحاصل أنه كما يراد اعظام الموصوف بالصفة العظيمة قد يراد اعظام الصفة بعظم موصوفها وعلى هذا الاسلوب جرى وصف الانبياء بالصلاح فى قوله تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وأمثاله تنويها بمقدار الصلاح اذ جعل صفة الانبياء وبعثا لآحاد الناس على الدأب فى تحصيل صفته وكذلك قيل فى قوله تعالى الذين (٤١٧) يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا فأخبر عن الملائكة المقربين بالايمان تعظيما لقدر الايمان وبعثا للبشر على الدخول فيه ليساووا الملائكة المقربين فى هذه الصفة والا فمن المعلوم أن الملائكة مؤمنون ليس إلا ولهذا قال ويستغفرون للذين آمنوا يعنى من البشر لثبوت حق الاخوة فى الايمان بين الطائفتين فكذلك والله أعلم جرى وصف الانبياء فى هذه الآية بالاسلام تنويها به ولقد أحسن القائل فى أوصاف الاشراف والناظم فى مدحه عليه الصلاة والسلام

فلئن مدحت محمدا بقصيدتى * فلقد مدحت قصيدتى بمحمد

والاسلام وان كان من أشرف الاوصاف اذ حاصله معرفة الله تعالى بما يجب له ويستحيل عليه ويجوز فى حقه الا أن النبوة أشرف وأجل لاشتمالها على عموم الاسلام مع خواص المواهب التى لا تسعها العبارة فلو لم نذهب الى الفائدة المذكورة فى ذكر الاسلام بعد النبوة فى سياق المدح لخرجنا عن قانون البلاغة المألوف فى الكتاب العزيز وفى كلام العرب الفصيح وهو الترقى من الادنى الى الاعلى لا النزول على العكس ألا ترى أبا الطيب كيف تزحزح عن هذا المهيع فى قوله

شمس ضحاها هلال ليلتها * در تقاصيرها زبرجدها

فنزل عن الشمس الى الهلال وعن الدر الى الزبرجد فى سياق المدح فضغت الالسن عرض بلاغته ومزقت أديم صيغته فعلينا أن نتدبر الآيات المعجزات حتى يتعلق فهمنا بأهداب علوها فى البلاغة المعهود لها والله الموفق

هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون

كما يدعون أو وما أولئك بالكاملين فى الايمان على سبيل التهكم بهم (فان قلت) فيها حكم الله ما موضعه من الاعراب قلت اما أن ينتصب حالا من التوراة وهى مبتدأ خبره عندهم واما أن يرتفع خبرا عنها كقولك وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله واما أن لا يكون له محل وتكون جملة مبينة لان عندهم ما يغنيهم عن التحكيم كما تقول عندك زيد ينصحك ويشير عليك بالصواب فما تصنع بغيره (فان قلت) لم أنثت التوراة (قلت) لكونها نظيرة لموماة ودوداة ونحوها فى كلام العرب (فان قلت) علام عطف ثم يتولون (قلت) على يحكمونك (فيها هدى) يهدى للحق والعدل (ونور) يبين ما استبهم من الاحكام (الذين أسلموا) صفة أجريت على النبيين على سبيل المدح كالصفات الجارية على القديم سبحانه لا للتفصلة والتوضيح وأريد باجرائها التعريض باليهود وأنهم بعداء من ملة الاسلام التى هى دين الانبياء كلهم فى القديم والحديث وأن اليهودية بمعزل منها وقوله الذين أسلموا (للذين هادوا) مناد على ذلك (والربانيون والاحبار) والزهاد والعلماء من ولد هرون الذين التزموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود (بما استحفظوا من كتاب الله) بما سألهم أنبياؤهم حفظه من التوراة أى بسبب سؤال أنبيائهم اياهم أن يحفظوه من التغيير والتبديل ومن فى من كتاب الله للتبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لئلا يبدل والمعنى يحكم بأحكام التوراة النبيون بين موسى وعيسى وكان بينهما ألف نبى وعيسى للذين هادوا يحملونهم على أحكام التوراة لا يتركونهم أن يعدلوا عنها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حملهم على حكم الرجم وارغام أنوفهم وابائه عليهم ما اشتهوه من الجلد وكذلك حكم الربانيون والاحبار المسلمون بسبب ما استحفظهم أنبياؤهم من كتاب الله والقضاء بأحكامه وبسبب كونهم عليه شهداء ويجوز أن يكون الضمير فى استحفظوا للانبياء والربانيين والاحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله أى كلفهم الله حفظه وأن يكونوا عليه شهداء (فلا تخشوا الناس) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله فى حكوماتهم وادهانهم فيها وامضائها على خلاف ما أمروا به من العدل لخشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من القرباء والاصدقاء (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا ولا تستعيضوا (بآيات الله) وأحكامه (ثمنا قليلا) وهو الرشوة وابتغاء الجاه ورضا الناس كما حرف أحبار اليهود كتاب الله وغيروا أحكامه رغبة فى الدنيا وطلبا للرياسة فهلكوا (ومن لم يحكم بما أنزل الله) مستهينا به (فأولئك هم الكافرون) والظالمون والفاسقون وصف لهم بالعتو فى كفرهم حين ظلموا آيات الله بالاستهانة وتمردوا بأن حكموا بغيرها وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن الكافرين والظالمين

والفاسقين أهل الكتاب وعنه نعم القوم أنتم ما كان من حلو فلكم وما كان من مر فهو لاهل الكتاب من جحد
حكم الله كفر ومن لم يحكم به وهو مقر فهو ظالم فاسق وعن الشعبي هذه في أهل الاسلام والظالمون في اليهود
والفاسقون في النصارى وعن ابن مسعود هو عام في اليهود وغيرهم وعن حذيفة أنتم أشبه الامم سمتا ببنى
اسرائيل لتركبن طريقهم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة غير أنى لا أدرى أتعبدون العجل أم لا * في مصحف
أبي وأنزل الله على بنى اسرائيل فيها وفيه وأن الجروح قصاص والمعطوفات كلها قرئت منصوبة ومرفوعة
والرفع للعطف على محل أن النفس لان المعنى وكتبنا عليهم النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا مجرى قلنا واما
لان معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتب كما تقع عليه القراءة تقول كتبت
الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها ولذلك قال الزجاج لو قرئ ان النفس بالنفس بالكسر لكان صحيحا أو
للاستئناف والمعنى فرضنا عليهم فيها (أن النفس) مأخوذة (بالنفس) مقتولة بها اذا قتلتها بغير حق
(و) كذلك (العين) مفقوءة (بالعين والانف) مجدوع (بالانف والاذن) مصلومة (بالاذن والسن) مقلوعة
(بالسن والجروح قصاص) ذات قصاص وهو المقاصة ومعناه ما يمكن فيه القصاص وتعرف المساواة
وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت (فمن تصدق) من أصحاب الحق (به)
بالقصاص وعفا عنه (فهو كفارة له) فالتصدق به كفارة للمتصدق يكفر الله من سيآته ما تقتضيه الموازنة
كسائر طاعاته وعن عبد الله بن عمرو يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق به وقيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز
عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه وفي قراءة أبى فهو كفارته له يعنى فالمتصدق كفارته له أى الكفارة التي
يستحقها له لا ينقص منها وهو تعظيم لما فعل كقوله تعالى فأجره على الله وترغيب في العفو * قفيته مثل
عقبته اذا اتبعته ثم يقال قفيته بفلان وعقبته به فتعديه الى الثاني بزيادة الباء (فان قلت) فأين المفعول الاول
في الآية (قلت) هو محذوف والظرف الذي هو (على آثارهم) كالساد مسده لانه اذا قفى به على أثره فقد قفى
به اياه والضمير في آثارهم للنبيين في قوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا * وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمزة
فان صح عنه فلأنه أعجمي خرج لعجمته عن زنات العربية كما خرج هابيل وآجر (ومصدقا) عطف على محل فيه
هدى ومحله النصب على الحال (وهدى وموعظة) يجوز أن ينتصبا على الحال كقوله مصدقا وأن
ينتصبا مفعولا لهما كقوله وليحكم كأنه قيل وللهدى والموعظة آتيناه الانجيل وللحكم بما أنزل الله فيه من
الاحكام (فان قلت) فان نظمت هدى وموعظة في سلك مصدقا فما تصنع بقوله وليحكم (قلت) أصنع به
ما صنعت بهدى وموعظة حين جعلتهما مفعولا لهما فأقدر وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله آتيناه اياه
وقرئ وليحكم على لفظ الامر بمعنى وقلنا ليحكم وروى في قراءة أبى وأن ليحكم بزيادة أن مع الامر على أن أن
موصولة بالامر كقولك أمرته بأن قم كأنه قيل وآتيناه الانجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الانجيل وقيل ان
عيسى عليه السلام كان متعبدا بما في التوراة من الاحكام لان الانجيل مواعظ وزواجر والاحكام فيه
قليلة وظاهر قوله وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه يرد ذلك وكذلك قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
وان ساغ لقائل أن يقول معناه وليحكموا بما أنزل الله فيه من ايجاب العمل بأحكام التوراة (فان قلت)
أى فرق بين التعريفين في قوله (وأنزلنا اليك الكتاب) وقوله (لما بين يديه من الكتاب) (قلت) الاول
تعريف العهد لانه عنى به القرآن والثاني تعريف الجنس لانه عنى به جنس الكتب المنزلة ويجوز أن يقال
هو للعهد لانه لم يرد به ما يقع عليه اسم الكتاب على الاطلاق وانما أريد نوع معلوم منه وهو ما أنزل من السماء
سوى القرآن (ومهيمنا) ورقيبا على سائر الكتب لانه يشهد لها بالصحة والثبات وقرئ ومهيمنا عليه بفتح الميم
أى هومن عليه بأن حفظ من التغيير والتبديل كما قال لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والذى هيمن
عليه الله عز وجل أو الحفاظ في كل بلد لو حرف حرف منه أو حركة أو سكون لتنبه عليه كل أحد ولاشمأزوا
رادين ومنكرين * ضمن (ولا تتبع) معنى ولا تنحرف فلذلك عدى بعن كأنه قيل ولا تنحرف عما جاءك من
الحق متبعا أهواءهم (لكل جعلنا منكم) أيها الناس (شرعة) شريعة وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الشين
(ومنهاجا) وطريقا واضحا في الدين تجرون عليه وقيل هذا دليل على أنا غير متعبدين بشرائع من قبلنا

وكتبنا عليهم فيها
أن النفس بالنفس
والعين بالعين والانف
بالانف والاذن بالاذن
والسن بالسن والجروح
قصاص فمن تصدق به
فهو كفارة له ومن لم
يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الظالمون وقفينا على
آثارهم بعيسى بن مريم
مصدقا لما بين يديه
من التوراة وآتيناه
الانجيل فيه هدى ونور
ومصدقا لما بين يديه
من التوراة وهدى
وموعظة للمتقين وليحكم
أهل الانجيل بما أنزل
الله فيه ومن لم يحكم
بما أنزل الله فأولئك
هم الفاسقون وأنزلنا
اليك الكتاب بالحق
مصدقا لما بين يديه من
الكتاب ومهيمنا عليه
فاحكم بينهم بما أنزل الله
ولا تتبع أهواءهم عما
جاءك من الحق لكل
جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا ولو شاء الله

(لجعلكم أمة واحدة) جماعة متفقة على شريعة واحدة أو ذوي أمة واحدة أي دين واحد لا اختلاف فيه (ولكن) أراد (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تعملون بها مذعنين معتقدين أنها مصالح قد اختلفت على حسب الاحوال والاوقات معترفين بأن الله لم يقصد باختلافها الا ما اقتضته الحكمة أم تتبعون الشبه وتفرّطون في العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها وتسابقوا نحوها (الى الله مرجعكم) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات (فينبئكم) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محقكم ومبطلكم وعاملكم ومفرّطكم في العمل (فان قلت) (وأن احكم بينهم) معطوف على ماذا (قلت) على الكتاب في قوله وأنزلنا اليك الكتاب كأنه قيل وأنزلنا اليك أن احكم على أن أن وصلت بالامر لانه فعل كسائر الافعال ويجوز أن يكون معطوفا على بالحق أي أنزلناه بالحق وبأن احكم (أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) أن يضلوك عنه ويستزلوك وذلك أن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس من أحبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد نفتنه عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأنا ان اتبعناك اتبعتنا اليهود كلهم ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) عن الحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعني بذنب التولي عن حكم الله وارادة خلافه فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك وأراد أن لهم ذنوبا جمة كثيرة العدد وأن هذا الذنب مع عظمه بعضها وواحد منها وهذا الابهام لتعظيم التولي واستسرافهم في ارتكابه ونحو البعض في هذا الكلام ما في قول لبيد * أو يرتبط بعض النفوس حمامها * أراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنها بهذا الابهام كأنه قال نفسا كبيرة ونفسا أي نفس فكما أن التنكير يعطي معنى التكبير وهو معنى البعضية فكذلك اذا صرح بالبعض (لفاسقون) لمتمردون في الكفر معتدون فيه يعني أن التولي عن حكم الله من التمرد العظيم والاعتداء في الكفر (أفحكم الجاهلية يبغون) فيه وجهان أحدهما أن قريظة والنضير طلبوا اليه أن يحكم بما كان يحكم به أهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم القتلى بواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت والثاني أن يكون تعييرا لليهود بأنهم أهل كتاب وعلم وهم يبغون حكم الملة الجاهلية التي هي هوى وجهل لا تصدر عن كتاب ولا ترجع الى وحي من الله تعالى وعن الحسن هو عام في كل من يبغي غير حكم الله والحكم حكمان حكم بعلم فهو حكم الله وحكم بجهل فهو حكم الشيطان وسئل طاوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض فقرأ هذه الآية وقرئ تبغون بالتاء والياء وقرأ السلمي أفحكم الجاهلية يبغون برفع الحكم على الابتداء وايقاع يبغون خبرا واسقاط الراجع عنه كاسقاطه عن الصلة في أهذا الذي بعث الله رسولا وعن الصفة في الناس رجلان رجل أهنت ورجل أكرمت وعن الحال في مررت بهند يضرب زيد وقرأ قتادة أفحكم الجاهلية على أن هذا الحكم الذي يبغونه انما يحكم به أفعى نجران أو نظيره من حكام الجاهلية فأرادوا بسفههم أن يكون محمد خاتم النبيين حكما كأولئك الحكام * اللام في قوله (لقوم يوقنون) للبيان كاللام في هيت لك أي هذا الخطاب وهذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم الذين يتيقنون أن لا أعدل من الله ولا أحسن حكما منه * لا تتخذوهم أولياء تنصرونهم وتستنصرونهم وتؤاخونهم وتصافونهم وتعاشرونهم معاشرة المؤمنين ثم علل النهي بقوله (بعضهم أولياء بعض) أي انما يوالي بعضهم بعضا لاتحاد ملتهم واجتماعهم في الكفر فما لمن دينه خلاف دينهم ولموالاتهم (ومن يتولهم منكم فانه) من جملتهم وحكمه حكمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين واعتزاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تراءى ناراهما ومنه قول عمر رضي الله عنه لابي موسى في كاتبه النصراني لا تكرموهم اذ أهانهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ولا تدنوهم اذ أقصاهم الله وروى أنه قال له أبو موسى لا قوام للبصرة الا به فقال مات النصراني والسلام يعني هب أنه قد مات فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنعه الساعة واستغن عنه بغيره (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعني الذين ظلموا أنفسهم بموالاة الكفر يمنعهم الله ألطافه ويخذلهم مقتا لهم (يسارعون فيهم)

لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون * يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة

يشكمشون فى موالاتهم ويرغبون فيها ويعتذرون بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم دائرة من دوائر الزمان أى صرف من صروفه ودولة من دوله فيحتاجوا اليهم والى معونتهم وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى موالى من يهود كثيرا عددهم وانى أبرأ الى الله ورسوله من ولايتهم وأوالى الله ورسوله فقال عبد الله بن أبى انى رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع (فعسى الله أن يأتى بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه واظهار المسلمين (أو أمر من عنده) يقطع شأفة اليهود ويجليهم عن بلادهم فيصبح المنافقون نادمين على ما حدثوا به أنفسهم وذلك أنهم كانوا يشكون فى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما نظن أن يتم له أمر وبالحرى أن تكون الدولة والغلبة لهؤلاء وقيل أو أمر من عنده أو أن يؤمر النبى صلى الله عليه وسلم باظهار أسرار المنافقين وقتلهم فيندموا على نفاقهم وقيل أو أمر من عند الله لا يكون فيه للناس فعل كبنى النضير الذين طرح الله فى قلوبهم الرعب فأعطوا بأيديهم من غير أن يوجف عليهم بخيل ولا ركاب (ويقول الذين آمنوا) قرئ بالنصب عطفا على أن يأتى وبالرفع على أنه كلام مبتدأ أى ويقول الذين آمنوا فى ذلك الوقت وقرئ يقول بغير واو وهى فى مصاحف مكة والمدينة والشأم كذلك على انه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فقيل يقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا (فان قلت) لمن يقولون هذا القول (قلت) اما أن يقوله بعضهم لبعض تعجبا من حالهم واغتباطا بما من الله عليهم من التوفيق فى الاخلاص (أهؤلاء الذين أقسموا) لكم باغلاظ الايمان أنهم أولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار واما أن يقولوه لليهود لأنهم حلفوا لهم بالمعاضدة والنصرة كما حكى الله عنهم ولئن قوتلتم لننصرنكم (حبطت أعمالهم) من جملة قول المؤمنين أى بطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم فما أخسرهم أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم * وقرئ من يرتد ومن يرتدد وهو فى الامام بدالين وهو من الكائنات التى أخبر عنها فى القرآن قبل كونها وقيل بل كان أهل الردة احدى عشرة فرقة ثلاث فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار وهو الاسود العنسى وكان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ ابن جبل والى سادات اليمن فأهلكه الله على يدى فيروز الديلمى بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره فى آخر شهر ربيع الاول وبنو حنيفة قوم مسيلمة تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الارض نصفها لى ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه أبو بكر رضى الله عنه بجنود المسلمين وقتل على يدى وحشى قاتل حمزة وكان يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى الاسلام أراد فى جاهليتى واسلامى وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ (١) فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا فانهزم بعد القتال الى الشأم ثم أسلم وحسن اسلامه وسبع فى عهد أبى بكر رضى الله عنه فزارة قوم عيينة بن حصن وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيرى وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التى زوجت نفسها مسيلمة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعرى فى كتاب استغفر واستغفرى

أمت سجاح ووالاها مسيلمة * كذابة فى بنى الدنيا وكذاب

وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله أمرهم على يدى أبى بكر رضى الله عنه وفرقة واحدة فى عهد عمر رضى الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة وسيرته الى بلاد الروم بعد اسلامه (فسوف يأتى الله بقوم) قيل لما نزلت أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبى موسى الاشعرى فقال قوم هذا وقيل هم ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أفناء

فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم

(١) قوله فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا فى أبى السعود أبو بكر وهو الصواب اه مصححه

* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الآية (قال) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن يثيبهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وان كانت طريقتهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيأ وهم الفرقة المفتعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغني على كراسيهم خربها الله وفي مراقصهم عطلها الله بأبيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصعقاتهم التي أين منها صعقة موسى يوم دك الطور فتعالى الله عنه علوا كبيرا ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فان الهاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات اهـ كلامه (قال أحمد) لا شك ان تفسير محبة العبد لله بطاعته له على خلاف الظاهر وهو من المجاز الذي يسمى فيه المسبب باسم السبب والمجاز لا يعدل اليه عن الحقيقة الا بعد تعذرها فليمتحن حقيقة المحبة لغة بالقواعد لينظر أهي ثابتة للعبد متعلقة بالله تعالى أم لا اذ المحبة لغة ميل المتصف بها الى أمر ملذ واللذات الباعثة على المحبة منقسمة الى مدرك بالحس كلذة الذوق في المطعوم ولذة النظر واللمس في الصور المستحسنة ولذة الشم في الروائح العطرة ولذة السمع في النغمات الحسنة والى لذة تدرك بالعقل كلذة الجاه والرياسة والعلوم وما يجري مجراها فقد ثبت ان في اللذات الباعثة على المحبة ما لا يدركه الا العقل دون الحس ثم تتفاوت المحبة ضرورة بحسب تفاوت البواعث عليها فليس اللذة برياسة الانسان على أهل قرية كلذته بالرياسة على أقاليم معتبرة واذا تفاوتت المحبة بحسب تفاوت البواعث فلذات العلوم أيضا متفاوتة بحسب تفاوت المعلومات فليس معلوم أكمل ولا أجل من المعبود الحق فاللذة الحاصلة في معرفته تعالى ومعرفة جلاله وكماله تكون أعظم والمحبة المنبعثة عنها تكون أمكن واذا حصلت هذه المحبة بعثت على (٤٢١) الطاعات والموافقات فقد تحصل من ذلك أن محبة العبد ممكنة بل واقعة من كل مؤمن فهي من لوازم الايمان وشروطه والناس فيها متفاوتون بحسب تفاوت ايمانهم

الناس جاهدوا يوم القادسية وقيل هم الانصار وقيل سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا وذووه ثم قال لو كان الايمان معلقا بالثريا لناله رجال من أبناء فارس (يحبهم ويحبونه) محبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه ومحبة الله لعباده أن يثيبهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويثني عليهم ويرضى عنهم وأما ما يعتقده أجهل الناس وأعداهم للعلم وأهله وأمقتهم للشرع وأسوأهم طريقة وان كانت طريقتهم عند أمثالهم من الجهلة والسفهاء شيأ وهم الفرقة المفتعلة المتفعلة من الصوف وما يدينون به من المحبة والعشق والتغني على كراسيهم خربها الله وفي مراقصهم عطلها الله بأبيات الغزل المقولة في المردان الذين يسمونهم شهداء وصعقاتهم التي أين عنها صعقة موسى عند دك الطور فتعالى الله عنه علوا كبيرا ومن كلماتهم كما أنه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فان الهاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات ومنها الحب شرطه أن تلحقه سكرات المحبة فاذا لم يكن ذلك لم تكن فيه حقيقة (فان قلت) أين الراجع من الجزاء الى الاسم المتضمن لمعنى الشرط (قلت) هو محذوف معناه

يحبهم ويحبونه

واذا كان كذلك وجب تفسير محبة العبد لله بمعناها الحقيقي لغة وكانت الطاعات والموافقات كالمسبب عنها والمغاير لها ألا ترى الى الاعرابي الذي سأل عن الساعة فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما أعددت لها قال ما أعددت لها كبير عمل ولكن حب الله ورسوله فقال عليه الصلاة والسلام أنت مع من أحببت فهذا الحديث ناطق بأن المفهوم من المحبة لله غير الاعمال والتزام الطاعات لان الاعرابي نفاها وأثبت الحب وأقره عليه الصلاة والسلام على ذلك ثم اذا ثبت اجراء محبة العبد لله تعالى على حقيقتها لغة فالمحبة في اللغة اذا تأكدت سميت عشقا فمن تأكدت محبته لله تعالى وظهرت آثار تأكدها عليه من استيعاب الاوقات في ذكره وطاعته فلا يمنع أن تسمى محبته عشقا اذ العشق ليس الا المحبة البالغة وما أردت بهذا الفصل الا تخليص الحق والانتصاب لاحباء الله عز وجل من الزمخشري فانه خلط في كلامه الغث بالسمين فاطلق القول كما سمعته بالقدح الفاحش في المتصوفة من غير تحرز منه نسب اليهم ما لا يعبأ عن تكبه ولا يعد في البهائم فضلا عن خواص البشر ولا يلزم من تسمي طائفة بهذا الاسم غاصبين له من أهله ثم ارتكابهم ما نقل عنهم مما ينافي حال المسمين به حقيقة أن يؤاخذ الصالح بالطالح ولا تزر وازرة وزر أخرى وهذا كما أن علماء الدين قد انتسب اليهم قوم سموا أنفسهم بأهل العدل والتوحيد ثم خلعوا الربقة فجحدوا صفات الله تعالى وقضاءه وقدره وقالوا ان الامر أنف وجعلوا لانفسهم شركا في المخلوقات وفعلوا وصنعوا فلا يسوغ لنا أن نقدح في علماء أصول الدين مطلقا لانهم قد انتسب اليهم من لا حيلة لهم في نفيه عن التسمي بنعتهم ولا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا شك ان في الناس من أنكر تصور محبة العبد لله الا بمعنى طاعته له لا غير وهو الذي يحاز اليه الزمخشري وقد بينا تصور ذلك وأوضحناه والمعترفون بتصور ذلك وثبوته ينسبون المنكرين الى انهم جهلوا فانكروا كما أن الصبي ينكر على من يعتقد ان وراء اللعب لذة من جماع أو غيره والمنهمك في الشهوات والغرام بالنساء يظن أن ليس وراء ذلك لذة من رياسة أو جاه أو شبه ذلك وكل طائفة تسخر بمن فوقها وتعتقد انهم مشغولون في غير شئ قال الغزالي والمحبون لله يقولون لمن أنكر عليهم ذلك ان تسخروا منا فانا نسخر

فسوف يأتى الله بقوم مكانهم أو بقوم غيرهم أو ما أشبه ذلك (أذلة) جمع ذليل وأما ذلول فجمعه ذلل ومن زعم أنه من الذل الذى هو نقيض الصعوبة فقد غبى عنه أن ذلولا لا يجمع على أذلة (فان قلت) هلا قيل أذلة للمؤمنين أعزة على الكافرين (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يضمن الذل معنى الحنو والعطف كأنه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع والثانى أنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجنحتهم ونحوه قوله عز وجل أشداء على الكفار رحماء بينهم وقرئ أذلة وأعزة بالنصب على الحال (ولا يخافون لومة لائم) يحتمل أن تكون الواو للحال على أنهم يجاهدون وحالهم فى المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود لعنت فاذا خرجوا فى جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيأ مما يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط وأن تكون للعطف على أن من صفتهم المجاهدة فى سبيل الله وأنهم صلاب فى دينهم اذا شرعوا فى أمر من أمور الدين انكار منكر أو أمر بمعروف مضوا فيه كالمسامير المحماة لا يرعبهم قول قائل ولا اعتراض معترض ولا لومة لائم يشق عليه جدهم فى انكارهم وصلابتهم فى أمرهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفى التنكير مبالغتان كأنه قيل لا يخافون شيأ قط من لوم أحد من اللوام و (ذلك) اشارة الى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة (يؤتيه) يوفق له (من يشاء) ممن يعلم أن له لطفا (واسع) كثير الفواضل والالطاف (عليم) بمن هو من أهلها * عقب النهى عن موالاة من تجب معاداتهم ذكر من تجب موالاتهم بقوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) ومعنى انما وجوب اختصاصهم بالموالاة (فان قلت) قد ذكرت جماعة فهلا قيل انما أولياؤكم (قلت) أصل الكلام انما وليكم الله فجعلت الولاية لله على طريق الاصالة ثم نظم فى سلك اثباتها له اثباتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل انما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن فى الكلام أصل وتبع وفى قراءة عبد الله انما مولاكم (فان قلت) (الذين يقيمون) ما محله (قلت) الرفع على البدل من الذين آمنوا أو على هم الذين يقيمون أو النصب على المدح وفيه تمييز للخالص من الذين آمنوا نفاقا أو واطأت قلوبهم ألسنتهم الا أنهم مفرطون فى العمل (وهم راكعون) الواو فيه للحال أى يعملون ذلك فى حال الركوع وهو الخشوع والاخبات والتواضع لله اذا صلوا واذا زكوا وقيل هو حال من يؤتون الزكاة بمعنى يؤتونها فى حال ركوعهم فى الصلاة وانها نزلت فى على كرم الله وجهه حين سأله سائل وهو راكع فى صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مرجا فى خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل تفسد بمثله صلاته (فان قلت) كيف صح أن يكون لعلى رضى الله عنه واللفظ لفظ جماعة (قلت) جئ به على لفظ الجمع وان كان السبب فيه رجلا واحدا ليرغب الناس فى مثل فعله فينالوا مثل ثوابه ولينبه على أن سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه الغاية من الحرص على البر والاحسان وتفقد الفقراء حتى ان لزهم أمر لا يقبل التأخير وهم فى الصلاة لم يؤخروه الى الفراغ منها (فان حزب الله) من اقامة الظاهر مقام المضمر ومعناه فانهم هم الغالبون ولكنهم بذلك جعلوا أعلاما لكونهم حزب الله وأصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبهم ويحتمل أن يريد بحزب الله الرسول والمؤمنين ويكون المعنى ومن يتولهم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يغالب * روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث كانا قد أظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فنزلت * يعنى أن اتخاذهم دينكم هزوا ولعبا لا يصح أن يقابل باتخاذكم اياهم أولياء بل يقابل ذلك بالبغضاء والشنآن والمنابذة * وفصل المستهزئين بأهل الكتاب والكفار وان كان أهل الكتاب من الكفار اطلاقا للكفار على المشركين خاصة والدليل عليه قراءة عبد الله ومن الذين أشركوا وقرئ والكفار بالنصب والجر وتعضد قراءة الجر قراءة أبى ومن الكفار (واتقوا الله) فى موالاة الكفار وغيرها (ان كنتم مؤمنين) حقا لان الايمان حقا يأبى موالاة أعداء الدين (اتخذوها) الضمير للصلاة أو للمناداة قيل كان رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمه بنار ذات ليلة وهو نائم فتطايرت منها شرارة فى البيت فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل فيه دليل

أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين واذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم

منكم كما تسخرون * قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون (قال محمود هذا من اقامة الظاهر مقام المضمر ومعناه الخ) قال أحمد ومقابله قوله تعالى ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ان الظالمين فى عذاب مقيم فوضع الظالمين موضع ضمير الاول ليزيدهم سمة الظلم الى الخسران

على ثبوت الاذان بنص الكتاب لا بالمنام وحده (لا يعقلون) لان لعبهم وهزؤهم من أفعال السفهاء والجهلة فكأنه لا عقل لهم * قرأ الحسن هل تنقمون بفتح القاف والفصيح كسرها والمعنى هل تعيبون منا وتنكرون الا الايمان بالكتب المنزلة كلها (وأن أكثركم فاسقون) (فان قلت) علام عطف قوله وأن أكثركم فاسقون (قلت) فيه وجوه منها أن يعطف على أن آمنا بمعنى وما تنقمون منا الا الجمع بين ايماننا وبين تمردكم وخروجكم عن الايمان كأنه قيل وما تنكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا في دين الاسلام وأنتم خارجون منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف أي واعتقاد أنكم فاسقون ومنها أن يعطف على المجرور أي وما تنقمون منا الا الايمان بالله وبما أنزل وبأن أكثركم فاسقون ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أي وما تنقمون منا الا الايمان مع أن أكثركم فاسقون ويجوز أن يكون تعليلا معطوفا على تعليل محذوف كأنه قيل وما تنقمون منا الا الايمان لقلة انصافكم وفسقكم واتباعكم الشهوات ويدل عليه تفسير الحسن بفسقكم نقمتم ذلك علينا * وروى أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال أومن بالله وما أنزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام ما نعلم أهل دين أقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فنزلت وعن نعيم بن ميسرة وان أكثركم بالكسر ويحتمل أن ينتصب وأن أكثركم بفعل محذوف يدل عليه هل تنقمون أي ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون أو يرتفع على الابتداء والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت معلوم عندكم لانكم علمتم أنا على الحق وانكم على الباطل الا أن حب الرياسة وكسب الاموال لا يدعكم فتنصفوا (ذلك) اشارة الى المنقوم ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله و (من لعنه الله) في محل الرفع على قولك هو من لعنه الله كقوله تعالى قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار أو في محل الجر على البدل من شر * وقرئ مثوبة ومثوبة ومثالهما مشورة ومشورة (فان قلت) المثوبة مختصة بالاحسان فكيف جاءت في الاساءة (قلت) وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ومنه فبشرهم بعذاب أليم (فان قلت) المعاقبون من الفريقين هم اليهود فلم شورك بينهم في العقوبة (قلت) كان اليهود لعنوا يزعمون أن المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقيل لهم من لعنه الله شر عقوبة في الحقيقة واليقين من أهل الاسلام في زعمكم ودعواكم (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من كأنه قيل ومن عبد الطاغوت وفي قراءة أبي وعبدوا الطاغوت على المعنى وعن ابن مسعود ومن عبدوا وقرئ وعابد الطاغوت عطفا على القردة وعابدي وعباد وعبد وعبد ومعناه الغلو في العبودية كقولهم رجل حذر وفطن للبليغ في الحذر والفطنة قال

أبني لبينى ان أمكم * أمة وان أباكم عبد

وعبد بوزن حطم وعبيد وعبد بضمتين جمع عبيد وعبدة بوزن كفرة وعبد وأصله عبدة فحذفت التاء للاضافة أو هو كخدم في جمع خادم وعبد وعباد وأعبد وعبد الطاغوت على البناء للمفعول وحذف الراجع بمعنى وعبد الطاغوت فيهم أو بينهم وعبد الطاغوت بمعنى صار الطاغوت معبودا من دون الله كقولك أمر اذا صار أميرا وعبد الطاغوت بالجر عطفا على من لعنه الله (فان قلت) كيف جاز أن يجعل الله منهم عباد الطاغوت (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه خذلهم حتى عبدوها والثاني أنه حكم عليهم بذلك ووصفهم به كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وقيل الطاغوت العجل لانه معبود من دون الله ولان عبادتهم للعجل مما زينه لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت وعن ابن عباس رضي الله عنه أطاعوا الكهنة وكل من أطاع أحدا في معصية الله فقد عبده وقرأ الحسن الطواغيت وقيل وجعل منهم القردة أصحاب السبت والخنازير كفار أهل مائدة عيسى وقيل كلا المسخين من أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وروى أنها لما نزلت كان المسلمون يعيرون اليهود ويقولون يا اخوة القردة والخنازير فينكسون رؤسهم (أولئك) الملعونون الممسوخون (شر مكانا) جعلت الشرارة للمكان

لا يعقلون قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم

*قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم (٤٣٣) القردة والخنازير وعبد الطاغوت الآية (قال وعبد الطاغوت عطف على صلة من الخ) قال أحمد رحمه الله السؤال يلزم القدرية لانهم يزعمون ان الله تعالى انما أراد منهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيأ وأن عبادتهم للطاغوت قبيحة والله تعالى لا يريد القبائح بل تقع في الوجود على خلاف مشيئته فلذلك يضطر الزمخشري الى تأويل الجعل بالخذلان أو بالحكم وكذلك أول قوله تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار بمعنى حكمنا عليهم بذلك هذا مقتضى قاعدة القدرية وأما على عقيدة أهل السنة الموحدين حقا فالآية على ظاهرها والله تعالى هو الذي أشقاهم وخلق في قلوبهم طاعة الطاغوت وعبادته ماشاء الله كان ومالم يشأ لم يكن واذا رجع القدري في تحقيق الخذلان أو الحكم الذي

يستروح الى التأويل به لم يقدر منه على حقيقة ولم يفسره بغير الحلق ان اعترف بالحق وترك ارتكاب المراء والتذبذب مع الاهواء والله ولي التوفيق * قوله تعالى واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به (قال المجروران حالان أي دخلوا كافرين الخ) قال أحمد وفي تصدير الجملة الثانية بالضمير تأكيد لاتحاد حالهم في الكفر أي وقد دخلوا بالكفر وخرجوا وهم أولئك على حالهم في الكفر كما تقول لقيت زيدا بعد عوده من سفره وهو هو أي على حاله وفي المثل وعبد الحميد عبد الحميد أي حالته باقية والله أعلم * قوله تعالى وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون (قال الاثم الكذب الخ) قال أحمد وقوله عن قولهم الاثم يدل على أن الاثم الاول مقول فيحتمل أن يكون المراد الكذب مطلقا ويحتمل أن يراد كلمة الشرك واستدلال الزمخشري (٤٣٤) على أن المراد الكذب لا يتم وانما يدل على أنه مقول فيحتمل الامرين والله أعلم * عاد كلامه (قال جعلوا آثم من مرتكبي المناكير لان كل عامل الخ) قال أحمد يعني انه لما عبر عن الواقع المذموم من مرتكبي المناكير بالعمل

والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان

في قوله لبئس ما كانوا يعملون وعبر عن ترك الانكار عليهم حيث ذمه بالصناعة في قوله لبئس ما كانوا يصنعون كان هذا الذم أشد لانه جعل المذموم عليه صناعة لهم وللرؤساء

وهي لاهله وفيه مبالغة ليست في قولك أولئك شر وأضل لدخوله في باب الكناية التي هي أخت المجاز * نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرون له الايمان نفاقا فأخبره الله تعالى بشأنهم وأنهم يخرجون من مجلسك كما دخلوا لم يتعلق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بآيات الله ومواعظك * وقوله بالكفر وبه حالان أي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر * وكذلك قوله وقد دخلوا وهم قد خرجوا ولذلك دخلت قد تقريبا للماضي من الحال ولمعنى آخر وهو أن أمارات النفاق كانت لائحة عليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوقعا لاظهار الله ما كتموه فدخل حرف التوقع وهو متعلق بقوله قالوا آمنا أي قالوا ذلك وهذه حالهم * الاثم الكذب بدليل قوله تعالى عن قولهم الاثم (والعدوان) الظلم وقيل الاثم كلمة الشرك وقولهم عزير ابن الله وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم الى غيرهم * والمسارعة في الشيء الشروع فيه بسرعة (لبئس ما كانوا يصنعون) كأنهم جعلوا آثم من مرتكبي المناكير لان كل عامل لا يسمى صانعا ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب وينسب اليه وكان المعنى في ذلك أن مواقع المعصية معه الشهوة التي تدعوه اليها وتحمله على ارتكابها وأما الذي ينهاه فلا شهوة معه في فعل غيره فاذا فرّط في الانكار كان أشد حالا من المواقع ولعمري ان هذه الآية مما يقذ السامع وينعى على العلماء توانيهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها * غلّ اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد من يتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط ولا فرق عنده بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه لانهما كلامان معتقبان على حقيقة واحدة حتى انه يستعمله في ملك لا يعطي عطاء قط ولا يمنعه الا باشارته من غير استعمال يد وبسطها وقبضها ولو أعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزيلا لقالوا ما أبسط يده بالنوال لان بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوهما حيث لا تصح اليد كقوله

جاد الحمى بسط اليدين بوابل * شكرت نداه تلاعه ووهاده

ولقد جعل لبيد للشمال يدا في قوله * اذ أصبحت بيد الشمال زمامها * ويقال بسط اليأس كفيه في صدري فجعلت لليأس الذي هو من المعاني لا من الاعيان كفان ومن لم ينظر في علم البيان عمي عن تبصر محجة الصواب في تأويل أمثال هذه الآية ولم يتخلص من يد الطاعن اذا عبثت به (فان قلت) قد صح أن قولهم (يد الله مغلولة) عبارة عن البخل فما تصنع بقوله (غلت أيديهم) ومن حقه أن يطابق ما تقدمه والا تنافر الكلام

وحرفة لازمة هم فيها أمكن من أصحاب المناكير في أعمالهم هذا مراده والله أعلم * قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان الآية (قال غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود الخ) قال أحمد والنكتة في استعمال هذا المجاز تصوير الحقيقة المعنوية بصورة حسية تلزمها غالبا ولا شيء أثبت من الصور الحسية في الذهن فلما كان الجود والبخل معنيين لا يدركان بالحس ويلازمهما صورتان تدركان بالحس وهو بسط اليد للجود وقبضها للبخل عبر عنهما بلازمهما لفائدة الايضاح والانتقال من المعنويات الى المحسوسات والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت قد صح أن قولهم يد الله مغلولة عبارة عن البخل الخ) قال أحمد لقد نقص فضيلته التي أوردها في هذا الفصل بما ضمنه هذا السؤال والجواب من القاعدة الفاسدة في أن الله تعالى يستحيل عليه أن يريد من عباده شيئا مما نعاه عليهم وبنى على ذلك استحالة أن يدعو عليهم بالبخل لانه لم يرده منهم ويستحيل أن يريده منهم فوجه هذا النص بالتأويل والتمسك بالاباطيل والحق أن الله يدعو عليهم بالبخل ودعاؤه عبارة عن خلقه الشح في قلوبهم

والقبض فى أيديهم فهو الداعى والخالق لا خالق الا هو يخلق لهم البخل ويتقدس عنه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فليت الزمخشرى لم يتحدث فى تفسير القرآن الا من حيث علم البيان فانه فيه أفرس الفرسان لا يجارى فى ميدانه ولا يبارى فى بيانه * عاد كلامه (قال فان قلت لم ثنيت اليد فى يداه مبسوطتان وهى مفردة فى قولهم يد الله الخ) قال أحمد ولما كان المعهود فى العطاء أن يكون باحدى اليدين وهى اليمين وكان الغالب على اليهود لعنت اعتقاد الجسمية جاءت عبارتهم عن اليد الواحدة المألوف منها العطاء فبين الله تعالى كذبهم فى الامرين فى نسبة البخل وفى اضافته الى الواحدة تنزيلا منهم على اعتقاد الجسمية بان نسب الى ذاته صفة الكرم المعبر عنها بالبسط وبان أضافه الى اليدين جميعا لان كلتا يديه يمين كما ورد فى الحديث تنبيها على نفى الجسمية (٤٣٥) اذ لو كانت ثابتة جل الله عنها لكانت احدى اليدين يمينا والاخرى شمالا ضرورة فلما أثبت ان كلتيهما يمين نفى الجسمية وأضاف الكرم اليهما لا كما يضاف فى الشاهد الى اليد اليمنى خاصة اذ الاخرى شمال وليست محلا للتكرم والله أعلم * قوله تعالى ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيآتهم ولادخلناهم جنات النعيم (قال فيه دليل على ان الايمان لا ينجى الخ) قال أحمد هو ينتهز الفرصة من ظاهر هذه الآية فيجعله دليلا على قاعدته فى أن مجرد الايمان لا ينجى من الخلود فى النار حتى ينضاف اليه التقوى لان الله تعالى جعل المجموع فى هذه الآية شرط التكفير ولادخال الجنة وظاهره أنهما مالم يجتمعا الا يوجد تكفير ولا دخول الجنة وأنى له ذلك والاجماع والاتفاق من الفريقين أهل السنة والمعتزلة على ان مجرد الايمان يجب ما قبله ويمحوه كما ورد النص فلو فرضنا موت الداخل فى الايمان عقيب دخوله فيه لكان كيوم ولدته أمه باتفاق مكفر الخطايا محكوما له بالجنة فدل ذلك على ان اجتماع الامرين ليس بشرط هذا ان كان المراد بالتقوى الاعمال وان كانت التقوى على أصل وضعها الخوف من الله عز وجل فهذا المعنى ثابت لكل مؤمن وان قارف الكبائر وحينئذ لا يتم للزمخشرى منه غرض وما هذا الا الحاح ولجاج فى مخالفة المعتقد المستفاد من قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى أو سرق كررها النبى صلى الله عليه وسلم مرارا

الكلام وزل عن سننه (قلت) يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والنكد ومن ثم كانوا أبخل خلق الله وأنكدهم ونحوه بيت الاشتر بقيت وفرى وانحرفت عن العلا * ولقيت أضيافى بوجه عبوس ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل الايدى حقيقة يغللون فى الدنيا أسارى وفى الآخرة معذبين باغلال جهنم والطباق من حيث اللفظ وملاحظة أصل المجاز كما تقول سبنى سب الله دابره أى قطعه لان السب أصله القطع (فان قلت) كيف جاز أن يدعو الله عليهم بما هو قبيح وهو البخل والنكد (قلت) المراد به الدعاء بالخذلان الذى تقسو به قلوبهم فيزيدون بخلا الى بخلهم ونكدا الى نكدهم أو بما هو مسبب عن البخل والنكد من لصوق العار بهم وسوء الاحدوثة التى تخزيهم وتمزق أعراضهم (فان قلت) لم ثنيت اليد فى قوله تعالى بل يداه مبسوطتان وهى مفردة فى يد الله مغلولة (قلت) ليكون رد قولهم وانكاره أبلغ وأدل على اثبات غاية السخاء له ونفى البخل عنه وذلك أن غاية ما يبذله السخى بماله من نفسه أن يعطيه بيديه جميعا فبنى المجاز على ذلك * وقرئ ولعنوا بسكون العين وفى مصحف عبد الله بل يداه بسطان يقال يده بسط بالمعروف ونحوه مشية سجح وناقة صرح (ينفق كيف يشاء) تأكيد للوصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة والمصلحة روى أن الله تبارك وتعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا فلما عصوا الله فى محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله تعالى ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء يد الله مغلولة ورضى بقوله الآخرون فأشركوا فيه (وليزيدن) أى يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم تماديا فى الجحود وكفرا بآيات الله (وألقينا بينهم العداوة) فكلمهم أبدا مختلف وقلوبهم شتى لا يقع اتفاق بينهم ولا تعاضد (كلما أوقدوا نارا) كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على أحد قط وقد أتاهم الاسلام وهم فى ملك المجوس وقيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم بختنصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم وعن قتادة رضى الله عنه لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من أذل الناس (ويسعون) ويجتهدون فى الكيد للاسلام ومحو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتبهم (ولو أن أهل الكتاب) مع ما عددنا من سيآتهم (آمنوا) برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به وقرنوا ايمانهم بالتقوى التى هى الشريطة فى الفوز بالايمان (لكفرنا عنهم) تلك السيآت ولم نؤاخذهم بها (ولادخلناهم) مع المسلمين الجنة وفيه اعلام بعظم معاصى اليهود والنصارى وكثرة سيآتهم ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتحه باب التوبة على كل عاص وان عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى وأن الايمان لا ينجى ولا يسعد الا مشفوعا بالتقوى كما قال الحسن هذا العمود فأين الاطناب (ولو أنهم

ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون فى الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيآتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ولو أنهم

ثم قال وان رغم أنف أبي ذر لما راجعه رضي الله عنه في ذلك ونحن نقول وان رغم أنف القدرية * قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين (قال معناه بلغ غير مراقب في التبليغ أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه وان لم تفعل معناه وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك فما بلغت رسالته فلم تبلغ اذا ما كلفت من أداء الرسالة ولم تؤد منها شيئا قط وذلك ان بعضها ليس بأولى بالاداء من البعض فكأنك أغفلت أداءها جميعها كما ان من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها لادلاء كل منها بما يدليه غيرها وكونها كذلك في حكم الشيء الواحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن الى ان قال فان قلت وقوع قوله فما بلغت رسالته (٤٣٦) جزاء للشرط ما وجه صحته قلت فيه وجهان أحدهما انه اذا لم يمتثل الخ) قال أحمد وهذا الاتحاد بين الشرط والجزاء ظاهر لان حاصله ان لم تبلغ الرسالة لم تبلغ الرسالة باتحاد المبتدا والخبر حتى لا يزيد الخبر عليه شيأ في الظاهر كقوله أنا أبو النجم وشعري شعري فجعل الخبر عين المبتدا بلا مزيد في اللفظ وأراد وشعري شعري المشهور بلاغته والمستفيض فصاحته ولكنه أفهم بالسكوت عن هذه الصفات التي بها تحصل الفائدة انها من لوازم شعره في أفهام الناس السامعين لاشتهاره بها وانه غني عن ذكرها الشهرتها وذياعها وكذلك أريد في الآية لان عدم تبليغ الرسالة أمر معلوم عند الناس مستقر في الافهام انه عظيم شنيع ينقم على مرتكبه بل عدم نشر العلم من العالم أمر فظيع فضلا عن كتمان الرسالة من الرسول فاستغنى عن ذكر الزيادات التي يتفاوت بها الشرط والجزاء للصوقها بالجزاء في الافهام وان كل من سمع عدم تبليغ الرسالة فهم ما وراءه من الوعيد والتهديد وحسن هذا الاسلوب في الكتاب العزيز بذكر الشرط عاما بقوله وان لم تفعل ولم يقل وان لم تبلغ الرسالة فما بلغت الرسالة حتى يكون اللفظ متغايرا وهذه المغايرة اللفظية وان كان المعنى واحدا أحسن رونقا وأظهر طلاوة من تكرار اللفظ الواحد في الشرط والجزاء وهذه الذروة انحط عنها أبو النجم بذكر المبتدا بلفظ الخبر وحق له ان تتضاءل فصاحته عند فصاحة المعجز فلا يعاب عليه في ذلك وهذا الفصل كاللباب من علم البيان والله الموفق

أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون * يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب

أقاموا التوراة والانجيل) أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيهما من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليهم) من سائر كتب الله لانهم مكلفون الايمان بجميعها فكأنها أنزلت اليهم وقيل هو القرآن لوسع الله عليهم الرزق وكانوا قد قحطوا وقوله (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) عبارة عن التوسعة وفيه ثلاثة أوجه أن يفيض عليهم بركات السماء وبركات الارض وأن يكثر الاشجار المثمرة والزروع المغلة وأن يرزقهم الجنان اليانعة الثمار يجتنون ما تهدل منها من رؤس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الارض من تحت أرجلهم (منهم أمة مقتصدة) طائفة حالها أمم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هي الطائفة المؤمنة عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى و(ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب كأنه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل هم كعب بن الاشرف وأصحابه والروم (بلغ ما أنزل اليك) جميع ما أنزل اليك وأي شيء أنزل اليك غير مراقب في تبليغه أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه (وان لم تفعل) وان لم تبلغ جميعه كما أمرتك (فما بلغت رسالته) وقرئ رسالاته فلم تبلغ اذا ما كلفت من أداء الرسالات ولم تؤد منها شيأ قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالاداء من بعض وان لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعا كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بكلها لادلاء كل منها بما يدليه غيرها وكونها كذلك في حكم شيء واحد والشيء الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن به وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان كتمت آية لم تبلغ رسالاتي وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعا فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت (فان قلت) وقوع قوله فما بلغت رسالاته جزاء للشرط ما وجه صحته (قلت) فيه وجهان أحدهما أنه اذا لم يمتثل أمر الله في تبليغ الرسالات وكتمها كلها كأنه لم يبعث رسولا كان أمرا شنيعا لاخفاء بشناعته فقيل ان لم تبلغ منها أدنى شيء وان كان كلمة واحدة فأنت كمن ركب الامر الشنيع الذي هو كتمان كلها كما عظم قتل النفس بقوله فكأنما قتل الناس جميعا والثاني أن يراد فان لم تفعل فلك ما يوجبه كتمان الوحي كله من العقاب فوضع السبب موضع المسبب ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام فأوحى الله الي ان لم تبلغ رسالاتي عذبتك (والله يعصمك) عدة من الله بالحفظ والكلاءة والمعنى والله يضمن لك العصمة من أعدائك فما عذرك في مراقبتهم (فان قلت) أين ضمان العصمة وقد شج في وجهه يوم أحد وكسرت رباعيته صلوات الله عليه (قلت) المراد أنه يعصمه من القتل وفيه أن عليه أن يحتمل كل ما دون النفس في ذات الله فما أشد تكليف الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل نزلت بعد يوم أحد والناس الكفار بدليل قوله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) ومعناه أنه لا يمكنهم مما يريدون انزاله بك من الهلاك وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة أدم وقال انصرفوا يا أيها

* قوله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى الآية (قال فيه الصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف الخ) قال أحمد صدق لا ورود للسؤال بهذا التوجيه ولكن ثم سؤال متوجه وهو أن يقال لو عطف الصابئين ونصبه كما قرأ ابن كثير لافاد أيضا دخولهم في جملة المتوب عليهم ولفهم من تقديم ذكرهم على النصارى ما يفهم من الرفع من ان هؤلاء الصابئين وهم أوغل الناس في الكفر يتاب عليهم فما الظن بالنصارى ولكان الكلام جملة واحدة بليغا مختصرا (٤٣٧) والعطف افرادي فلم عدل الى الرفع وجعل الكلام جملتين وهل يمتاز بفائدة على النصب والعطف الافرادي ويجاب عن هذا السؤال بانه لو نصبه وعطفه لم يكن فيه إفهام خصوصية لهذا الصنف لان الاصناف كلها معطوف بعضها على بعض عطف المفردات وهذا الصنف من جملتها والخبر عنها واحد وأما مع الرفع فينقطع عن العطف الافرادي وتبقى بقية الاصناف مخصصة بالخبر المعطوف به ويكون خبر هذا الصنف المنفرد بمعزل تقديره مثلا والصابئون كذلك فيجيء كأنه مقيس على بقية الاصناف وملحق بها وهو بهذه المثابة لانهم لما استقر بعد الاصناف من قبول التوبة فكانوا أحقاء بجعلهم تبعا وفرعا مشبهين بمن هم أقعد منهم بهذا الخبر وفائدة التقديم على الخبر أن يكون توسط هذا المبتدا المحذوف الخبر بين الجزأين أدل على الخبر المحذوف من ذكره بعد تقضي الكلام وتمامه والله أعلم

لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم

الناس فقد عصمني الله من الناس (لستم على شئ) أي على دين يعتد به حتى يسمى شيأ لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشئ تريد تحقيره وتصغير شأنه وفي أمثالهم أقل من لاشئ (فلا تأس) فلا تتأسف عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم فان ضرر ذلك راجع اليهم لا اليك وفي المؤمنين غنى عنهم (والصابئون) رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيز إن من اسمها وخبرها كأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك وأنشد سيبويه شاهدا له

والا فاعلموا أنا وأنتم * بغاة ما بقينا في شقاق

أي فاعلموا أنا بغاة وأنتم كذلك (فان قلت) هلا زعمت أن ارتفاعه للعطف على محل ان واسمها (قلت) لا يصح ذلك قبل الفراغ من الخبر لا تقول ان زيدا وعمرو منطلقان (فان قلت) لم لا يصح والنية به التأخير فكأنك قلت ان زيدا منطلق وعمرو (قلت) لأني اذا رفعته رفعته عطفا على محل ان واسمها والعامل في محلهما هو الابتداء فيجب أن يكون هو العامل في الخبر لان الابتداء ينتظم الجزأين في عمله كما تنتظمهما ان في عملها فلو رفعت الصابئون المنوي به التأخير بالابتداء وقد رفعت الخبر بان لأعملت فيهما رافعين مختلفين (فان قلت) فقوله والصابئون معطوف لا بدله من معطوف عليه فما هو (قلت) هو مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الخ ولا محل لها كما لا محل للتي عطفت عليها (فان قلت) ما التقديم والتأخير الا لفائدة فما فائدة هذا التقديم (قلت) فائدته التنبيه على أن الصابئين يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح فما الظن بغيرهم وذلك أن الصابئين أبين هؤلاء المعدودين ضلالا وأشدهم غيا وما سموا صابئين الا لانهم صبؤا عن الاديان كلها أي خرجوا كما أن الشاعر قدم قوله وأنتم تنبيها على أن المخاطبين أوغل في الوصف بالبغاة من قومه حيث عاجل به قبل الخبر الذي هو بغاة لئلا يدخل قومه في البغي قبلهم مع كونهم أوغل فيه منهم وأثبت قدما (فان قلت) فلو قيل والصابئين وإياكم لكان التقديم حاصلا (قلت) لو قيل هكذا لم يكن من التقديم في شئ لانه لا ازالة فيه عن موضعه وانما يقال مقدم ومؤخر للمزال لا للقار في مكانه ومجرى هذه الجملة مجرى الاعتراض في الكلام (فان قلت) كيف قال الذين آمنوا ثم قال (من آمن) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد بالذين آمنوا الذين آمنوا بألسنتهم وهم المنافقون وان يراد بمن آمن من ثبت على الايمان واستقام ولم يخالجه ريبة فيه (فان قلت) ما محل من آمن (قلت) إما الرفع على الابتداء وخبره (فلا خوف عليهم) والفاء لتضمن المبتدا معنى الشرط ثم الجملة كما هي خبر ان وإما النصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه أو من المعطوف عليه فان قلت فأين الراجع الى اسم ان (قلت) هو محذوف تقديره من آمن منهم كما جاء في موضع آخر وقرئ والصابيون بياء صريحة وهو من تخفيف الهمزة كقراءة من قرأ يستهزيون والصابون وهو من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم ولم يتبعوا أدلة العقل والسمع وفي قراءة أبي رضي الله عنه والصابئين بالنصب وبها قرأ ابن كثير وقرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون (لقد أخذنا) ميثاقهم بالتوحيد (وأرسلنا اليهم رسلا) ليقفوهم على ما يأتون وما يذرون في دينهم (كلما جاءهم رسول) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أي رسول منهم (بما لا تهوى أنفسهم)

*قوله تعالى وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا يقتلون (قال ان قلت أين جواب الشرط الخ) قال أحمد ومما يدل على حذف الجواب أنه جاء ظاهرا في الآية الاخرى وهي توأمة هذه قوله تعالى أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون فأوقع (٤٣٨) قوله استكبرتم جوابا ثم فسر استكبارهم وصنيعهم بالانبياء بقتل البعض وتكذيب البعض ولو قدر الزمخشري ههنا الجواب المحذوف مثل المنطوق به في أخت الآية فقال وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما تهوى أنفسهم استكبر والسكان أولى لدلالة مثله عليه * عاد كلامه (قال فان قلت لم يجئ بأحد الفعلين ماضيا الخ) قال أحمد أو يكون حالا على حقيقته لانهم داروا حول قتل محمد عليه أفضل الصلاة والسلام غير وقد قيل هذا الوجه في أخت هذه الآية في البقرة وقد مضى وجه اقتضاء صيغة الفعل المضارع لاستحضاره دون الماضي وتمثيله بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة فعدل عن فأصبحت الى فتصبح تصويرا للحال واستحضارا لها في ذهن السامع ومنه

بأني قد لقيت الغول تسعى * بسهب كالصحيفة صحصحان

فآخذه فأضربه فخرّت * صريعا لليدين وللجران

فريقا كذبوا وفريقا يقتلون وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل

بما يخالف هواهم ويضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع (فان قلت) أين جواب الشرط فان قوله (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) ناب عن الجواب لان الرسول الواحد لا يكون فريقين ولانه لا يحسن أن تقول ان أكرمت أخي أخاك أكرمت (قلت) هو محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه وقوله فريقا كذبوا جواب مستأنف لقائل يقول كيف فعلوا برسلهم (فان قلت) لم جيء بأحد الفعلين ماضيا وبالآخر مضارعا (قلت) جيء يقتلون على حكاية الحال الماضية استفظاعا للقتل واستحضارا لتلك الحال الشنيعة للتعجيب منها وقرئ أن لا يكون بالنصب على الظاهر وبالرفع على أن أن هي المخففة من الثقيلة أصله أنه لا يكون فتنة فخففت أن وحذف ضمير الشأن (فان قلت) كيف دخل فعل الحسبان على أن التي للتحقيق (قلت) نزل حسبانهم لقوته في صدورهم منزلة العلم (فان قلت) فأين مفعولا حسب (قلت) سد ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسند اليه مسد المفعولين والمعنى وحسب بنو اسرائيل أنه لا يصيبهم من الله فتنة أي بلاء وعذاب في الدنيا والآخرة (فعموا) عن الدين (وصموا) حين عبدوا العجل (ثم) تابوا عن عبادة العجل ف(تاب الله عليهم ثم عموا وصموا) كرة ثانية بطلبهم المحال غير المعقول في صفات الله وهو الرؤية وقرئ عموا وصموا بالضم على تقدير عماهم الله وصمهم أي رماهم وضربهم بالعمى والصمم كما يقال نزكته اذا ضربته بالنيزك وركبته اذا ضربته بركبتك (كثير منهم) بدل من الضمير أو على قولهم أكلوني البراغيث أو هو خبر مبتدأ محذوف أي أولئك كثير منهم * لم يفرق عيسى عليه الصلاة والسلام بينه وبينهم في أنه عبد مربوب كمثلهم وهو احتجاج على النصارى (انه من يشرك بالله) في عبادته أو فيما هو مختص به من صفاته أو أفعاله (فقد حرم الله عليه الجنة) التي هي دار الموحدين أي حرمه دخولها ومنعه منه كما يمنع المحرم من المحرم عليه (وما للظالمين من أنصار) من كلام الله على أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تقولوا على عيسى عليه السلام فلذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم ورده وأنكره وان كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه السلام على معنى ولا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالته وبعده عن المعقول أو ولا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله * من في قوله (وما من اله الا اله واحد) للاستغراق وهي المقدرة مع لا التي لنفي الجنس في قولك لا اله الا الله والمعنى وما اله قط في الوجود الا اله موصوف بالوحدانية لا ثاني له وهو الله وحده لا شريك له ومن في قوله (ليمسن الذين كفروا منهم) للبيان كالتي في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان (فان قلت) فهلا قيل ليمسنهم عذاب أليم (قلت) في اقامة الظاهر مقام المضمر فائدة وهي تكريره الشهادة عليهم بالكفر في قوله لقد كفر الذين قالوا وفي البيان فائدة أخرى وهي الاعلام في تفسير الذين كفروا منهم أنهم بمكان من الكفر والمعنى ليمسن الذين كفروا من النصارى خاصة (عذاب أليم) أي نوع شديد الالم من العذاب كما تقول أعطني عشرين من الثياب تريد من الثياب خاصة لا من غيرها من الاجناس التي يجوز أن يتناولها عشرون ويجوز أن تكون للتبعيض على معنى ليمسن الذين بقوا على الكفر منهم لان كثيرا منهم تابوا من النصرانية (أفلا يتوبون) ألا يتوبون بعد هذه الشهادة المكررة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد مما هم عليه وفيه تعجيب من اصرارهم (والله غفور رحيم) يغفر لهؤلاء ان تابوا ولغيرهم (قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول أي ما هو الا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بأمثالها ان أبرأ الله الابرص وأحيا الموتى على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسعى وفلق بها البحر وطمس على يد موسى وان خلقه من

وأمثاله كثيرة والله أعلم * قوله تعالى انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون (قال فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر الخ) قال أحمد ومنه ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وقوله فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر وهي في سائر هذه المواضع منقولة من التراخي الزماني الى التراخي المعنوي في المراتب * قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل (قال معناه لا تغلوا في دينكم غلوا باطلا الخ) قال أحمد يعني بأهل العدل والتوحيد المعتزلة ويعني بغلوهم الذي هو حق عنده أنهم غلوا في التوحيد فجحدوا الصفات الالهية (٤٣٩) وغلوا في التعديل فنفوا أكثر الافعال بل كلها عن أن تكون مخلوقة لله تعالى لانطوائها في مفاسد ولان الله تعالى يعاقب على ما هو قبيح منها والعدل عندهم أن لا يعاقب على فعل خلقه فهذا غلوهم في التعديل وهو كما ترى أنه كاسد عن التوحيد لانهم جعلوا كل مخلوق من الحيوانات خالقا فالنصارى غلوا فأشركوا الاثنة والمعتزلة كما رأيت أشركوا كل أحد بل غير الآدميين في الخلق الذي هو خاص بالرب ويعني الزمخشري بأهل البدع والاهواء من عدا الطائفة المذكورة ويعني بغلوهم الباطل اثبات الصفات لله تعالى وتوحيده على الحق حتى لا خالق سواه ولا مخلوق الا بقدرته وقد ترضى عن شيعته واخوانه وسكت عن ذكر من عداهم ونحن نقول اللهم ارض عمن هو أحق الطوائف برضاك وهذه دعوة أيضا بلا خلاف والله الموفق

غير ذكر فقد خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى (وأمه صديقة) أي وما أمه أيضا الا صديقة كبعض النساء المصدقات للانبياء المؤمنات بهم فما منزلتهما الا منزلة بشرين أحدهما نبي والآخر صحابي فمن أين اشتبه عليكم أمرهما حتى وصفتموهما بما لم يوصف به سائر الانبياء وصحابتهم مع أنه لا تميز ولا تفاوت بينهما وبينهم بوجه من الوجوه * ثم صرح ببعدهما عما نسب اليهما في قوله (كانا يأكلان الطعام) لان من احتاج الى الاغتذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم والنفض لم يكن الا جسما مركبا من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وأمزجة مع شهوة وقرم وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام (كيف نبين لهم الآيات) أي الاعلام من الادلة الظاهرة على بطلان قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله (فان قلت) ما معنى التراخي في قوله ثم انظر (قلت) معناه ما بين العجبين يعني أنه بين لهم الآيات بيانا عجيبا وأن اعراضهم عنها أعجب منه (ما لا يملك) هو عيسى أي شيأ لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلايا والمصائب في الانفس والاموال ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الابدان والسعة والخصب ولان كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فباقدار الله وتمكينه فكأنه لا يملك منه شيأ وهذا دليل قاطع على أن أمره مناف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا وصفة الرب أن يكون قادرا على كل شئ لا يخرج مقدور عن قدرته (والله هو السميع العليم) متعلق بأتعبدون أي أتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون ويعلم ما تعتقدون أو أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم الذي يصح منه أن يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم ولن يكون كذلك الا وهو حي قادر (غير الحق) صفة للمصدر أي لا تغلوا في دينكم غلوا غير الحق أي غلوا باطلا لان الغلو في الدين غلوان غلو حق وهو أن يفحص عن حقائقه ويفتش عن أباعد معانيه ويجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون من أهل العدل والتوحيد رضوان الله عليهم وغلو باطل وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالاعراض عن الادلة واتباع الشبه كما يفعل أهل الاهواء والبدع (قد ضلوا من قبل) هم أئمتهم في النصرانية كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (وأضلوا كثيرا) ممن شايعهم على التثليث (وضلوا) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه * نزل الله لعنهم في الزبور (على لسان داود) وفي الانجيل على لسان عيسى وقيل ان أهل أيلة لما اعتدوا في السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا قردة ولما كفر أصحاب عيسى عليه السلام بعد المائدة قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعدما أكل من المائدة عذابا لم تعذبه أحدا من العالمين والعنهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي (ذلك بما عصوا) أي لم يكن ذلك اللعن الشنيع الذي كان سبب المسخ الا لاجل المعصية والاعتداء لا لشئ آخر ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا (عن منكر فعلوه) ثم قال (لبئس ما كانوا يفعلون) للتعجيب من سوء فعلهم مؤكدا لذلك بالقسم فيا حسرة على المسلمين في اعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عبئهم به كأنه ليس من ملة الاسلام في شئ مع

وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون

* قوله تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (قال ان قلت كيف وقع ترك التناهي الخ) قال أحمد وفي هذا التوبيخ الاخبار بأمرين قبيحين أحدهما بأنهم كانوا يفعلون المناكر والآخر انهم كانوا تاركين للنهي عنها أي عن أمثالها في المستقبل ولو لازيادة فعلوه لما صرح بوقوعها منهم ولكان المصرح به ترك النهي عن المنكر عند استحقاق النهي وذلك حين الاشراف على تعاطيه وظهور الامارات الدالة عليه فانتظم ثبوت الامرين جميعا على أخصر وجه وأبلغه وقد دلت هذه الآية على المذهب الصحيح الاشعري من أن متعلق النهي فعل وهو الترك خلافا لابي هاشم المعتزلي في قوله ان متعلقه نفي محض وعدم صرف ووجه دلالة الآية على أن متعلقه فعل أنه عبر عن ترك التناهي الذي وقع توبيخهم عليه بالفعل حيث قال لبئس ما كانوا يفعلون أي لبئس الترك للتناهي فعلا كما تقول زيد بئس الرجل فتجعل الرجل واقعا على زيد وقد سمى تركهم للنهي عن المنكر (٤٣٠) في الآية السالفة قبل هذه صنعا فقال لولا ينهاهم الربانيون والاحبار الى قوله لبئس ما كانوا يصنعون وذلك أبلغ في الدلالة على ان متعلق النهي أمر ثابت اذ الصنع أمكن من الفعل في الدلالة على الاثبات وقد مر هذا التقرير والله الموفق * قوله تعالى لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون (قال وصف الله تعالى شدة شكيمة اليهود وصعوبة اجابتهم الخ) قال أحمد وانما قال الذين قالوا انا نصارى ولم يقل النصارى تعريضا بصلابة اليهود في الكفر والامتناع من الامتثال للامر لان اليهود قيل لهم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فقابلوا ذلك بأن قالوا فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون والنصارى قالوا نحن أنصار الله ومن ثم سموا نصارى وكذلك أيضا ورد أول هذه السورة ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأسند ذلك الى قولهم والاشارة به الى قولهم نحن أنصار الله لكنه ههنا ذكر تنبيها على أنهم لم يثبتوا على الميثاق ولا على ما قالوه من أنهم أنصار الله وفي الآية الثانية ذكر تنبيها على أنهم أقرب حالا من اليهود لانهم لما ورد عليهم الامر لم يكافحوه بالرد مكافحة اليهود بل قالوا نحن أنصار الله واليهود قالت فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فهذا سره والله أعلم

ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون * لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة

ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب (فان قلت) كيف وقع ترك التناهي عن المنكر تفسيرا للمعصية والاعتداء (قلت) من قبل ان الله تعالى أمر بالتناهي فكان الاخلال به معصية وهو اعتداء لان في التناهي حسما للفساد فكان تركه على عكسه (فان قلت) ما معنى وصف المنكر بفعلوه ولا يكون النهي بعد الفعل (قلت) معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله كما ترى أمارات الخوض في الفسق وآلاته تسوى وتهيأ فتنكر ويجوز أن يراد لا ينتهون ولا يمتنعون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه ويداومون على فعله يقال تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع منه وتركه (ترى كثيرا منهم) هم منافقو أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم ومحله الرفع كأنه قيل لبئس زادهم الى الآخرة سخط الله عليهم والمعنى موجب سخط الله (ولو كانوا يؤمنون) ايمانا خالصا غير نفاق ما اتخذوا المشركين (أولياء) يعني أن موالاة المشركين كفى بها دليلا على نفاقهم وأن ايمانهم ليس بايمان (ولكن كثيرا منهم فاسقون) متمردون في كفرهم ونفاقهم وقيل معناه ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون * وصف الله شدة شكيمة اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق ولين عريكة النصارى وسهولة ارعوائهم وميلهم الى الاسلام وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين بل نبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على الذين أشركوا وكذلك فعل في قوله ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا ولعمري انهم لكذلك وأشد وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلا يهوديان بمسلم الا هما بقتله * وعلل سهولة مأخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين (بان منهم قسيسين ورهبانا) أي علماء وعبادا (وأنهم) قوم فيهم تواضع واستكانة ولا كبر فيهم واليهود على خلاف ذلك وفيه دليل بين على أن التعلم أنفع شيء وأهداه الى الخير وأدله على الفوز حتى علم القسيسين وكذلك غم الآخرة والتحدث بالعاقبة وان كان في راهب والبراءة من الكبر وان كانت في نصراني * ووصفهم الله برقة القلوب وأنهم يبكون عند استماع القرآن وذلك نحو ما يحكى عن النجاشي رضي الله عنه أنه قال لجعفر ابن أبي طالب حين اجتمع في مجلسه المهاجرون الى الحبشة والمشركون لعنوا وهم يغرونه عليهم ويتطلبون عنتهم عنده هل في كتابكم ذكر مريم قال جعفر فيه سورة تنسب اليها فقرأها الى قوله ذلك عيسى بن مريم وقرأ سورة طه الى قوله وهل أتاك حديث موسى فبكى النجاشي وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلا حين قرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا

* عاد كلامه (قال ان قلت ما معنى قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع الخ) قال أحمد وهذه العبارة من أبلغ العبارات وأتمها وهي ثلاث مراتب فالاولى فاض دمع عينه وهذا هو الاصل والثانية محولة من هذه وهي قول القائل فاضت عينه دمعا حولت الفعل الى العين مجازا ومبالغة ثم نبهت على الاصل والحقيقة بنصب ما كان فاعلا على التمييز والثالثة (١٣٤) فيها هذا التحويل المذكور وهي الواردة في الآية الا أنها أبلغ من الثانية باطراح المنبهة على الاصل وعدم نصب التمييز وابرازه في صورة التعليل والله أعلم وانما كان الكلام مع التعليل أبعد عن الاصل منه مع التمييز لان التمييز في مثله قد استقر كونه فاعلا في الاصل في مثل تصبب زيد عرقا وتفقأ عمرو شحما واشتعل الرأس شيبا وتفجرت الارض عيونا فاذا قلت فاضت عينه دمعا فهم هذا الاصل في العادة في أمثاله وأما التعليل فلم يعهد فيه ذلك ألا ترى أنك تقول فاضت عينه من ذكر الله كما تقول فاضت عينه من الدمع فلا يفهم التعليل ما يفهم التمييز والله الموفق

للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأثابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم

(فان قلت) بم تعلقت اللام في قوله (للذين آمنوا) (قلت) بعداوة ومودة على أن عداوة اليهود التي اختصت المؤمنين أشد العداوات وأظهرها وأن مودة النصارى التي اختصت المؤمنين أقرب المودات وأدناها وجودا وأسهلها حصولا ووصف اليهود بالعداوة والنصارى بالمودة مما يؤذن بالتفاوت ثم وصف العداوة والمودة بالاشد والاقرب (فان قلت) ما معنى قوله (تفيض من الدمع) (قلت) معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض أن يمتلئ الاناء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة المسبب مقام السبب أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أي تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك دمعت عينه دمعا (فان قلت) أي فرق بين من ومن في قوله (مما عرفوا من الحق) (قلت) الاولى لابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتدأ ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه والثانية لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا وتحتمل معنى التبعيض على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم وبلغ منهم فكيف اذا عرفوه كله وقرؤا القرآن وأحاطوا بالسنة * وقرئ ترى أعينهم على البناء للمفعول (ربنا آمنا) المراد به انشاء الايمان والدخول فيه (فاكتبنا مع الشاهدين) مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم شهداء على سائر الامم يوم القيامة لتكونوا شهداء على الناس وقالوا ذلك لانهم وجدوا ذكرهم في الانجيل كذلك (وما لنا لا نؤمن بالله) انكار استبعاد لانتفاء الايمان مع قيام موجبه وهو الطمع في انعام الله عليهم بصحبة الصالحين وقيل لما رجعوا الى قومهم لاموهم فأجابوهم بذلك أو أرادوا وما لنا لا نؤمن بالله وحده لانهم كانوا مثلثين وذلك ليس بايمان بالله ومحل لا نؤمن النصب على الحال بمعنى غير مؤمنين كقولك ما لك قائما والواو في (ونطمع) واو الحال (فان قلت) ما العامل في الحال الاولى والثانية (قلت) العامل في الاولى ما في اللام من معنى الفعل كأنه قيل أي شيء حصل لنا غير مؤمنين وفي الثانية معنى هذا الفعل ولكن مقيدا بالحال الاولى لانك لو أزلتها وقلت وما لنا ونطمع لم يكن كلاما ويجوز أن يكون ونطمع حالا من لا نؤمن على أنهم أنكروا على نفوسهم أنهم لا يوحدون الله ويطمعون مع ذلك أن يصحبوا الصالحين وأن يكون معطوفا على لا نؤمن على معنى وما لنا نجمع بين التثليث وبين الطمع في صحبة الصالحين أو على معنى وما لنا لا نجمع بينهما بالدخول في الاسلام لان الكافر ما ينبغي له أن يطمع في صحبة الصالحين * وقرأ الحسن فآتاهم الله (بما قالوا) بما تكلموا به عن اعتقاد واخلاص من قولك هذا قول فلان أي اعتقاده وما يذهب اليه (طيبات ما أحل الله لكم) ما طاب ولذ من الحلال ومعنى لا تحرموا لا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم أو لا تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهدا منكم وتقشفا وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة يوما لاصحابه فبالغ وأشبع الكلام في الانذار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسيحوا في الارض ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم أومر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ونزلت وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال ان المؤمن حلو يحب الحلاوة وعن ابن مسعود أن رجلا قال له اني حرمت الفراش فتلا هذه الآية وقال نم على فراشك وكفر عن يمينك وعن الحسن أنه دعي الى طعام ومعه فرقد السبخي وأصحابه فقعدوا على المائدة وعليها الالوان من الدجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهو صائم قالوا لا

ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم واحفظوا أيمانكم

ولكنه يكره هذه الالوان فأقبل الحسن عليه وقال يافريقد أترى لعاب النحل بلباب البر بخالص السمن يعيبه مسلم وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لا أؤدى شكره قال أفيشرب الماء البارد قالوا نعم قال انه جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد أكثر من نعمته عليه فى الفالوذ وعنه ان الله تعالى أدب عباده فأحسن أدبهم قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ما عاب الله قوما وسع عليهم الدنيا فتنعموا وأطاعوا ولا عذر قوما زواها عنهم فعصوه (ولا تعتدوا) ولا تتعدوا حدود ما أحل الله لكم الى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا فى تناول الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداء وظلما فنهى عن الاعتداء ليدخل تحته النهى عن تحريمها دخولا أوليا لوروده على عقبه أو أراد ولا تعتدوا بذلك (وكلوا مما رزقكم الله) أى من الوجوه الطيبة التى تسمى رزقا (حلالا) حال مما رزقكم الله (واتقوا الله) تأكيد للتوصية بما أمر به وزاده تأكيدا بقوله (الذى أنتم به مؤمنون) لان الايمان به يوجب التقوى فى الانتهاء الى ما أمر به وعما نهى عنه * اللغو فى اليمين الساقط الذى لا يتعلق به حكم واختلف فيه فعن عائشة رضى الله عنها أنها سئلت عنه فقالت هو قول الرجل لا والله بلى والله وهو مذهب الشافعى وعن مجاهد هو الرجل يحلف على الشئ يرى أنه كذلك وليس كما ظن وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله (بما عقدتم الايمان) بتعقيدكم الايمان وهو توثيقها بالقصد والنية وروى أن الحسن رضى الله عنه سئل عن لغو اليمين وكان عنده الفرزدق فقال يا أبا سعيد دعنى أجب عنك فقال

ولست بمأخوذ بلغو تقوله * اذا لم تعمد عاقدات العزائم

وقرئ عقدتم بالتخفيف وعاقدتم والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم فحذف وقت المؤاخذة لانه كان معلوما عندهم أو بنكث ما عقدتم فحذف المضاف (فكفارته) فكفارة نكثه والكفارة الفعلة التى من شأنها أن تكفر الخطيئة أى تسترها (من أوسط ما تطعمون) من أقصده لان منهم من يسرف فى اطعام أهله ومنهم من يقتر وهو عند أبى حنيفة رحمه الله نصف صاع من بر أو صاع من غيره لكل مسكين أو يغديهم ويعشيهم وعند الشافعى رحمه الله مد لكل مسكين * وقرأ جعفر بن محمد أهاليكم بسكون الياء والاهالى اسم جمع لاهل كالليالى فى جمع ليلة والاراضى فى جمع أرض وقولهم أهلون كقولهم أرضون بسكون الراء وأما تسكين الياء فى حال النصب فللتخفيف كما قالوا رأيت معديكرب تشبيها للياء بالالف (أو كسوتهم) عطف على محل من أوسط وقرئ بضم الكاف ونحوه قدوة فى قدوة وأسوة فى اسوة والكسوة ثوب يغطى العورة وعن ابن عباس رضى الله عنه كانت العباءة تجزئ يومئذ وعن ابن عمر ازار أو قميص أو رداء أو كساء وعن مجاهد ثوب جامع وعن الحسن ثوبان أبيضان وقرأ سعيد بن المسيب واليمانى أو كاسوتهم بمعنى أو مثل ما تطعمون أهليكم اسرافا كان أو تقتيرا لا تنقصونهم عن مقدار نفقتهم ولكن تواسون بينهم وبينهم (فان قلت) ما محل الكاف (قلت) الرفع تقديره أو طعامهم كاسوتهم بمعنى كمثل طعامهم ان لم يطعموهم الاوسط (أو تحرير رقبة) شرط الشافعى رحمه الله الايمان قياسا على كفارة القتل وأما أبو حنيفة وأصحابه فقد جوزوا تحرير الرقبة الكافرة فى كل كفارة سوى كفارة القتل (فان قلت) ما معنى أو (قلت) التخيير وايجاب احدى الكفارات الثلاث على الاطلاق بأيتها أخذ المكفر فقد أصاب (فمن لم يجد) احداها (فصيام ثلاثة أيام) متتابعات عند أبى حنيفة رحمه الله تمسكا بقراءة أبى وابن مسعود رضى الله عنهما فصيام ثلاثة أيام متتابعات وعن مجاهد كل صوم متتابع الا قضاء رمضان ويخير فى كفارة اليمين (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم) ولو قيل تلك كفارة أيمانكم لكان صحيحا بمعنى تلك الاشياء أو لتأنيث الكفارة والمعنى (اذا حلفتم) وحنثتم فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بان الكفارة انما تجب بالحنث فى الحلف لا بنفس الحلف والتكفير قبل الحنث لا يجوز عند أبى حنيفة وأصحابه ويجوز عند الشافعى بالمال اذا لم يعص الحانث (واحفظوا أيمانكم) فبروا فيها ولا تحنثوا أراد الايمان

* قوله تعالى ذلك كفارة أيمانكم اذا حلفتم (قال المشار اليه هو المذكور فيما تقدم ولو قيل الخ) قال أحمد بل فى هذه الآية وجه لطيف المأخذ فى الدلالة على صحة وقوع الكفارة بعد اليمين (٤٣٣) وقبل الحنث وهو المشهور من مذهب مالك وبيان الاستدلال بها انه جعل ما بعد الحلف ظرفا لوقوع الكفارة المعتبرة شرعا حيث أضاف اذا الى مجرد الحلف وليس فى الآية ايجاب الكفارة حتى يقال قد اتفق على انها انما تجب بالحنث فتعين تقديره مضافا الى الحلف بل انما نطقت بشرعية الكفارة ووقوعها على وجه الاعتبار اذ لا يعطى قوله ذلك كفارة أيمانكم ايجابا انما يعطى صحة واعتبارا والله أعلم وهذا انتصار على من منع التكفير قبل الحنث مطلقا وان كانت اليمين على بر والاقوال الثلاثة فى مذهب مالك الا أن القول المنصور هو المشهور * عاد كلامه (قال واحفظوا أيمانكم فبروا فيها الخ) قال أحمد وفى هذا التأويل اشعار بان الشالث فى صورة اليمين بعد تحقق أصلها يشدد عليه و يؤاخذ بالاحوط فأرشده الله الى حفظ اليمين لئلا يفضى أمره الى

التى

أن يلزم في ظاهر الامر على وجه الاحتياط مالم يصدر منه في علم الله تعالى كالذى يحلف بالطلاق وينسى هل قيده بالثلاث مثلا أو أطلقه فيلزمه الثلاث على المذهب المشهور ويحتمل أن يكون في علم الله تعالى انه انما حلف بالطلاق مطلقا فارشد الى الحفظ لئلا يجره النسيان الى هذا التشديد والمراد بالايمان كل ماينطلق عليه يمين سواء كان حلفا بالله أو بغيره مما يلزم في الشرع حكما والله أعلم

* قوله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان (٤٣٣) فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة

التى الحنث فيها معصية لان الايمان اسم جنس يجوز اطلاقه على بعض الجنس وعلى كله وقيل احفظوها بأن تكفروها وقيل احفظوها كيف حلفتم بها ولا تنسوها تهاونا بها (كذلك) مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) أعلام شريعته وأحكامه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج منه * أكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد منها تصديرالجملة بانما ومنها أنه قرنهما بعبادة الاصنام ومنه قوله عليه الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن ومنها أنه جعلهما رجسا كما قال تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان ومنها انه جعلهما من عمل الشيطان والشيطان لا يأتى منه الا الشر البحت ومنها أنه أمر بالاجتناب ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلاحا كان الارتكاب خيبة ومحقة ومنها انه ذكر ماينتج منهما من الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض من أصحاب الخمر والقمر وما يؤديان اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة وقوله (فهل أنتم منتهون) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد تلى عليكم ما فيهما من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم مع هذه الصوارف منتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا (فان قلت) إلام يرجع الضمير في قوله فاجتنبوه (قلت) الى المضاف المحذوف كأنه قيل انما شأن الخمر والميسر أو تعاطيهما أو ما أشبه ذلك ولذلك قال رجس من عمل الشيطان (فان قلت) لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام أولا ثم أفردهما آخرا (قلت) لان الخطاب مع المؤمنين وانما نهاهم عما كانوا يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر وذكر الانصاب والازلام لتأكيد تحريم الخمر والميسر واظهار أن ذلك جميعا من أعمال الجاهلية وأهل الشرك فوجب اجتنابه بأسره وكأنه لا مباينة بين من عبد صنما وأشرك بالله في علم الغيب وبين من شرب خمرا أو قامر ثم أفردهما بالذكر ليرى ان المقصود بالذكر الخمر والميسر * وقوله وعن الصلاة اختصاص للصلاة من بين الذكر كأنه قيل وعن الصلاة خصوصا (واحذروا) وكونوا حذرين خاشين لانهم اذا حذروا دعاهم الحذر الى اتقاء كل سيئة وعمل كل حسنة ويجوز أن يراد واحذروا ما عليكم في الخمر والميسر أو في ترك طاعة الله والرسول (فان توليتم فاعلموا) أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لان الرسول ما كلف الا البلاغ المبين بالآيات وانما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتم * رفع الجناح عن المؤمنين في أى شئ طعموه من مستلذات المطاعم ومشتهياتها (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم منها (وآمنوا) وثبتوا على الايمان والعمل الصالح وازدادوه (ثم اتقوا وآمنوا) ثم ثبتوا على التقوى والايمان (ثم اتقوا وأحسنوا) ثم ثبتوا على اتقاء المعاصى وأحسنوا أعمالهم أو أحسنوا الى الناس واسوهم بما رزقهم الله من الطيبات وقيل لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يارسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فنزلت يعنى ان المؤمنين لا جناح عليهم في أى شئ طعموه من المباحات اذا ما اتقوا المحارم ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا على معنى ان أولئك كانوا على هذه الصفة ثناء عليهم وحمدا لاحوالهم في الايمان والتقوى والاحسان ومثاله ان يقال لك هل على زيد فيما فعل جناح فتقول وقد علمت أن ذلك أمر مباح ليس على أحد جناح في المباح اذا اتقى المحارم وكان مؤمنا محسنا تريد ان زيدا تقى مؤمن محسن وانه غير مؤاخذ بما فعل * نزلت

كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم

والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون (قال أكد الله تحريم الخمر والميسر وجوها من التأكيد منها الخ) قال أحمد ويجوز عود الضمير الى الرجس الذى انطوى على سائر ما ذكر والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب الخ) قال أحمد ويرشد الى ان المقصود الخمر والميسر خاصة لانهم انما كانوا يتعاطونهما خاصة الآية الاخرى وهى قوله يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما لخصهما بالذكر ولم يثبت النهى عنهما فلذلك ورد أن قوما تركوهما لما فيهما من الاثم وقوما بقوا على تعاطيهما لما فيهما من المنافع ثم نزلت هذه الآية جازمة بالنهى والله أعلم

* قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم (قال ان قلت ما معنى التقليل والتصغير الخ) (٤٣٤) قال احمد وقد وردت هذه الصيغة بعينها في الفتن العظيمة في قوله تعالى

عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يغشاهم في رحالهم فيستمكنون من صيده أخذا بايديهم وطعنا برماحهم (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليتميز من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فيتقي الصيد ممن لا يخافه فيقدم عليه (فمن اعتدى) فصاد (بعد ذلك) الابتلاء فالوعيد لاحق به (فان قلت) ما معنى التقليل والتصغير في قوله بشيء من الصيد (قلت) قلل وصغر ليعلم انه ليس بفتنة من الفتن العظام التي تدحض عندها أقدام الثابتين كالابتلاء ببذل الارواح والاموال وانما هو شبيه بما ابتلى به أهل أيلة من صيد السمك وانهم اذا لم يثبتوا عنده فكيف شأنهم عند ما هو أشد منه وقرأ ابراهيم يناله بالياء (حرم) محرمون جمع حرام كردح في جمع رداح * والتعمد أن يقتله وهو ذاكر لاحرامه أو عالم ان ما يقتله مما يحرم عليه قتله فان قتله وهو ناس لاحرامه أو رمى صيدا وهو يظن أنه ليس بصيد فاذا هو صيد أو قصد برميه غير صيد فعدل السهم عن رميته فأصاب صيدا فهو مخطئ (فان قلت) فمحظورات الاحرام يستوي فيها العمد والخطأ فما بال التعمد مشروطا في الآية (قلت) لان مورد الآية فيمن تعمد فقد روي انه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فطعنه برمحه فقتله فقيل له انك قتلت الصيد وأنت محرم فنزلت ولان الاصل فعل التعمد والخطأ لاحق به للتغليظ ويدل عليه قوله تعالى ليذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطا وعن سعيد بن جبير لا أرى في الخطا شيأ أخذا باشتراط العمد في الآية وعن الحسن روايتان (فجزاء مثل ما قتل) برفع جزاء ومثل جميعا بمعنى فعليه جزاء يماثل ما قتل من الصيد وهو عند أبي حنيفة قيمة الصيد يقوّم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدي تخير بين ان يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشتري بقيمته طعاما فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين صام عنه يوما أو تصدق به وعند محمد والشافعي رحمهما الله مثله نظيره من النعم فان لم يوجد له نظير من النعم عدل الى قول أبي حنيفة رحمه الله (فان قلت) فما يصنع من يفسر المثل بالقيمة بقوله (من النعم) وهو تفسير للمثل وبقوله هديا بالغ الكعبة (قلت) قد خير من أوجب القيمة بين أن يشتري بها هديا أو طعاما أو يصوم كما خير الله تعالى في الآية فكان قوله من النعم بيانا للهدي المشترى بالقيمة في أحد وجوه التخيير لان من قوّم الصيد واشترى بالقيمة هديا فأهداه فقد جزى بمثل ما قتل من النعم على ان التخيير الذي في الآية بين أن يجزي بالهدي أو يكفر بالاطعام أو بالصوم انما يستقيم استقامة ظاهرة بغير تعسف اذا قوّم ونظر بعد التقويم أيّ الثلاثة يختار فاما اذا عمد الى النظير وجعله الواجب وحده من غير تخيير فاذا كان شيأ لا نظير له قوّم حينئذ ثم يخير بين الاطعام والصوم ففيه نبوّ عما في الآية ألا ترى الى قوله تعالى أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما كيف خير بين الاشياء الثلاثة ولا سبيل الى ذلك الا بالتقويم * وقرأ عبد الله فجزاؤه مثل ما قتل وقرئ فجزاء مثل ما قتل على الاضافة وأصله فجزاء مثل ما قتل بنصب مثل بمعنى فعليه أن يجزي مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجبت من ضرب زيدا ثم من ضرب زيد وقرأ السلمي على الاصل وقرأ محمد بن مقاتل فجزاء مثل ما قتل بنصبهما بمعنى فليجز جزاء مثل ما قتل * وقرأ الحسن من النعم بسكون العين استثقل الحركة على حرف الحلق فسكنه (يحكم به) بمثل ما قتل (ذوا عدل منكم) حكمان عادلان من المسلمين قالوا وفيه دليل على ان المثل القيمة لان التقويم مما يحتاج الى النظر والاجتهاد دون الاشياء المشاهدة وعن قبيصة انه أصاب ظبيا وهو محرم فسأل عمر فشاور عبد الرحمن بن عوف ثم أمره بذبح شاة فقال قبيصة لصاحبه والله ما علم أمير المؤمنين حتى سأل غيره فاقبل عليه ضربا بالدرة وقال أتغمص الفتيا وتقتل الصيد وأنت محرم قال الله تعالى يحكم به

ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين فلا خفاء في عظم هذه البلايا والمحن التي يستحق الصابر عليها أن يبشر لانه صبر على عظيم فقول الزمخشري

ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم

اذا إنه قلل وصغر تنبيها على ان هذه الفتنة ليست من الفتن العظام مدفوع باستعمالها مع الفتن المتفق على عظمها والظاهر والله أعلم أن المراد بما يشعر به اللفظ من التقليل والتصغير التنبيه على أن جميع ما يقع الابتلاء به من هذه البلايا بعض من كل بالنسبة الى مقدور الله تعالى وانه تعالى قادر على أن يكون ما يبلوهم به من ذلك أعظم مما يقع وأهول وانه مهما اندفع عنهم مما هو أعظم في المقدور فانما يدفعه عنهم الى ما هو أخف وأسهل لطفا بهم ورحمة ليكون هذا التنبيه باعثا لهم على الصبر وحاملا على الاحتمال والذي يرشد الى أن هذا مراد ان سبق التوعد بذلك لم يكن الا ليكونوا متوطنين على ذلك عند وقوعه فيكون ايضا باعثا على تحمله لان مفاجأة المكروه بغتة أصعب والانذار به قبل وقوعه مما يسهل موقعه وحاصل ذلك لطف

ذوا

ذواعدل منكم فأناعمر وهذاعبدالرحمن وقرأمحمد بن جعفر ذوعدل منكم أراد يحكم به من يعدل منكم ولم يرد الوحدة وقيل أراد الامام (هديا) حال عن جزاء فيمن وصفه بمثل لان الصفة خصصته فقربته من المعرفة أو بدل عن مثل فيمن نصبه أو عن محله فيمن جره ويجوز أن ينتصب حالا عن الضمير في به * ووصف هديا (بالغ الكعبة) لان اضافته غير حقيقية ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح بالحرم فأما التصدق به فحيث شئت عند أبي حنيفة وعند الشافعي في الحرم (فان قلت) بم يرفع (كفارة) من ينصب جزاء (قلت) يجعلها خبر مبتدا محذوف كأنه قيل أو الواجب عليه كفارة أو يقدر فعليه ان يجزي جزاء أو كفارة فيعطفها على أن يجزي وقرئ أو كفارة طعام مساكين على الاضافة وهذه الاضافة مبينة كأنه قيل أو كفارة من طعام مساكين كقولك خاتم فضة بمعنى خاتم من فضة وقرأ الاعرج أو كفارة طعام مسكين وانما وحد لانه واقع موقع التبيين فاكتفى بالواحد الدال على الجنس * وقرئ أو عدل ذلك بكسر العين والفرق بينهما ان عدل الشئ ماعادله من غير جنسه كالصوم والاطعام وعدله ماعدل به في المقدار ومنه عدلا الحمل لان كل واحد منهما عدل بالآخر حتى اعتدلا كأن المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول به كالذبح ونحوه ونحوهما الحمل والحمل و (ذلك) اشارة الى الطعام و (صياما) تمييز للعدل كقولك لي مثله رجلا والخيار في ذلك الى قاتل الصيد عند أبي حنيفة وأبي يوسف وعند محمد الى الحكمين (ليذوق) متعلق بقوله فجزاء أي فعليه ان يجازى أو يكفر ليذوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام * والوبال المكروه والضرر الذي يناله في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه كقوله تعالى فأخذناه أخذا وبيلا ثقيلا والطعام الوبيل الذي يثقل على المعدة فلا يستمرأ (عفا الله عما سلف) لكم من الصيد في حال الاحرام قبل ان تراجعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسألوه عن جوازه وقيل عما سلف لكم في الجاهلية منه لانهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما (ومن عاد) الى قتل الصيد وهو محرم بعد نزول النهي (فينتقم الله منه) ينتقم خبر مبتدا محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ولذلك دخلت الفاء ونحوه فمن يؤمن بربه فلا يخاف يعني ينتقم منه في الآخرة واختلف في وجوب الكفارة على العائد فعن عطاء وابراهيم وسعيد بن جبير والحسن وجوبها وعليه عامة العلماء وعن ابن عباس وشريح انه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر وانه لم يذكر الكفارة (صيد البحر) مصيدات البحر مما يؤكل ومما لا يؤكل (وطعامه) ومايطعم من صيده والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع مايصاد في البحر وأحل لكم أكل المأكول منه وهو السمك وحده عند أبي حنيفة وعند ابن أبي ليلى جميع مايصاد منه على ان تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر وان تطعموه (متاعا لكم) مفعول له أي أحل لكم تمتيعا لكم وهو في المفعول له بمنزلة قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة في باب الحال لان قوله متاعا لكم مفعول له مختص بالطعام كما أن نافلة حال مختصة بيعقوب يعني أحل لكم طعامه تمتيعا لتنائكم (١) يأكلونه طريا ولسيارتكم يتزودونه قديدا كما تزود موسى عليه السلام الحوت في مسيره الى الخضر عليهما السلام * وقرئ وطعمه * وصيد البر ماصيد فيه وهو مايفرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطير الماء عند أبي حنيفة واختلف فيه فمنهم من حرم على المحرم كل شئ يقع عليه اسم الصيد وهو قول عمر وابن عباس وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير انهم أجازوا للمحرم أكل ماصاده الحلال وان صاده لاجله اذا لم يدل ولم يشر وكذلك ماذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله وعند مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله لا يباح له ماصيد لاجله (فان قلت) مايصنع أبو حنيفة بعموم قوله صيد البر (قلت) قد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالمفهوم من قوله (وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما) لان ظاهره أنه صيد المحرمين دون صيد غيرهم لانهم هم المخاطبون فكأنه قيل وحرم عليكم ماصدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم ومصيدهم حين كانوا غير محرمين ويدل عليه قوله تعالى ياأيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وقرأ ابن عباس رضي الله عنه وحرم عليكم صيد البر أي الله عز وجل وقرئ مادمتم بكسر الدال فيمن يقول دام يدام (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك

هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام

في القضاء فسبحان اللطيف بعباده واذا فكر العاقل فيما يبتلى به من أنواع البلا يأوجد المندفع عنه منها أكثر الى مالا يقف عند غاية فنسأل الله العفو والعافية واللطف في المقدور * قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما (قال اختلف في المراد بالتحريم الخ) قال أحمد وتخصيص عموم الآية لازم على كلتا الطائفتين لان مالكا رضي الله عنه يجيز أكل المحرم لصيد البر اذا صاده حلال لنفسه أو لحلال فلابد اذا على مذهبه من تخصيص العموم المخصوص غاية ذلك أن صورة التخصيص على مذهب أبي حنيفة

١ (قوله لتنائكم) التناء كرمان المقيمون جمع تانئ من تنأ بالمكان أقام اه سعد بزيادة

تكون أكثرها على مذهب مالك لانه يجيز أكل ما صاده الحلال من أجل المحرم كما نقله عنه فيزيد على مذهب مالك بهذه الصورة والله أعلم * قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد الآية (قال معنى قياما للناس انتعاشا لهم فى أمر دينهم ودنياهم الخ) قال أحمد وفى هذه الآية ما يبعد تأويلين من التأويلات الثلاثة المذكورة فى قوله أول هذه السورة لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد فان حمل القلائد ثم على ظاهرها وتأويل صرف الاحلال الى مواقعها من المقلد كقوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها يريد مواقع الزينة والنهى عن احلال القلائد يشبهه كأنه قال لا تحلوا قلائدها فضلا عنها ممتعذر فى هذه الآية لانها وردت فى سياق الامتنان بما جعله الله قياما للناس من هذه الامور المعدودة وقد خص المنة بالبدن فى قوله والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير الآية ولا يليق بسياق الامتنان الخروج من الاعلى الى الادنى حتى يقع الامتنان بالمقلد ثم بالقلائد بل ذلك لائق فى سياق النهى ان يخرج من النهى عن الاعلى الى التشديد بالنهى عن الادنى وأما التأويل الآخر وهو بقاء القلائد على حقيقتها وصرف الاحلال المنهى عنه اليها حقيقة أى لا تتعرضوا للقلائد ولا تنتفعوا بها كما قال عليه الصلاة والسلام ألق قلائدها فى دمها وخل بين الناس وبينها فتعذر أيضا عما بعديه الذى قبله وأما التأويل الثالث وهو حملها على ذوات القلائد فلائق بالاثنين فتعين المصير اليه ومن ثم لم يذكر الزمخشرى فى هذه الآية سواه ووجه صلاحيته وظهوره فيهما أن الغرض فى سياق النهى افراده بالذكر وتخصيصه بالنهى بعد أن اندرج مع غيره فى بها النهى فكأنه نهى عنه لخصوصيته مرتين والغرض فى سياق الامتنان أيضا ذلك وهو تكرير المنة به مندرجا فى العموم ومخصوصا بالذكر وأيضا فيليق فى الامتنان الترقى من الادنى الى الاعلى بخلاف النهى والله أعلم * قوله تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث الآية (قال البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله الخ) قال أحمد رحمه الله وقد ثبت شرعا أن أكثر أهل الجنة من هذه الامة وقد اعترف القدرية أنهم قليل فيها وشذوذ بالنسبة الى من عداهم من الطوائف والامر بهذه المثابة وهم أيضا يعتقدون انهم الفرقة الناجية الموعودون بالجنة لا غيرهم اذ كل من عداهم على طمعهم الفاسد مخلد فى النار مع الكفار فعلى هذا تكون هذه الطائفة الشاذة القليلة أكثر أهل الجنة وحاشا الله أن يستمر ذلك على عقل عاقل محصل مطلع على ما ورد فى السنن من الآثار المكافحة لهذا الظن الفاسد بالرد والتكذيب ومن هم المعتزلة حتى يترامى طمعهم الى هذا الحد وهذا الاستنباط الذى استنبطه الزمخشرى من أن المراد بالطيب هذا النفر المعتزلى من قبيل القول بأن المراد فى قوله تعالى لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير أهل الحديث وأصحاب الرأى يعنى الحنفية وقد أغلظ فى تفسير هذه الآية على من قال ذلك وعده من البدع وها هو قد ابتدع قرينا منه فى حمله الطيب فى هذه الآية على الفريق المعتزلى بل والله شر من تلك المقالة لانه حمل الخبيث على من عداهم من الطوائف السنية نعوذ بالله من ذلك ونبرأ من تجريه

قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض وأن الله بكل شئ عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الالباب لعلكم تفلحون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم

(قياما للناس) انتعاشا لهم فى أمر دينهم ودنياهم ونهوضا الى أغراضهم ومقاصدهم فى معاشهم ومعادهم لما يتم لهم من أمر حجهم وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم وعن عطاء بن أبى رباح لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا (والشهر الحرام) الشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذو الحجة لان لاختصاصه من بين الاشهر باقامة موسم الحج فيه شأنا قد عرفه الله تعالى وقيل عنى به جنس الاشهر الحرم (والهدى والقلائد) والمقلد منه خصوصا وهو البدن لان الثواب فيه أكثر وبهاء الحج معه أظهر (ذلك) اشارة الى جعل الكعبة قياما للناس أو الى ما ذكر من حفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره (لتعلموا أن الله يعلم) كل شئ وهو عالم بما يصلحكم وما ينعشكم مما أمركم به وكلفكم (شديد العقاب) لمن انتهك محارمه (غفور رحيم) لمن حافظ عليها (ما على الرسول الا البلاغ) تشديد فى ايجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم فى التفريط * البون بين الخبيث والطيب بعيد عند الله تعالى وان كان قريبا عندكم فلا تعجبوا بكثرة الخبيث حتى تؤثروه لكثرته على القليل الطيب فان ما تتوهمونه فى الكثرة من الفضل لا يوازى النقصان فى الخبث وفوات الطيب وهو عام فى حلال المال وحرامه وصالح العمل وطالحه وصحيح المذاهب وفاسدها وجيد الناس ورديئهم (فاتقوا الله) وآثروا الطيب وان قل على الخبيث وان كثر ومن حق هذه الآية أن تكفح بها وجوه المجبرة اذا افتخروا بالكثرة كما قيل

وكاثر بسعد أن سعدا كثيرة * ولا ترج من سعد وفاء ولا نصرا

وكما قيل

لا يدهمنك من دهمائهم عدد * فان جلهم بل كلهم بقر

وقيل نزلت فى حجاج اليمامة حين أراد المسلمون أن يوقعوا بهم فنهوا عن الايقاع بهم وان كانوا مشركين * الجملة الشرطية والمعطوفة عليها أعنى قوله (ان تبد لكم تسؤكم) صفة للاشياء والمعنى لا تكثروا مسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تسألوه عن تكاليف شاقة عليكم ان أفتاكم

بها وكلفكم إياها فتغمكم وتشق عليكم وتندموا على السؤال عنها وذلك نحو ما روي أن سراقة بن مالك أو عكاشة ابن محصن قال يا رسول الله الحج علينا كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مسئلته ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وسلم ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لكفرتم فاتركوني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه (وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن) وإن تسألوا عن هذه التكاليف الصعبة في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى إليه تبد لكم تلك التكاليف الصعبة التي تسوءكم وتؤمروا بتحملها فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفريط فيها (عفا الله عنها) عفا الله عما سلف من مسئلتكم فلا تعودوا إلى مثلها (والله غفور حليم) لا يعاجلكم فيما يفرط منكم بعقوبته (فإن قلت) كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال (قد سألها) ولم يقل قد سأل عنها (قلت) الضمير في سألها ليس براجع إلى أشياء حتى تجب تعديته بعن وإنما هو راجع إلى المسئلة التي دل عليها لا تسألوا يعني قد سأل قوم هذه المسئلة من الأولين (ثم أصبحوا بها) أي بمرجوعها أو بسببها (كافرين) وذلك أن بني إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم عن أشياء فإذا أمروا بها تركوها فهلكوا * كان أهل الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنها أي شقوها وحرموا ركوبها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى وإذا لقيها المعيي لم يركبها واسمها البحيرة وكان يقول الرجل إذا قدمت من سفري أو برئت من مرضي فناقتي سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وقيل كان الرجل إذا أعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث وإذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكرا فهو لآلهتهم فإن ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهتهم وإذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى (ما جعل) ما شرع ذلك ولا أمر بالتبحير والتسييب وغير ذلك * ولكنهم بتحريمهم ما حرموا (يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون) فلا ينسبون التحريم إلى الله حتى يفتروا ولكنهم يقلدون في تحريمها كبارهم * الواو في قوله (أولو كان آباؤهم) واو الحال قد دخلت عليها همزة الإنكار وتقديره أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم (لا يعلمون شيأ ولا يهتدون) والمعنى أن الاقتداء إنما يصح بالعالم المهتدي وإنما يعرف اهتداؤه بالحجة * كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العتو والعناد من الكفرة يتمنون دخولهم في الإسلام فقيل لهم (عليكم أنفسكم) وما كلفتم من إصلاحها والمشي بها في طرق الهدى (لا يضركم) الضلال عن دينكم إذا كنتم مهتدين كما قال عز وجل لنبيه عليه الصلاة والسلام فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وكذلك من يتأسف على ما فيه الفسقة من الفجور والمعاصي ولا يزال يذكر معايبهم ومناكيرهم فهو مخاطب به وليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن من تركهما مع القدرة عليهما فليس بمهتد وإنما هو بعض الضلال الذين فصلت الآية بينهم وبينه وعن ابن مسعود أنها قرئت عنده فقال إن هذا ليس بزمانها إنها اليوم مقبولة ولكن يوشك أن يأتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم فهي على هذا تسلية لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه وبسط لعذره وعنه ليس هذا زمان تأويلها قيل فمتى قال إذا جعل دونها السيف والسوط والسجن وعن أبي ثعلبة الخشني أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيرا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك ودع أمر العوام وإن من ورائكم أياما الصبر فيهن كقبض على الجمر للعامل منهم مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل إذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ولاموه فنزلت عليكم أنفسكم عليكم من أسماء الفعل بمعنى الزموا إصلاح أنفسكم ولذلك جزم جوابه وعن نافع عليكم أنفسكم بالرفع * وقرئ لا يضركم وفيه وجهان أن يكون خبرا مرفوعا وتنصره قراءة أبي حيوة لا يضيركم وأن يكون جوابا للأمر مجزوما وإنما ضمت الراء اتباعا لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة والأصل لا يضرركم ويجوز أن يكون نهيا ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره ويضوره * ارتفع اثنان

على السلف والخلف

وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور حليم قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا

على أنه خبر للمبتدا الذى هو (شهادة بينكم) على تقدير شهادة بينكم شهادة اثنين أو على أنه فاعل شهادة
بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان وقرأ الشعبى شهادة بينكم بالتنوين وقرأ الحسن شهادة
بالنصب والتنوين على ليقم شهادة اثنان واذا حضر ظرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفى ابداله منه دليل
على وجوب الوصية وانها من الامور اللازمة التى ما ينبغى أن يتهاون بها مسلم ويذهل عنها وحضور الموت
مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (منكم) من أقاربكم و (من غيركم) من الاجانب (ان أنتم
ضربتم فى الارض) يعنى ان وقع الموت فى السفر ولم يكن معكم أحد من عشيرتكم فاستشهدوا
أجنبيين على الوصية وجعل الاقارب أولى لانهم أعلم باحوال الميت وبما هو أصلح وهم له أنصح وقيل
منكم من المسلمين ومن غيركم من أهل الذمة وقيل هو منسوخ لا تجوز شهادة الذمى على المسلم وانما
جازت فى أوّل الاسلام لقلة المسلمين وتعذر وجودهم فى حال السفر وعن مكحول نسخها قوله تعالى وأشهدوا
ذوى عدل منكم وروى انه خرج بديل بن أبى مريم مولى عمرو بن العاص وكان من المهاجرين مع عدى
ابن زيد وتميم بن أوس وكانا نصرانيين تجارا الى الشام فمرض بديل وكتب كتابا فيه ما معه وطرحه فى متاعه
ولم يخبر به صاحبيه وأمرهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات ففتشا متاعه فأخذا اناء من فضة فيه ثلثمائة
مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فاصاب أهل بديل الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فرفعوهما الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما للحلف (من بعد الصلاة) من بعد صلاة
العصر لانه وقت اجتماع الناس وعن الحسن بعد صلاة العصر أو الظهر لان أهل الحجاز كانوا يقعدون
للحكومة بعدهما وفى حديث بديل انها لما نزلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى
وتميم فاستحلفهما عند المنبر فحلفا ثم وجد الاناء بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى وقيل هى صلاة أهل
الذمة وهم يعظمون صلاة العصر (ان ارتبتم) اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى ان ارتبتم فى شأنهما
واتهمتموهما فحلفوهما وقيل ان أريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين وان أريد الوصيان فليس
بمنسوخ تحليفهما وعن على رضى الله عنه انه كان يحلف الشاهد والراوى اذا اتهمهما * والضمير فى (به)
للقسم وفى (كان) للمقسم له يعنى لا نستبدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا أى لا نحلف بالله كاذبين لاجل
المال ولو كان من نقسم له قريبا منا على معنى ان هذه عادتهم فى صدقهم وأمانتهم أبدا وانهم داخلون تحت
قوله تعالى كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين (شهادة الله) أى الشهادة
التى أمر الله بحفظها وتعظيمها وعن الشعبى انه وقف على شهادة ثم ابتدأ آلله بالمد على طرح حرف القسم
وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه بغير مد على ما ذكر سيبويه أن منهم من يحذف حرف القسم
ولا يعوّض منه همزة الاستفهام فيقول ألله لقد كان كذا * وقرئ لملاثمين بحذف الهمزة وطرح حركتها على
اللام وادغام نون من فيها كقوله عادلولى (فان قلت) ما موقع تحبسونهما (قلت) هو استئناف كلام
كأنه قيل بعد اشتراط العدالة فيهما فكيف نعمل ان ارتبنا بهما فقيل تحبسونهما (فان قلت) كيف فسرت
الصلاة بصلاة العصر وهى مطلقة (قلت) لما كانت معروفة عندهم بالتحليف بعدها أغنى ذلك عن التقييد
كما لو قلت فى بعض أئمة الفقه اذا صلى أخذ فى الدرس علم أنها صلاة الفجر ويجوز أن تكون اللام للجنس وأن
يقصد بالتحليف على أثر الصلاة أن تكون الصلاة لطفا فى النطق بالصدق وناهية عن الكذب والزور ان
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (فان عثر) فان اطلع (على انهما استحقا إثما) أى فعلا ما أوجب اثما
واستوجبا أن يقال انهما لمن الآثمين (فآخران) فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق
عليهم) أى من الذين استحق عليهم الاثم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته وفى قصة
بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته أنه اناء صاحبهما وان شهادتهما أحق
من شهادتهما و (الأوليان) الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وارتفاعهما على هما الاوليان
كأنه قيل ومن هما فقيل الاوليان وقيل هما بدل من الضمير فى يقومان أو من آخران ويجوز
أن يرتفعا باستحق أى من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة

شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم فى الارض فأصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشترى به ثمنا ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآثمين فان عثر على أنهما استحقا اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين

الحال * وقرى الاولين على أنه وصف للذين استحق عليهم مجرورا أو منصوب على المدح ومعنى الاولية التقدم على الاجانب فى الشهادة لكونهم أحق بها وقرئ الاولين على التثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الاولان ويحتج به من يرى رد اليمين على المدعى وأبو حنيفة وأصحابه لا يرون ذلك فوجهه عندهم أن الورثة قد ادعوا على النصرانيين أنهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما فأنكر الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء (فان قلت) فما وجه قراءة من قرأ استحق عليهم الاوليان على البناء للفاعل وهم على وأبى وابن عباس (قلت) معناه من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين (ذلك) الذى تقدم من بيان الحكم (أدنى) أن يأتى الشهداء على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان) أن تكرر أيمان شهود آخرين بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم كما جرى فى قصة بديل (واسمعوا) سمع اجابة وقبول * (يوم يجمع) بدل من المنصوب فى قوله واتقوا الله وهو من بدل الاشتمال كأنه قيل واتقوا الله يوم جمعه أو ظرف لقوله لا يهدى أى لا يهديهم طريق الجنة يومئذ كما يفعل بغيرهم أو ينصب على اضمار اذكر أو يوم يجمع الله الرسل كان كيت وكيت و (ماذا) منتصب بأجبتم انتصاب مصدره على معنى أى اجابة أجبتم ولو أريد الجواب لقيل بماذا أجبتم (فان قلت) ما معنى سؤالهم (قلت) توبيخ قومهم كما كان سؤال الموؤدة توبيخا للوائد (فان قلت) كيف يقولون (لا علم لنا) وقد علموا بما أجيبوا (قلت) يعلمون أن الغرض بالسؤال توبيخ أعدائهم فيكلون الامر الى علمه واحاطته بما منوا به منهم وكابدوا من سوء اجابتهم اظهارا للتشكى واللجا الى ربهم فى الانتقام منهم وذلك أعظم على الكفرة وأفت فى أعضادهم وأجلب لحسرتهم وسقوطهم فى أيديهم اذا اجتمع توبيخ الله وتشكى أنبيائه عليهم ومثاله أن ينكب بعض الخوارج على السلطان خاصة من خواصه نكبة قد عرفها السلطان واطلع على كنهها وعزم على الانتصار له منه فيجمع بينهما ويقول له ما فعل بك هذا الخارجى وهو عالم بما فعل به يريد توبيخه وتبكيته فيقول له أنت أعلم بما فعل بى تفويضا للامر الى علم سلطانه واتكالا عليه واظهارا للشكاية وتعظيما لما حل به منه وقيل من هول ذلك اليوم يفزعون ويذهلون عن الجواب ثم يجيبون بعد ما تثوب اليهم عقولهم بالشهادة على أممهم وقيل معناه علمنا ساقط مع علمك ومغمور به لانك علام الغيوب ومن علم الخفيات لم تخف عليه الظواهر التى منها اجابة الامم لرسلهم فكأنه لا علم لنا الى جنب علمك وقيل لا علم لنا بما كان منهم بعدنا وانما الحكم للخاتمة وكيف يخفى عليهم أمرهم وقد رأوهم سود الوجوه زرق العيون موبخين * وقرى علام الغيوب بالنصب على أن الكلام قد تم بقوله (انك أنت) أى انك الموصوف بأوصافك المعروفة من العلم وغيره ثم نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على النداء أو هو صفة لاسم ان (اذ قال الله) بدل من يوم يجمع والمعنى أنه يوبخ الكافرين يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم وبتعديد ما أظهر على أيديهم من الآيات العظام فكذبوهم وسموهم سحرة أو جاوزوا حد التصديق الى أن اتخذوهم آلهة كما قال بعض بنى اسرائيل فيما أظهر على يد عيسى عليه السلام من البينات والمعجزات هذا سحر مبين واتخذه بعضهم وأمه الهين (أيدتك) قويتك وقرى آيدتك على أفعلتك (بروح القدس) بالكلام الذى يحيا به الدين وأضافه الى القدس لانه سبب الطهر من أوضار الآثام والدليل عليه قوله تعالى (تكلم الناس) و (فى المهد) فى موضع الحال لان المعنى تكلمهم طفلا (وكهلا) الا أن فى المهد فيه دليل على حد من الطفولة وقيل روح القدس جبريل عليه السلام أيد به لتثبيت الحجة (فان قلت) ما معنى قوله فى المهد وكهلا (قلت) معناه تكلمهم فى هاتين الحالتين من غير أن يتفاوت كلامك فى حين الطفولة وحين الكهولة الذى هو وقت كمال العقل وبلوغ الاشد والحد الذى يستنبأ فيه الانبياء (والتوراة والانجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة لان المراد بهما جنس الكتاب والحكمة وقيل الكتاب الخط والحكمة

ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم الفاسقين * يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس فى المهد وكهلا واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين

(قال يوم يجمع بدل من المنصوب الخ) قال أحمد ويكون انتصابه اذا انتصاب المفعول به لا الظرف على حكم المبدل منه * عاد كلامه (قال أو ظرف لقوله لا يهدى القوم الفاسقين الخ) قال أحمد وهو على هذا أيضا مفعول به * عاد كلامه (قال وماذا منتصب بأجبتم انتصاب مصدره على معنى أى اجابة الخ) قال أحمد والتعظيم فى هذا نحو التعظيم بالسكوت عن الصلة فى مثل ما حصل الا بعد اللتيا والتيا * عاد كلامه (قال وقيل من الهول والفزع يذهلون عن الجواب الخ) قال أحمد وأيضا فالمسؤول عنه اجابتهم عند دعائهم اياهم الى الله لا ما حدث بعد ذلك مما لا يتعلق به علم الرسل والله أعلم * عاد كلامه (قال وقرئ علام الغيوب بالنصب الخ) قال أحمد ويكون هذا من باب * أنا أبو النجم وشعرى شعرى

وقد مر قبل بآيات وانما ذكرت هذه الثلاثة من الاعراب لالتباسها الا على الحذاق وقليل ما هم * قوله تعالى اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك الآية (قال فان قلت كيف قالوا هل يستطيع ربك بعد ايمانهم واخلاصهم) في قوله واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون (قال قلت ما وصفهم بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم لهما الخ) قال أحمد وقيل ان معنى هل يستطيع هل يفعل كما تقول للقادر على القيام هل تستطيع أن تقوم مبالغة في التقاضي ونقل هذا القول عن الحسن فعلى هذا يكون ايمانهم سالما عن قدح الشك في القدرة فان استقام التعبير عن الفعل بالاستطاعة فذاك والله أعلم من باب التعبير عن المسبب بالسبب اذ الاستطاعة من جملة (٤٤٠) أسباب الايجاد وعلى عكسه التعبير عن ارادة الفعل بالفعل تسمية بالسبب الذي هو الارادة باسم المسبب الذي هو الفعل في مثل قوله

كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني واذ كففت بني اسرائيل عنك اذ جئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين واذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه

الكلام المحكم الصواب (كهيئة الطير) هيئة مثل هيئة الطير (باذني) بتسهيلي (فتنفخ فيها) الضمير للكاف لانها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه السلام وينفخ فيها ولا يرجع الى الهيئة المضاف اليها لانها ليست من خلقه ولا من نفخه في شيء وكذلك الضمير في فتكون (تخرج الموتى) تخرجهم من القبور وتبعثهم قيل أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية (واذ كففت بني اسرائيل عنك) يعني اليهود حين هموا بقتله وقيل لما قال الله تعالى لعيسى اذكر نعمتي عليك كان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيأ لغد يقول مع كل يوم رزقه لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات (أوحيت الى الحواريين) أمرتهم على ألسنة الرسل (مسلمون) مخلصون من أسلم وجهه لله (عيسى) في محل النصب على اتباع حركة الابن كقولك يا زيد بن عمرو وهي اللغة الفاشية ويجوز أن يكون مضموما كقولك يا زيد بن عمرو والدليل عليه قوله أحار بن عمرو كأني خمر * ويعدو على المرء ما يأتمر

لان الترخيم لا يكون الا في المضموم (فان قلت) كيف قالوا (هل يستطيع ربك) بعد ايمانهم واخلاصهم (قلت) ما وصفهم الله بالايمان والاخلاص وانما حكى ادعاءهم لهما ثم أتبعه قوله اذ قالوا فآذن أن دعواهم كانت باطلة وانهم كانوا شاكين وقوله هل يستطيع ربك كلام لا يرد مثله عن مؤمنين معظمين لربهم * وكذلك قول عيسى عليه السلام لهم معناه اتقوا الله ولا تشكوا في اقتداره واستطاعته ولا تقترحوا عليه ولا تتحكموا ما تشتهون من الآيات فتهلكوا اذا عصيتموه بعدها (ان كنتم مؤمنين) ان كانت دعواكم للايمان صحيحة * وقرئ هل تستطيع ربك أي هل تستطيع سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عن سؤاله * والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام وهي من ماده اذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم اليه (ونكون عليها من الشاهدين) نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني اسرائيل أو نكون من الشاهدين لله بالوحدانية ولك بالنبوة عاكفين عليها على أن عليها في موضع الحال وكانت دعواهم لارادة ما ذكروا كدعواهم الايمان والاخلاص وانما سأل عيسى وأجيب ليلزموا الحجة بكمالها ويرسل عليهم العذاب اذا خالفوا * وقرئ ويعلم بالياء على البناء للمفعول وتعلم وتكون بالتاء والضمير للقلوب (اللهم) أصله يا الله فحذف حرف النداء وعوضت منه الميم و(ربنا) نداء ثان (تكون لنا عيدا) أي يكون يوم نزولها عيدا قيل هو يوم الاحد ومن ثم اتخذه النصارى عيدا وقيل العيد السرور العائد ولذلك يقال يوم عيد فكأن معناه تكون لنا سرورا وفرحا وقرأ عبد الله تكن على جواب الامر ونظيره يرثني ويرثني (لأولنا وآخرنا) بدل من لنا بتكرير العامل أي لمن في زماننا من أهل ديننا ولمن يأتي بعدنا وقيل يأكل منها آخر الناس كما يأكل أولهم ويجوز للمقدمين منا والاتباع وفي قراءة زيد لأولانا وأخرانا والتأنيث

بمعنى

اذا قمتم الى الصلاة وقد مضى أول السورة وفي هذا التأويل الحسن تعضيد لتأويل أبي حنيفة حيث جعل الطول المانع من نكاح الامة وجود الحرة في العصمة وعدمه أن لا يملك عصمة الحرة وان كان قادرا على ذلك فتباح له حينئذ الامة وجعل قوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات على معنى ومن لا يملك منكم وحمل النكاح على الوطء فجعل استطاعة الملك المنفية هي الملك كما ترى حتى ان القادر غير المالك عادم الطول عنده فينكح الامة وقد مضى ذكر مذهبه وكنت أستبعد انهاضه لان يكون تأويلا يحتمله اللفظ ويساعده الاستعمال حتى وقفت على تفسير الحسن هذا والله أعلم

*قوله تعالى ماقلت لهم الا ماأمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم (قال أن في قوله أن اعبدوا ان جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر الخ) قال أحمد وقد أجاز بعضهم وقوع ان المفسرة بعد لفظ القول ولم يقتصر بها على ما في معناه فيجوز على هذا القول وقوعها تفسيرا لفعل القول وقد أبى الزمخشري في مفصله وقوعها الا بعد فعل في معنى القول كمذهبه ههنا * عاد كلامه (قال وأما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز وجل الخ) قال أحمد ويجوز أيضا هذا الوجه على صرف التفسير الى المعنى كانه حكى معنى قول الله عز وجل له بعبارة أخرى وكأن الله تعالى قال له مرهم بعبادتي أو قال لهم على لسان عيسى اعبدوا الله رب عيسى وربكم فلما حكاه عيسى عليه السلام قال اعبدوا الله ربي وربكم فكنى عن اسمه الظاهر بضميره كما قال الله تعالى حكاية عن موسى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى فانظر كيف جاء أول الكلام حكاية لقول موسى وموسى لا يقول فأخرجنا ولكن فأخرج الله فلما حكاه الله تعالى عن موسى رد الكلام اليه تعالى وأضاف الاخراج الى ذاته على طريقة المتكلم لا الحاكي وكذلك قوله تعالى ليقولن خلقهن العزيز العليم الى قوله فأنشرنا به بلدة ميتا ونظائره كثيرة وقد قدمت نحوا من هذا البحث عند قوله تعالى حكاية عن اليهود انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله لما استبعد الزمخشري أن تصفه اليهود بهذه الصفات المنافية لاعتقادهم فيه * عاد كلامه (قال وان جعلت أن موصولة مع فعل الامر الخ) قال أحمد أي فلا يقدر بالعبادة ولكن بالامر بها كانه قيل ماقلت لهم الا الامر بالعبادة لله والامر مقول فلقلت على ان جعل العبادة مقولة ليس ببعيد على طريقة ثم يعودون لما قالوا أي للوطء الذي قالوا قولا يتعلق به وكقوله تعالى ونرثه ما يقول ويأتينا فردا وسيأتي له تصحيح هذا الاستعمال لوروده كثيرا في القرآن الكريم * عاد كلامه (قال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء لانك الخ) قال أحمد وهذا أيضا غير مانع من البدل وانما واجه المصنف بما لا يسعه انكاره فقد قال في مفصله ماهذا نصه وقولهم ان البدل في حكم تنحية الاول ايذان منهم باستقلاله بنفسه ومفارقته التأكيد والصفة في كونهما تتمتين لما يتبعانه لا أن يعنوا اهدار الاول واطراحه ألا تراك تقول زيد رأيت غلامه رجلا صالحا فلو ذهبت الى اهدار الاول لم يسند كلامك فانظر كيف يرد كلامه في

عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين واذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق * ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم

بمعنى الامة والجماعة (عذابا) بمعنى تعذيبا * والضمير في لا أعذبه للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء روي أن عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس صوفا ثم قال اللهم أنزل علينا فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة وقال لهم ليقم أحسنكم عملا يكشف عنها ويذكر اسم الله عليها ويأكل منها فقال شمعون رأس الحواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة فقال ليس منهما ولكنه شيء اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احيي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا قردة وخنازير وروي أنهم لما سمعوا بالشريطة وهي قوله تعالى فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه قالوا لا نريد فلم تنزل وعن الحسن والله ما نزلت ولو نزلت لكانت عيدا الى يوم القيامة لقوله وآخرنا والصحيح أنها نزلت (سبحانك) من أن يكون لك شريك (ما يكون لي) ما ينبغي لي (أن أقول) قولا لا يحق لي أن أقوله (في نفسي) في قلبي والمعنى تعلم معلومي ولا أعلم معلومك ولكنه سلك بالكلام طريق المشاكلة وهو من فصيح الكلام وبينه فقيل (في نفسك) لقوله في نفسي (انك أنت علام الغيوب) تقرير للجملتين معا لان ما انطوت عليه النفوس من جملة الغيوب ولان ما يعلمه علام الغيوب لا ينتهي اليه علم أحد * أن في قوله (أن اعبدوا الله) ان جعلتها مفسرة لم يكن لها بد من مفسر والمفسر اما فعل القول واما فعل الامر وكلاهما لا وجه له أما فعل القول فيحكى بعده الكلام من غير أن يتوسط بينهما حرف التفسير لا تقول ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله ولكن ما قلت لهم الا اعبدوا الله وأما فعل الامر فسند الى ضمير الله عز وجل فلو فسرته باعبدوا الله ربي وربكم لم يستقم لان الله تعالى لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم وان جعلتها موصولة بالفعل لم تخل من أن تكون بدلا من ما أمرتني به أو من الهاء في به وكلاهما غير مستقيم لان البدل هو الذي يقوم مقام المبدل منه ولا يقال ما قلت لهم الا أن اعبدوا الله بمعنى ما قلت لهم الا عبادته لان العبادة لا تقال وكذلك اذا جعلته بدلا من الهاء لانك لو أقمت أن اعبدوا الله مقام الهاء فقلت الا ما أمرتني بأن

المفصل وهو الحق مما ارتكبه من رد البدل فى هذه الآية للزوم طرح الاول فتخلو الصلة من الضمير ولم يجعل هذا القدر مانعا فى المثال المذكور مع أنك لو طرحت الاول لخلا الخبر من الضمير العائد ولم يسند الكلام فهذه وجوه أربعة منعها فى اعراب أن وكلها مسندة حسبما بيناه وهذه المساجلة فى هذا الاعراب من الغرر والحجول فى صناعة الاعراب وعلم البيان وفرسان هذا المضمار قليل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف يصنع قلت يحمل فعل الخ) قال أحمد هذا التأويل لتوقع ان المفسرة بعد فعل فى معنى القول وليس قولا صريحا وحمل القول على الامر مما يصحح المذهب الآخر فى اجازة وقوعها بعد القول فانه لولا ما بين القول والامر من التفاوت المعنوى لما جاز اطلاق أحدهما وارادة الاخرى والعجب أن الامر قسم من أقسام القول وما بينهما الاعموم وخصوص وليس فى هذا التأويل الذى سلكه الا كلفة لا طائل وراءها ولو كانت العرب تأبى وقوع المفسرة بعد القول لما أوقعتها بعد فعل ليس بقول ثم عبرت عن ذلك الفعل بالقول لان ذلك كالعود الى ما وقع الفرار منه وهم بعداء من ذلك * عاد كلامه (قال ويجوز أن تكون موصولة الخ) قال أحمد يريد بجعله عطف بيان أن يسلم من تقدير اطراح الاوّل فى البدل وخلو الصلة حينئذ من العائد وقد بينا أن ذلك غير لازم فى البدل والعجب انه أيضا فى مفصله لم يفصل بين عطف البيان والبدل الا فى مثل قول المرار * أنا ابن التارك البكرى بشر * لانه لو جعله بدلا للزم تكرير العامل واضافة اسم الفاعل المعرف بالالف واللام الى العلم ولم يفصل بينهما فى غير هذا المثال ومن حيث المعنى ان المعتمد فى عطف البيان الاوّل وأما الثانى فللتوضيح والمعتمد فى البدل الثانى (٤٤٣) وأما الاوّل فبساط لذكره لا على انه مطرح مهدر * قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم (قال ان قلت المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم الخ) قال أحمد رحمه الله تذبذب الزمخشرى فى هذا الموضع فلا الى أهل السنة ولا الى القدرية أما أهل السنة فالمغفرة للكافر جائزة عندهم فى حكم الله تعالى عقلا بل عقاب المتقى المخلص كذلك غير ممتنع عقلا من الله تعالى واذا كان كذلك فهذا الكلام خرج على الجواز العقلى وان كان السمع ورد بتعذيب الكفار وعدم الغفران لهم الآن وورود السمع بذلك لا يرفع الجواز العقلى وأما القدرية فيزعمون ان المغفرة للكافر ممتنعة عقلا لا تجوز على الله تعالى لمناقضتها الحكمة فمن ثم كفحتهم هذه الآية بالرد اذ لو كان الامر كزعمهم لما دخلت كلمة ان المستعملة عند الشك فى وقوع الفعل بعدها لغة فى فعل لا شك فى عدم وقوعه عقلا ولكان ذلك من باب التعليق بالمحال كان يبيض القار وأشباهه وليس هذا مكانه فقول الزمخشرى اذا ان يغفر لهم لم يعدم وجها من الحكمة فى المغفرة لان العفو عن المجرم حسن عقلا لا يأتلف بقواعد السنة اذ لا يلتفت عندهم الى التحسين العقلى ولا يأتلف أيضا بنزغات القدرية لانهم يجزمون بأنه لا وجه من الحكمة فى المغفرة للكافر ويقطعون بمنافاتها الحكمة فكيف يخاطب الله تعالى به فعلم أن عيسى عليه السلام يبرأ الى الله من هذا الاطلاق ومما اشتمل عليه من سوء الادب فان قول القائل لمن يخاطبه ما فعل كذا فلم يعدم فيه عذرا ووجها من المصلحة كلام مبذول وعبارة نازلة عن أوفى مراتب الأدب انما يطلقها المتكلم لمن هو دونه عادة فنسأل الله الهام الأدب وتجنب ما فى اساءته من مزلات العطب * قوله تعالى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم (قال ان قلت ما معناه ان أريد صدقهم فى الآخرة الخ) قال أحمد ولو أجاب بحمل الصادقين على الدنيا وصدقهم على الآخرة حتى يكون التقدير هذا يوم ينفع الصادقين فى الدنيا صدقهم فى الآخرة لكان

اعبدوا الله لم يصح لبقاء الموصول بغير راجع اليه من صلته (فان قلت) فكيف يصنع (قلت) يحمل فعل القول على معناه لان معنى ما قلت لهم الا ما أمرتنى به ما أمرتهم الا بما أمرتنى به حتى يستقيم تفسيره بأن اعبدوا الله ربى وربكم ويجوز أن تكون أن موصولة عطف بيان للهاء لا بدلا (وكنت عليهم شهيدا) رقيبا كالشاهد على المشهود عليه أمنعهم من أن يقولوا ذلك ويتدينوا به (فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم) تمنعهم من القول به بما نصبت لهم من الادلة وأنزلت عليهم من البينات وأرسلت اليهم من الرسل (ان تعذبهم فانهم عبادك) الذين عرفتهم عاصين جاحدين لآياتك مكذبين لانبيائك (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز) القوى القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) الذى لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب (فان قلت) المغفرة لا تكون للكفار فكيف قال وان تغفر لهم (قلت) ما قال انك تغفر لهم ولكنه بنى الكلام على ان غفرت فقال ان عذبتهم عدلت لانهم أحقاء بالعذاب وان غفرت لهم مع كفرهم لم تعدم فى المغفرة وجه حكمة لان المغفرة حسنة لكل مجرم فى المعقول بل متى كان الجرم أعظم جرما كان العفو عنه أحسن * قرئ هذا يوم ينفع بالرفع والاضافة وبالنصب اما على أنه ظرف لقال واما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر ومعناه هذا الذى ذكرنا من كلام عيسى واقع يوم ينفع ولا يجوز أن يكون فتحا كقوله تعالى يوم لا تملك لانه مضاف الى متمكن وقرأ الاعمش يوم ينفع بالتنوين كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس (فان قلت) ما معنى قوله (ينفع الصادقين صدقهم) ان أريد صدقهم فى الآخرة فليست الآخرة بدار عمل وانه أريد صدقهم

وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شئ قدير

أوضح طباقا فالتفسير قتادة وأخرج لابليس وأشباهه من هذا العموم فان ابليس وان صدق فى الآخرة الا انه لم يكن من الصادقين فى الدنيا فلم ينفعه صدقه فى الآخرة والوجهان متقاربان ﴿القول فى سورة الانعام وهى مكية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (قال الفرق بين الجعل والخلق ان الخلق فيه معنى التقدير الخ) قال أحمد وقد وردت جعل وخلق موردا واحدا فورد وخلق منها زوجها وورد وجعل منها زوجها وذلك ظاهر فى الترادف الا أن للخاطر ميلا الى الفرق الذى أبداه الزمخشرى ويؤيده ان جعل لم يصحب السموات والارض وانما لزمتهما خلق وفى اضافة الخلق فى هذه الآية الى السموات والارض والجعل الى الظلمات والنور مصداق للميز بينهما والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت لم أفرد النور وقلت للقصد الخ) قال أحمد وقد سبق للزمخشرى الاستدلال بجمع الجنس على التكثير واعتقاد أنه أدل (٤٤٣) على الكثرة من الافراد وقد قدمنا ما فى ذلك من النظر وأسلفنا الاستدلال بقول حبر الامة كتابه أكثر من كتبه على خلاف ذلك وهو رأى الامام أبى المعالى ولو قال الزمخشرى ان جمع الظلمات لاختلافها بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من اجناس الاجرام وافراد النور لاتحاد الجنس الذى ينشأ عنه وهو النار لكان أولى والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون الخ) قال أحمد وفى هذا الوجه الثانى نظر من حيث ان عطفه على الصلة يوجب دخوله فى حكمها ولو قال الحمد لله الذى الذين كفروا بربهم يعدلون لم يستقم لخلو الجملة من العائد ويمكن أن يقال وضع الظاهر الذى هو ربهم موضع المضمر تفخيما وتعظيما وأصل الكلام الذى يعدل به الذين كفروا والذى الذين كفروا يعدلون به باتساع وقوعها صلة رعاية لهذا الاصل فهذا نظر من حيث الاعراب ونظيره قوله تعالى واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم فيمن جعل ما موصلة لا شرطية فان دخول جاءكم وما بعده فى حكم الصلة يستدعى ضميرا عائدا الى الموصول وهو مفقود لفظا لان الظاهر وضع فيه موضع المضمر والاصل ثم جاءكم رسول مصدق له فاستقام عطفه ودخوله فى حكم الصلة بهذه الطريقة لكن بقى فى آية الانعام هذه نظر فى المعنى على الاعراب المذكور وهو انه يصير التقدير الحمد لله الذى كفروا يعدلون ووقوع هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى فالوجه والله أعلم عطفه على أول الكلام لا على الصلة والله الموفق

سورة الانعام مكية وهى مائة وخمس وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تمترون وهو الله

صدقهم فى الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه لانه فى معنى الشهادة لعيسى عليه السلام بالصدق فيما يجيب به يوم القيامة (قلت) معناه الصدق المستمر بالصادقين فى دنياهم وآخرتهم وعن قتادة متكلمان تكلما يوم القيمة أما ابليس فقال ان الله وعدكم وعد الحق فصدق يومئذ وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه وأما عيسى عليه السلام فكان صادقا فى الحياة وبعد الممات فنفعه صدقه (فان قلت) فى السموات والارض العقلاء وغيرهم فهلا غلب العقلاء فقيل ومن فيهن (قلت) ما يتناول الاجناس كلها تناولا عاما ألا تراك تقول اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو قبل أن تعرف أعاقل هو أم غيره فكان أولى بارادة العموم * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا

(سورة الانعام مكية وعن ابن عباس غير ست آيات وهى مائة وخمس وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) والى مفعولين اذا كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا والفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه معنى التقدير وفى الجعل معنى التضمين كانشاء شئ من شئ أو تصيير شئ شيأ أو نقله من مكان الى مكان ومن ذلك وجعل منها زوجها وجعل الظلمات والنور لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة والنور من النار وجعلنا كم أزواجا أجعل الآلهة الها واحدا (فان قلت) لم أفرد النور (قلت) للقصد الى الجنس كقوله تعالى والملك على أرجائها أو لان الظلمات كثيرة لانه ما من جنس من أجناس الاجرام الا وله ظل وظله هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار (فان قلت) علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (قلت) اما على قوله الحمد لله على معنى أن الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته واما على قوله خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شئ منه (فان قلت) فما معنى ثم (قلت) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته وكذلك ثم أنتم تمترون استبعاد لان يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه محييهم ومميتهم وباعثهم (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقيل الاجل الاول ما بين أن يخلق الى أن يموت

* قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده (قال ان قلت المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب الخ) قال أحمد وليس فى ارادة هذا المعنى موجب للتقديم وقد ورد وعنده علم الساعة فى سياق التعظيم لها وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر فى قوله وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون فالظاهر والله أعلم أن التقديم انما كان لان الكلام منقول من كلام آخر وكان الاصل والله أعلم ثم قضى أجلا وأجلا مسمى عنده اذ كلاهما مقضى فلما عدل بالكلام عن العطف الافرادى تمييزا بين الاجلين رفع الثانى بالابتداء وأقر مكانه من التقديم والله أعلم * قوله وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون (قال فى السموات متعلق بمعنى اسم الله الخ) قال أحمد وما الآيتان الكريمتان الا توأمتان فان التمدح فى آية الزخرف وقع بما وقع التمدح به ههنا من القدرة على الاعادة والاستئثار بعلم الساعة والتوحد فى الالوهية وفى كونه تعالى المعبود فى السموات والارض * عاد كلامه (قال أو وهو المعروف بالالوهية أو هو الذى يقال له الله فيهما الخ) قال أحمد وهذه الوجوه كلها كان التعبير وقع فيها بالملزوم عن لوازمه المشهورة به كما وقع ذلك فى قوله * أنا أبو النجم وشعرى شعرى * أى المعروف المشهور لانه بنى على انه متى ذكر شعره فهم السامع عند ذكره خواصه من الجودة والبلاغة وسلامة النسج لاشتهاره بذلك فاقتصر على قوله شعرى اتكالا على فهم السامع * قوله تعالى ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين (قال ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا الخ) قال أحمد والظاهر أن فائدة زيادة لمسوه بأيديهم تحقيق القراءة على قرب أى فقرؤه وهو فى أيديهم لا بعيد عنهم لما آمنوا والا فالخط لا يدرك باللمس حتى يجعل فائدة زيادته ادراكه بوجهين كما يفهم من كلام الزمخشرى

فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الارض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان

والثانى ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الاول النوم والثانى الموت (فان قلت) المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيره فلم جاز تقديمه فى قوله وأجل مسمى عنده (قلت) لانه تخصص بالصفة فقارب المعرفة كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فان قلت) الكلام السائر أن يقال عندى ثوب جيد ولى عبد كيس وما أشبه ذلك فما أوجب التقديم (قلت) أوجبه أن المعنى وأى أجل مسمى عنده تعظيما لشأن الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم (فى السموات) متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل وهو المعبود فيها ومنه قوله وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله أو وهو المعروف بالالهية أو المتوحد بالالهية فيها أو هو الذى يقال له الله فيها لا يشرك به فى هذا الاسم ويجوز أن يكون الله فى السموات خبرا بعد خبر على معنى أنه الله وأنه فى السموات والارض بمعنى أنه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شئ كأن ذاته فيهما (فان قلت) كيف موقع قوله (يعلم سركم وجهركم) (قلت) ان أردت المتوحد بالالهية كان تقريرا له لان الذى استوى فى علمه السر والعلانية هو الله وحده وكذلك اذا جعلت فى السموات خبرا بعد خبر والا فهو كلام مبتدأ بمعنى هو يعلم سركم وجهركم أو خبر ثالث (ويعلم ما تكسبون) من الخير والشر ويثيب عليه ويعاقب * من فى (من آية) للاستغراق وفى (من آيات ربهم) للتبعيض يعنى وما يظهر لهم دليل قط من الادلة التى يجب فيها النظر والاستدلال والاعتبار الا كانوا عنه معرضين تاركين للنظر لا يلتفتون اليه ولا يرفعون به رأسا لقلة خوفهم وتدبرهم للعواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام محذوف كأنه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق (لما جاءهم) يعنى القرآن الذى تحدوا به على تبالغهم فى الفصاحة فعجزوا عنه (فسوف يأتيهم أنباء) الشئ الذى (كانوا به يستهزؤن) وهو القرآن أى أخباره وأحواله بمعنى سيعلمون بأى شئ استهزؤا وسيظهر لهم أنه لم يكن بموضع استهزاء وذلك عند ارسال العذاب عليهم فى الدنيا أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وعلو كلمته * مكن له فى الارض جعل له مكانا فيها ونحوه أرض له ومنه قوله انا مكنا له فى الارض أولم نمكن لهم وأما مكنته فى الارض فأثبته فيها ومنه قوله ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه ولتقارب المعنيين جمع بينهما فى قوله (مكناهم فى الارض ما لم نمكن لكم) والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما أعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسطة فى الاجسام والسعة فى الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا والسماء المظلة لان الماء ينزل منها الى السحاب أو السحاب أو المطر * والمدرار المغزار (فان قلت) أى فائدة فى ذكر انشاء قرن آخرين بعدهم (قلت) الدلالة على أنه لا يتعاظمه أن يهلك قرنا ويخرب بلاده منهم فانه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده كقوله تعالى ولا يخاف عقباها (كتابا) مكتوبا (فى قرطاس) فى ورق (فلمسوه بأيديهم) ولم يقتصر بهم على الرؤية لئلا يقولوا سكرت أبصارنا ولا تبقى لهم علة لقالوا (ان

هذا

*قوله تعالى وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون (قال يعني لا ينظرون بعد نزوله طرفة عين الخ) قال أحمد لا يحسن أن يجعل سبب مناجزتهم بالهلاك وضوح الآية في نزول الملك فانه ربما يفهم هذا الكلام أن الآيات التي لزمهم الايمان بها دون نزول الملك في الوضوح وليس الامر كذلك فالوجه والله أعلم أن يكون سبب تعجيل عقوبتهم بتقدير نزول الملك وعدم ايمانهم أنهم اقترحوا ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه اذ الذي يتوقف الوجوب عليه المعجز من حيث كونه معجزا لا المعجز الخاص فاذا أجيبوا على وفق مقترحهم فلم ينجع فيهم كانوا حينئذ على غاية من الرسوخ في العناد المناسب لعدم النظرة والله أعلم (٤٤٥) عاد كلامه (قال) واما لانه يزول الاختيار الذي قاعدة التكليف مبنية عليه عند نزول الملك فيجب اهلاكهم واما لانهم اذا شاهدوا الملك في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون (قال أحمد) ويقوي هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال ابن عباس ليتمكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدة صورته * عاد كلامه (قال ومعنى ثم بعد ما بين الامرين قضاء الامر الخ) قال أحمد وهذه النكتة من محاسن تنبيهاته *قوله تعالى قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين (قال ان قلت أي فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا الخ) قال أحمد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الامر بالسير في المكانين واحدا ليكون ذلك سببا في النظر فحيث دخلت الفاء فلاظهار السببية وحيث دخلت ثم فللتنبيه على أن النظر هو المقصود من السير وأن السير وسيلة اليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم

هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة لاريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض

هذا الا سحر مبين) تعنتا وعنادا للحق بعد ظهوره (لقضي الامر) لقضي أمر هلاكهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفة عين اما لانهم اذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهي آية لا شئ أبين منها وأيقن ثم لا يؤمنون كما قال ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى لم يكن بد من اهلاكهم كما أهلك أصحاب المائدة واما لانه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة فيجب اهلاكهم واما لانهم اذا شاهدوا ملكا في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الامرين قضاء الامر وعدم الانظار جعل عدم الانظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقترحوا لانهم كانوا يقولون لولا أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا الا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لانزل ملائكة (لجعلناه رجلا) لارسلناه في صورة رجل كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الاحوال في صورة دحية لانهم لا يبقون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللبسنا عليهم) ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ فانهم يقولون اذا رأوا الملك في صورة انسان هذا انسان وليس بملك فان قال لهم الدليل على أني ملك أني جئت بالقرآن المعجز وهو ناطق بأني ملك لا بشر كذبوه كما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم فاذا فعلوا ذلك خذلوا كما هم مخذولون الآن فهو لبس الله عليهم ويجوز أن يراد وللبسنا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة وقرأ ابن محيصن ولبسنا عليهم بلام واحدة وقرأ الزهري وللبسنا عليهم ما يلبسون بالتشديد (ولقد استهزئ) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقى من قومه (فحاق) بهم فأحاط بهم الشئ الذي كانوا يستهزؤن به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به (فان قلت) أي فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا (قلت) جعل النظر مسببا عن السير في قوله فانظروا فكأنه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين وأما قوله (سيروا في الارض ثم انظروا) فمعناه اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها من المنافع وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح (لمن ما في السموات والارض) سؤال تبكيت و (قل لله) تقرير لهم أي هو لله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدرون أن تضيفوا شيأ منه الى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أي أوجبها على ذاته في هدايتكم الى معرفته ونصب الادلة لكم على توحيده بما أنتم مقرون به من خلق السموات والارض * ثم أوعدهم على اغفالهم النظر واشراكهم به من لا يقدر على خلق شئ بقوله (ليجمعنكم الى يوم القيامة) فيجازيكم على اشراككم وقوله (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم أو رفع أي أريد الذين خسروا أنفسهم أو أنتم الذين خسروا أنفسهم (فان قلت) كيف جعل عدم ايمانهم مسببا عن خسرانهم والامر على العكس (قلت) معناه الذين خسروا أنفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر فهم لا يؤمنون (وله) عطف على لله (ما سكن في الليل والنهار) من السكنى وتعديه بفي كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شئ مما يشتمل عليه الملوان * أولي غير الله همزة الاستفهام دون الفعل الذي هو أتخذ لان الانكار

قوله تعالى قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز المبين (قال المراد الرحمة العظمى وهى النجاة من النار الخ) قال أحمد وانما يلجئ الى تخصيص الرحمة اما بكونها العظمى واما برحمة الثواب أنه لو بقيت على اطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط اذ من المعلوم ضرورة أن صرف العذاب رحمة ما والعجب أن الزمخشرى يصحح تخصيصها برحمة الثواب بان صرف العذاب يستلزم الثواب ولابد وغيره يصحح هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب لجواز أن يصرف عنه العذاب ولا يثاب فأفاد الجزاء اذا فائدة لم تفهم من الشرط هكذا صححه القونوى ولعمرى ان قاعدة المعتزلة تلجئ الى ماذهب اليه

في اتخاذ غير الله وليا الا في اتخاذ الولى فكان أولى بالتقديم ونحوه أفغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون آلله أذن لكم * وقرئ فاطر السموات بالجر صفة لله وبالرفع على المدح وقرأ الزهرى فطر وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت ما فاطر السموات والارض حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أى ابتدعتها (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق كقوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون والمعنى أن المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وروى ابن المأمون عن يعقوب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الاول للمفعول والثانى للفاعل والضمير لغير الله وقرأ الاشهب وهو يطعم ولا يطعم على بنائهما للفاعل وفسر بأن معناه وهو يطعم ولا يستطعم وحكى الازهرى أطعمت بمعنى استطعمت ونحوه أفدت ويجوز أن يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطى ويمنع ويبسط ويقدر ويغنى ويفقر (أول من أسلم) لان النبى سابق أمته فى الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وكقول موسى سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكونن) وقيل لى لا تكونن (من المشركين) ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك و (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ فقد رحمه) الله الرحمة العظمى وهى النجاة كقولك ان أطعمت زيدا من جوعه فقد أحسنت اليه تريد فقد أتممت الاحسان اليه أو فقد أدخله الجنة لان من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب وقرئ من يصرف عنه على البناء للفاعل والمعنى من يصرف الله عنه فى ذلك اليوم فقد رحمه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه وقد علم من المدفوع عنه وترك ذكر المصروف لكونه معلوما أو مذكورا قبله وهو العذاب ويجوز أن ينتصب يومئذ بيصرف انتصاب المفعول به أى من يصرف الله عنه ذلك اليوم أى هوله فقد رحمه وينصر هذه القراءة قراءة أبى رضى الله عنه من يصرف الله عنه (وان يمسسك الله بضر) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه فلا قادر على كشفه الا هو (وان يمسسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل شئ قدير) فكان قادرا على ادامته أو ازالته (فوق عباده) تصوير للقهر والعلو بالغلبة والقدرة كقوله وانا فوقهم قاهرون * الشئ أعم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على القديم والجرم والعرض والمحال والمستقيم ولذلك صح أن يقال فى الله عز وجل شئ لا كالاشياء كأنك قلت معلوم لا كسائر المعلومات ولا يصح جسم لا كالاجسام * وأراد أى شهيد (أكبر شهادة) فوضع شيأ مقام شهيد ليبالغ فى التعميم (قل الله شهيد بينى وبينكم) يحتمل أن يكون تمام الجواب عند قوله قل الله بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتدأ شهيد بينى وبينكم أى هو شهيد بينى وبينكم وأن يكون الله شهيد بينى وبينكم هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل اذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكبر شئ شهادة شهيد له (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين من أهل مكة أى لأنذركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل من الثقلين وقيل من بلغه الى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم (أئنكم لتشهدون) تقرير لهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادتكم (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابت فى الكتابين معرفة خالصة (كما يعرفون أبناءهم) بحلاهم ونعوتهم لا يخفون

وهو يطعم ولا يطعم قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز المبين وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل انما هو اله واحد واننى برئ مما تشركون الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم

الزمخشرى لانقسام المكلفين عندهم الى مستوجب للجنة فالعذاب قطعا ويسندون ذلك الى العقل لا الى السمع * قوله تعالى قل أى شئ أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم (قال الشئ أعم العام لوقوعه على كل ما يصح الخ) قال أحمد وتفسيره الشئ يخالف الفريقين الاشعرية فانهم فسروه بالموجود ليس الا والمعتزلة فانهم قالوا المعلوم الذى يصح وجوده فاتفقوا على خروج المستحيل وعلى الجملة فهذه المسئلة معدودة من علم الكلام باعتبار ما وأما هذا البحث فلغوى والتحاكم فيه لاهل اللغة وظاهر قولهم غضبت من لا شئ واذا رأى غير شئ ظنه رجلا أن الشئ لا ينطلق الا على الموجود اذ لو كان الشئ كل ما يصح أن يعلم عدما كان أو وجودا أو ممكنا أو مستحيلا لما صدق على أمر ما انه ليس بشئ والامر فى ذلك قريب عليهم

* قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (قال فتنتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الخ) قال أحمد وفى الآية دليل بين على أن الاخبار بالشئ على خلاف ماهو به كذب وان لم يعلم المخبر مخالفة خبره لخبره ألا تراه جعل اخبارهم وتبريهم كذبا مع انه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم ما كانوا يفترون أى سلبوا علمه حينئذ دهشا وحيرة فلم يرفع ذلك اطلاق الكذب عليهم * قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم

الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا

عليهم ولا يلتبسون بغيرهم وهذا استشهاد لاهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا أنفسهم) من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به * جمعوا بين أمرين متناقضين فكذبوا على الله بما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا وقالوا والله أمرنا بها وقالوا الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله ونسبوا اليه تحريم البحائر والسوائب وذهبوا فكذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحرا ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم (ويوم نحشرهم) ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشرهم كان كيت وكيت فترك ليبقى على الابهام الذى هو داخل فى التخويف (أين شركاؤكم) أى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله وقوله (الذين كنتم تزعمون) معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان * وقرى يحشرهم ثم يقول بالياء فيهما وانما يقال لهم ذلك على وجه التوبيخ ويجوز أن يشاهدوهم الا أنهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم ما رجوا من الشفاعة فكأنهم غيب عنهم وأن يحال بينهم وبينهم فى وقت التوبيخ ليفقدوهم فى الساعة التى علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم وحسرتهم (فتنتهم) كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه أعمارهم وقاتلوا عليه وافتخروا به وقالوا دين آبائنا الا جحوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم الا أن قالوا فسمى فتنة لانه كذب * وقرئ تكن بالتاء وفتنتهم بالنصب وانما أنث أن قالوا لوقوع الخبر مؤنثا كقولك من كانت أمك وقرئ بالياء ونصب الفتنة وبالياء والتاء مع رفع الفتنة * وقرئ ربنا بالنصب على النداء (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أى يفترون الهيته وشفاعته (فان قلت) كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الامور وعلى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفعته (قلت) الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشا ألا تراهم يقولون ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون وقد أيقنوا بالخلود ولم يشكوا فيه ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم وأما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا أنا على خطا فى معتقدنا وحمل قوله انظر كيف كذبوا على أنفسهم يعنى فى الدنيا فتمحل وتعسف وتحريف لافصح الكلام الى ماهو عى واقحام لان المعنى الذى ذهبوا اليه ليس هذا الكلام بمترجم عنه ولا منطبق عليه وهو ناب عنه أشد النبو وما أدرى ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شئ ألا انهم هم الكاذبون بعد قوله و يحلفون على الكذب وهم يعلمون فشبه كذبهم فى الآخرة بكذبهم فى الدنيا (ومنهم من يستمع اليك) حين تتلو القرآن روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال والذى جعلها بيته يعنى الكعبة ما أدرى ما يقول الا أنه يحرك لسانه و يقول أساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبو سفيان انى لأراه حقا فقال أبو جهل كلا فنزلت * والاكنة على القلوب والوقر فى الآذان مثل فى نبو قلوبهم ومسامعهم عن قبوله واعتقاد صحته ووجه اسناد الفعل الى ذاته وهو قوله وجعلنا للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم مجبولون عليه أو هى حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب وقرأ طلحة وقرا بكسر الواو (حتى اذا جاؤك يجادلونك) هى حتى التى تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاؤك (يقول الذين كفروا) ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون اذا جاؤك فى محل الجر بمعنى حتى وقت مجيئهم و يجادلونك حال وقوله يقول الذين كفروا تفسير له والمعنى انه

أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا (قال الاكنة على القلوب والوقر فى الآذان مثل فى نبو قلوبهم ومسامعهم عن قبوله الخ) قال أحمد رحمه الله وهذه الآية حسبنا فى رد معتقد القدرية الذين يزعمون أن الله تعالى أراد من هؤلاء المستمعين أن يعوا القرآن ويفقهوه وانه لم يمنعهم من ذلك ومحال على زعمهم أن يمنعهم من ذلك ويريدوا أن لا يفقهوه لان ذلك عندهم قبيح فانظر كيف تكافحهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطا اذ قوله أن يفقهوه معناه كراهة أن يفقهوه وبين الارادة على زعمهم والكراهة على ما أنبأت عنه الآية بون بعيد والله الموفق

بلغ تكذيبهم الآيات الى أنهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلتهم بأنهم يقولون (ان هذا الا أساطير الاولين) فيجعلون كلام الله وأصدق الحديث خرافات وأكاذيب وهي الغاية في التكذيب (وهم ينهون) الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام واتباعه ويثبطونهم عن الايمان به (وينأون عنه) بأنفسهم فيضلون ويضلون (وان يهلكون) بذلك (الا أنفسهم) ولا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو أبو طالب لانه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه ولا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا الى أبي طالب وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوأ فقال

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذاك وقر منه عيونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصح * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت دينا لا محالة أنه * من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذاري سبة * لوجدتني سمحا بذاك مبينا

فنزلت (ولو ترى) جوابه محذوف تقديره ولو ترى لرأيت أمرا شنيعا (وقفوا على النار) أروها حتى يعاينوها أو اطلعوا عليها اطلاعا هي تحتهم أو أدخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وقفته على كذا اذا فهمته وعرفته * وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقوفا (ياليتنا نرد) تم تمنيهم ثم ابتدؤا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) واعدين الايمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الاثبات وشبهه سيبويه بقولهم دعني ولا أعود بمعنى دعني وأنا لا أعود تركتني أو لم تتركني ويجوز أن يكون معطوفا على نرد أو حالا على معنى ياليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التمني (فان قلت) يدفع ذلك قوله وانهم لكاذبون لان المتمني لا يكون كاذبا (قلت) هذا تمن قد تضمن معنى العدة فجاز أن يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقني مالا فأحسن اليك وأكافئك على صنيعك فهذا متمن في معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن الى صاحبه ولم يكافئه كذب كأنه قال ان رزقني الله مالا كافأتك على الاحسان وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب باضمار أن على جواب التمني ومعناه ان رددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين (بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل) من قبائحهم وفضائحهم في صحفهم وبشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ما تمنوا ضجرا لا أنهم عازمون على أنهم لو ردوا لآمنوا وقيل هو في المنافقين وانه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسرونه وقيل هو في أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولو ردوا) الى الدنيا بعد وقوفهم على النار (لعادوا لما نهوا عنه) من الكفر والمعاصي (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم لا يفون به (وقالوا) عطف على لعادوا أي ولو ردوا لكفروا ولقالوا (ان هي الا حياتنا الدنيا) كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة ويجوز أن يعطف على قوله وانهم لكاذبون على معنى وانهم لقوم كاذبون في كل شئ وهم الذين قالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبهم (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقيل عرفوه حق التعريف (قال) مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم اذا وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا بالحق) وهذا تعيير من الله تعالى لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو الا باطل (بما كنتم تكفرون) بكفركم بلقاء الله ببلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في مواضع أخر (حتى) غاية لكذبوا لا لخسر لان خسرانهم لا غاية له أي ما زال بهم التكذيب الى حسرتهم وقت مجيء الساعة (فان قلت) أما يتحسرون عند موتهم (قلت) لما كان الموت وقوعا في أحوال الآخرة ومقدماتها

ان هذا الا أساطير الاولين وهم ينهون عنه وينأون عنه وان يهلكون الا أنفسهم وما يشعرون ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة

من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون (قال وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب باضمار أن على جواب التمني الخ) قال أحمد وكثيرا ما تتناوب صيغة التمني والخبر ألا ترى الى قوله تعالى وبما كانوا يكذبون في قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين الى قوله وبما كانوا يكذبون وهذه المعاهدة انما كانت تمنيا بصيغة الخبر والله أعلم وأبين من ذلك قوله تعالى في آية أخرى وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فهذا هو التمني بعينه ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريحة والله الموفق

* قوله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله الآية (قال قد فى قد نعلم بمعنى ربما الذى يجىء لزيادة الفعل وكثرته كقوله ولكنه قديهلك المال نائله) قال أحمد ومثلها فى قوله وقد تعلمون أنى رسول الله اليكم فانه يكثر علمهم برسالته ويؤكده بظهور آياته حتى تقيم عليهم الحجة فى جمعهم بين متناقضين أذيته ورسوخ علمهم برسالته والله أعلم ومنه أيضا قوله * قد أترك القرن مصفرا أنامله * والغرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه تنبيها على انه بلغ الآية التى ما بعدها الا الرجوع الى الضد وذلك من لطائف لغة العرب وغرائبها * عاد كلامه (قال وقرئ يكذبونك بالتشديد والتخفيف من كذبه الى قوله ولكن الظالمين الخ) قال أحمد وفى هذا النوع من اقامة الظاهر مقام المضمر فنان من نكت البيان احداهما الاسهاب فى ذمهم وهذه النكتة يستقل بها الظاهر من حيث كونه ظاهرا حتى لو كان لقبا جامدا والاخرى زيادة منه تؤكد ذمهم تفهم من اشتقاق الظاهر * عاد كلامه (قال وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تسلية الخ) قال أحمد رحمه الله ولا دلالة فيه لانه مؤتلف مع نفى التكذيب أيضا وموقعه حينئذ من الفضلة أبين أى هؤلاء لم يكذبوك فحقك أن تصبر عليهم ولا يحزنك أمرهم واذا كان من قبلك من الانبياء قد كذبهم قومهم فصبروا عليهم فأنت اذ لم يكذبوك أجدر بالصبر فقد ائتلف كما ترى بالتفسيرين جميعا ولكنه من غير الوجه الذى استدل به فيه تقريب لما اختاره وذلك أن مثل هذه التسلية قد وردت مصرحا بها فى نحو قوله وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فسلاه عن تكذيبهم له بتكذيب غيرهم من الامم لانبيائهم وما هو الا تفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظائر والله أعلم * قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية

بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبإ المرسلين

ومقدماتها جعل من جنس الساعة وسمى باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته أو جعل مجىء الساعة بعد الموت لسرعته كالواقع بغير فترة (بغتة) فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغتة أو على المصدر كأنه قيل بغتتهم الساعة بغتة (فرطنا فيها) الضمير للحياة الدنيا جىء بضميرها وان لم يجر لها ذكر لكونها معلومة أو للساعة على معنى قصرنا فى شأنها وفى الايمان بها كما تقول فرطت فى فلان ومنه فرطت فى جنب الله (يحملون أوزارهم على ظهورهم) كقوله فبما كسبت أيديكم لانه اعتيد حمل الاثقال على الظهور كما ألف الكسب بالايدى (ساء ما يزرون) بئس شيأ يزرون وزرهم كقوله ساء مثلا القوم * جعل أعمال الدنيا لعبا ولهوا واشتغالا بما لا يعنى ولا يعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة وقوله (للذين يتقون) دليل على أن ما عدا أعمال المتقين لعب ولهو * وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما ولدار الآخرة * وقرئ تعقلون بالتاء والياء * قد فى (قد نعلم) بمعنى ربما الذى يجىء لزيادة الفعل وكثرته كقوله

أخا ثقة لا تهلك الخمر ماله * ولكنه قد يهلك المال نائله

* والهاء فى (انه) ضمير الشأن (ليحزنك) قرئ بفتح الياء وضمها و(الذى يقولون) هو قولهم ساحر كذاب (لا يكذبونك) قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه اذا جعله كاذبا فى زعمه وأكذبه اذا وجده كاذبا والمعنى أن تكذيبك أمر راجع الى الله لانك رسوله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك فى الحقيقة وانما يكذبون الله بجحود آياته فاله عن حزنك لنفسك وان هم كذبوك وأنت صادق وليشغلك عن ذلك ما هو أهم وهو استعظامك بجحود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول السيد لغلامه اذا أهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما أهانونى وفى هذه الطريقة قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل فانهم لا يكذبونك بقلوبهم ولكنهم يجحدون بألسنتهم وقيل فانهم لا يكذبونك لانك عندهم الصادق الموسوم بالصدق ولكنهم يجحدون بآيات الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين فعرفوا أنه لا يكذب فى شئ ولكنهم كانوا يجحدون وكان أبو جهل يقول ما نكذبك لانك عندنا صادق وانما نكذب ما جئتنا به وروى أن الاخنس بن شريق قال لابى جهل يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمدا الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فنزلت وقوله (ولكن الظالمين) من اقامة الظاهر مقام المضمر للدلالة على أنهم ظلموا فى جحودهم (ولقد كذبت) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفى لتكذيبه وانما هو من قولك لغلامك ما أهانوك ولكنهم أهانونى (على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم وايذائهم (ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون (ولقد جاءك من نبإ المرسلين) بعض أنبائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين * كان يكبر على النبى صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم عما جاء به فنزل لعلك باخع

(قال بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكونن من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ماهو خلافه) قال أحمد وهذه الآية أيضا كأولة بالرد على القدرية فى زعمهم أن الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن ألا ترى أن الجملة مصدرة بلو ومقتضاها امتناع جوابها لامتناع الواقع بعدها فامتناع اجتماعهم على الهدى اذا انما كان لامتناع المشيئة فمن ثم ترى الزمخشرى يحمل المشيئة على قهرهم (٤٥٠) على الهدى بآية ملجئة لا يكون الايمان معها اختيارا حتى يتم له أن هذا الوجه من المشيئة لم يقع وان مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيار منهم ثابتة غير ممتنعة ولكن لم يقع متعلقها وهذه من خباياه ومكامنه

وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغى نفقا فى الارض أو سلما فى السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون

نفسك انك لا تهدى من أحببت (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت أن تبتغى نفقا فى الارض) منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (أو سلما فى السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل يعنى أنك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وتهالكه عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الارض أو من فوق السماء لأتى بها رجاء ايمانهم وقيل كانوا يقترحون الآيات فكان يود أن يجابوا اليها لتمادى حرصه على ايمانهم فقيل له ان استطعت ذلك فافعل دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا من الآيات لعلهم يؤمنون ويجوز أن يكون ابتغاء النفق فى الارض أو السلم فى السماء هو الاتيان بالآية كأنه قيل لو استطعت النفوذ الى ما تحت الارض أو الرقى الى السماء لفعلت لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها وحذف جواب ان كما تقول ان شئت أن تقوم بنا الى فلان نزوره (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكونن من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ماهو خلافه (انما يستجيب الذين يسمعون) يعنى أن الذين تحرص على أن يصدقوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وانما يستجيب من يسمع كقوله انك لا تسمع الموتى (والموتى يبعثهم الله) مثل لقدرته على الجائهم الى الاستجابة بأنه هو الذى يبعث الموتى من القبور يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحييهم بالايمان وأنت لا تقدر على ذلك وقيل معناه وهؤلاء الموتى يعنى الكفرة يبعثهم الله ثم اليه يرجعون فحينئذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل الى استماعهم وقرئ يرجعون بفتح الياء (لولا نزل عليه آية) نزل بمعنى أنزل * وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف وذكر الفعل والفاعل مؤنث لان تأنيث آية غير حقيقى وحسن للفصل وانما قالوا ذلك مع تكاثر ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتركهم الاعتداد بما أنزل عليه كأنه لم ينزل عليه شئ من الآيات عنادا منهم (قل ان الله قادر على أن ينزل آية) تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل على بنى اسرائيل ونحوه أو آية ان جحدوها جاءهم العذاب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية وأن صارفا من الحكمة يصرفه عن انزالها (أمم أمثالكم) مكتوبة أرزاقها وآجالها وأعمالها كما كتبت أرزاقكم وآجالكم وأعمالكم (ما فرطنا) ما تركنا وما أغفلنا (فى الكتاب) فى اللوح المحفوظ (من شئ) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب أن يثبت مما يختص به (ثم الى ربهم يحشرون) يعنى الامم كلها من الدواب والطير فيعوضها وينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء (فان قلت) كيف قيل الأمم مع افراد الدابة والطائر (قلت) لما كان قوله تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر دالا على معنى الاستغراق ومغنيا عن أن يقال وما من دواب ولا طير حمل قوله الامم على المعنى (فان قلت) هلا قيل وما من دابة ولا طائر الا أمم أمثالكم وما معنى زيادة قوله فى الارض ويطير بجناحيه (قلت) معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة كأنه قيل وما من دابة قط فى جميع الارضين السبع وما من طائر قط فى جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل أمرها (فان قلت) فما الغرض فى ذكر ذلك (قلت) الدلالة على عظم قدرته ولطف علمه وسعة سلطانه وتدبيره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الاصناف وهو حافظ لما لها وما

فاحذرها والله الموفق * قوله تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ (قال ان قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الخ) قال أحمد ولم يبين وجه زيادتها التعميم ولقائل أن يقول يلزم من العموم فى أجناس الطير دخول كل طائر فى الجو فى العموم وان لم يذكر فى الجو وكذلك يلزم من عموم الدواب فى سائر أصنافها أن يندرج فى ذلك كل دابة فى الارضين وان لم يذكر فى الارض فلا بد من بيان وجه الزيادة فنقول موقع قوله فى الارض ويطير بجناحيه موقع الوصف العام وصفة العام عامة ضرورة المطابقة فكأنه مع زيادة الصفة تظافرت صفتان عامتان والله أعلم

عليها

* قوله تعالى من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (قال معنى يضلله يخذله ولم يلطف به الخ) قال أحمد وهذا من تحريفاته للهداية والضلالة اتباعا للمعتقد الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال وانهما من جملة مخلوقات العباد وكم تخرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرقعها وقد اتسع الخرق على الراقع والله الموفق * قوله تعالى قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون (قال متعلق الاستخبار محذوف تقديره الخ) قال أحمد هو لا يدع أن يجهر واسعا فيوجب على الله رعاية المصالح بناء على القاعدة الفاسدة من مراعاة الصلاح والاصلح

عليها مهيمن على أحوالها لا يشغله شأن عن شأن وأن المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان * وقرأ ابن أبي عبلة ولا طائر بالرفع على المحل كأنه قيل وما دابة ولا طائر * وقرأ علقمة ما فرطنا بالتخفيف (فان قلت) كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا) (قلت) لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمته قال والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه (بكم) لا ينطقون بالحق خابطون في ظلمات الكفر فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكر فيه ثم قال ايذانا بأنهم من أهل الطبع (من يشأ الله يضلله) أي يخذله ويخله وضلاله لم يلطف به لأنه ليس من أهل اللطف (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) أي يلطف به لأن اللطف يجدي عليه (أرأيتكم) أخبروني والضمير الثاني لا محل له من الاعراب لأنك تقول أرأيتك زيدا ما شأنه فلو جعلت للكاف محلا لكنت كأنك تقول أرأيت نفسك زيدا ما شأنه وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره (ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة) من تدعون ثم بكتهم بقوله (أغير الله تدعون) بمعنى أتخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم اذا أصابكم ضر أم تدعون الله دونها (بل اياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون اليه) أي ما تدعونه الى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يتفضل عليكم ولم يكن مفسدة (وتنسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم أو لا تذكرونها في ذلك الوقت لأن أذهانكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحده اذ هو القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كأنه قيل أغير الله تدعون ان أتاكم عذاب الله (فان قلت) ان علقت الشرط به فما تصنع بقوله فيكشف ما تدعون اليه مع قوله أو أتتكم الساعة وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين (قلت) قد اشترط في الكشف المشيئة وهو قوله ان شاء ايذانا بأنه ان فعل كان له وجه من الحكمة الا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرجح منه * البأساء والضراء البؤس والضر وقيل البأساء القحط والجوع والضراء المرض ونقصان الاموال والانفس والمعنى ولقد أرسلنا اليهم الرسل فكذبوهم فأخذناهم (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الا عنادهم وقسوة قلوبهم واعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء أي تركوا الاتعاظ به ولم ينفع فيهم ولم يزجرهم (فتحنا عليهم أبواب كل شئ) من الصحة والسعة وصنوف النعمة ليزاوج عليهم بين نوبتي الضراء والسراء كما يفعل الاب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلاطفه أخرى طلبا لصلاحه (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) من الخير والنعم لم يزيدوا على الفرح والبطر من غير انتداب لشكر ولا تصد لتوبة واعتذار (أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) واجمون متحسرون آيسون (فقطع دابر القوم) آخرهم لم يترك منهم أحد قد استؤصلت شأفتهم

والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا

* عاد كلامه (قال وتنسون ما تشركون أي وتتركون آلهتكم الخ) قال أحمد وانما يليق الاختصاص حيث يقول معناه أتخصون آلهتكم ثم قال بل تخصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله أغير الله تدعون وقوله بل اياه تدعون وتقديم المفعول عنده يفيد الاختصاص والحصر وقوله تعالى اياك نعبد في قوة قولك لا نعبد الا اياك وقد مضى الكلام عليه * عاد كلامه (قال ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون الخ) قال أحمد ولقد سدد النظر لولا أنه نغص ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح وان مشيئة الله تعالى تابعة للمصلحة وقد تقدم آنفا فاحذره وعليك بما سواه فانه من بديع النظر والله الموفق

* قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (قال الحمد ههنا ايذان بوجوب الحمد عند هلاك الخ) قال أحمد ونظيرها قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فمن وقف ههنا وجعل الحمد على اهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحمد متصلا بما بعده من اقامة البراهين على وحدانية الله تعالى وانه جل جلاله خير مما يشركون فعلى الاول يكون الحمد ختما وعلى الثاني فاتحة وهو مستعمل فيهما شرعا ولكنه في آية النمل أظهر في كونه مفتتحا لما بعده وفي آية الانعام ختما لما تقدمه ختما اذ لا يقتضي السياق غير ذلك والله أعلم * قوله تعالى قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الا ما يوحى الي قل هل يستوي الاعمى والبصير أفلا تتفكرون الآية (قال أي لا أدعي ما يستبعد في العقول الخ) قال أحمد رحمه الله هو ينبني على القاعدة المتقدمة له في تفضيل الملائكة على الانبياء ولعمري ان ظاهر هذه الآية يؤيده فلذلك انتهز الفرصة في الاستدلال بها ولمخالفه أن يقول انما وردت الآية ردا على الكفار في قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه كنز الآية فرد قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام بأنه بشر وذلك شأن البشر ولم يدع انه ملك حتى يتعجب من أكله للطعام وحينئذ لا يلزم منها تفضيل الملائكة على الانبياء لانه لا خلاف أن الانبياء يأكلون الطعام وان الملائكة ليسوا كذلك (٤٥٣) فالتفرقة بهذا الوجه متفق عليها ولا يوجب ذلك اتفاقا على أن الملائكة أفضل من الانبياء وكذلك رد قولهم أو يلقى اليه كنز بأنه لا يملك خزائن الله تعالى حتى

يأتيهم بكنز منها على وفق مقترحهم ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة به وهذه الآية جاء الترتيب فيها مخالفا الترتيب قوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون قال الزمخشري لانهم أعلى من الانبياء وقد أخر ههنا دعوى الملكية عن دعوى الالهية اذ الالهية أجل وأعلى والملكية أدنى ولا محل لذلك الا التمهيد الذي أسلفته وقد جعلت الامر في التقديم والتأخير تبعا للسياق فقد تقتضي البلاغة في بعضه عكس ما تقتضيه في الآخر ولم يحسن الزمخشري في قوله ليس بعد الالهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة فانه جعل الالهية من جملة المنازل كالملكية ومثل هذا الاطلاق لا يسوغ والمنزلة عبارة عن المحل الذي ينزل الله فيه العبد من علو وغيره فاطلاقها على الالهية تحريف والله الموفق للصواب * عاد كلامه (قال والاعمى والبصير مثل للضال والمهتدي الخ) قال أحمد قوله أو ادعى المحال يعني المستحيل ولذلك قابله بالمستقيم يريد الممكن وذلك مسبب عن دعوى الالهية اذ ادعاؤها لا يجوز عقلا وأما مدعي الملكية فلا يقاس بمدعي الالهية في الاستحالة العقلية ويجوز في القدرة أن يجعل البشر ملكا والملك بشرا كما يجوز أن يجعل البشر أنبياء ويدل على هذا الجواز قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا هذا مع أن العقل يجيزه في قدرة الله تعالى لان الجواهر متماثلة والمعاني القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلها

والحمد لله رب العالمين قل أرأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان أتبع الا ما يوحى الي قل هل يستوي الاعمى والبصير المستقيم

(والحمد لله رب العالمين) ايذان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجزل القسم * وقرئ فتحنا بالتشديد (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن يصمكم ويعميكم (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عنده فهمكم وعقلكم (يأتيكم به) أي يأتيكم بذاك اجراء للضمير مجرى اسم الاشارة أو بما أخذ وختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها * لما كانت البغتة أن يقع الامر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغتة أو جهرة) وعن الحسن ليلا أو نهارا وقرئ بغتة أو جهرة (هل يهلك) أي ما يهلك هلاك تعذيب وسخط الا الظالمون * وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين) من آمن بهم وبما جاؤا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم نرسلهم ليتلهى بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه اصلاحه مما كلف * جعل العذاب ماسا كأنه حي يفعل بهم ما يريد من الآلام ومنه قولهم لقيت منه الأمرين والأقورين حيث جمعوا جمع العقلاء وقوله اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا * أي لا أدعي ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهي قسمه بين الخلق وأرزاقه وعلم الغيب وأني من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقربه منزلة منه أي لم أدع الهية ولا ملكية لانه ليس بعد الالهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة حتى تستبعدوا دعواي وتستنكروها وانما أدعي ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة (هل يستوي الاعمى والبصير) مثل للضال والمهتدي ويجوز أن يكون مثلا لمن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع أو لمن ادعى

فالمعانى التى بها كان الملك ملكا يجوز أن يخلقها الله تعالى للبشر وبالعكس وعدم وقوعه لا يأبى استقامته وامكانه والله الموفق * قوله تعالى وأنذر به الذى يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون (قال الذين يخافون اما قوم آمنوا الا أنهم مفرطون الخ) قال أحمد وانما كانت هذه الحال لازمة لو قيل وأنذر به الذين يحشرون لانه لولا الحال لعم الامر بالانذار كل أحد والمقصود تخصيصه بالبعض وأما وقد قيل وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم فهذا الكلام (٥٣ ي) مستقل برأسه ومضمونه تخصيص الانذار المأمور به بالقوم الخائفين من البعث اما لانهم مقرون به واما لانهم يحتاطون لانفسهم فيحملهم الخوف على النظر المفضى الى اليقين دون العتاة المصممين على الجحد وليس كل خائف من البعث لاشفيع له فان الموحدين أجمعين خائفون وهم مشفوع لهم وان عنى باللازمة التى لا ينفك ذو الحال عنها كالتى فى قوله وهو الحق مصدقا فانما هو حينئذ بنى على قاعدته فى انكار الشفاعة فكل خائف عنده لاشفيع له اذ لا يخاف الا أصحاب الكبائر غير التائبين أو الكفار والكل عنده سواء لاشفيع لهم وحيث أثبتت الشفاعة جعلها خاصة بزيادة الثواب فلا ينالها الا من يستوجب على زعمه الثواب بعمله الصالح وتكون الشفاعة مفيدة للمزيد على ما يرضيه فهذا عنده لا يخاف من البعث لانه يستوجب الجنة فمن ثم جعل الحال لازمة اذ الناس قسمان غير خائف فلا تتناوله الآية وخائف فذلك انما خاف لانه استوجب العقاب فلا شفاعة تناله وهذه من دفائنه الخفية ومكامنه المزوية فتفطن لها والله الموفق برحمته

أفلا تتفكرون وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين

المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية أو الملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين أشباه العميان أو فتعلموا أنى ما ادعيت ما لا يليق بالبشر أو فتعلموا أن اتباع ما يوحى الى مما لا بدلى منه (فان قلت) أعلم الغيب ما محله من الاعراب (قلت) النصب عطفا على قوله عندى خزائن الله لانه من جملة المقول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول (وأنذر به) الضمير راجع الى قوله ما يوحى الى و (الذين يخافون أن يحشروا) اما قوم داخلون فى الاسلام مقرون بالبعث الا أنهم مفرطون فى العمل فينذرهم بما يوحى اليه (لعلهم يتقون) أى يدخلون فى زمرة المتقين من المسلمين واما أهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث واما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون اذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقا فيهلكوا فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الانذار دون المتمردين منهم فأمر أن ينذر هؤلاء * وقوله ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع فى موضع الحال من يحشروا بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلا محشور فالمخوف انما هو الحشر على هذه الحال * ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بانذارهم ليتقوا ثم أردفهم ذكر المتقين منهم وأمره بتقريبهم واكرامهم وأن لا يطيع فيهم من أرادهم خلاف ذلك وأثنى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها * والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر ووسمهم بالاخلاص فى عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) والوجه يعبر به عن ذات الشئ وحقيقته روى أن رؤساء من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو طردت عنا هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وسلمان وأضرابهم رضوان الله عليهم وأرواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جلسنا اليك وحادثناك فقال عليه الصلاة والسلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فأقمهم عنا اذا جئنا فاذا أقمنا فأقعدهم معك ان شئت فقال نعم طمعا فى ايمانهم وروى أن عمر رضى الله عنه قال له لو فعلت حتى ننظر الى ما يصيرون قال فاكتب بذلك كتابا فدعا بصحيفة وبعلى رضى الله عنه ليكتب فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر من مقالته قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا ويدنو منا حتى تمس ركبتنا ركبته وكان يقوم عنا اذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا الى أن نقوم عنه وقال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع قوم من أمتى معكم المحيا ومعكم الممات (ما عليك من حسابهم من شئ) كقوله ان حسابهم الا على ربى وذلك أنهم طعنوا فى دينهم واخلاصهم فقال ما عليك من حسابهم من شئ بعد شهادته لهم بالاخلاص وبارادة وجه الله فى أعمالهم على معنى وان كان الامر على ما يقولون عند الله فما يلزمك الا اعتبار الظاهر والاتسام بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى فحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك اليهم كقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى (فان قلت) أما كفى قوله ما عليك من حسابهم من شئ حتى ضم اليه (وما من حسابك عليهم من شئ) (قلت) قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة وقصد بهما مؤدى واحد وهو المعنى فى قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا يستقل بهذا المعنى الا الجملتان جميعا كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهمك ايمانهم ويحركك الحرص عليه الى أن تطرد المؤمنين (فتطردهم) جواب النفى (فتكون من الظالمين) جواب النهى ويجوز أن يكون عطفا على فتطردهم على وجه التسبيب لان كونه ظالما مسبب

وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوأ بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين قل انى على بينة من ربى وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الامر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس

عن طردهم وقرئ بالغدوة والعشى (وكذلك فتنا) ومثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض أى ابتليناهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للمسلمين (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أى أنعم عليهم بالتوفيق لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء انكارا لان يكون أمثالهم على الحق وممنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه أألقى الذكر عليه من بيننا لو كان خيرا ما سبقونا اليه ومعنى فتناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتتنوا حتى كان افتتانهم سببا لهذا القول لانه لا يقول مثل قولهم هذا الا مخذول مفتون (أليس الله بأعلم بالشاكرين) أى الله أعلم بمن يقع منه الايمان والشكر فيوفقه للايمان وبمن يصمم على كفره فيخذله ويمنعه التوفيق (فقل سلام عليكم) اما أن يكون أمرا بتبليغ سلام الله اليهم واما أن يكون أمرا بأن يبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطييبا لقلوبهم وكذلك قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليسرهم ويبشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم *وقرئ انه فانه بالكسر على الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل (انه من عمل منكم) وبالفتح على الابدال من الرحمة (بجهالة) فى موضع الحال أى عمله وهو جاهل وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهلة لان من عمل ما يؤدى الى الضرر فى العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لا من أهل الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر

على أنها قالت عشية زرتها * جهلت على عمد ولم تك جاهلا

والثانى انه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شئ حتى يعلم حاله وكيفيته وقيل انها نزلت فى عمر رضى الله عنه حين أشار باجابة الكفرة الى ما سألوا ولم يعلم أنها مفسدة * وقرئ (ولتستبين) بالتاء والياء مع رفع السبيل لانها تذكر وتؤنث وبالتاء على خطاب الرسول مع نصب السبيل يقال استبان الامر وتبين واستبنته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها فى صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجى اسلامه ومن يرى فيه أمارة القبول وهو الذى يخاف اذا سمع ذكر القيامة ومن دخل فى الاسلام الا أنه لا يحفظ حدوده ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب أن تعامل به فصلنا ذلك التفصيل (نهيت) صرفت وزجرت بما ركب فى من أدلة العقل وبما أوتيت من أدلة السمع عن عبادة ما تعبدون (من دون الله) وفيه استجهال لهم ووصف بالاقتحام فيما كانوا فيه على غير بصيرة (قل لا أتبع أهواءكم) أى لا أجرى فى طريقتكم التى سلكتموها فى دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذى منه وقعوا فى الضلال وتنبيه لكل من أراد اصابة الحق ومجانبة الباطل (قد ضللت اذا) أى ان اتبعت أهواءكم فأنا ضال وما أنا من الهدى فى شئ يعنى أنكم كذلك ولما نفى أن يكون الهوى متبعا نبه على ما يجب اتباعه بقوله (قل انى على بينة من ربى) ومعنى قوله انى على بينة من ربى وكذبتم به انى من معرفة ربى وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبتم به) أنتم حيث أشركتم به غيره يقال أنا على بينة من هذا الامر وأنا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بدليل * ثم عقبه بما دل على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأنهم أحقاء بأن يغافصوا بالعذاب المستأصل فقال (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه فى قولهم فأمطر علينا حجارة من السماء (ان الحكم الا لله) فى تأخير عذابكم (يقض الحق) أى القضاء الحق فى كل ما يقضى من التأخير والتعجيل فى أقسامه (وهو خير الفاصلين) أى القاضين وقرئ يقص الحق أى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره (لو أن عندى) أى فى قدرتى وامكانى (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لأهلكتكم عاجلا غضبا لربى وامتعاضا من تكذيبكم به ولتخلصت منكم سريعا (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب فى الحكمة من كنه عقابهم وقيل على بينة من ربى على حجة من جهة ربى وهى القرآن وكذبتم به أى بالبينة وذكر الضمير على تأويل البيان أو القرآن (فان قلت) بم انتصب الحق (قلت) بأنه صفة لمصدر يقضى أى يقضى القضاء الحق ويجوز أن يكون مفعولا به من قولهم قضى الدرع اذا صنعها أى يصنع الحق ويدبره وفى قراءة عبد الله

* قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (قال المفاتح استعارة لان المفاتح يتوصل بها الى ما في المخازن الخ) قال أحمد اطلاق التوصل على الله تعالى ليس سديدا فانه يوهم تجدد وصول بعد تباعد اذ قول القائل توصل زيد الى كذا يفهم انه وصل بعد تكلف وبعد والله تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علمه والعلم بالكائن هو العلم بما سيكون لا يتغاير ولا يختلف وليس لنا أن نطلق مثل هذا الاطلاق الا عن ثبت والله الموفق * عاد كلامه (قال ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها الخ) قال أحمد وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعد عهده لانه لما عطف على ورقة بعد أن ساق الايجاب المقصود للعلم في قوله الا يعلمها وكانت هذه المعطوفات داخلة في ايجاب العلم وهو المقصود وطالت وبعد ارتباط آخرها بالايجاب السالف كان ذلك جديرا بتجديد العهد بالمقصود ثم كان اللائق بالبلاغة المألوفة في القرآن التجديد بعبارة أخرى ليتلقاها السامع غضة جديدة غير مملولة بالتكرير وهذا السر انما ينقب عنه المسيطر في علم البيان ونكت الالباب والله الموفق

الا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم

يقضى بالحق (فان قلت) لم أسقطت الياء في الخط (قلت) اتباعا للخط اللفظ وسقوطها في اللفظ لالتقاء الساكنين * جعل للغيب مفاتح على طريق الاستعارة لان المفاتح يتوصل بها الى ما في المخازن المتوثق منها بالأغلاق والأقفال ومن علم مفاتحها وكيف تفتح توصل اليها فأراد أنه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتح أقفال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى ما في المخازن والمفاتح جمع مفتح وهو المفتاح وقرئ مفاتيح وقيل هي جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن * ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط من شئ من هذه الاشياء الا يعلمه وقوله (الا في كتاب مبين) كالتكرير لقوله الا يعلمها لان معنى الا يعلمها ومعنى الا في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح * وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع وفيه وجهان أن يكون عطفا على محل من ورقة وأن يكون رفعا على الابتداء وخبره الا في كتاب مبين كقولك لا رجل منهم ولا امرأة الا في الدار (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة أي أنتم منسدحون الليل كله كالجيف (ويعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الآثام فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فتقول في أمر كذا (ليقضى أجل مسمى) وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم (ثم اليه مرجعكم) وهو المرجع الى موقف الحساب (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) في ليلكم ونهاركم (حفظة) ملائكة حافظين لاعمالكم وهم الكرام الكاتبون وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الاصمعي كل شئ يلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكتب لغط اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضا مما يكتب (فان قلت) الله تعالى غني بعلمه عن كتبة الملائكة فما فائدتها (قلت) فيها لطف للعباد لانهم اذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في مواقف القيامة كان ذلك أزجر لهم عن القبيح وأبعد من السوء (توفته رسلنا) أي استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه وعن مجاهد جعلت الارض له مثل الطست يتناول من يتناوله وما من أهل بيت الا ويطوف عليهم في كل يوم مرتين وقرئ توفاه ويجوز أن يكون ماضيا ومضارعا بمعنى تتوفاه و(يفرطون) بالتشديد والتخفيف فالتفريط التواني والتأخير عن الحد والافراط مجاوزة الحد أي لا ينقصون مما أمروا به أو لا يزيدون فيه (ثم ردوا الى الله) أي الى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكهم الذي يلي عليهم أمورهم (الحق) العدل الذي لا يحكم الا بالحق (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب وقرئ الحق بالنصب على المدح كقولك الحمد لله الحق (ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب أي اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ويجوز أن يراد ما يشفون عليه من الخسف في البر والغرق في البحر بذنوبهم فاذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والغرق فنجوا من ظلماتهما (لئن أنجيتنا) على ارادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة * وقرئ ينجيكم بالتشديد والتخفيف وأنجانا وخفية بالضم والكسر (هو القادر) هو الذي عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة (عذابا من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة وأرسل

على قوم نوح الطوفان (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من قبل أكابركم وسلاطينكم ومن تحت أرجلكم من قبل سفلتكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لامام ومعنى خلطهم أن ينشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال من قوله

وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبست نفضت لها يدى

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتي عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا قال هاتان أهون ومعنى الآية الوعيد بأحد أصناف العذاب المعدودة * والضمير في قوله (وكذب به) راجع الى العذاب (وهو الحق) أي لا بدّ أن ينزل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الىّ أمركم أمنعكم من التكذيب اجبارا انما أنا منذر (لكل نبأ) لكل شئ ينبأ به يعني انباءهم بأنهم يعذبون وايعادهم به (مستقر) وقت استقرار وحصول لا بدّ منه وقيل الضمير في به للقرآن (يخوضون في آياتنا) في الاستهزاء بها والطعن فيها وكانت قريش في أنديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) فلا بأس أن تجالسهم حينئذ (وامّا ينسينك الشيطان) وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم (فلا تقعد) معهم (بعد الذكرى) بعد أن تذكر النهي * وقرئ ينسّينك بالتشديد ويجوز أن يراد وان كان الشيطان ينسينك قبل النهي قبح مجالسة المستهزئين لانها مما تنكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن ذكرناك قبحها ونبهناك عليه معهم (وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ) وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شئ مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن) عليهم أن يذكروهم (ذكرى) اذا سمعوهم يخوضون بالقيام عنهم واظهار الكراهة لهم وموعظتهم (لعلهم يتقون) لعلهم يجتنبون الخوض حياء أو كراهة لمساءتهم ويجوز أن يكون الضمير للذين يتقون أي يذكرونهم ارادة أن يثبتوا على تقواهم ويزدادوها وروى أن المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف فرخص لهم (فان قلت) ما محلّ ذكرى (قلت) يجوز أن يكون نصبا على ولكن يذكرونهم ذكرى أي تذكيرا ورفعا على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز أن يكون عطفا على محلّ من شئ كقولك ما في الدار من أحد ولكن زيد لان قوله من حسابهم يأبى ذلك (اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) أي دينهم الذي كان يجب أن يأخذوا به لعبا ولهوا وذلك أن عبادة الاصنام وما كانوا عليه من تحريم البحائر والسوائب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن جنس الهزل دون الجدّ أو اتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الاصنام وغيرها دينا لهم أو اتخذوا دينهم الذي كلفوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا حيث سخروا به واستهزؤا وقيل جعل الله لكل قوم عيدا يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله والناس كلهم من المشركين وأهل الكتاب اتخذوا عيدهم لعبا ولهوا غير المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله * ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم (وذكر به) أي بالقرآن (أن تبسل نفس) مخافة أن تسلم الى الهلكة والعذاب وترتهن بسوء كسبها وأصل الابسال المنع لان المسلم اليه يمنع المسلم قال

وابسالي بنيّ بغير جرم * بعوناه ولا بدم مراق

ومنه هذا عليك بسل أي حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه أو لانه شديد البسور يقال بسر الرجل

أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله وليّ ولا شفيع

---

* قوله تعالى وامّا ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين (قال معناه وان شغلك بوسوسته حتى تنسى النهي الخ) قال أحمد وهذا التأويل الثاني يروم تنزيله على قاعدة التحسين والتقبيح بالعقل وانه كاف وان لم يرد شرع في التحريم وغيره من الاحكام اذا كانت واضحة للعقل كمجالسة المستهزئين فان قبحها بين بالعقل فهو مستقل بتحريمها وحيث ورد الشرع بذلك فهو كاشف لحكمها ومبينة عليه لا منشئ فيها حكما وقد علمت فساد هذه القاعدة ومخالفتها للعقائد السنية على ان الآية تنبو عنه فانه لو كان النسيان المراد ههنا نسيان الحكم الذي يدل عليه العقل قبل ورود هذا النهي لما عبر بالمستقبل اذا في قوله واما ينسينك فأما وقد ورد بصيغة الاستقبال فلا وجه لحمله على الماضي والله الموفق

*قوله تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (قال معناه وان تفد كل فداء والعدل الفدية الخ) قال أحمد وهذا أيضا من عيون اعرابه ونكت اغرابه التى طالما ذهل عنها غيره وهو من جنس تدقيقه فى منع عود الضمير من قوله فتنفخ فيها الى الهيئة من قوله كهيئة الطير مع انه السابق الى الذهن واغماحمله على القول بان العدل ههنا مصدر أن الفعل تعدى اليه بغير واسطة ولو كان المراد المفدى به لكان مفعولا به فلم يتعد اليه الفعل الا بالباء وكان وجه الكلام وان تعدل بكل عدل فلما عدل عنه علم انه مصدر والله أعلم * قوله تعالى قل أندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون (قال نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان الخ) قال أحمد ومن أنكر الجن واستيلاءها على بعض الاناسى بقدرة الله تعالى حتى يحدث من ذلك الخبطة والصرع ونحوهما فهو ممن استهوته الشياطين فى مهامه الضلال الفلسفى حيران له أصحاب من الموحدين يدعونه الى الهدى الشرعى ائتنا وهو راكب فى ضلالة التعاسيف لا يلوى عليهم ولا يلتفت اليهم فرة يقول ان الوارد فى الشرع من ذلك تخييل كما تقدم فى سورة البقرة ومرة يعده من زعمات العرب وزخارفها وقد أسلفنا (٤٥٧) ذلك فى البقرة وآل عمران قولا شافيا بالغا فجدد به عهدا

اذا اشتد عبوسه فاذا زاد قالوا بسل والعابس منقبض الوجه (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) وان تفد كل فداء والعدل الفدية لان الفادى يعدل المفدى بمثله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل يؤخذ قوله منها لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما فى قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المفدى به فصح اسناده اليه (أولئك) اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا * قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاوثان (قل أندعوا) أنعبد (من دون الله) الضار النافع مالا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا (ونرد على أعقابنا) راجعين الى الشرك بعد اذ أنقذنا الله منه وهدانا للاسلام (كالذى استهوته الشياطين) كالذى ذهبت به مردة الجن والغيلان (فى الارض) المهمه (حيران) تائها ضالا عن الجادة لا يدرى كيف يصنع (له) أى لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (يدعونه الى الهدى) الى أن يهدوه الطريق المستوى أو سمى الطريق المستقيم بالهدى * يقولون له (ائتنا) وقد اعتسف المهمه تابعا للجن لا يجيبهم ولا يأتيهم وهذا مبنى على ما تزعمه العرب وتعتقده أن الجن تستهوى الانسان والغيلان تستولى عليه كقوله كالذى يتخبطه الشيطان من المس فشبه الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال وغى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فماذا بعد الحق الا الضلال (فان قلت) فما محل الكاف فى قوله كالذى استهوته (قلت) النصب على الحال من الضمير فى نرد على أعقابنا أى أننكص مشبهين من استهوته الشياطين (فان قلت) ما معنى استهوته (قلت) هو استفعال من هوى فى الارض اذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هويه وحرصت عليه (فان قلت) ما محل (أمرنا) (قلت) النصب عطفا على محل قوله ان هدى الله هو الهدى على أنهما مقولان كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم (فان قلت) ما معنى اللام فى (لنسلم) (قلت) هى تعليل للامر بمعنى أمرنا وقيل لنا أسلموا لاجل أن نسلم (فان قلت) فاذا كان هذا واردا فى شأن أبى بكر الصديق رضى الله عنه

وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون قل أندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين

والله الموفق * عاد كلامه

 (قال فان قلت اذا كان هذا واردا فى أبى بكر فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعوا من دون الله الخ) قال أحمد هو مبنى على ان الامر هو الارادة أو من لوازمه ارادة المأمور به وهذا الاعراب منزل على معتقده هذا وأما أهل السنة فكما علمت ان الامر عندهم غير الارادة ولا يستلزمها وقولهم فى هذه اللام كقولهم فى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون من نفى كونها تعليلا والوجه فى ذلك أنهم لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزيحت عنهم العلل وتمكنوا من الاسلام والعبادة امتثالا للامر جعلوا بمثابة من أريد منهم ذلك تمكينا لحضهم على الامتثال واقطع أعذارهم اذا فعل بهم فعل المراد منهم ذلك ومن شأن المريد للشئ اذا كان قادرا على حصوله أن يزيح العلل ويرفع الموانع وكذلك فعل مع المكلفين وان لم تكن الطاعة مرادة من جميعهم وأما اذا كانت اللام هى التى تصحب المصدر كما يقول الزجاج تقديره الامر للاسلام وكذلك يقول فى قوله تعالى يريد الله ليبين لكم الارادة للبيان وهى اللام التى تصحب المفعول عند تقدمه فى قولك لزيد ضربت فهى على هذا الوجه غير محتاجة للتأويل وقد قيل انها بمعنى أن كأنه قيل وامرنا أن نسلم قال هذا القائل وكى ولام كى فى أمرت وأردت خاصة بمعنى أن لا على بابها من التعليل والغرض من دخولها افادة الاستقبال على وجه أوثق وأبلغ اذ لا يتعلق هذان المعنيان أعنى الامر والارادة الا بمستقبل وقد جمع بين الثلاثة اللام وكى وأن فى قوله أردت لكيما أن يطير البيت وهذا الوجه أيضا سالم المعنى من الخلل الذى يعتقده الزمخشرى والمحافظة على العقيدة وقد وجدنا السبيل الى ذلك بحمد الله متعينة والله الموفق

*عاد كلامه (قال فان قلت علام عطف قوله وأن أقيموا الخ) قال أحمد وهذا مصداق للقول بان لنسلم معناه أن نسلم وان اللام فيه رديفة أن لا يراد عطفها عليها فذلك هو الوجه الصحيح ان شاء الله وفي ورود أقيموا الصلاة محكيا بصيغته وورود نسلم محكيا بمعناه اذ الاصل المطابق لأقيموا أسلموا مصداق لما قدمته عند قوله تعالى ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وبينت ثم أن ذلك جائز على أن يكون عيسى عليه السلام حكى قول الله تعالى اعبدوا الله ربكم ورب عيسى بمعناه فقال اعبدوا الله ربي وربكم فهذا مثله في حكاية المعنى دون اللفظ والله أعلم *قوله تعالى وكذلك (٤٥٨) نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية (قال قوله فلما جن عليه الليل

وأن أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذي اليه تحشرون وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير واذ قال ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة اني أراك وقومك في ضلال مبين وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جنّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي

فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أندعو (قلت) للاتحاد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين خصوصا بينه وبين الصديق أبي بكر رضي الله عنه (فان قلت) علام عطف قوله (وأن أقيموا) (قلت) على موضع لنسلم كأنه قيل وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ويجوز أن يكون التقدير وأمرنا لان نسلم ولان أقيموا أي للاسلام ولاقامة الصلاة (قوله الحق) مبتدأ ويوم يقول خبره مقدما عليه وانتصابه بمعنى الاستقرار كقولك يوم الجمعة القتال واليوم بمعنى الحين والمعنى أنه خلق السموات والارض قائما بالحق والحكمة وحين يقول لشئ من الاشياء كن فيكون ذلك الشئ قوله الحق والحكمة أي لا يكون شيأ من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب و(يوم ينفخ) ظرف لقوله (وله الملك) كقوله لمن الملك اليوم ويجوز أن يكون قوله الحق فاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق أي لقضائه الحق كن فيكون قوله الحق وانتصاب اليوم لمحذوف دل عليه قوله بالحق كأنه قيل وحين يكون ويقدر يقوم بالحق (عالم الغيب) هو عالم الغيب وارتفاعه على المدح (آزر) اسم أبي ابراهيم عليه السلام وفي كتب التواريخ أن اسمه بالسريانية تارح والاقرب أن يكون وزن آزر فاعل مثل تارح وعابر وعازر وشالخ وفالغ وما أشبهها من أسمائهم وهو عطف بيان لابيه وقرئ آزر بالضم على النداء وقيل آزر اسم صنم فيجوز أن ينبز به للزومه عبادته كما نبز ابن قيس بالرقيات اللاتي كان يشبب بهن فقيل ابن قيس الرقيات وفي شعر بعض المحدثين

أدعى بأسماء نبزا في قبائلها * كأن أسماء أضحت بعض أسمائي

أو أريد عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه * وقرئ أأزرا تتخذ أصناما آلهة بفتح الهمزة وكسرها بعد همزة الاستفهام وزاي ساكنة وراء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد آزرا على الانكار ثم قال تتخذ أصناما آلهة تثبيتا لذلك وتقريرا وهو داخل في حكم الانكار لانه كالبيان له (فلما جن عليه الليل) عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نري ابراهيم جملة معترض بها بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف ابراهيم ونبصره * ملكوت السموات والارض يعني الربوبية والالهية ونوفقه لمعرفتها ونرشده بما شرحنا صدره وسددنا نظره وهديناه لطريق الاستدلال * وليكون من الموقنين فعلنا ذلك ونري حكاية حال ماضية وكان أبوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فأراد أن ينبههم على الخطا في دينهم وأن يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد الى أن شيأ منها لا يصح أن يكون الها لقيام دليل الحدوث فيها وأن وراءها محدثا أحدثها وصانعا صنعها ومدبرا دبر طلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها (هذا ربي) قول من ينصف خصمه مع علمه بانه مبطل فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لان ذلك أدعى الى الحق وأنجى من الشغب ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة (لا أحب الآفلين) لا أحب عبادة الارباب المتغيرين عن حال الى حال المتنقلين من مكان الى مكان المحتجبين بستر فان ذلك من صفات الاجرام (بازغا) مبتدئا في الطلوع (لئن لم يهدني ربي) تنبيه لقومه على

عطف على قال ابراهيم لابيه الخ) قال أحمد وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه بما سيأتي من استدلال ابراهيم عليه السلام وانه تبصير له من الله تعالى وتسديد *عاد كلامه (قال وكان أبوه آزر وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب الخ) قال أحمد والتعريض بضلالهم ثانيا أصرح وأقوى من قوله أولا لا أحب الآفلين وانما ترقى الى ذلك لان الخصوم قد أقامت عليه بالاستدلال الاول حجة وأنسوا بالقدح في معتقدهم ولو قيل هذا في الاول فلعلهم كانوا ينفرون ولا يصغون الى الاستدلال فعرض صلوات الله عليه بانهم في ضلالة الا بعد أن وثق باصغائهم الى تمام المقصود واستماعهم الى آخره والدليل على ذلك أنه ترقى في النوبة الثالثة الى التصريح بالبراءة منهم والتقريع بانهم على شرك حين تم قيام الحجة عليهم وتبلج الحق وبلغ من الظهور غاية المقصود والله أعلم

*عاد كلامه (قال وقوله هذا أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع الخصوم الخ) قال أحمد وصدق الزمخشري بل ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة انهم يأتون ابراهيم عليه السلام فيلتمسون منه الشفاعة فيقول نفسي نفسي لا أسأل أحدا غيري ويذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هي أختي وانما عنى في الاسلام وقوله انه سقيم وانما عنى همه بقومه وبشركهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكرت فيه وجوه من التعريض فاذا عد صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الكلمات مع العلم بانه غير مؤاخذ بها دل ذلك على أنها أعظم ما صدر منه فلو كان الامر على ما يقال من أن هذا الكلام محكي عنه على أنه نظر لنفسه لكان أولى أن يعده أعظم مما ذكرناه لانه حينئذ لا يكون شكا بل جزما على أن الصحيح أن الانبياء قبل النبوة معصومون من ذلك *عاد كلامه (قال فان قلت لم احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال الخ) قال أحمد وهذه أيضا من عيون نكته ووجوه حسناته * قوله تعالى وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف (٤٥٩) ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ وسع ربي كل شيء علما

هذا أكبر فلما أفلت قال ياقوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيأ وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون

على أن من اتخذ القمر الها وهو نظير الكوكب في الافول فهو ضال وأن الهداية الى الحق بتوفيق الله ولطفه (هذا أكبر) من باب استعمال النصفة أيضا مع خصومه (اني بريء مما تشركون) من الاجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض) أي للذي دلت هذه المحدثات عليه وعلى أنه مبتدئها ومبتدعها وقيل هذا كان نظره واستدلاله في نفسه فحكاه الله والاول أظهر لقوله لئن لم يهدني ربي وقوله ياقوم اني بريء مما تشركون (فان قلت) لم احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال الى حال (قلت) الاحتجاج بالافول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب (فان قلت) ما وجه التذكير في قوله هذا ربي والاشارة للشمس (قلت) جعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد كقولهم ما جاءت حاجتك ومن كانت أمك ولم تكن فتنتهم الا أن قالوا وكان اختيار هذه الطريقة واجبا لصيانة الرب عن شبهة التأنيث ألا تراهم قالوا في صفة الله علام ولم يقولوا علامة وان كان العلامة أبلغ احترازا من علامة التأنيث *وقرئ ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية (وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله) وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفي الشركاء عنه منكرين لذلك (وقد هدان) يعني الى التوحيد (ولا أخاف ما تشركون به) وقد خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء (الا أن يشاء ربي شيأ) الا وقت مشيئة ربي شيأ يخاف فحذف الوقت يعني لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا اذا شاء ربي أن يصيبني بمخوف من جهتها ان أصبت ذنبا أستوجب به انزال المكروه مثل أن يرجمني بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر أو يجعلها قادرة على مضرتي (وسع ربي كل شيء علما) أي ليس بعجب ولا مستبعد أن يكون في علمه انزال المخوف بي من جهتها (أفلا تتذكرون) فتميزوا بين الصحيح والفاسد والقادر والعاجز (وكيف أخاف) لتخويفكم شيأ مأمون الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه (و) أنتم (لا تخافون) ما يتعلق به كل مخوف وهو اشراككم بالله ما لم ينزل باشراكه (سلطانا) أي حجة لان الاشراك لا يصح أن يكون عليه حجة كأنه قال وما لكم تنكرون علي الامن في موضع الأمن ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف *ولم يقل فأينا أحق بالامن أنا أم أنتم احترازا من تزكيته نفسه فعدل عنه الى قوله (فأي الفريقين) يعني

أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون (قال الا أن يشاء معناه الا وقت مشيئة ربي شيأ فحذف الوقت الخ) قال أحمد هو يعني يجعلها قادرة على المضرة بأن يخلق بها قدرة تخلق بها المضرة لمن يريد بناء على قاعدته وقد علمت أن عقيدة أهل السنة أن لا يجوز عقلا أن يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة في المقدور الا هو وان كان الزمخشري لم يصرح ههنا من عقيدته فانما يعني حيث يصرح أو يكني ما يلائمها ويتنزل عليها وغاية خوف ابراهيم منها المعلق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدرة الله تعالى لا بها وكأنه في الحقيقة لم يخف الا من الله لان الخوف الذي أثبته منها معلق بمشيئة الله وقدرته وهو كلا خوف منها والله أعلم * عاد كلامه (قال ومعنى كيف أخاف ما أشركتم الخ ما لكم تنكرون علي الأمن الخ) قال أحمد ويحتمل أن يكون العدول الى ذلك ليعم بالأمن كل موحد وبالخوف كل مشرك ويندرج هو في حكم الموحدين وقومه في حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد

(قال والمراد بقوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية تفسقهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس) قال أحمد وقد ورد أن الآية لما نزلت عظمت على الصحابة وقالوا أينا لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام انما هو الظلم في قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم وانما هو يروم بذلك تنزيله على معتقده في وجوب وعيد العصاة وأنهم لا حظ لهم في الامن كالكفار ويجعل هذه الآية تقتضي تخصيص الامن بالجامعين الامرين الايمان (٤٦٠) والبراءة من المعاصي ونحن نسلم ذلك ولا يلزم أن يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف

الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق و يعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم

فريقي المشركين والموحدين * ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي لم يخلطوا ايمانهم بمعصية تفسقهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس (وتلك) اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون * ومعنى (آتيناها) أرشدناه اليها ووفقناه لها (نرفع درجات من نشاء) يعني في العلم والحكمة وقرئ بالتنوين (ومن ذريته) الضمير لنوح أو لابراهيم و(داود) عطف على نوحا أي وهدينا داود (ومن آبائهم) في موضع النصب عطفا على كلا بمعنى وفضلنا بعض آبائهم (ولو أشركوا) مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات لكانوا كغيرهم في حبوط أعمالهم كما قال تعالى وتقدس لئن أشركت ليحبطن عملك (آتيناهم الكتاب) يريد الجنس (فان يكفر بها) بالكتاب والحكمة والنبوة أو بالنبوة (هؤلاء) يعني أهل مكة (قوما) هم الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وبدليل وصل قوله فان يكفر بها هؤلاء بما قبله وقيل هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكل من آمن به وقيل كل مؤمن من بني آدم وقيل الملائكة وادعى الانصار أنهم الهم وعن مجاهد هم الفرس ومعنى توكيلهم بها أنهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه * والباء في بها صلة كافرين * وفي بكافرين تأكيد النفي * فبهداهم اقتده فاختص هداهم بالاقتداء ولا تقتد الا بهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد بهداهم طريقتهم في الايمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فانها مختلفة وهي هدى ما لم تنسخ فاذا نسخت لم تبق هدى بخلاف أصول الدين فانها هدى أبدا والهاء في اقتده للوقف تسقط في الدرج واستحسن ايثار الوقف لثبات الهاء في المصحف (وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده واللطف بهم حين أنكروا بعثة الرسل والوحي اليهم وذلك من أعظم رحمته وأجل نعمته وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أو ما عرفوه حق معرفته في سخطه على الكافرين وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين جسروا على تلك المقالة العظيمة من انكار النبوة * والقائلون هم اليهود بدليل قراءة من قرأ تجعلونه بالتاء وكذلك تبدونها وتخفون وانما قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فألزموا ما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى عليه السلام وأدرج تحت الالزام توبيخهم وأن نعى عليهم سوء جهلهم لكتابهم وتحريفهم وابداء بعض واخفاء بعض فقيل (جاء به موسى) وهو نور وهدى للناس حتى غيروه ونقصوه وجعلوه قراطيس مقطعة وورقات مفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء وروى أن مالك بن الصيف من أحبار اليهود ورؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين فأنت الحبر السمين قد سمنت من مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم التفت الى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شئ فقال له قومه ويلك ما هذا الذي بلغنا عنك قال انه أغضبني فنزعوه وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقيل القائلون قريش وقد ألزموا انزال التوراة لانهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى والتوراة وكانوا يقولون لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم (وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) الخطاب لليهود أي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مما أوحي اليه ما لم

اقتده قل لا أسألكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل تعلموا
من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم

اللاحق للكفار لان العصاة من المؤمنين انما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجه ما والله الموفق * قوله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا (قال وأدرج تحت الالزام توبيخهم وان نعى عليهم الخ) قال أحمد وهذا أيضا من دقة نظره في الكتاب العزيز والتعمق في آثار معادنه وابراز محاسنه

تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) قال أصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة

تعلموا أنتم وأنتم حملة التوراة ولم تعلمه آباؤكم الاقدمون الذين كانوا أعلم منكم ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش كقوله تعالى لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم (قل الله) أى أنزله الله فانهم لا يقدرون أن يناكروك (ثم ذرهم فى خوضهم) فى باطلهم الذى يخوضون فيه ولا عليك بعد الزام الحجة *ويقال لمن كان فى عمل لا يجدى عليه انما أنت لاعب و (يلعبون) حال من ذرهم أو من خوضهم ويجوز أن يكون فى خوضهم حالا من يلعبون وأن يكون صلة لهم أو لذرهم (مبارك) كثير المنافع والفوائد (ولتنذر) معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب والانذار وقرئ ولينذر بالياء والتاء * وسميت مكة (أم القرى) لانها مكان أول بيت وضع للناس ولانها قبلة أهل القرى كلها ومحجهم ولانها أعظم القرى شأنا ولبعض المجاورين

فمن يلق فى بعض القريات رحله * فأم القرى ملقى رحالى ومنتابى

(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب وذلك أن أصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن *وخص الصلاة لانها عماد الدين ومن حافظ عليها كانت لطفا فى المحافظة على أخواتها (افترى على الله كذبا) فزعم أن الله بعثه نبيا (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) وهو مسيلمة الحنفى الكذاب أو كذاب صنعاء الاسود العنسى وعن النبى صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى النائم كأن فى يدى سوارين من ذهب فكبرا على وأهمانى فأوحى الله الى أن انفخهما فنفختهما فطارا عنى فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما كذاب اليمامة مسيلمة وكذاب صنعاء الاسود العنسى (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سعد بن أبى سرح القرشى كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا أملى عليه سميعا عليما كتب هو عليما حكيما واذا قال عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الى آخر الآية عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد أوحى الى مثل ما أوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال فارتد عن الاسلام ولحق بمكة ثم رجع مسلما قبل فتح مكة وقيل هو النضر بن الحرث والمستهزؤن (ولو ترى) جوابه محذوف أى لرأيت أمرا عظيما (اذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم من اليهود والمتنبئة فتكون اللام للعهد ويجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله *وغمرات الموت شدائده وسكراته وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم) يبسطون اليهم أيديهم يقولون هاتوا أرواحكم أخرجوها الينا من أجسادكم وهذه عبارة عن العنف فى السياق والالحاح والتشديد فى الازهاق من غير تنفيس وامهال وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المسلط يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه فى المطالبة ولا يمهله ويقول له أخرج الى مالى عليك الساعة ولا أريم مكانى حتى أنزعه من أحداقك وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب (أخرجوا أنفسكم) خلصوها من أيدينا أى لا تقدرون على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الاماتة وما يعذبون به من شدة النزع وأن يريدوا الوقت الممتد المتطاول الذى يلحقهم فيه العذاب فى البرزخ والقيامة * والهون الهوان الشديد واضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء يريد العراقة فى الهوان والتمكن فيه (عن آياته تستكبرون) فلا تؤمنون بها (فرادى) منفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه وآثرتموه من دنياكم وعن أوثانكم التى زعمتم أنها شفعاؤكم وشركاء لله (كما خلقناكم أول مرة) على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ما خولناكم) ما تفضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا ولا قدمتموه لانفسكم (فيكم شركاء) فى استعبادكم لانهم حين دعوهم آلهة وعبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم وفى استعبادهم * وقرئ فرادى بالتنوين وفراد مثل ثلاث وفردى نحو سكرى (فان قلت) كما خلقناكم

قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد

الغالبة الخ) قال أحمد هو يجعله من مجاز التمثيل ولا حاجة الى ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الامور حقيقة على الصور المحكية واذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها *عاد كلامه (وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب الخ) قال أحمد ومثله و يبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء

* قوله تعالى ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فأنى تؤفكون فالق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم (قال معناه فالق الحب والنوى بالنبات والشجر الخ) قال أحمد رحمه الله وقد وردا جميعا بصيغة الفعل كثيرا في قوله يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون وقوله أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فعطف أحد القسمين على الآخر كثيرا دليل على أنهما توأمان مقترنان وذلك يبعد قطعه عنه في آية الانعام هذه ورده الى فالق الحب والنوى فالوجه والله أعلم أن يقال كان الاصل وروده بصيغة اسم الفاعل اسوة أمثاله من الصفات المذكورة (٤٦٣) في هذه الآية من قوله فالق الحب وفالق الاصباح وجاعل الليل ومخرج الحي من الميت الا انه عدل عن اسم الفاعل الى الفعل المضارع في هذا الوصف وحده وهو قوله يخرج الحي من الميت ارادة لتصوير اخراج الحي من الميت واستحضاره في ذهن السامع وهذا التصوير والاستحضار انما يتمكن في أدائهما الفعل المضارع دون اسم الفاعل والماضي وقد مضى تمثيل ذلك بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة فعدل عن الماضي المطابق لقوله أنزل لهذا المعنى ومنه ما في قوله وانى قد لقيت الغول تسعى * بسهب كالصحيفة صحصحان فآخذها فأضربها فخرت * صريعا لليدين وللجران فعدل الى المضارع ارادة لتصوير شجاعته واستحضارها لذهن السامع ومنه انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة فعدل عن مسبحات وان كان مطابقا لمحشورة بهذا السبب والله أعلم ثم هذا المقصد انما يجيء فيما تكون العناية به أقوى ولا شك أن اخراج الحي من الميت أشهر في القدرة من عكسه وهو أيضا أول الحالين والنظر أول ما يبدأ فيه ثم القسم الآخر وهو اخراج الميت من الحي ناشئ عنه فكان الاول جديرا بالتصدير والتأكيد في النفس ولذلك هو مقدم أبدا على القسم الآخر في الذكر على حسب ترتيبهما في الواقع وسهل عطف الاسم على الفعل وحسنه أن اسم الفاعل في معنى الفعل المضارع فكل واحد منهما يقدر بالآخر فلا جناح في عطفه عليه والله أعلم * عاد كلامه (قال فان قلت ما معنى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق الخ) قال

في أي محل هو (قلت) في محل النصب صفة لمصدر جئتمونا اي مجيئا مثل خلقنا لكم (تقطع بينكم) وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشيئين تريد أوقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره بهذا التأويل ومن رفع فقد أسند الفعل الى الظرف كما تقول قوتل خلفكم وأمامكم وفي قراءة عبد الله لقد تقطع ما بينكم (فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقين اللذين في النواة والحنطة (يخرج الحي من الميت) أي الحيوان والنامي من النطف والبيض والحب والنوى (ومخرج) هذه الاشياء الميتة من الحيوان والنامي (فان قلت) كيف قال مخرج الميت من الحي بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحي من الميت (قلت) عطفه على فالق الحب والنوى لا على الفعل ويخرج الحي من الميت موقعه موقع الجملة المبينة لقوله فالق الحب والنوى لان فلق الحب والنوى بالنبات والشجر النامين من جنس اخراج الحي من الميت لان النامي في حكم الحيوان ألا ترى الى قوله يحيي الارض بعد موتها (ذلكم الله) أي ذلكم المحيي والمميت هو الله الذي تحق له الربوبية (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه الى غيره (الاصباح) مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن بفتح الهمزة جمع صبح وأنشد قوله

أفني رياحا وبني رياح * تناسخ الامساء والاصباح

بالكسر والفتح مصدرين وجمع مساء وصبح (فان قلت) فما معنى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق عن الصبح كما قال

تردت به ثم انفرى عن أديمها * تفري ليل عن بياض نهار

(قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد فالق ظلمة الاصباح وهي الغبش في آخر الليل ومنقضاه الذي يلي الصبح والثاني أن يراد فالق الاصباح الذي هو عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره وقالوا انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسموا الفجر فلقا بمعنى مفلوق وقال الطائي

وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه * وأول الغيث قطر ثم ينسكب

* وقرئ فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا بالنصب على المدح وقرأ النخعي فلق الاصباح وجعل الليل * السكن ما يسكن اليه الرجل ويطمئن استئناسا به واسترواحا اليه من زوج أو حبيب ومنه قيل للنار سكن لانه يستأنس بها ألا تراهم سموها المؤنسة والليل يطمئن اليه المتعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه ويجوز أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) قرئا بالحركات الثلاث فالنصب على اضمار فعل دل عليه جاعل الليل أي وجعل الشمس والقمر (حسبانا) أو يعطفان على محل الليل (فان قلت) كيف يكون لليل محل والاضافة حقيقية لان اسم الفاعل المضاف اليه في معنى المضي ولا تقول زيد ضارب عمرا أمس (قلت) ما هو في معنى المضي وانما هو دال على جعل مستمر في الازمنة المختلفة وكذلك فالق الحب وفالق الاصباح

تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فأنى تؤفكون فالق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا

أجدوقيل الخالق والفالق بمعنى فيكون المراد خالق الاصباح والاظهر مافسره عليه المصنف والله أعلم * قوله تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الايات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأ كم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون (قال ان قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون الخ) قال أحمد لا يتحقق هذا التفاوت ولا سبيل الى الحقيقة وما هذا الجواب الاصناعى والتحقيق انه لما أريد فصل كليهما بفاصلة تنبيها على استقلال كل واحدة منهما بالمقصود من الحجة كره فصلهما بفاصلتين متساويتين فى اللفظ لما فى ذلك من التكرار فعدل الى فاصلة مخالفة تحسينا للنظم واتساقا فى البلاغة ويحتمل وجها آخر فى تخصيص الاولى بالعلم والثانية بالفقه وهو انه لما كان المقصود التعريض بمن لا يتدبر آيات الله ولا يعتبر بمخلوقاته وكانت الآيات المذكورة أولا خارجة عن أنفس النظار ومنافية لها اذ النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الالهية فى تدبيرها لها أمر خارج عن نفس الناظر ولا كذلك النظر فى انشائهم من نفس واحدة وتقلباتهم فى أطوار مختلفة وأحوال متغايرة فانه نظر لا يعدو نفس الناظر ولا يتجاوزها فاذا تمهد ذلك فجهل الانسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكر أبشع من جهله بالامور الخارجة عنه كالنجوم والافلاك ومقادير سيرها وتقلبها فلما كان الفقه أدنى درجات العلم اذ هو عبارة عن الفهم نفى من أبشع القبيلين جهلا وهم الذين لا يتبصرون فى أنفسهم ونفى الادنى أبشع من نفى الاعلى درجة فخص به أسوأ الفريقين حالا و يفقهون ههنا مضارع فقه الشئ بكسر القاف اذا فهمه ولو أدنى فهم وليس من فقه بضم القاف لان تلك درجة عالية ومعناه صار فقيها قاله الهروى فى معرض الاستدلال على ان فقه أنزل من علم وفى حديث سلمان انه قال وقد سألته امرأة جاءته فقهت أى فهمت كالمتعجب من فهم المرأة عنه واذا قيل فلان لا يفقه شيأ كان أذم فى العرف من قولك فلان لا يعلم شيأ وكأن معنى قولك لا يفقه شيأ ليست له أهلية الفهم وان فهم وأما قولك لا يعلم شيأ فغايته نفى حصول العلم له وقد يكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم والذى يدل على أن التارك للفكرة فى نفسه أجهل وأسوأ حالا من التارك للفكرة فى غيره قوله تعالى وفى الارض آيات للموقنين وفى أنفسكم أفلا تبصرون فخص التبصر فى النفس بعد اندراجها فيما فى الارض من الآيات وأنكر على من لا يتبصر فى نفسه انكارا مستأنفا وقولنا فى أدراج الكلام انه نفى العلم عن أحد الفريقين ونفى الفقه عن الآخر يعنى بطريق التعريض حيث خص العلم بالآيات المفصلة والتفقه فيها بقوم فأشعر أن قوما غيرهم لا علم عندهم ولا فقه والله الموفق فتأمل هذا الفصل وان طال بعض الطول فالنظر فى الحسن غير مملول

ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأ كم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية

الاصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زمانا دون زمان والجر عطف على لفظ الليل والرفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره والشمس والقمر مجعولان حسبانا أو محسوبان حسبانا ومعنى جعل الشمس والقمر حسبانا جعلهما على حسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسبان بالضم مصدر حسب كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب ونظيره الكفران والشكران (ذلك) اشارة الى جعلهما حسبانا أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (فى ظلمات البر والبحر) فى ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما لملابستها لهما أو شبه مشتبهات الطرق بالظلمات *من فتح قاف المستقر كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدرا ومن كسرها كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول والمعنى فلكم مستقر فى الرحم ومستودع فى الصلب أو مستقر فوق الارض ومستودع تحتها أو فمنكم مستقر ومنكم مستودع (فان قلت) لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم و(يفقهون) مع ذكر انشاء بنى آدم (قلت) كان انشاء الانس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف وأدق صنعة وتدبيرا فكان ذكر الفقه الذى هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقا له (فأخرجنا به) بالماء (نبات كل شئ) نبت كل صنف من أصناف النامى يعنى أن السبب واحد وهو الماء والمسببات صنوف مفتنة كما قال تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل (فأخرجنا منه) من النبات (خضرا) شيأ غضا أخضر يقال أخضر وخضر كأعور وعور وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل و(قنوان) رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه كانه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان و يجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه تقديره ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب والقنوان جمع قنو ونظيره صنو وصنوان وقرئ بضم القاف و بفتحها على انه اسم جمع كركب لان فعلان ليس من زيادة التكسير (دانية) سهلة المجتنى معرضة للقاطف كالشئ الدانى القريب التناول ولان النخلة وان كانت صغيرة ينالها القاعد فانها تأتى بالثمر لا تنتظر الطول وقال الحسن دانية قريب بعضها من بعض وقيل ذكر القريبة وترك ذكر البعيدة

لان النعمة فيها أظهر أودل بذكر القريبة على ذكر البعيدة كقوله سرابيل تقيكم الحر وقوله (وجنات من أعناب) فيه وجهان أحدهما أن يراد وثم جنات من أعناب أى مع النخل والثانى أن يعطف على قنوان على معنى وحاصلة أو ومخرجة من النخل قنوان وجنات من أعناب أى من نبات أعناب وقرئ وجنات بالنصب عطفا على نبات كل شئ أى وأخرجنا به جنات من أعناب وكذلك قوله (والزيتون والرمان) والاحسن أن ينتصبا على الاختصاص كقوله والمقيمين الصلاة لفضل هذين الصنفين (مشتبها وغير متشابه) يقال اشتبه الشيئان وتشابها كقولك استويا وتساويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وقرئ متشابها وغير متشابه وتقديره والزيتون متشابها وغير متشابه والرمان كذلك كقوله كنت منه ووالدى بريا والمعنى بعضه متشابها وبعضه غير متشابه فى القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمد دون الاهمال (انظروا الى ثمره اذا أثمر) اذا أخرج ثمره كيف يخرجه ضئيلا ضعيفا لا يكاد ينتفع به * وانظروا الى حال ينعه ونضجه كيف يعود شيئا جامعا للمنافع وملاذ نظر اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال وقرئ وينعه بالضم يقال ينعت الثمرة ينعا وينعا وقرأ ابن محيصن ويانعه وقرئ وثمره بالضم * ان جعلت (لله شركاء) مفعولى جعلوا نصبت الجن بدلا من شركاء وان جعلت لله لغوا كان شركاء الجن مفعولين قدم ثانيهما على الاول (فان قلت) فما فائدة التقديم (قلت) فائدته استعظام أن يتخذ لله شريك من كان ملكا أو جنيا أو انسيا أو غير ذلك ولذلك قدم اسم الله على الشركاء * وقرئ الجن بالرفع كانه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة التى للتبيين والمعنى أشركوهم فى عبادته لانهم أطاعوهم كما يطاع الله وقيل هم الذين زعموا أن الله خالق الخير وكل نافع وابليس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم) وخلق الجاعلين لله شركاء ومعناه وعلموا أن الله خالقهم دون الجن ولم يمنعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا للخالق وقيل الضمير للجن وقرئ وخلقهم أى اختلاقهم الافك يعنى وجعلوا لله خلقهم حيث نسبوا قبائحهم الى الله فى قولهم والله أمرنا بها (وخرقوا له) وخلقوا له أى افتعلوا له (بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين فى المسيح وعزير وقول قريش فى الملائكة يقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل اذا كذب كذبة فى نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله ويجوز أن يكون من خرق الثوب اذا شقه أى اشتقوا له بنين وبنات وقرئ وخرّقوا بالتشديد للتكثير لقوله بنين وبنات وقرأ ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما وحرّفوا له بمعنى وزوّروا له أولادا لان المزوّر محرّف مغير للحق الى الباطل (بغير علم) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب ولكن رميا بقول عن عمى وجهالة من غير فكر وروية (بديع السموات) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها كقولك فلان بديع الشعر أى بديع شعره أو هو بديع فى السموات والارض كقولك فلان ثبت الغدر أى ثابت فيه والمعنى انه عديم النظير والمثل فيها وقيل البديع بمعنى المبدع وارتفاعه على أنه خبر مبتدا محذوف أو هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو فاعل تعالى وقرئ بالجر ردا على قوله وجعلوا لله أو على سبحانه وبالنصب على المدح وفيه ابطال الولد من ثلاثة أوجه أحدها أن مبتدع السموات والارض وهى أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة لان الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام لا يكون جسما حتى يكون والدا والثانى أن الولادة لا تكون الا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة والثالث أنه ما من شئ الا هو خالقه والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنيا عن كل شئ والولد انما يطلبه المحتاج * وقرئ ولم يكن له صاحبة بالياء وانما جاز للفصل كقوله * لقد ولد الاخيطل أم سوء * (ذلكم) اشارة الى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهى (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ) أى ذلكم الجامع لهذه الصفات (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة على معنى أن من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال (وهو على كل شئ وكيل) يعنى وهو مع تلك الصفات

وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه وهو على كل شئ وكيل لا تدركه الابصار

مالك

* قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير (قال البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبه الله تعالى فى حاسة النظر به تدرك الخ) قال أحمد وقد سلف الكلام على هذه الآية فى غير موضعها لان المصنف يعجل الكلام عليها قبل والذى يريده الآن أن الادراك عبارة عن الاحاطة ومنه فلما أدركه الغرق أى أحاط به وانا لمدركون (٤٦٥) أى محاط بنا فالمنفى اذا عن الابصار احاطتها به عز وعلا لا بمجرد الرؤية ثم اما أن نقتصر على أن الآية لا تدل على مخالفتنا أو نزيد فنقول يدل لنا أن تخصيص الاحاطة بالنفى يشعر بطريق المفهوم بثبوت ماهو أدنى من ذلك وأقل مجرد الرؤية كما أنا نقول لا تحيط به الافهام وان كانت المعرفة بمجردها حاصلة لكل مؤمن فالاحاطة للعقل منفية كنفى الاحاطة للحس ومادون الاحاطة من المعرفة للعقل (٥٩ كشاف ل) والرؤية للحس ثابت غير منفى ولم يذكر الزمخشرى على احالة الرؤية عقلا دليلا ولا شبهة فيحتاج الى القدح فيه ثم معارضته بأدلة الجواز ولكنه اقتصر على استبعاد أن يكون المرئى لا فى جهة فيقتصر معه على الزامه استبعاد أن يكون الموجود لا فى جهة اذ اتباع الوهم يبعدهما جميعا والانقياد الى العقل يبطل هذا الوهم ويجيزهما معا وهذا القدر كاف بحسب ما أورده فى هذا الموضع والله الموفق

وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا

مالك لكل شئ من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال * البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبه الله فى حاسة النظر به تدرك المبصرات فالمعنى أن الابصار لا تتعلق به ولا تدركه لانه متعال أن يكون مبصرا فى ذاته لان الابصار انما تتعلق بما كان فى جهة أصلا أو تابعا كالاجسام والهيآت (وهو يدرك الابصار) وهو للطف ادراكه للمدركات يدرك تلك الجواهر اللطيفة التى لا يدركها مدرك (وهو اللطيف) يلطف عن أن تدركه الابصار (الخبير) بكل لطيف فهو يدرك الابصار لا تلطف عن ادراكه وهذا من باب اللف (قد جاءكم بصائر من ربكم) هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله وما أنا عليكم بحفيظ والبصيرة نور القلب الذى به يستبصر كما أن البصر نور العين الذى به تبصر أى جاءكم من الوحى والتنبيه على ما يجوز على الله وما لا يجوز ماهو للقلوب كالبصائر (فمن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصر وإياها نفع (ومن عمى) عنه فعلى نفسه عمى وإياها ضر بالعمى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها انما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم (وليقولوا) جوابه محذوف تقديره وليقولوا درست نصرفها ومعنى (درست) قرأت وتعلمت وقرئ دارست أى دارست العلماء ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا أساطير الاولين ودرست بضم الراء مبالغة فى درست أى اشتد دروسها ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفيت ودارست وفسرها بدارست اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم وجاز الاضمار لان الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم ويجوز أن يكون الفعل للآيات وهو لاهلها أى دارس أهل الآيات وحملتها محمدا وهم أهل الكتاب ودرس أى درس محمد ودارسات على هى دارسات أى قديمات أو ذات دروس كعيشة راضية (فان قلت) أى فرق بين اللامين فى ليقولوا ولنبينه (قلت) الفرق بينهما أن الاولى مجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا دارست ولكن لانه حصل هذا القول بتصريف الآيات كما حصل التبيين شبه به فسيق مساقه وقيل ليقولوا كما قيل لنبينه (فان قلت) إلام يرجع الضمير فى قوله (ولنبينه) قلت الى الآيات لانها فى معنى القرآن كأنه قيل وكذلك نصرف القرآن أو الى القرآن وان لم يجر له ذكر لكونه معلوما أو الى التبيين الذى هو مصدر الفعل كقولهم ضربته زيدا ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست ودارست درست الكتاب ودارسته فيرجع الى الكتاب المقدر (لا اله الا هو) اعتراض أكد به ايجاب اتباع الوحى لا محل له من الاعراب ويجوز أن يكون حالا من ربك وهى حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وذلك انهم قالوا عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون الهك وقيل كان المسلمون يسبون آلهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى (فان قلت) سب الآلهة حق وطاعة فكيف صح النهى عنه وانما يصح النهى عن المعاصى (قلت) رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج عن أن تكون طاعة فيجب النهى عنها لانها معصية لا لانها طاعة كالنهى عن المنكر هو من أجل الطاعات فاذا علم أنه يؤدى الى زيادة الشر انقلب معصية ووجب النهى عن ذلك النهى كما يجب النهى عن المنكر (فان قلت) فقد روى عن الحسن وابن سيرين انهما حضرا جنازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركنا الطاعة لاجل المعصية لاسرع ذلك فى ديننا (قلت) ليس هذا مما نحن بصدده لان حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب لحضور النساء فانهن يحضرنها حضر الرجال أو لم يحضروا بخلاف سب الآلهة وانما خيل الى محمد انه مثله حتى نبه عليه الحسن (عدوا) ظلما وعدوانا وقرئ عدوّا بضم العين وتشديد الواو بمعناه يقال عدا فلان عدوا وعدوّا وعدوانا وعداء وعن ابن

* قوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون (قال يعني ان الله تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة الخ) قال أحمد ومحز النظر في الآية يتضح بمثال فنقول اذا قال لك القائل أكرم فلانا فانه يكافئك وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة فاذا أنكرت على المشير باكرامه قلت وما يدريك انى اذا أكرمته يكافئني فانكرت عليه اثباته المكافأة وأنت تعلم نفيها فان انعكس الامر فقال لك لا تكرمه فانه لا يكافئك وكنت تعلم منه المكافأة فانكرت على المشير بحرمانه قلت وما يدريك أنه لا يكافئني تريد أنا أعلم منه المكافأة فكان مقتضى الانكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن بالمعاندين فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال وما يدريكم أنها اذا جاءت يؤمنون كما تقول في المثال منكرا على من أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها وما يدريك انه يكافئني باسقاط لا وان أثبتها انعكس المعنى الى أن المعلوم لك الثبوت وأنت تنكر على من نفى فلما جاءت الآية تفهم ببادئ الرأى أن الله تعالى علم الايمان منهم وأنكر على المؤمنين نفيهم له والواقع على خلاف ذلك اختلف العلماء فحمل بعضهم لا على الزيادة وبعضهم أول أن بلعل و بعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف وقد تفتح (الا

أن بعد القسم فقال التقدير والله أنها اذا جاءت لا يؤمنون وأما الزمخشرى فتفطن لبقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصابها من غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف ونحن نوضح اطراده في المثال المذكور ليتضح توجيهه في الآية فنقول اذا حرمت زيد العلمك بعدم مكافأته فأشير عليك بالاكرام بناء على أن المشير يظن المكافأة فلك معه حالتان حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافه وحالة تعذره في عدم العلم بما أحطت به علما فان أنكرت عليه قلت وما يدريك أنه يكافئ وان عذرته في عدم علمه بأنه لا يكافئ قلت وما يدريك أنه لا يكافئ يعني ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تخبر أمره خبرى فكذلك الآية انما وردفيها الكلام اقامة عذر للمؤمنين في عدم علمهم بالمغيب في علم الله تعالى وهو عدم ايمان هؤلاء فاستقام دخول لا وتعين وتبين أن سبب الاضطراب التباس الانكار باقامة الاعذار والله الموفق للصواب

بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون * ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا

كثير عدوّا بفتح العين بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (كذلك زينا لكل أمة) مثل ذلك التزيين زينا لكل أمة من أمم الكفار سوء عملهم أى خليناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم أو أمهلنا الشيطان حتى زين لهم أو زيناه في زعمهم وقولهم ان الله أمرنا بهذا وزينه لنا (فينبئهم) فيوبخهم عليه ويعاتبهم ويعاقبهم (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله) وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة أو انما الآيات عند الله لا عندى فكيف أجيبكم اليها وآتيكم بها (وما يشعركم) وما يدريكم (أنها) أن الآية التى تقترحونها (اذا جاءت لا يؤمنون) بها يعني أنا أعلم أنها اذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تدرون بذلك وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في ايمانهم اذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل وما يدريكم أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون ما سبق علمي به من أنهم لا يؤمنون به ألا ترى الى قوله كما لم يؤمنوا به أول مرة وقيل أنها بمعنى لعلها من قول العرب ائت السوق أنك تشترى لحما وقال امرؤ القيس

عوجا على الطلل المحيل لأننا * نبكى الديار كما بكى ابن خذام

وتقويها قراءة أبيّ لعلها اذا جاءت لا يؤمنون وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تم قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لا مزيدة في قراءة الفتح وقرئ وما يشعرهم أنها اذا جاءتهم لا يؤمنون أى يحلفون بأنهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعرهم أن تكون قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها فلا يؤمنوا بها (ونقلب أفئدتهم * ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم وأبصارهم أى نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول آياتنا أولا لا يؤمنون بها لكونهم مطبوعا على قلوبهم وما يشعركم انا نذرهم في طغيانهم أى نخليهم وشأنهم لا نكفهم عن الطغيان حتى يعمهوا فيه وقرئ ويقلب ويذرهم بالياء أى الله عز وجل وقرأ الاعمش وتقلب أفئدتهم وأبصارهم على البناء للمفعول (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة (وكلمهم الموتى) كما قالوا فأتوا بآبائنا (وحشرنا عليهم كل شئ قبلا) كما قالوا أو تأتى بالله والملائكة قبيلا قبلا كفلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا أو جماعات وقيل قبلا مقابلة وقرئ قبلا أى عيانا

* قوله تعالى ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله (قال معناه الا أن يشاء الله مشيئة اكراه واضطرار) قال أحمد بل المراد الا أن يشاء الله منهم اختيار الايمان فانه تعالى لو شاء منهم اختيارهم للايمان لاختاروه وآمنوا حتما ما شاء الله كان والزمخشري بنى على القاعدة الفاسدة في اعتقاده ان الله تعالى شاء منهم الايمان اختيارا فلم يؤمنوا اذ لا يجب على زعم طائفته نفوذ المشيئة ولا يطلقون القول كما أطلقه سلف هذه الامة وحملة شريعتها من قولهم ما شاء الله

(الا أن يشاء الله) مشيئة اكراه واضطرار (ولكن أكثرهم يجهلون) فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون الا أن يضطرهم فيطمعون في ايمانهم اذا جاءت الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خلينا بينك وبين اعدائك كذلك فعلنا بمن قبلك من الانبياء واعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذي هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والأجر * انتصب (شياطين) على البدل من عدوا أو على انهما مفعولان كقوله وجعلوا لله شركاء الجن (يوحي بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد علي من شيطان الجن لاني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عني وشيطان الانس يجيئني فيجرني الى المعاصي عيانا (زخرف القول) ما زينه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصي وموهه (غرورا) خدعا وأخذا على غرة (ولو شاء ربك ما فعلوه) ما فعلوا ذلك أي ما عادوك أو ما أوحى بعضهم الى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يخليهم وشأنهم (ولتصغى) جوابه محذوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على أن اللام لام الصيرورة وتحقيقها ما ذكروا الضمير في (اليه) يرجع الى ما رجع اليه الضمير في فعلوه أي ولتميل الى ما ذكر من عداوة الانبياء ووسوسة الشياطين (أفئدة) الكفار (وليرضوه) لانفسهم (وليقترفوا ما هم مقترفون) من الآثام (أفغير الله أبتغي حكما) على ارادة القول أي قل يا محمد أفغير الله أطلب حاكما يحكم بيني وبينكم ويفصل المحق منا من المبطل (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لي بالصدق وعليكم بالافتراء * ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقته له (فلا تكونن من الممترين) من باب التهييج والالهاب كقوله تعالى ولا تكونن من المشركين أو فلا تكونن من الممترين في أن أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يريبك جحود أكثرهم وكفرهم به ويجوز أن يكون فلا تكونن خطابا لكل أحد على معنى انه اذا تعاضدت الادلة على صحته وصدقه فما ينبغي أن يمتري فيه أحد وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب لامته (وتمت كلمات ربك) أي تم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد (صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته) لا أحد يبدل شيأ من ذلك مما هو أصدق وأعدل وصدقا وعدلا نصب على الحال وقرئ كلمة ربك أي ما تكلم به وقيل هي القرآن (وان تطع أكثر من في الارض) من الناس أضلوك لان الاكثر في غالب الامر يتبعون هواهم ثم قال (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وان هم الا يخرصون) يقدرون أنهم على شئ أو يكذبون في أن الله حرم كذا وأحل كذا * وقرئ من يضل بضم الياء أي يضله الله (فكلوا) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالايمان فكلوا (مما ذكر اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو مات حتف أنفه وما ذكر اسم الله عليه هو المذكى ببسم الله (وما لكم ألا تأكلوا) وأي غرض لكم في أن لا تأكلوا (وقد فصل لكم) وقد بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله حرمت عليكم الميتة وقرئ فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو

كان وما لم يشأ لم يكن

الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم

بل يقولون ان أكثر ما شاءه لم يقع اذ شاء الايمان والصلاح من جميع الخلق فلم يؤمن ويعمل الصالح الا القليل وقليل ما هم وهذا كله مما يتعالى الله عنه علوا كبيرا فاذا اصدمتهم مثل هذه الآية بالرد تحيلوا في المدافعة بحمل المشيئة المنفية على مشيئة القسر والاضطرار وانما يتم لهم ذلك ان لو كان القرآن يتبع الآراء وأما وهو القدوة والمتبوع فما خالفه حينئذ زحزح عنه الى النار وما بعد الحق الا الضلال والله

الموفق للصواب * قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق (قال ان قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز أكل مالم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد الخ) قال أحمد مذهب مالك وأبي حنيفة سواء في ان متروك التسمية عمدا لا يؤكل سواء كان تهاونا أو غير تهاون ولأشهب قول شاذ بجواز غير المتهاون في ترك تسميته والآية تساعد مذهب الامامين مساعدة بينة فانه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله وانه لفسق وذلك ان كان عبارة عن فعل المكلف وهو اهمال التسمية أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان لان الناسي غير مكلف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق وان كان نفس الفسق الذبيحة التي لم يسم عليها ولم يكن مصدرا فانما تسمى الذبيحة فسقا نقلا لهذا الاسم من المصدر الى الذات فالذبيحة التي تركت التسمية عليها نسيانا لا يصح أن تسمى فسقا اذ الفعل الذي ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق فاذا تمهد ذلك فاما أن يقول لا دليل في الآية على تحريم منسى التسمية فيبقى على أصل الاباحة أو يقول فيها دليل على اباحته من حيث مفهوم تخصيص النهي بما هو فسق فما ليس بفسق ليس بحرام وهذا النظر يستتب اذا لم تكن الميتة متناولة في هذه الآية وأما اذا ثبت انها مرادة تعين صرف الفسق الى الاكل (٤٦٨) والمأكول وكان الضمير من قوله وانه عائدا الى المصدر المنهي عنه أو الى الموصول

الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها

الله عز وجل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه حلال لكم في حال الضرورة (وان كثيرا ليضلون) قرئ بفتح الياء وضمها أي يضلون فيحرمون ويحللون (بأهوائهم) وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ظاهر الاثم وباطنه) ما أعلنتم منه وما أسررتم وقيل ما عملتم وما نويتم وقيل ظاهره الزنا في الحوانيت وباطنه الصديقة في السر (وانه لفسق) الضمير راجع الى مصدر الفعل الذي دخل عليه حرف النهي يعني وان الاكل منه لفسق أو الى الموصول على وان أكله لفسق أو جعل مالم يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا (فان قلت) قد ذهب جماعة من المجتهدين الى جواز أكل مالم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد (قلت) قد تأوله هؤلاء بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه كقوله أو فسقا أهل لغير الله به (ليوحون) ليوسوسون (الى أوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم ولا تأكلون مما قتله الله وبهذا يرجح تأويل من تأوله بالميتة (انكم لمشركون) لان من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وان كان أبو حنيفة رحمه الله مرخصا في النسيان دون العمد ومالك والشافعي رحمهما الله فيهما * مثل الذي هداه الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميز به بين المحق والمبطل والمهتدي والضال بمن كان ميتا فأحياه الله وجعل له نورا يمشي به في الناس مستضيأ به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلاهم ومن بقي على الضلالة بالخابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كمن صفته هذه وهي قوله في الظلمات ليس بخارج منها بمعنى هو في الظلمات ليس بخارج منها كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار أي صفتها هذه وهي قوله فيها أنهار (زين للكافرين) أي زينه الشيطان أو الله عز وعلا على قوله زينا لهم أعمالهم ويدل عليه قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) يعني وكما جعلنا في مكة صناديدها ليمكروا فيها كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها لذلك ومعناه خليناهم ليمكروا وما كففناهم عن المكر وخص الاكابر لانهم هم الحاملون على الضلال والماكرون بالناس كقوله أمرنا مترفيها وقرئ أكبر مجرميها على قولك هم أكبر قومهم

وحينئذ يندرج المنسى في النهي ولا يستقيم على ان الميتة مندرجة كاندراج المنسى لان الوجه الذي به تندرج الميتة هو الوجه الذي به يندرج المنسى اذ يكون الفسق إما للاكل وإما للمأكول نقلا من الاكل ولا ينصرف الى غير ذلك لان الميتة لم يفعل المكلف فيها فعلا يسمى فسقا سوى الاكل والمنسى تسميتها لا يستقيم ان يسمى الذبح فيها فسقا لاجل النسيان فيتعين صرفه الى الأكل ومن ثم قوى عند الزمخشري تعميم التحريم حتى في المنسى لانه يرى ان الميتة مرادة من الآية ولا بد اذ هي سبب نزول الآية والتحقيق ان العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان نصا في السبب ظاهرا باقيا على ظهوره فيما عداه واذا ثبت اندراج الميتة لزم اندراج المنسى كما تقدم وحينئذ يضطر مبيح المنسى الى مخصص فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام ذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أو لم يسم وكان الناسي ذاكرا حكما وان لم يكن ذاكرا وجودا وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص ولكن منع لاندراج الناسي في العموم وسنده الحديث المذكور ويؤيد بأن العام الوارد على سبب خاص وان قوي تناوله للسبب حتى ينهض الظاهر فيه نصا الا انه ضعيف التناول لما عداه حتى ينحط عن أمثالي الظواهر فيه ويكتفى من معارضته بما لا يكتفى به منه لولا السبب وهذا البحث متطلع بفنون شتى على نكت بديعة والله الموفق للصواب * قوله تعالى قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم

(قال معنى هذا الاستثناء أنهم يخلدون فى عذاب النار الابد كله الخ) قال أحمد قد ثبت خلود الكفار فى العذاب ثبوتا قطعيا فمن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء فى هذه الآية وفى أختها فى سورة هود فذهب بعضهم الى أنها شاملة لعصاة الموحدين والكفار والمستثنى العصاة لانهم لا يخلدون وهذا تأويل أهل السنة وقد غلط الزمخشرى فى انكاره (٤٦٩) فى آية هود وتناهى الى ما نعوذ بالله منه فقدح فى عبد الله بن

قومهم وأكابر قومهم (وما يمكرون الا بأنفسهم) لان مكرهم يحيق بهم وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعد بالنصرة عليهم * روى أن الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك لانى أكبر منك سنا وأكثر منك مالا وروى أن أبا جهل قال زاحمنا بنو عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نرضى به ولا نتبعه أبدا الا أن يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت ونحوها قوله تعالى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة (الله أعلم) كلام مستأنف للانكار عليهم وأن لا يصطفى للنبوة الا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذى يضعها فيه منهم (سيصيب الذين أجرموا) من أكابرها (صغار) وقماءة بعد كبرهم وعظمتهم (وعذاب شديد) فى الدارين من الاسر والقتل وعذاب النار (فمن يرد الله أن يهديه) أن يلطف به ولا يريد أن يلطف الا بمن له لطف (يشرح صدره للاسلام) يلطف به حتى يرغب فى الاسلام وتسكن اليه نفسه ويحب الدخول فيه (ومن يرد أن يضله) أن يخذله ويخليه وشأنه وهو الذى لا لطف له (يجعل صدره ضيقا حرجا) يمنعه ألطافه حتى يقسو قلبه وينبو عن قبول الحق وينسد فلا يدخله الايمان وقرئ ضيقا بالتخفيف والتشديد حرجا بالكسر وحرجا بالفتح وصفا بالمصدر (كأنما يصعد فى السماء) كأنما يزاول أمرا غير ممكن لان صعود السماء مثل فيما يمتنع ويبعد من الاستطاعة وتضيق عنه المقدرة وقرئ يصعد وأصله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعد ويصاعد وأصله يتصاعد ويصعد من صعد ويصعد من أصعد (يجعل الله الرجس) يعنى الخذلان ومنع التوفيق وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب أو أراد الفعل المؤدى الى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وهذا صراط ربك) وهذا طريقه الذى اقتضته الحكمة وعادته فى التوفيق والخذلان (مستقيما) عادلا مطردا وانتصابه على أنه حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا (لهم) لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعنى الجنة أضافها الى نفسه تعظيما لها أو دار السلامة من كل آفة وكدر (عند ربهم) فى ضمانه كما تقول لفلان عندى حق لا ينسى أو ذخيرة لهم لا يعلمون كنهها كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهو وليهم) مواليهم ومحبهم أو ناصرهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون (ويوم نحشرهم) منصوب بمحذوف أى واذكر يوم نحشرهم أو ويوم نحشرهم قلنا (يا معشر الجن) أو ويوم نحشرهم وقلنا يا معشر الجن كان ما لا يوصف لفظاعته والضمير لمن يحشر من الثقلين وغيرهم والجن هم الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أضللتم منهم كثيرا أو جعلتموهم أتباعكم فحشر معكم منهم الجم الغفير كما تقول استكثر الامير من الجنود واستكثر فلان من الاشياع (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) أى انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم فى اغوائهم وقيل استمتاع الانس بالجن ما فى قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وان الرجل كان اذا نزل واديا وخاف قال أعوذ برب هذا الوادى يعنى به كبير الجن واستمتاع الجن بالانس اعتراف الانس لهم بأنهم يقدرون على الدفع عنهم واجارتهم لهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث واستسلام لربهم وتحسر على حالهم (خالدين فيها الا ما شاء الله) أى يخلدون فى عذاب النار الابد كله الا ما شاء الله الا الاوقات التى

وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم نحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله

عمرو بن العاص رضى الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ الى الله تعالى من القدح فى مثل عبد الله وهو من جلة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم وذهب بعضهم الى أن هذا الاستثناء محدود بمشيئة رفع العذاب أى يخلدون الا أن يشاء الله لو شاء وفائدته اظهار القدرة والاعلان بأن خلودهم انما كان لان الله تعالى قد شاءه وكان من الجائز العقلى فى مشيئته أن لا يعذبهم ولو عذبهم لا يخلدهم وان ذلك ليس بأمر واجب عليه وانما هو مقتضى مشيئته وارادته عز وجل وفيها على هذا الوجه دفع فى صدر المعتزلة الذين يزعمون أن تخليد

الكفار واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة وانه لا يجوز في العقل أن يشاء خلاف ذلك وذهب الزجاج الى وجه لطيف انما يظهر بالبسط فقال المراد والله أعلم الاما شاء من زيادة العذاب ولم يبين وجه استقامة الاستثناء والمستثنى على هذا التأويل لم يغاير المستثنى منه في الحكم ونحن نبينه فنقول العذاب والعياذ بالله

على درجات متفاوتة فكأن المراد أنهم مخلدون في جنس العذاب الاما شاء ربك من زيادة تبلغ الغاية وتنتهى الى أقصى النهاية حتى تكاد لبلوغها الغاية ومباينتها لانواع العذاب في الشدة تعد ليست من جنس العذاب وخارجة عنه والشئ اذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالضد كما تقدم في التعبير عن كثرة الفعل برب وقد وهما موضوعان لضد الكثرة من القلة وذلك أمر يعتاد في لغة العرب وقد حام أبو الطيب حوله فقال * لقد جدت حتى كاد يبخل حاتم * (١) الى المنتهى ومن السرور يكاد فكأن هؤلاء اذا بلغوا الى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا الى الحد الذي يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق حتى يسوغ معاملته في التعبير معاملة المغاير وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج الا بعد هذا

ان ربك حكيم عليم وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون وربك الغنى ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين ان ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل ياقوم

ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يميز بعض أوصالهم من بعض فيتعاوون ويطلبون الرد الى الجحيم أو يكون من قول الموتور الذي ظفر بواتره ولم يزل يحرق عليه أنيابه وقد طلب اليه أن ينفس عن خناقه أهلكنى الله ان نفست عنك الا اذا شئت وقد علم أنه لا يشاء الا التشفى منه بأقصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله الا اذا شئت من أشد الوعيد مع تهكم بالموعد لخروجه في صورة الاستثناء الذي فيه اطماع (ان ربك حكيم) لا يفعل شيأ الا بموجب الحكمة (عليم) بأن الكفار يستوجبون عذاب الابد (نولى بعض الظالمين بعضا) نخليهم حتى يتولى بعضهم بعضا كما فعل الشياطين وغواة الانس أو يجعل بعضهم أولياء بعض يوم القيامة وقرناءهم كما كانوا في الدنيا (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصى * يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (ألم يأتكم رسل منكم) واختلف في أن الجن هل بعث اليهم رسل منهم فتعلق بعضهم بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يبعث اليهم رسول من جنسهم لانهم به آنس وله آلف وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلان في الخطاب صح ذلك وان كان من أحدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقيل أراد رسل الرسل من الجن اليهم كقوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين وعن الكلبى كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون الى الانس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس والجن (قالوا شهدنا على أنفسنا) حكاية لتصديقهم وايجابهم قوله ألم يأتكم لان الهمزة الداخلة على نفى اتيان الرسل للانكار فكان تقريرا لهم وقولهم شهدنا على أنفسنا اقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم وأنهم محجوجون بها (فان قلت) مالهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله والله ربنا ما كنا مشركين (قلت) تتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون في بعضها أو أريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يختم على أفواههم (فان قلت) لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم (قلت) الاولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون والثانية ذم لهم وتخطئة لرأيهم ووصف لقلة نظرهم لانفسهم وأنهم قوم غرتهم الحياة الدنيا واللذات الحاضرة وكان عاقبة أمرهم أن اضطروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لربهم واستيجاب عذابه وانما قال ذلك تحذيرا للسامعين من مثل حالهم (ذلك) اشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدا محذوف أى الامر ذلك و (أن لم يكن ربك مهلك القرى) تعليل أى الامر ما قصصناه عليك لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم على أن أن هى التى تنصب الافعال ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة على معنى لان الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ولك أن تجعله بدلا من ذلك كقوله وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع (بظلم) بسبب ظلم قدموا عليه أو ظالما على أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم ينبهوا برسول وكتاب لكان ظالما وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيح (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (مما عملوا) من جزاء أعمالهم (وما ربك بغافل عما يعملون) بساه عنه يخفى عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الاجر (وربك الغنى) عن عباده وعن عبادتهم (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة (ان يشأ يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق المطيع (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام * المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله (اعملوا

(١) قوله الى المنتهى الخ كذا في الاصل وحرر العبارة فهى غير مستقيمة اه مصححه

البسط وفي تفسير ابن عباس رضي الله عنه ما يؤيده والله الموفق * قوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم الآية (قال المعنى ان شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الاصنام زينوا لهم قتل أولادهم الخ) قال أحمد رحمه الله لقد ركب المصنف في هذا الفصل متن عمياء وتاه في تيهاء وأنا أبرأ الى الله وأبرئ حملة كتابه وحفظة كلامه مما رماهم به فانه تخيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار كل منهم حرفا قرأ به اجتهادا لا نقلا وسماعا فلذلك غلط ابن عامر في قراءته هذه وأخذ يبين ان وجه غلطه رؤيته الياء ثابتة في شركائهم فاستدل بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب أولادهم بالقياس اذ لا يضاف المصدر الى أمرين معا فقرأه منصوبا قال المصنف وكانت له مندوحة عن نصبه الى جره بالاضافة وابدال الشركاء منه وكان ذلك أولى مما ارتكبه يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذي يسمج في الشعر فضلا عن النثر فضلا عن المعجز فهذا كله كما ترى ظن من الزمخشري ان ابن عامر قرأ قراءته هذه رأيا منه وكان الصواب خلافه والفصيح سواه ولم يعلم الزمخشري ان هذه القراءة بنصب الاولاد والفصل بين المضاف والمضاف اليه بها يعلم ضرورة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الائمة ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرؤن بها خلفا عن سلف الى ان انتهت الى ابن عامر (471) فقرأها أيضا كما سمعها فهذا معتقد أهل الحق في جميع الوجوه السبعة انها متواترة جملة وتفصيلا عن أفصح من نطق بالضاد صلى الله عليه وسلم فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشري ولا بقول امثاله ممن لحن ابن عامر فان المنكر عليه انما أنكر ما ثبت انه براء منه قطعا وضرورة ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأنين أعني علم القراءة وعلم الاصول ولا يعد من ذوي الفنين المذكورين لخيف عليه الخروج من ربقة الدين وانه على هذا العذر لفي عهدة خطرة وزلة منكرة تزيد على زلة من ظن ان تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواترا فان هذا القائل لم يثبتها بغير النقل وغايته انه ادعى ان نقلها لا يشترط فيه التواتر وأما الزمخشري فظن انها تثبت بالرأي غير موقوفة على النقل وهذا لم يقل به أحد من المسلمين وما حمله على هذا الخيال الا التغالي في اعتقاد اطراد الاقيسة النحوية فظنها قطعية حتى يرد ما خالفها ثم اذا تنزل معه على اطراد القياس الذي ادعاه مطردا فقراءة ابن عامر هذه لا تخالفه وذلك ان الفصل بين المضاف والمضاف اليه وان كان عسرا الا ان المصدر اذا أضيف الى معموله فهو مقدر بالفعل وبهذا التقدير عمل وهو وان لم تكن اضافته غير محضة الا انه شبيه بما اضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالحاصل ان اتصاله بالمضاف اليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف اليه بالظرف فلا أقل من أن يتميز المصدر على غيره لما بيناه من انفكاكه في التقدير وعدم توغله في الاتصال بان يفصل بينه وبين المضاف اليه بما ليس أجنبيا عنه

(اعملوا على مكانتكم) يحتمل اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم أو اعملوا على جهتكم وحالكم التي أنتم عليها يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله على مكانتك يا فلان أي اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه (اني عامل) أي عامل على مكانتي التي أنا عليها والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم (فسوف تعلمون) أينا تكون له العاقبة المحمودة وطريقة هذا الامر طريقة قوله اعملوا ما شئتم وهي التخلية والتسجيل على المأمور بانه لا يأتي منه الا الشر فكأنه مأمور به وهو واجب عليه حتم ليس له أن يتفصى عنه ويعمل بخلافه (فان قلت) ما موضع (من) قلت الرفع اذا كان بمعنى أي وعلق عنه فعل العلم أو النصب اذا كان بمعنى الذي و(عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف في المقال وأدب حسن مع تضمن شدة الوعيد والوثوق بأن المنذر محق والمنذر مبطل * كانوا يعينون أشياء من حرث ونتاج لله وأشياء منهما لآلهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه للآلهة واذا زكا ما جعلوه للاصنام تركوه لها واعتلوا بان الله غني وانما ذاك لحبهم آلهتهم وايثارهم لها وقوله (مما ذرأ) فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه وزكاه ولا يرد الى ما لا يقدر على ذرء ولا تزكية (بزعمهم) وقرئ بالضم أي قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التي هي من الشرك لانهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم في القربة (فلا يصل الى الله) أي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (فهو يصل الى شركائهم) من انفاق عليها بذبح نسائك عندها والاجراء على سدنتها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) في ايثار آلهتهم على الله تعالى وعملهم ما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى والآلهة أو ومثل ذلك التزيين البليغ الذي هو علم من الشياطين والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الاصنام زينوا لهم قتل أولادهم بالوأد أو بنحرهم للآلهة

اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم

وكأنه بالتقدير فكه بالفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه الى الفاعل وبقي المفعول مكانه حين الفك ويسهل ذلك أيضا تغاير حال المصدر اذ تارة يضاف الى الفاعل وتارة يضاف الى المفعول وقد التزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينه وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبته اذ ينوى به التأخير فكأنه لم يفصل كما جاز تقدم المضمر على الظاهر اذا حل في غير رتبته لان النية به التأخير وأنشد أبو عبيدة

* فداسهم دوس الحصاد الدائس * وأنشد أيضا يفركن حب السنبل الكنافج * بالقاع فرك القطن المحالج

ففصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول ومما يقوى عدم توغله في الاضافة جواز العطف على موضع مخفوضه رفعا ونصبا فهذه كلها نكت مؤيدة بقواعد منظرة بشواهد من أقيسة العربية تجمع شمل القوانين النحوية لهذه القراءة وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية بل تصحيح قواعد العربية بالقراءة وهذا القدر كاف ان شاء الله في الجمع بينهما

والله الموفق وما أجريناه في ادراج الكلام من تقريب اضافة المصدر من غير المحضة انما أردنا انضمامه الى غيره من الوجوه التي يدل باجتماعها على أن الفصل غير منكر في اضافته ولا مستبعد من القياس ولم نفرده في الدلالة المذكورة اذ المتفق على عدم تمحضها لا يسوغ فيها الفصل فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة والله الموفق

ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة

وكان الرجل في الجاهلية يحلف لئن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب * وقرئ زين على البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم ونصب قتل أولادهم وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤهم باضمار فعل دل عليه زين كأنه قيل لما قيل زين لهم قتل أولادهم من زينه فقيل زينه لهم شركاؤهم وأما قراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء على اضافة القتل الى الشركاء والفصل بينهما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان الضرورات وهو الشعر لكان سمجا مردودا كما سمج ورد * زج القلوص أبي مزاده * فكيف به في الكلام المنثور فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حمله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركائهم مكتوبا بالياء ولو قرأ بجر الاولاد والشركاء لان الاولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام حتى زلوا عنه الى الشرك وقيل دينهم الذي وجب أن يكونوا عليه وقيل معناه وليوقعوهم في دين ملتبس (فان قلت) ما معنى اللام (قلت) ان كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل وان كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسر (ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل الشياطين أو السدنة التزيين أو الارداء أو اللبس أو جميع ذلك ان جعلت الضمير جاريا مجرى اسم الاشارة (وما يفترون) وما يفترونه من الافك أو وافتراءهم (حجر) فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وقرأ الحسن وقتادة حجر بضم الحاء وقرأ ابن عباس حرج وهو من التضييق وكانوا اذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهتهم قالوا (لا يطعمها الا من نشاء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) وهي البحائر والسوائب والحوامي (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) في الذبح وانما يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها والمعنى أنهم قسموا أنعامهم فقالوا هذه أنعام حجر وهذه أنعام محرمة الظهور وهذه أنعام لا يذكر عليها اسم الله فجعلوها أجناسا بهواهم ونسبوا ذلك التجنيس الى الله (افتراء عليه) أي فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وانتصابه على أنه مفعول له أو حال أو مصدر مؤكد لان قولهم ذلك في معنى الافتراء * كانوا يقولون في أجنة البحائر والسوائب ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور لا تأكل منه الاناث وما ولد منها ميتا اشترك فيه الذكور والاناث وأنث (خالصة) للحمل على المعنى لان ما في معنى الاجنة وذكر محرم للحمل على اللفظ ونظيره ومنهم من يستمع اليك

حتى

* قوله تعالى وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قال فيه وأنث خالصة للحمل على المعنى لان ما في معنى الاجنة الخ) قال أحمد ليساسواء لانه في الآية الاولى رجوع الى اللفظ بعد المعنى وفيه اجمال وبينهما بون اقتضى ان أنكر جماعة من متأخرى الفن وقوعه في الكتاب العزيز وادعوا أن جميع ما ورد فيه يعود على المعنى بعد اللفظ وقد التزم غيرهم اجازة ذلك وعدوا في الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فيهما الى غير الموصول وعلى الجملة فالحمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد اليه سبيل وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال ويجوز أن تكون الهاء للمبالغة مثلها في راوية الشعر وان يكون مصدرا وقع موقع الخالص كالعافية أي ذو خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على ان قوله لذكورنا هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالا متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله ولقد أحسن في الاحتراز بمنع الحال من المجرور حتى يتعين المصدر

حتى اذا خرجوا من عندك ويجوز أن تكون التاء للمبالغة مثلها فى راوية الشعر وأن تكون مصدرا وقع موقع
الخالص كالعاقبة أى ذو خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله (لذ كورنا) هو الخبر
وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالا متقدمة لان المجرور لا يتقدم عليه حاله وقرأ ابن عباس خالصه
على الاضافة وفى مصحف عبد الله خالص (وان يكن ميتة) وان يكن ما فى بطونها ميتة وقرئ وان تكن
بالتأنيث على وان تكن الاجنة ميتة وقرأ اهل مكة وان تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير
الضمير فى قوله (فهم فيه شركاء) لان الميتة لكل ميت ذكرا وأنثى فكأنه قيل وان يكن ميت فهم فيه شركاء
(سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحليل والتحريم من قوله تعالى وتصف ألسنتهم
الكذب هذا حلال وهذا حرام * نزلت فى ربيعة ومضر والعرب الذين كانوا يئدون بناتهم مخافة السبى
والفقر (سفها بغير علم) لخفة أحلامهم وجهلهم بأن الله هو رازق أولادهم لا هم * وقرئ قتلوا بالتشديد
(ما رزقهم الله) من البحائر والسوائب وغيرها (أنشأ جنات) من الكروم (معروشات) مسموكات (وغير
معروشات) متروكات على وجه الارض لم تعرش وقيل المعروشات ما فى الارياف والعمران مما غرسه الناس
واهتموا به فعرشوه وغير معروشات مما أنبته الله وحشيا فى البرارى والجبال فهو غير معروش يقال عرشت
الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكا تعطف عليه القضبان وسقف البيت عرشه (مختلفا أكله) فى اللون والطعم
والحجم والرائحة وقرئ أكله بالضم والسكون وهو ثمره الذى يؤكل والضمير للنخل والزرع داخل فى حكمه لكونه
معطوفا عليه ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك كقوله تعالى فادخلوها خالدين * وقرئ ثمره
بضمتين (فان قلت) ما فائدة قوله (اذا أثمر) وقد علم أنه اذا لم يثمر لم يؤكل منه (قلت) لما أبيح لهم الاكل من ثمره
قيل اذا أثمر ليعلم أن أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر لئلا يتوهم أنه لا يباح الا اذا أدرك وأينع
(وآتوا حقه يوم حصاده) الآية مكية والزكاة انما فرضت بالمدينة فأريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين
يوم الحصاد وكان ذلك واجبا حتى نسخه افتراض العشر ونصف العشر وقيل مدنية والحق هو الزكاة المفروضة
ومعناه واعزموا على ايتاء الحق واقصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الايتاء
(ولا تسرفوا) فى الصدقة كما روى عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كله ولم
يدخل منه شيأ الى منزله ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا (حمولة وفرشا) عطف على جنات أى
وأنشأ من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش وقيل الحمولة
الكبار التى تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض للطافة أجرامها
مثل الفرش المفروش عليها (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فى التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل
الجاهلية (ثمانية أزواج) بدل من حمولة وفرشا (اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والانثى كالجمل والناقة والثور
والبقرة والكبش والنعجة والتيس والعنز والواحد اذا كان وحده فهو فرد فاذا كان معه غيره من جنسه سمى
كل واحد منهما زوجا وهما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والانثى والدليل عليه قوله تعالى ثمانية
أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين ونحو تسميتهم الفرد
بالزوج بشرط أن يكون معه آخر من جنسه تسميتهم الزجاجة كأسا بشرط أن يكون فيها خمر * والضأن والمعز
جمع ضائن وماعز كتاجر وتجر وقرئا بفتح العين وقرأ أبى ومن المعزى * وقرئ اثنان على الابتداء * الهمزة فى
(آلذكرين) للانكار والمراد بالذكرين الذكر من الضأن والذكر من المعز * وبالانثيين الانثى من الضأن
والانثى من المعز على طريق الجنسية والمعنى انكار أن يحرم الله تعالى من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شيأ
من نوعى ذكورها واناثها ولا مما تحمل اناث الجنسين وكذلك الذكران من جنسى الابل والبقر والانثيان
منهما وما تحمل اناثهما وذلك أنهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها تارة وأولادهما كيفما كانت
ذكورا واناثا أو مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فأنكر ذلك عليهم (نبئونى بعلم) أخبرونى بأمر معلوم
من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) فى أن الله حرمه (أم كنتم شهداء) بل

لذ كورنا ومحرم على
أزواجنا وان يكن ميتة
فهم فيه شركاء سيجزيهم
وصفهم انه حكيم عليم
قد خسر الذين قتلوا
أولادهم سفها بغير علم
وحرموا ما رزقهم الله
افتراء على الله قد ضلوا
وما كانوا مهتدين وهو
الذى أنشأ جنات
معروشات وغير
معروشات والنخل
والزرع مختلفا أكله
والزيتون والرمان
متشابها وغير متشابه
كلوا من ثمره اذا أثمر
وآتوا حقه يوم حصاده
ولا تسرفوا انه لا يحب
المسرفين ومن الانعام
حمولة وفرشا كلوا مما
رزقكم الله ولا تتبعوا
خطوات الشيطان انه
لكم عدو مبين ثمانية
أزواج من الضأن
اثنين ومن المعز اثنين
قل آلذكرين حرم أم
الانثيين أما اشتملت
عليه أرحام الانثيين
نبئونى بعلم ان كنتم
صادقين ومن الابل
اثنين ومن البقر اثنين
قل آلذكرين حرم أم
الانثيين أما اشتملت
عليه أرحام الانثيين
أم كنتم شهداء اذ
وصاكم الله بهذا

*قوله تعالى ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين (قال معناه ذلك الجزاء جزيناهم ببغيهم بسبب ظلمهم الخ) قال أحمد هذه الآية وردت فيمن كفر وافترى على الله ووعيد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه وأهل السنة وان قالوا يجوز العفو عن العاصي الموحد فلا يقولون ان ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لان الله تعالى حيث توعد المؤمنين العصاة علق حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخبر أنه يغفر لمن يشاء منهم فمن ثم اعتقدنا ان كل موحد عاص في المشيئة وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول (٤٧٤) على المقيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخبر والزمخشري انما يدندن حول الزامهم ذلك وأنى له *قوله تعالى

فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحي الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ

أكنتم شهداء ومعنى الهمزة الانكار يعني أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبهم لانهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذي نحرمه فتهكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم لا تؤمنون بالرسل (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي بن قمعة الذي بحر البحائر وسيب السوائب (فان قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما اعتراضا غير أجنبي من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بانشاء الانعام لمنافعهم وباباحتها لهم فاعترض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتسديد للتحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق الا للتوكيد (فيما أوحي الى) تنبيه على أن التحريم انما يثبت بوحي الله تعالى وشرعه لا بهوى الأنفس (محرما) طعاما محرما من المطاعم التي حرمتموها (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الشئ المحرم ميتة (أو دما مسفوحا) أي مصبوبا سائلا كالدم في العروق لا كالكبد والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنصوب قبله سمي ما أهل به لغير الله فسقا لتوغله في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وأهل صفة له منصوبة المحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أي أهل لغير الله به فسقا (فان قلت) فعلام تعطف (أهل) والام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير الى ما يرجع اليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دعته الضرورة الى أكل شئ من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذه *ذو الظفر ماله اصبع من دابة أو طائر وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم * وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شئ منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما الا الشحوم الخالصة وهي الثروب وشحوم الكلى وقوله (الا ما حملت ظهورهما) يعني الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحفة (أو الحوايا) أو اشتمل على الامعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الالية وقيل الحوايا عطف على شحومهما وأو بمنزلتها في قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزاء (جزيناهم) وهو تحريم الطيبات (ببغيهم) بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) فيما أوعدنا به العصاة لا نخلفه كما لا نخلف ما وعدناه أهل الطاعة فلما عصوا وبغوا ألحقنا بهم الوعيد وأحللنا بهم العقاب (فان كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وانه لا يؤاخذ بالبغي ويخلف الوعيد جودا وكرما (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لاهل طاعته (ولا يرد بأسه) مع سعة رحمته (عن القوم المجرمين) فلا تغتر برجاء رحمته عن خوف نقمته (سيقول الذين أشركوا) اخبار بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ يعنون بكفرهم وتمردهم أن شركهم وشرك آبائهم

سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون (قال في هذا اخبار بما سوف يقولونه الخ) قال أحمد وفائدته توطين النفس على الجواب ومكافحتهم بالرد واعداد الحجة قبل أوانها كما قال سيقول السفهاء من الناس *عاد كلامه (قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ يعنون بكفرهم الخ) قال أحمد رحمه الله قد تقدم أيضا الكلام على هذه الآية وأوضحنا أن الرد عليهم انما كان لاعتقادهم انهم مسلوبون اختيارهم وقدرتهم وان اشراكهم انما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا أنهم يقيمون الحجة على الله ورسله بذلك فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لانفسهم وشبههم بمن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه انما

يفعل ذلك كله بمشيئة الله ورام افحام الرسل بهذه الشبهة ثم بين الله تعالى انهم لاحجة لهم فى ذلك وان الحجة البالغة له لا لهم بقوله ألا لله الحجة البالغة ثم أوضح تعالى ان كل واقع بمشيئته وأنه لم يشأ منهم الاما صدر عنهم وانه لوشاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون بقوله فلوشاء لهداكم أجمعين والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ويتخلص عقيدة نفوذ المشيئة وعموم تعلقها بكل كائن عن الرد وينصرف الرد الى دعواهم بسلب الاختيار لانفسهم والى اقامتهم الحجة بذلك خاصة واذا تدبرت هذه وجدتها كافية فى الرد على من زعم من أهل القبلة ان العبد لااختيار له ولا قدرة البتة بل هو مجبور على أفعاله مقهور عليها وهم الفرقة المعروفون بالمجبرة والمصنف يغالط فى الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وان أثبتوا للعبد اختيارا وقدرة لانهم يسلبون تأثير قدرة العبد ويجعلونها مقارنة لافعاله الاختيارية مميزة بينها وبين أفعاله القسرية فى هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبرة ويجعله لقباعاما لاهل السنة وجماع الرد على المجبرة الذين ميزناهم عن أهل السنة فى قوله تعالى سيقول الذين أشركوا الى قوله قل فلله الحجة البالغة وتمة الآية رد صراح على طائفة الاعتزال القائلين بان الله تعالى شاء الهداية منهم أجمعين فلم تقع من أكثرهم ووجه الرد أن لو اذا دخلت على فعل مثبت

كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فلله الحجة البالغة فلوشاء لهداكم أجمعين قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون قل تعالوا أتل

وتحريمهم ما أحل الله بمشيئة الله وارادته ولولا مشيئته لم يكن شئ من ذلك كمذهب المجبرة بعينه (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى جاؤا بالتكذيب المطلق لان الله عز وجل ركب فى العقول وأنزل فى الكتب مادل على غناه وبراءته من مشيئة القبائح وارادتها والرسل أخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر والمعاصى بمشيئة الله وارادته فقد كذب التكذيب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله ونبذ أدلة العقل والسمع وراء ظهره (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) وهذا من التهكم والشهادة بان مثل قولهم محال أن يكون له حجة (ان تتبعون الا الظن) فى قولكم هذا (وان أنتم الا تخرصون) تقدرون أن الامر كما تزعمون أو تكذبون * وقرئ كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف (قل فلله الحجة البالغة) يعنى فان كان الامر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله فلله الحجة البالغة عليكم على قود مذهبكم (فلوشاء لهداكم أجمعين) منكم ومن مخالفيكم فى الدين فان تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضى أن تعلقوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتوالوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخالفوهم لان المشيئة تجمع بين ما أنتم عليه وبين ماهم عليه (هلم) يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند الحجازيين وبنو تميم تؤنث وتجمع والمعنى هاتوا شهداءكم وقربوهم (فان قلت) كيف أمرهم باستحضار شهدائهم الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرما ثم أمره بان لا يشهد معهم (قلت) أمرهم باستحضارهم وهم شهداء بالباطل ليلزمهم الحجة ويلقمهم الحجر ويظهر للمشهود لهم بانقطاع الشهداء أنهم ليسوا على شئ لتساوى أقدام الشاهدين والمشهود لهم فى أنهم لا يرجعون الى ما يصح التمسك به وقوله (فلا تشهد معهم) يعنى فلا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لانه اذا سلم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحدا منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير لانه لو اتبع الدليل لم يكن الا مصدقا بالآيات موحدا لله تعالى (فان قلت) هلا قيل قل هلم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل (قلت) المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقلدونهم ويثقون بهم ويعتضدون بشهادتهم ليهدم ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فاضيفت الشهداء لذلك وجئ بالذين للدلالة على أنهم شهداء

نفته فيقتضى ذلك أن الله تعالى لما قال فلوشاء لم يكن الواقع انه شاء هدايتهم ولوشاءها لوقعت فهذا تصريح ببطلان زعمهم ومحل عقدهم فاذا ثبت اشتمال الآية على رد عقيدة الطائفتين المذكورتين المجبرة فى أولها والمعتزلة فى آخرها فاعلم أنها جامعة لعقيدة السنة منطبقة عليها فان أولها كما بيناه يثبت للعبد اختيارا وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره فى المخالفة والعصيان وآخرها يثبت نفوذ مشيئة الله فى العبد وان جميع أفعاله على وفق المشيئة الالهية خيرا أو غيره وذلك عين عقيدتهم فانهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة يسلبون تأثيرها ويعتقدون ان ثبوتهما قاطع لحجته ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضا وقدرته فى أفعال عباده فهم كما رأيت تبع للكتاب العزيز يثبتون ما أثبت وينفون ما نفى مؤيدون بالعقل والنقل والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قيل قل هلم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل الخ) قال أحمد رحمه الله ووجه مناقضته له انه لو قيل على خلاف المنزل وهو قوله هلم بشهداء يشهدون يفهم ان الطالب للشهداء ليس على تحقيق من ان ثم شهداء كما يقول الحاكم للمدعى هات بينة تشهد بذلك فهو لا يتحقق أن للمدعى بينة ثم يكون قوله فان شهدوا تحقيقة الا ان ثم شهداء فالجمع بينهما متناقض كما ترى والله الموفق

ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون

معروفون موسومون بالشهادة لهم وبنصرة مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى فان شهدوا فلا تشهد معهم ولو قيل هلم شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا أناسا يشهدون بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالغرض ويناقضه قوله تعالى وان شهدوا فلا تشهد معهم * تعال من الخاص الذى صار عاما وأصله أن يقوله من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم و(ما حرم) منصوب بفعل التلاوة أى أتل الذى حرمه ربكم أو بحرم يعنى أتل أى شئ حرم ربكم لان التلاوة من القول وأن فى (ألا تشركوا) مفسرة ولا للنهى (فان قلت) هلا قلت هى التى تنصب الفعل وجعلت أن لا تشركوا بدلا من ما حرم (قلت) وجب أن يكون لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا تتبعوا السبل نواهى لانعطاف الاوامر عليها وهى قوله وبالوالدين احسانا لان التقدير وأحسنوا بالوالدين احسانا وأوفوا واذا قلتم فاعدلوا وبعهد الله أوفوا (فان قلت) فما تصنع بقوله وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لا تشركوا اذا جعلت أن هى الناصبة للفعل حتى يكون المعنى أتل عليكم نفى الاشراك والتوحيد وأتل عليكم ان هذا صراطى مستقيما (قلت) أجعل قوله وأن هذا صراطى مستقيما علة للاتباع بتقدير اللام كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا بمعنى ولأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كأنه قيل واتبعوا صراطى لانه مستقيم أو واتبعوا صراطى انه مستقيم (فان قلت) اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منهيا عنه محرما كله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهى فما تصنع بالاوامر (قلت) لما وردت هذه الاوامر مع النواهى وتقدمهن جميعا فعل التحريم واشتركن فى الدخول تحت حكمه علم أن التحريم راجع الى أضدادها وهى الاساءة الى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل فى القول ونكث عهد الله (من املاق) من أجل فقر ومن خشيته كقوله تعالى خشية املاق (ما ظهر منها وما بطن) مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه (الا بالحق) كالقصاص والقتل على الردة والرجم (الا بالتى هى أحسن) الا بالخصلة التى هى أحسن ما يفعل بمال اليتيم وهى حفظه وتثميره والمعنى احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه اليه (بالقسط) بالسوية والعدل (لا نكلف نفسا الا وسعها) الا ما يسعها ولا تعجز عنه وانما أتبع الامر بايفاء الكيل والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذى لا زيادة فيه ولا نقصان مما يجرى فيه الحرج فأمر ببلوغ الوسع وان ما وراءه معفو عنه (ولو كان ذا قربى) ولو كان المقول له أو عليه فى شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل فما ينبغى أن يزيد فى القول أو ينقص كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين * وقرئ وأن هذا صراطى مستقيما بتخفيف أن وأصله وانه هذا صراطى على ان الهاء ضمير الشأن والحديث وقرأ الاعمش وهذا صراطى وفى مصحف عبد الله وهذا صراط ربكم وفى مصحف أبى وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة فى الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فتفرق بكم) فتفرقكم أيادى سبا (عن سبيله) عن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام * وقرئ فتفرق بادغام التاء وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم انه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب وقيل انهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات لاول شئ فى التوراة (فان قلت) علام عطف قوله ثم آتينا موسى الكتاب (قلت) على وصاكم به (فان قلت) كيف صح عطفه عليه بثم والايتاء قبل التوصية بدهر طويل (قلت) هذه التوصية قديمة لم تزل توصاها كل أمة على لسان نبيهم كما قال ابن عباس رضى الله عنهما محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب فكأنه قيل ذلكم وصاكم به يا بنى آدم قديما وحديثا (ثم) أعظم من ذلك أنا (آتينا موسى الكتاب) وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب (تماما على الذى أحسن) تماما للكرامة والنعمة على الذى

*قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا (قال فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت الخ) قال أحمد رحمه الله هو يروم الاستدلال على صحة عقيدته في أن الكافر والعاصي سواء في الخلود بهذه الآية إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم له ذلك فإن هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم البيان والبلاغة باللف وأصل الكلام يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفسا لم تكن كسبت في إيمانها خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد إلا أنه لف الكلامين فجعلهما كلاما واحدا بلاغة واختصارا وإيجازا أراد أن يثبت أن ذلك هو الأصل فهو غير مخالف لقواعد السنة فإنا نقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وإن نفع الإيمان المتقدم في السلامة من الخلود فهذا بأن يدل على رد الاعتزال أجدر من أن يدل له والله الموفق

أحسن على من كان محسنا صالحا يريد جنس المحسنين وتدل عليه قراءة عبد الله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام أي تتمة للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به أو تماما على الذي أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشيء إذا أجاد معرفته أي زيادة على علمه على وجه التتميم وقرأ يحيى بن يعمر على الذي أحسن بالرفع أي على الذي هو أحسن بحذف المبتدأ كقراءة من قرأ مثلا ما بعوضة بالرفع أي على الدين الذي هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماما أي تاما كاملا على أحسن ما تكون عليه الكتب أي على الوجه والطريق الذي هو أحسن وهو معنى قول الكلبي أتم له الكتاب على أحسنه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الإنجيل (وإن كنا) هي إن المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والأصل وإنه كنا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراءتهم أي لم نعرف مثل دراستهم (لكنا أهدى منهم) لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا وغزارة حفظنا لأيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأسجاعها وأمثالها على أنا أميون *وقرئ أن يقولوا أو يقولوا بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبكيت لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالتفات والمعنى إن صدقتكم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم فحذف الشرط وهو من أحاسن الحذوف (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعدما عرف صحتها وصدقها أو تمكن من معرفة ذلك (وصدف عنها) الناس فضل وأضل (سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب *الملائكة ملائكة الموت أو العذاب (أو يأتي ربك) أو يأتي كل آيات ربك بدليل قوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يريد آيات القيامة والهلاك الكلي وبعض الآيات أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك وعن البراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تتذاكرون فقلنا نتذاكر الساعة قال إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الأرض وخسفا بالمغرب وخسفا بالمشرق وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن (لم تكن آمنت من قبل) صفة لقوله نفسا وقوله (أو كسبت في إيمانها خيرا) عطف على آمنت والمعنى أن أشراط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ذهب أوان التكليف عندها فلم ينفع الإيمان حينئذ نفسا غير مقدمة إيمانها من قبل ظهور الآيات أو مقدمة الإيمان غير كاسبة في إيمانها خيرا فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الإيمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تنفك إحداهما عن الأخرى حتى يفوز صاحبهما ويسعد وإلا فالشقوة والهلاك (قل انتظروا إنا منتظرون) وعيد *وقرئ أن يأتيهم الملائكة بالياء والتاء *وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالتاء لكون الإيمان مضافا إلى ضمير المؤنث الذي هو بعضه كقولك ذهبت بعض أصابعه (فرقوا دينهم) اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وهي الناجية وافترقت النصارى ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وقيل فرقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقرئ فارقوا دينهم أي تركوه (وكانوا شيعا) فرقا كل فرقة تشيع إماما لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال

أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا قل انتظروا إنا منتظرون إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله

(القول في سورة الاعراف) *(بسم الله الرحمن الرحيم)* *المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه الآية (قال الحرج الشك الخ) قال أحمد ويشهد له قوله تعالى فلا تكونن من الممترين ولهذه النكتة ميز امام الحرمين بين العلم والاعتقاد الصحيح بان العقد ربط الفكر بمعتقد والاعتقاد افتعال منه والعلم يشعر بانحلال العقود وهو الانشراح والثلج والثقة وما أحسن تنبيهه بقوله والاعتقاد افتعال منه يريد اذا كان العقد مباينا للعلم فما ظنك بالاعتقاد لان صيغة الافتعال أبلغ معنى ومنه الاعتماد والاحتمال ومن ثم ورد

عنهم وعن تفرقهم وقيل من عقابهم وقيل هي منسوخة بآية السيف (عشر أمثالها) على اقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره عشر حسنات امثالها وقرئ عشر امثالها برفعهما جميعا على الوصف وهذا أقل ماوعد من الاضعاف وقد وعد بالواحد سبعمائة ووعد ثوابا بغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيآت عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم ولا يزاد على عقابهم (دينا) نصب على البدل من محل الى صراط لان معناه هداني صراطا بدليل قوله ويهديكم صراطا مستقيما* والقيم فيعل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم وقرئ قيما والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و (ملة ابراهيم) عطف بيان و (حنيفا) حال من ابراهيم (قل ان صلاتي ونسكي) وعبادتي وتقربي كله وقيل وذبحي وجمع بين الصلاة والذبح كما في قوله فصل لربك وانحر وقيل صلاتي وحجي من مناسك الحج (ومحياي ومماتي) وما آتيه في حياتي وما أموت عليه من الايمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة لوجهه (وبذلك) من الاخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم لاسلام أمته (قل أغير الله أبغي ربا) جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم والهمزة للانكار أي منكر أن أبغي ربا غيره (وهو رب كل شئ) فكل من دونه مربوب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال قل أفغير الله تأمروني أعبد (ولا تكسب كل نفس الا عليها) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم (جعلكم خلائف الارض) لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر الامم أو جعلهم يخلف بعضهم بعضا أو هم خلفاء الله في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والرزق (ليبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال والجاه كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والحر بالعبد والغني بالفقير (ان ربك سريع العقاب) لمن كفر نعمته (وانه لغفور رحيم) لمن قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هو آت قريب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة

(سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات واسئلهم عن القرية الى واذ نتقنا الجبل وهي مائتان وخمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب) خبر مبتدإ محذوف أي هو كتاب و (أنزل اليك) صفة له والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك منه كقوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك وسمي الشك حرجا لان الشاك ضيق الصدر حرجه كما أن المتيقن منشرح الصدر منفسحه أي لا تشك في أنه منزل من الله ولا تحرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له واعراضهم عنه وأذاهم فكان يضيق صدره من الاداء ولا ينبسط له فامنه الله ونهاه عن المبالاة بهم (فان قلت) بم تعلق قوله (لتنذر) (قلت) بأنزل أي أنزل اليك لانذارك به أو بالنهي لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك اذا أيقن أنه من عند الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متكل على عصمته (فان قلت) فما محل (ذكرى) (قلت) يحتمل الحركات الثلاث النصب

عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم

(سورة الاعراف مكية وهي مائتان وخمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين

في الخير كسبت وفي نقيضه اكتسبت لان النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الاهواء أجد منها في الطاعات وقمع الاغراض وعلى ذلك جاء لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وان كان العلم من الاعلام المأخوذ من العلمة بالتحريك وهي انشراح الشفة وانشقاقها فالذي ذكره الامام حينئذ نهاية في نوعه والله الموفق* عاد كلامه (قال أو ولا تحرج من تبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له الخ) قال أحمد ويشهد لهذا التأويل قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل اليه كنز أو جاء معه ملك الآية

باضمار

* عادكلامه (قال فان قلت النهى فى قوله فلا يكن متوجه الى الحرج فما وجهه قلت هو من قولهم لا أرينك ههنا) قال أحمد يريد أن الحرج منهى فى الآية ظاهرا والمراد النهى عنه والله أعلم * عاد كلامه (قال وقوله هم قائلون حال معطوفة على بياتا كانه قيل فجاءهم الخ) قال أحمد الاكتفاء بالضمير فى الجملة الاسمية الواقعة حالا ضعيف والافصح دخول الواو كما اختاره الزمخشرى وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحد الامرين كافيا فى الاسمية اما الواو واما الضمير وأما قول الزمخشرى ان الجملة المعطوفة انما حذفت منها واو الحال كراهية لاجتماعها وهى واو عطف أيضا مع مثلها ففيه نظر وذلك ان واو الحال لابد أن تمتاز عن واو العطف بمزية ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقب الفعلية فى قولك جاءنى زيد وهو راكب ولو كانت عاطفة مجردة لاستقبح توسطها (٤٧٩) بين المتغايرين وان لم يكن قبيحا فالافصح خلافه فلما رأيناها تتوسط بينهما والكلام حينئذ هو الافصح أو المتعين علمت أنها ممتازة بمعنى وخاصة عن واو العطف واذا ثبت امتيازها عن العاطفة فلا غرو فى اجتماعها معها وان كان بها معنى العطف مضافا الى تلك الخاصية فاما أن تسلبه حينئذ لاغناء العاطف عنها أو تستمر عليه كما تجتمع الواو ولكن لما فيها من زيادة معنى الاستدراك فى مثل قوله ولكن لا يشعرون فعلى هذا كان من الممكن أن تجتمع واو الحال مع العاطف بلا كراهية والذى يدل على ذلك انك لو قلت سبح الله وأنت راكع أو وأنت ساجد لكان فصيحا لا خبث فيه ولا كراهة فالتحقيق والله أعلم فى الجملة المعطوفة على الحال ان المصحح لوقوعها حالا من غير واو هو العاطف اذ يقتضى مشاركة الجملة الثانية لما عطفت عليه فى الحال فيستغنى عن واو الحال كما انك تعطف على المقسم به فتدخله فى حكم القسم من غير واو موقعة فى مثل والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى وفى مثل فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس ولو قلت فى غير التلاوة وبالليل اذا عسعس لجاز ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم لنيابة العاطف منابه فهذا والله أعلم سبب استغناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المصححة الحالية فالحاصل من هذا أنك ان أتيت بواو الحال مصاحبا العاطف لم تخرج عن حد الفصاحة الى الاستثقال بل أفدت تأكيدا وان لم تأت بها فكذلك فى الفصاحة مع افادة الاختصار والله الموفق للصواب

اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين

باضمار فعلها كأنه قيل لتنذر به وتذكر تذكيرا لان الذكرى اسم بمعنى التذكير والرفع عطفا على كتاب أو بأنه خبر مبتدا محذوف والجر للعطف على محل أن تنذر أى للانذار وللذكرى (فان قلت) النهى فى قوله فلا يكن متوجه الى الحرج فما وجهه (قلت) هو من قولهم لا أرينك ههنا (اتبعوا ما أنزل اليكم) من القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما أنزل اليكم وأمركم باتباعه وعن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا وهو يحب أن تعلم فيم نزلت وما معناها * وقرأ مالك بن دينار ولا تبتغوا من الابتغاء ومن يبتغ غير الاسلام دينا * ويجوز أن يكون الضمير فى من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء (قليلا ما تذكرون) حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وقرئ تذكرون بحذف التاء ويتذكرون بالياء وقليلا نصب بتذكرون أى تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة لتوكيد القلة (فجاءها) فجاء أهلها (بياتا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات بياتا حسنا وبيتة حسنة وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على بياتا كانه قيل فجاءهم بأسنا بائتين أو قائلين (فان قلت) هل يقدر حذف المضاف الذى هو الاهل قبل قرية أو قبل الضمير فى أهلكناها (قلت) انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فان القرية تهلك كما يهلك أهلها وانما قدرناه قبل الضمير فى فجاءها لقوله أو هم قائلون (فان قلت) لا يقال جاءنى زيد هو فارس بغير واو فما بال قوله هم قائلون (قلت) قدر بعض النحويين الواو محذوفة ورده الزجاج وقال لو قلت جاءنى زيد راجلا أو هو فارس أو جاءنى زيد هو فارس لم يحتج فيه الى واو لان الذكر قد عاد الى الاول والصحيح أنها اذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استثقالا لاجتماع حرفى عطف لان واو الحال هى واو العطف استعيرت للوصل فقولك جاءنى زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وأما جاءنى زيد هو فارس فخبيث (فان قلت) فما معنى قوله أهلكناها فجاءها بأسنا والاهلاك انما هو بعد مجىء البأس (قلت) معناه أردنا اهلاكها كقوله اذا قمتم الى الصلاة وانما خص هذان الوقتان وقت البيات ووقت القيلولة لانهما وقت الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة (فما كان دعواهم) ما كانوا يدعونه من دينهم وينتحلونه من مذهبهم الا اعترافهم ببطلانه وفساده وقولهم (انا كنا ظالمين) فيما كنا عليه ويجوز فما كان استغاثتهم الا قولهم هذا لانه لا مستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم يالكعب ويجوز فما كان دعواهم ربهم الا اعترافهم لعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم وأن لات حين دعاء فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما كان منهم ودعواهم نصب خبر لكان وأن قالوا رفع اسم له ويجوز العكس (فلنسألن الذين أرسل اليهم) أرسل مسند الى الجار والمجرور وهو اليهم ومعناه

*قوله تعالى قال أنظرنى الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (قال فان قلت لم أجيب الى استنظاره وانما استنظر ليفسد عباده الخ) قال أحمد وهذا السؤال انما يورده ويلتزم الجواب عنه القدرية الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح فى أفعاله وأما أهل السنة فقد أصغوا حق الاصغاء الى قوله تعالى (٤٨٠) لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فلا يورد أحد منهم هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده والله الموفق *قوله تعالى قال فبما أغويتنى لاقعدن لهم صراطك المستقيم (قال والمعنى فبسبب

فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ولقد مكناكم فى الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرنى الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين

فلنسألن المرسل اليهم وهم الامم يسألهم عما أجابوا عنه رسلهم كما قال ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين و يسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم (فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (بعلم) عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم (فان قلت) فاذا كان عالما بذلك وكان يقصه عليهم فما معنى سؤالهم (قلت) معناه التوبيخ والتقريع والتقرير اذا فاهوا به بألسنتهم وشهد عليهم أنبياؤهم (والوزن يومئذ الحق) يعنى وزن الاعمال والتمييز بين راجحها وخفيفها ورفعه على الابتداء وخبره يومئذ والحق صفته أى والوزن يوم يسأل الله الامم ورسلهم الوزن الحق أى العدل وقرئ القسط واختلف فى كيفية الوزن فقيل توزن صحف الاعمال بميزان له لسان وكفتان تنظر اليه الخلائق تأكيدا للحجة واظهارا للنصفة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فيعترفون بها بألسنتهم وتشهد بها عليهم أيديهم وأرجلهم وجلودهم وتشهد عليهم الانبياء والملائكة والاشهاد وكما تثبت فى صحائفهم فيقرؤنها فى موقف الحساب وقيل هى عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل (فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون أى فمن رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات أو ما توزن به حسناتهم وعن الحسن وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يثقل وحق لميزان توضع فيه السيآت أن يخف (بآياتنا يظلمون) يكذبون بها ظلما كقوله فظلموا بها (مكناكم فى الارض) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهى ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك والوجه تصريح الياء وعن ابن عامر أنه همز على التشبيه بصحائف (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعنى خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه بعد ذلك ألا ترى الى قوله (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) ممن سجد لآدم (ألا تسجد) لا فى أن لا تسجد صلة بدليل قوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدى ومثلها لئلا يعلم أهل الكتاب بمعنى ليعلم (فان قلت) ما فائدة زيادتها (قلت) توكيد معنى الفعل الذى تدخل عليه وتحقيقه كأنه قيل ليتحقق علم أهل الكتاب وما منعك أن تحقق السجود وتلزمه نفسك (اذ أمرتك) لان أمرى لك بالسجود أوجبه عليك ايجابا وحتمه عليك حتما لا بد لك منه (فان قلت) لم سأله عن المانع من السجود وقد علم ما منعه (قلت) للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وازدرائه بأصل آدم وانه خالف أمر ربه معتقدا أنه غير واجب عليه لما رأى ان سجود الفاضل للمفضول خارج من الصواب (فان قلت) كيف يكون قوله (أنا خير منه) جوابا لما منعك وانما الجواب أن يقول منعنى كذا (قلت) قد استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهو ان أصله من نار وأصل آدم من طين فعلم منه الجواب وزيادة عليه وهى انكار للامر واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعدا أن يؤمر بما أمر به (فاهبط منها) من السماء التى هى مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التى هى مقر العاصين المتكبرين من الثقلين (فما يكون لك) فما يصح لك (أن تتكبر فيها) وتعصى (فاخرج انك من الصاغرين) من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه لتكبرك كما تقول للرجل قم صاغرا اذا أهنته وفى ضده قم راشدا وذلك انه لما أظهر الاستكبار ألبس الصغار وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهصه الله الى الارض (فان قلت) لم أجيب الى استنظاره وانما استنظر ليفسد عباده

وقوعى فى الغى لاجتهدن فى اغوائهم حتى يفسدوا بسببى الخ) قال أحمد تحت كلام الزمخشرى هذا نزغتان من الاعتزال خفيتان * احداهما تحريفه الاغواء الى التكليف لانه يعتقد ان الله تعالى لم ويغويهم يغسو أى لم يخلق له الغى بناء على قاعدة التحسين والتقبيح والصلاح والاصلح فيضطره اعتقاده الى حمل الاغواء على تكليفه بالسجود لانه كان سببا فى غيه وكثيرا ما يؤول أفعال الله تعالى اذا أسندها الى ذاته حقيقة الى التسبب و يجعل ذلك من مجاز السببية لان الفعل له ملابسات بالفاعل والمفعول

والزمان والمكان والسبب فاسناده الى الفاعل حقيقة واسناده الى بقيتها مجاز و يجعل الفعل مسندا الى الله تعالى لانه مسببه لا انه فاعله وقد استدل على ذلك فيما سلف بقول مالك بن دينار لرجل رآه مقيدا محبوسا في مال عليه هذه وضعت القيود في رجليك وأشار الى سلة فيها أخبصة وألوان مختلفة رآها عند المسجون أى اعتناؤك بهذه الاطعمة كان سببا في تبذير المال الذى آل بك الى وضع القيود في رجليك فعلى هذا بر وم حمل هذه الآية يعني بما كلفتني من التكليف الذى كان سببا في خلق الغي لنفسي لأقعدن فيجعل ابليس هو الفاعل في الحقيقة وأما اسناد الفعل الى الله تعالى فمجاز هذه احدى النزغتين * والاخرى جعله التكليف من جملة الافعال لانه يزعم ان كلام الله تعالى محدث من جملة أفعاله لا صفة من صفاته والتكليف من الكلام فهاتان زلتان جمع القدرية بينهما وابليس لعنه الله لم يرض واحدة منهما لانه نسب الاغواء الى الله تعالى اذ هو خالق كل شئ فما الظن بطائفة ترضى لنفسها من خفي

و يغويهم (قلت) لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفته من أعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صنوف الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وما ركب في الانفس من الشهوات ليمتحن بها عباده (فبما أغويتني) فبسبب اغوائك اياي لاقعدن لهم وهو تكليفه اياه ما وقع به في الغي ولم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم أفضل منه ومن آدم أنفسا ومناصب وعن الاصم أمرتني بالسجود فحملني الانف على معصيتك والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لاجتهدن في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم (فان قلت) بم تعلقت الباء فان تعلقها بلاقعدن يصد عنه لام القسم لا تقول والله بزيد لامرن (قلت) تعلقت بفعل القسم المحذوف تقديره فبما أغويتني أقسم بالله لأقعدن أى فبسبب اغوائك أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أى فاقسم باغوائك لاقعدن وانما أقسم بالاغواء لانه كان تكليفا والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا للسعادة الابدية فكان جديرا بأن يقسم به * ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالقدر فجلس اليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أتقول هذا الرجل فقيه فقال ابليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوي نفسي وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على اضافة القبائح الى الله سبحانه أن لفقوا الأكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين وقيل ما للاستفهام كأنه قيل بأي شئ أغويتني ثم ابتدأ لأقعدن واثبات الالف اذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل شاذ وأصل الغي الفساد ومنه غوى الفصيل اذا بشم والبشم فساد في المعدة (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) لاعترضن لهم على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كقوله كما عسل الطريق الثعلب وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر والبطن أى على الظهر والبطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بأطرقة فعدله بطريق الاسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فأسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتتغرب فعصاه فهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك فعصاه فقاتل (ثم لآتينهم) من الجهات الاربع التي يأتي منها العدو في الغالب وهذا مثل لوسوسته اليهم وتسويله ما أمكنه وقدر عليه كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك (فان قلت) كيف قيل (من بين أيديهم ومن خلفهم) بحرف الابتداء (وعن أيمانهم وعن شمائلهم) بحرف المجاوزة (قلت) المفعول فيه عدى

الشرك ما لم يسبق به ابليس نعوذ بالله من التعرض لسخط الله * عاد كلامه (قال) ومن تكاذيب المجبرة ما حكوه عن طاوس انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرمى بالقدر

قال فبما أغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم

فجلس اليه فقال له طاوس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أتقول هذا الرجل فقيه فقال ابليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوى نفسي انتهى كلام طاوس على زعمهم وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على اضافة القبائح الى الله سبحانه وتعالى أن لفقوا الاكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين انتهى كلامه (قال أحمد) وانما أوردت مثل هذا من كلامه وان كان غير محتاج الى التنبيه على فساده وحيده عن العقائد الصحيحة لتبلغ الحجة في وجوب الرد عليه وتعينه على من هداه الله اليه ولقد صدق طاوس رضي الله عنه وأما قول الزمخشري في أهل السنة الذين سماهم مجبرة انهم يتهالكون في نسبة القبائح الى الله سبحانه وتعالى فحاصله أنهم يخلصون التوحيد حتى لا يؤمنوا بخالق غير الله ولكن يصدقوا قوله تعالى متمدحا الله خالق كل شئ لا كالقدرية الذين لا يتهالكون حتى هم يشركون ويحرفون الكلم عن مواضعه فيؤولون الفاعل بالمسبب فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون والله الموفق للصواب

*قوله تعالى فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ماووري عنهما من سوآتهما وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الاأن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين الآية (قال فيه دليل على أن كشف العورة من عظائم الامور الخ) قال أحمد وفى هذه الكلمات أيضا جنوح الى قاعدة الاعتزال فى أمرين أحدهما قوله ان كشف العورة لم يزل مستقبحا فى العقول فانه ينشأ عن اعتقاده أن التقبيح والتحسين بالعقل وان جازأن يصدرهذا الكلام من المعتقد لعقيدة السنة الاأنه لا يريد به ظاهره اذ التحسين والتقبيح انما يدركان بالشرع والسمع لا بالعقل ومعنى هذا الاطلاق لو صدر من سنى أن العقل يدرك المعنى الذى لاجله حسن

الشرع الستر وقبح الكشف الامر الثانى استدلاله على تفضيل الملائكة على الانبياء وقد مضى أن ذلك معتقد المعتزلة وان كان بعض أهل السنة قد مال اليه والجواب عمن يعتقد تفضيل الانبياء أنه لا يلزم من اعتقاد ابليس لذلك ووسوسته بأن الملائكة أفضل أن يكون الامر كذلك فى علم الله تعالى ألا ترى ابليس لعنه الله قد أخبر ان الله تعالى منعهما من الشجرة حتى لا يخلدا أو لا يكونا ملكين وهو فى ذلك كاذب مبطل فلا دليل فيه اذ ليس فى الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لابليس على ذلك ولا تصديقه فيه بل ختمت الآية بما يدل على أنه كذب لهما وغرهما اذ قال الله تعالى عنه فدلاهما بغرور فلعل تفضيله الملائكة على النبوة من جملة غروره والله أعلم *عاد كلامه (قال فان قلت المقاسمة أن تقسم لصاحبك و يقسم لك الخ) قال أحمد و يكون فى الكلام حينئذ لف لان آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ولكن بالخطاب فجعل القسم من الجانبين كلا ما واحدا مضافا لابليس بينهم

ولا تجد أكثرهم شاكرين قال اخرج منها مذؤما مدحورا لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ماووري عنهما من سوآتهما وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الاأن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين

اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية فى ذلك اختلفت فى هذا وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس وانما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جلس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى شماله قلنا معنى على يمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلى من المستعلى عليه ومعنى عن يمينه انه جلس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل فى المتجافى وغيره كما ذكرنا فى تعال ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كبدها للرمى و يبتدأ الرمى منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فيه لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع فى بعض الجهتين كما تقول جئته من الليل تريد بعض الليل وعن شقيق مامن صباح الاقعد لى الشيطان على أربع مراصد من بين يدى ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى أما من بين يدى فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فأقرأ وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وأما من خلفى فيخوفنى الضيعة على مخلفى فأقرأ ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها وأما من قبل يمينى فيأتينى من قبل الثناء فأقرأ والعاقبة للمتقين وأما من قبل شمالى فيأتينى من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين مايشتهون (ولا تجد أكثرهم شاكرين) قاله تظنينا بدليل قوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقيل سمعه من الملائكة باخبار الله تعالى لهم (مذؤما) من ذأمه اذا ذمه *وقرأ الزهرى مذوما بالتخفيف مثل مسول فى مسؤل *واللام فى (لمن تبعك) موطئة للقسم و (لأملأن) جوابه وهو سادمسد جواب الشرط (منكم) منك ومنهم فغلب ضمير المخاطب كما فى قوله انكم قوم تجهلون وروى عصمة عن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لأملأن جهنم منكم أجمعين على أن لأملأن فى محل الابتداء ولمن تبعك خبره (ويا آدم) وقلنا يا آدم وقرئ هذى الشجرة والاصل الياء والهاء بدل منها *و يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا يكرره ومنه وسوس الحلى وهو فعل غير متعد كولولت المرأة ووعوع الذئب ورجل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذى تلقى اليه الوسوسة ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله ووسوس اليه ألقاها اليه (ليبدى) جعل ذلك غرضا له ليسوءهما اذا رأيا مايؤثران ستره وأن لا يطلع عليه مكشوفا وفيه دليل على أن كشف العورة من عظائم الامور وأنه لم يزل مستهجنا فى الطباع مستقبحا فى العقول (فان قلت) ما للواو المضمومة فى (ووري) لم تقلب همزة كما قلبت فى أو يصل (قلت) لان الثانية مدة كالف وارى وقد جاء فى قراءة عبد الله أوري بالقلب (الاأن تكونا ملكين) الا كراهة أن تكونا ملكين وفيه دليل على أن الملكية بالمنظر الاعلى وأن البشرية تلمح مرتبتها كلا ولا وقرئ ملكين بكسر اللام كقوله وملك لا يبلى (من الخالدين) من الذين لا يموتون و يبقون فى الجنة ساكنين *وقرئ من سوآتهما بالتوحيد وسوّاتهما بالواو المشددة (وقاسمهما) وأقسم لهما (انى لكما لمن الناصحين) (فان قلت) المقاسمة أن تقسم لصاحبك و يقسم لك تقول قاسمت فلانا حالفته وتقاسما تحالفا ومنه قوله تعالى تقاسموا بالله لنبيتنه (قلت) كأنه قال لهما أقسم لكما انى لمن الناصحين وقالا له أتقسم بالله انك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة

بينهم أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسما له بقبولها أو أخرج قسم ابليس على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيه اجتهاد المقاسم (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة (بغرور) بما غرهما به من القسم بالله وعن قتادة وانما يخدع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنه انه كان اذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبيده يفعلون ذلك طلبا للعتق فقيل له انهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له (فلما ذاقا الشجرة) وجدا طعمها آخذين فى الاكل منها وقيل الشجرة هى السنبلة وقيل شجرة الكرم (بدت لهما سوآتهما) أى تهافت عنهما اللباس فظهرت لهما عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضى الله عنها ما رأيت منه ولا رأى منى وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الاظفار وعن وهب كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر * ويقال طفق يفعل كذا بمعنى جعل يفعل كذا وقرأ أبو السمال وطفقا بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليستترا بها كما يخصف النعل بان تجعل طرقة على طرقة وتوثق بالسيور وقرأ الحسن يخصفان بكسر الخاء وتشديد الصاد وأصله يختصفان * وقرأ الزهرى يخصفان من أخصف وهو منقول من خصف أى يخصفان أنفسهما وقرئ يخصفان من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل كان ورق التين (ألم أنهكما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبيه على الخطا حيث لم يتحذرا ما حذرهما الله من عداوة ابليس وروى أنه قال لآدم ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان أحدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعزتى لاهبطنك الى الارض ثم لا تنال العيش الا كدا فاهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز * وسميا ذنبهما وان كان صغيرا مغفورا ظلما لانفسهما وقالا (لنكونن من الخاسرين) على عادة الاولياء والصالحين فى استعظامهم الصغير من السيآت واستصغارهم العظيم من الحسنات (اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وابليس و (بعضكم لبعض عدو) فى موضع الحال أى متعادين يعاديهما ابليس ويعاديانه (مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع الى حين) وانتفاع بعيش الى انقضاء آجالكم وعن ثابت البنانى لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فانما أصابنى الذى أصابنى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته فى وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بأرض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده * جعل ما فى الارض منزلا من السماء لانه قضى ثم وكتب ومنه وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج * والريش لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سوآتكم ولباسا يزينكم لان الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوها وزينة ولكم فيها جمال وقرأ عثمان رضى الله عنه ورياشا جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) ولباس الورع والخشية من الله تعالى وارتفاعه على الابتداء وخبره اما الجملة التى هى (ذلك خير) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لان أسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع الى عود الذكر واما المفرد الذى هو خير وذلك صفة للمبتدا كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ولا تخلو الاشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى أو أن تكون اشارة الى اللباس الموارى للسوأة لان مواراة السوأة من التقوى تفضيلا له على لباس الزينة وقيل لباس التقوى خبر مبتدا محذوف أى وهو لباس التقوى ثم قيل ذلك خير وفى قراءة عبد الله وأبى ولباس التقوى خير وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقى به فى الحروب. وقرئ ولباس التقوى بالنصب

* قوله تعالى قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قال

فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون يابنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير

* عاد كلامه (قال أو اقسم لهما على النصيحة وأقسما له على قبولها) قال أحمد وهذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر المقسم عليه وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير فيبعد التأويل المذكور الا أن يحمل الامر على انه سمى قبول النصيحة نصيحة للمشاكلة والمقابلة كما قيل فى قوله تعالى وواعدنا موسى انه سمى التزام موسى للوفاء والحضور للميعاد ميعادا فاستند التعبير بالمفاعلة والله أعلم

سميا ذنبهما ظلما وان كان صغيرا مغفورا الخ) قال أحمد وهذا أيضا اعتزال خفى لانهم يزعمون ان اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر وان لم يتب العبد منها فهذا معنى قول الزمخشرى وان كان صغيرا مغفورا وانما وسمت هذا الاعتزال بالخفاء لان هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة لكنهم يعنون بكونه مغفورا أن الله تعالى تفضل بغفرانه ولو شاء لآخذ به وان كان الانبياء معصومين من الكبائر لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته والله الموفق

*قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم (قال وفيه دليل بين أنهم لا يرون الخ) قال أحمد أين يذهب به عما ورد فى الحديث الصحيح من اعتراض ابليس رأسهم ومقدمهم للنبي صلى الله عليه وسلم يروم أن يشغله عن صلاته حتى أمكنه الله منه فأخذه عليه الصلاة والسلام فدعته وأراد أن يربطه الى سارية من سوارى المسجد يلعب به الصبيان حتى ذكر دعوة سليمان عليه السلام فتركه واذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائزا (٤٨٤) لاولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة لكن الزمخشري يصده عن ذلك جحده لكرامة الاولياء لانه عقيدة اخوانه اذ الكرامة انما يؤتاها الولى الصادق فكيف ينالها من يشك فى اسلامه فانهم لفى عذر من جحدها والتكذيب بها رزقنا الله الايمان بالكرامات ان لم نكن لها أهلا والله الموفق *قوله تعالى واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون (قال وكلاهما باطل من العذر لان أحدهما الخ) قال أحمد وهذا أيضا من الاعتزال الخفى وغرضه أن يمهد قاعدة التحسين والتقبيح ومراعاة الصلاح والاصلح واستحالة مخالفة ذلك على الله تعالى ولا يتم من ذلك غرض لان المنكر عليهم دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء وهم كاذبون فى هذه الدعوى ولا يلزم من سلب الامر الارادة

ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربى بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد

عطفا على لباسا وريشا (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعنى انزال اللباس (لعلهم يذكرون) فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوآت وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس ولما فى العرى وكشف العورة من المهانة والفضيحة واشعارا بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى (لا يفتننكم الشيطان) لا يمحننكم بأن لا تدخلوا الجنة كما محن أبويكم بأن أخرجهما منها (ينزع عنهما لباسهما) حال أى أخرجهما نازعا لباسهما بأن كان سببا فى أن نزع عنهما (انه يراكم هو) تعليل للنهى وتحذير من فتنته بأنه بمنزلة العدو المداجى يكيدكم ويغتالكم من حيث لا تشعرون وعن مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الا من عصم الله (وقبيله) وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهرون للانس وأن اظهارهم أنفسهم ليس فى استطاعتهم وأن زعم من يدعى رؤيتهم زور ومخرقة (انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أى خلينا بينهم وبينهم لم نكفهم عنهم حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سولوا لهم من الكفر والمعاصى وهذا تحذير آخر أبلغ من الاول (فان قلت) علام عطف وقبيله (قلت) على الضمير فى يراكم المؤكد بهو والضمير فى انه للشأن والحديث وقرأ اليزيدى وقبيله بالنصب وفيه وجهان أن يعطفه على اسم ان وأن تكون الواو بمعنى مع واذا عطفه على اسم ان وهو الضمير فى انه كان راجعا الى ابليس * الفاحشة ما تبالغ فى قبحه من الذنوب أى اذا فعلوها اعتذروا بأن آباءهم كانوا يفعلونها فاقتدوا بهم وبأن الله تعالى أمرهم بان يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لان أحدهما تقليد والتقليد ليس بطريق للعلم والثانى افتراء على الله والحاد فى صفاته كانوا يقولون لو كره الله منا ما نفعله لنقلنا عنه وعن الحسن ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم الى العرب وهم قدرية مجبرة يحملون ذنوبهم على الله وتصديقه قول الله تعالى (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان فعل القبيح مستحيل عليه لعدم الداعى ووجود الصارف فكيف يأمر بفعله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار لاضافتهم القبيح اليه وشهادة على ان مبنى قولهم على الجهل المفرط وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراة (بالقسط) بالعدل وبما قام فى النفوس أنه مستقيم حسن عند كل مميز وقيل بالتوحيد (وأقيموا وجوهكم) وقل أقيموا وجوهكم أى اقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود أو فى كل مكان سجود وهو الصلاة (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة مبتغين بها وجه الله خالصا (كما بدأكم تعودون) كما أنشأكم ابتداء يعيدكم احتج عليهم فى انكارهم الاعادة بابتداء الخلق والمعنى أنه يعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فريقا هدى) وهم الذين أسلموا أى وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) أى كلمة الضلالة وعلم الله أنهم يضلون ولا يهتدون وانتصاب قوله وفريقا بفعل مضمر يفسره ما بعده كأنه قيل وخذل فريقا حق عليهم الضلالة (انهم) ان الفريق الذى حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين أولياء) أى تولوهم بالطاعة فيما أمروهم به وهذا دليل على أن علم الله لا أثر له فى ضلالهم وأنهم هم الضالون باختيارهم وتوليهم الشياطين دون الله (خذوا زينتكم) أى ريشكم ولباس زينتكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طفتم وكانوا يطوفون عراة وعن طاوس لم يأمرهم بالحرير والديباج وانما كان أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراء المسجد

لان الله تعالى يأمر بما لا يريد ويريد ما لا يأمر به * قوله تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق
وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا الآية (قال فى هذا تهكم لانه لا يجوز أن ينزل برهانا (٤٨٥) بأن يشرك به غيره) قال أحمد وانما

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين قال ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا

وان طاف وهى عليه ضرب وانتزعت عنه لانهم قالوا لا نعبد الله فى ثياب أذنبنا فيها وقيل تفاؤلا ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب وقيل الزينة المشط وقيل الطيب والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وكان بنو عامر فى أيام حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون فانا أحق أن نفعل فقيل لهم (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وعن ابن عباس رضى الله عنه كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة ويحكى ان الرشيد كان له طبيب نصرانى حاذق فقال لعلى بن الحسين بن واقد ليس فى كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له قد جمع الله الطب كله فى نصف آية من كتابه قال وما هى قال قوله تعالى وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصرانى ولا يؤثر من رسولكم شئ فى الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب فى ألفاظ يسيرة قال وما هى قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء وأعط كل بدن ما عودته فقال النصرانى ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا (زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من المآكل والمشارب ومعنى الاستفهام فى من انكار تحريم هذه الاشياء قيل كانوا اذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج منها من لحمها وشحمها ولبنها (قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها (خالصة) لهم (يوم القيامة) لا يشركهم فيها أحد (فان قلت) هلا قيل هى للذين آمنوا ولغيرهم (قلت) لينبه على أنها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصالة وأن الكفرة تبع لهم كقوله تعالى ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وقرئ خالصة بالنصب على الحال وبالرفع على أنها خبر بعد خبر (الفواحش) ما تفاحش قبحه أى تزايد وقيل هى ما يتعلق بالفروج (والاثم) عام لكل ذنب وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم والكبر أفرده بالذكر كما قال وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى (ما لم ينزل به سلطانا) فيه تهكم لانه لا يجوز أن ينزل برهانا بأن يشرك به غيره (وان تقولوا على الله) وأن تتقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (ولكل أمة أجل) وعيد لاهل مكة بالعذاب النازل فى أجل معلوم عند الله كما نزل بالامم * وقرئ فاذا جاء آجالهم وقال (ساعة) لانها أقل الاوقات فى استعمال الناس يقول المستعجل لصاحبه فى ساعة يريد أقصر وقت وأقربه (اما يأتينكم) هى ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة (فان قلت) فما جزاء هذا الشرط (قلت) الفاء وما بعده من الشرط والجزاء والمعنى فمن اتقى وأصلح منكم والذين كذبوا منكم وقرئ تأتينكم بالتاء (فمن أظلم) فمن أشنع ظلما ممن تقول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) أى مما كتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم رسلنا) حتى غاية لنيلهم نصيبهم واستيفائهم له أى الى وقت وفاتهم وهى حتى التى يبتدأ بعدها الكلام والكلام ههنا الجملة الشرطية وهى اذا جاءتهم رسلنا قالوا و(يتوفونهم) حال من الرسل أى متوفيهم والرسل ملك الموت وأعوانه وما وقعت موصولة بأين فى خط المصحف وكان حقها أن تفصل لانها موصولة بمعنى أين الآلهة الذين تدعون (ضلوا عنا) غابوا عنا فلا نراهم ولا ننتفع بهم اعترافا منهم بأنهم لم يكونوا على شئ فيما كانوا عليه وأنهم لم يحمدوه فى العاقبة (قال ادخلوا) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لاولئك الذين قال فيهم فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته وهم كفار العرب (فى أمم) فى موضع الحال أى كائنين فى جملة أمم وفى غمارهم مصاحبين لهم أى ادخلوا فى النار مع أمم (قد خلت من قبلكم) وتقدم زمانهم زمانكم (لعنت أختها) التى ضلت بالاقتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها) أى تداركوا بمعنى تلاحقوا واجتمعوا فى النار

يعنى التهكم منه لان الكلام جرى مجرى ماله سلطان الا أنه لم ينزل لانه انما نفى تنزيل السلطان به ولم ينف أن يكون له سلطان وكان أصل الكلام وان تشركوا بالله ما لا سلطان به فينزل فيكون على طريقة * على لاحب لا يهتدى بمناره

* قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون (قال اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم الخ) قال أحمد وهذه تكفح وجوه القدرية بالرد فانهم اشاهدة شهادة تامة مؤكدة باللام على أن المهتدي من خلق الله له الهدى وان غير ذلك محال أن يكون فلا يهتدي الا من هدى الله ولو لم يهده لم يهتد وأما القدرية فيزعمون ان كل مهتد خالق لنفسه الهدى فهو اذا مهتد وان لم يهده الله اذ هدى الله للعبد خلق الهدى له وفي زعمهم ان الله تعالى لم يخلق لاحد من المهتدين الهدى (٤٨٦) ولا يتوقف ذلك على خلقه تعالى الله عما يقولون ولما فطن الزمخشري ذلك جرى على

قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

(قالت أخراهم) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لأولاهم) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لأولاهم لاجل أولاهم لان خطابهم مع الله لا معهم (عذابا ضعفا) مضاعفا (لكل ضعف) لان كلا من القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف أي فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وأنا متساوون في استحقاق الضعف (فذوقوا العذاب) من قول القادة أو من قول الله لهم جميعا (لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح اليه يصعد الكلم الطيب كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقيل ان الجنة في السماء فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم اليها ليدخلوا الجنة وقيل لا تصعد أرواحهم اذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون ففتحنا أبواب السماء وقرئ لا تفتح بالتشديد ولا يفتح بالياء ولا تفتح بالتاء والبناء للفاعل ونصب الابواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله عز وجل وقرأ ابن عباس الجمل بوزن القمل وسعيد بن جبير الجمل بوزن النغر وقرئ الجمل بوزن القفل والجمل بوزن النصب والجمل بوزن الحبل ومعناها القلس الغليظ لانه حبال جمعت وجعلت جملة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنه ان الله أحسن تشبيها من أن يشبه بالجمل يعني أن الحبل مناسب للخيط الذي يسلك في سم الابرة والبعير لا يناسبه الا أن قراءة العامة أوقع لان سم الابرة مثل في ضيق المسلك يقال أضيق من خرت الابرة وقالوا للدليل الماهر خريت للاهتداء به في المضايق المشبهة باخرات الابر والجمل مثل في عظم الجرم قال

جسم الجمال وأحلام العصافير * ان الرجال ليسوا بجزر تراد منهم الاجسام فقيل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبدا من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج الا في باب واسع في ثقب الابرة وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل فقال زوج الناقة استجهالا للسائل واشارة الى أن طلب معنى آخر تكلف * وقرئ في سم بالحركات الثلاث وقرأ عبد الله في سم المخيط والخياط والمخيط كالحزام والمحزم ما يخاط به وهو الابرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (نجزي المجرمين) ليؤذن أن الاجرام هو السبب الموصل الى العقاب وأن كل من أجرم عوقب وقد كرره فقال (وكذلك نجزي الظالمين) لان كل مجرم ظالم لنفسه (مهاد) فراش (غواش) أغطية وقرئ غواش بالرفع كقوله تعالى وله الجوار المنشآت في قراءة عبد الله (لا نكلف نفسا الا وسعها) جملة معترضة بين المبتدا والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يكتنهه وصف الواصف من النعيم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الامكان الواسع غير الضيق من الايمان والعمل الصالح وقرأ الاعمش لا تكلف نفس *من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه فسلمت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم الا التواد والتعاطف وعن علي رضي الله عنه اني لارجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (هدانا لهذا) أي وفقنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الايمان والعمل الصالح (وما كنا لنهتدي) اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم أن نكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه وفي مصاحف أهل الشام ما كنا لنهتدي

عادته في تحريف الهدى من الله تعالى الى اللطف الذي بسببه يخلق العبد الاهتداء بغير لنفسه فانصف من نفسك واعرض قول القائل المهتدي من اهتدى بنفسه من غير أن يهديه الله أي يخلق له الهدى على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين في دار الحق وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وانظر تباين هذين القولين أعني قول المعتزلي في الدنيا وقول الموحد في الآخرة في مقعد صدق واختر لنفسك أي الفريقين تقتدي به وما أراك والخطاب لكل عاقل تعدل بهذا القول المحكي عن أولياء الله في دار السلام منوها به في الكتاب العزيز قول قدري ضال تذبذب مع هواه وتعصبه في دار الغرور والزوال نسأل الله حسن المآب والمآل

*عاد كلامه (قال وقوله تعالى ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون المراد بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطلة) قال أحمد يعني بالمبطلة قوما سمعوا قوله عليه الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله وبرحمته قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة فقالوا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهؤلاء هم أهل السنة قيل لهم فما معنى قوله تعالى وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون قالوا الله تفضل بان جعل الجنة جزاء العمل فضلا منه ورحمة لا أن ذلك مستحق عليه وواجب للعبادة وجوب الديون التي لا اختيار في أدائها فجمعوا بين الدليلين على وجه يطابق دليل العقل الدال على ان الله تعالى يستحيل أن يجب عليه شئ فانظر أيها المنصف هل تجد في هذا الكلام من الباطل ما يوجب أن يلقب أصحابه بالمبطلة وحاكم نفسك اليهم اذا وضح لك أنهم برآء في هذا البر فاعرضه على قوم زعموا أنهم يستحقون على الله تعالى حقا بأعمالهم التي لا ينتفع (٤٨٧) بوجودها ولا يتضرر بتركها

لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة

بغيروا وعلى أنها جملة موضحة للاولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فكان لنا لطفا وتنبيها على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سرورا واغتباطا بما نالوا وتلذذا بالتكلم به لا تقربا وتعبدا كما ترى من رزق خيرا في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتمالك أن لا يقوله للفرح لا للقربة (أن تلكم الجنة) أن مخففة من الثقيلة تقديره ونودوا بأنه تلكم الجنة (أورثتموها) والضمير ضمير الشأن والحديث أو تكون بمعنى أي لان المناداة من القول كأنه قيل وقيل لهم أي تلكم الجنة أورثتموها (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطلة * أن في (أن قد وجدنا) يحتمل أن تكون مخففة من الثقيلة وأن تكون مفسرة كالتي سبقت آنفا وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) وانما قالوا لهم ذلك اغتباطا بحالهم وشماتة باصحاب النار وزيادة في غمهم ولتكون حكايته لطفا لمن سمعها وكذلك قول المؤذن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرأ الاعمش ان لعنة الله بكسر ان على ارادة القول أو على اجراء أذن مجرى قال (فان قلت) هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا (قلت) حذف ذلك تخفيفا لدلالة وعدنا عليه ولقائل أن يقول أطلق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة لانهم كانوا مكذبين بذلك أجمع ولان الموعود كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة الا عذابا لهم فأطلق لذلك (وبينهما حجاب) يعني بين الجنة والنار أو بين الفريقين وهو السور المذكور في قوله تعالى فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رجال) من المسلمين من آخرهم دخولا في الجنة لقصور أعمالهم كأنهم المرجون لامر الله يحبسون بين الجنة والنار الى أن يأذن الله لهم في دخول الجنة (يعرفون كلا) من زمر السعداء والاشقياء (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم الملائكة اذا نظروا الى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) ورأوا ما هم فيه من العذاب استعاذوا بالله وفزعوا الى رحمته أن لا يجعلهم معهم * ونادوا رجالا من رؤس الكفرة يقولون لهم (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة) اشارة لهم الى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم ويحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة) يقال لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحبسوا على الاعراف وينظروا الى الفريقين ويعرفوهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون وفائدة ذلك بيان أن الجزاء على قدر الاعمال وأن التقدم والتأخر على حسبها وأن أحدا لا يسبق عند الله الا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنده الا بتخلفه فيه وليرغب

تعالى وتقدس عن ذلك ويطلقون القول بلسان الجراءة أن الجنة ونعيمها أقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى لا تفضل له عليهم فيه بل هو بمثابة دين تقاضاه بعض الناس من مديانه وانظر أي الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطلة والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا الخ) قال أحمد ولقائل أن يقول ولو ذكر المفعول حسب ذكره في الاول فقيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لكان الفعل مطلقا أيضا باعتبار الموعود به لانه لم يذكر فكان يتناول كل موعود من البعث والحساب والعقاب الذي هو أنواع من جملتها التحسر على نعيم أهل الجنة فليس ذلك خاصا بحذف المفعول الواقع على الموعودين فالوجه أن حذفه لايجاز وتخفيف واستغناء عنه بالاول والله أعلم

لاخوف عليكم ولاأنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين أدعوا ربكم تضرعا وخفية

السامعون فى حال السابقين ويحرصوا على احراز قصبتهم وليتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماه التى استوجب أن يوسم بها من أهل الخير والشر فيرتدع المسيء عن اساءته ويزيد المحسن فى احسانه وليعلم أن العصاة يوبخهم كل أحد حتى أقصر الناس عملا وقوله واذا صرفت أبصارهم فيه أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعيذوا ويوبخوا * وقرأ الاعمش واذا قلبت أبصارهم * وقرئ أدخلوا الجنة على البناء للمفعول وقرأ عكرمة دخلوا الجنة (فان قلت) كيف لاءم هاتين القراءتين قوله (لاخوف عليكم ولاأنتم تحزنون) (قلت) تأويله أدخلوا أو دخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم ولاأنتم تحزنون (فان قلت) ما محل قوله لم يدخلوها وهم يطمعون (قلت) لامحل له لانه استئناف كأن سائلا سأل عن حال أصحاب الاعراف فقيل لم يدخلوها وهم يطمعون يعنى حالهم أن دخولهم الجنة استأخر عن دخول أهل الجنة فلم يدخلوها لكونهم محبوسين وهم يطمعون لم ييأسوا ويجوز أن يكون له محل بأن يقع صفة لرجال * ما أغنى عنكم جمعكم المال أو كثرتكم واجتماعكم وما كنتم تستكبرون واستكباركم عن الحق وعلى الناس وقرئ تستكثرون من الكثرة (أفيضوا علينا) فيه دليل على أن الجنة فوق النار (أو مما رزقكم الله) من غيره من الاشربة لدخوله فى حكم الافاضة ويجوز أن يراد أو ألقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * وانما يطلبون ذلك مع يأسهم من الاجابة اليه حيرة فى أمرهم كما يفعل المضطر الممتحن (حرمهما على الكافرين) منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع المكلف ما يحرم عليه ويحذر كقوله * حرام على عيني أن تطعم الكرى * (فاليوم ننساهم) نفعل بهم فعل الناسين الذين ينسون عبيدهم من الخير لايذكرونهم به (كما نسوا لقاء يومهم هذا) كما فعلوا بلقائه فعل الناسين فلم يخطروه ببالهم ولم يهتموا به (فصلناه على علم) عالمين كيف نفصل أحكامه ومواعظه وقصصه وسائر معانيه حتى جاء حكيما قيما غير ذى عوج وقرأ ابن محيصن فضلناه بالضاد المعجمة يعنى فضلناه على جميع الكتب عالمين أنه أهل للتفضيل عليها و(هدى ورحمة) حال من منصوب فصلناه كما أن على علم حال من مرفوعه (الا تأويله) الا عاقبة أمره وما يؤول اليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى تبين وصح أنهم جاؤا بالحق (نرد) جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام كأنه قيل هل لنا من شفعاء أو هل نرد ورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم كما تقول ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر يعطف عليه فلا يقدر هل يشفع لنا شافع أو نرد وقرأ ابن أبى اسحق أو نرد بالنصب عطفا على فيشفعوا لنا أو تكون أو بمعنى حتى أن أى يشفعوا لنا حتى نرد فنعمل وقرأ الحسن بنصب نرد ورفع فنعمل بمعنى فنحن نعمل (يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) وقرئ يغشى بالتشديد أى يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل يحتمله ما جميعا والدليل على الثانى قراءة حميد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار أى يدرك النهار الليل ويطلبه حثيثا حسن الملاءمة لقراءة حميد (بأمره) بمشيئته وتصريفه وهو متعلق بمسخرات أى خلقهن جاريات بمقتضى حكمته وتدبيره وكما يريد أن يصرفها سمى ذلك أمرا على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك * وقرئ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بالرفع * ولما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (ألا له الخلق والامر) أى هو الذى خلق الاشياء كلها وهو الذى صرفها على حسب ارادته (تضرعا وخفية) نصب على الحال أى ذوى تضرع وخفية * وكذلك خوفا وطمعا والتضرع تفعل من الضراعة وهو الذل أى تذللا وتملقا * وقرئ وخفية وعن الحسن رضى الله عنه ان الله يعلم القلب التقى والدعاء الخفى ان كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جاره وان كان الرجل لقد فقه الفقه

* قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لايحب المعتدين (قال التضرع تفعل من الضراعة وهى الذل) قال أحمد وحسبك فى تعين الاسرار فى الدعاء اقترانه بالتضرع فى الآية فالاخلال به كالاخلال بالضراعة الى الله فى الدعاء وان دعاء لاتضرع فيه ولاخشوع لقليل الجدوى فكذلك دعاء لاخفية ولاوقار يصحبه وترى كثيرا من اهل زمانك يعتمدون الصراخ والصياح فى الدعاء خصوصا فى الجوامع حتى يعظم اللغط ويشتد وتستك المسامع وتستد ويهستر الداعى بالناس ولايعلم أنه جمع بين بدعتين رفع الصوت فى الدعاء وفى المسجد وربما حصلت للعوام حينئذ رقة لاتحصل مع خفض الصوت ورعاية سمت الوقار وسلوك السنة الثابتة بالآثار وما هى الا رقة شبيهة بالرقة العارضة للنساء والاطفال ليست خارجة عن صميم الفؤاد لانها لو كانت من أصل لكانت عند اتباع السنة فى الدعاء وفى خفض الصوت به أوفر وأوفى وأزكى فما أكثر التباس الباطل بالحق على الكثير

الكثير ولا يشعر الناس به وان كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة وعنده الزوار وما يشعرون به ولقد أدركنا أقواما ما كان على الارض من عمل يقدرون على أن يعملوه في السر فيكون علانية أبدا ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك ان الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد أثنى على زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفيا وبين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا (انه لا يحب المعتدين) أي المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج هو رفع الصوت بالدعاء وعنه الصياح في الدعاء مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله تعالى انه لا يحب المعتدين (ان رحمت الله قريب من المحسنين) كقوله واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا وانما ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو لانه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب أو على تشبيهه بفعيل الذي هو بمعنى مفعول كما شبه ذاك به فقيل قتلاء وأسراء أو على أنه بزنة المصدر الذي هو النقيض والضغيب أو لان تأنيث الرحمة غير حقيقي * قرئ نشرا وهو مصدر نشر وانتصابه اما لان أرسل ونشر متقاربان فكأنه قيل نشرها نشرا واما على الحال بمعنى منتشرات ونشرا جمع نشور ونشرا تخفيف نشر كرسل ورسل وقرأ مسروق نشرا بمعنى منشورات فعل بمعنى مفعول كنفض وحسب ومنه قولهم ضم نشره وبشرا جمع بشير وبشرا بتخفيفه وبشرا بفتح الباء مصدر من بشره بمعنى بشره أي باشرات و بشرى (بين يدي رحمته) أمام رحمته وهي الغيث الذي هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها أثرا (أقلت) حملت ورفعت واشتقاق الاقلال من القلة لان الرافع المطيق يرى الذي يرفعه قليلا (سحابا ثقالا) سحائب ثقالا بالماء جمع سحابة (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقال لانث كما لو حمل الوصف على اللفظ لقيل ثقيلا (لبلد ميت) لاجل بلد ليس فيه حيا ولسقيه وقرئ ميت (فأنزلنا به) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق وكذلك (فأخرجنا به * كذلك) مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات (نخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤديكم التذكر الى أنه لا فرق بين الاخراجين اذ كل واحد منهما اعادة للشيء بعد انشائه (والبلد الطيب) الارض العذاة الكريمة التربة (والذي خبث) الارض السبخة التي لا تنبت ما ينتفع به * باذن ربه بتيسيره وهو في موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا وافيا لانه واقع في مقابلة (نكدا) والنكد الذي لا خير فيه * وقرئ يخرج نباته أي يخرجه البلد وينبته وقوله والذي خبث صفة للبلد ومعناه والبلد الخبيث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف الذي هو النبات وأقيم المضاف اليه الذي هو الراجع الى البلد مقامه الا أنه كان مجرورا بارزا فانقلب مرفوعا مستكنا لوقوعه موقع الفاعل أو يقدر ونبات الذي خبث * وقرئ نكدا بفتح الكاف على المصدر أي ذا نكد ونكدا باسكانها للتخفيف كقوله نزه عن الريب بمعنى نزه وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعظ والتنبيه من المكلفين ولمن لا يؤثر فيه شيء من ذلك وعن مجاهد آدم وذريته منهم خبيث وطيب وعن قتادة المؤمن سمع كتاب الله فوعاه بعقله وانتفع به كالارض الطيبة أصابها الغيث فأنبتت والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع على أثر ذكر المطر وانزاله بالبلد الميت واخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصريف (نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليفكروا فيها ويعتبروا بها وقرئ يصرف بالياء أي يصرفها الله (لقد أرسلنا نوحا) جواب قسم محذوف (فان قلت) ما لهم لا يكادون ينطقون بهذه اللام الا مع قد وقل عنهم نحو قوله حلفت لها بالله حلفة فاجر * لناموا (قلت) انما كان ذلك لان الجملة القسمية لا تساق الا تأكيدا للجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت مظنة لمعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم قيل أرسل نوح عليه السلام وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن اخنوخ واخنوخ اسم ادريس النبي عليه السلام * وقرئ غيره بالحركات الثلاث فالرفع على المحل كأنه قيل ما لكم اله غيره والجر على اللفظ

انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمت الله قريب من المحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم

عقول كثيرة من الخلق اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

* قوله تعالى قال الملأ من قومه انا لنراك فى ضلال مبين قال ياقوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين (قال ان قلت لم قال ليس بى ضلالة ولم يقل ضلال الخ) قال أحمد تعليله كون نفيها أبلغ من نفى الضلال بانها أخص منه غير مستقيم والله أعلم فان نفى الاخص أعم من نفى الاعم فلا يستلزمه ضرورة أن الاعم لا يستلزم الاخص بخلاف العكس ألا تراك اذا قلت هذا ليس بانسان لم يستلزم ذلك أن لا يكون حيوانا ولو قلت هذا ليس بحيوان لاستلزم أن لا يكون انسانا فنفى الاعم كما ترى أبلغ من نفى الاخص والتحقيق فى الجواب أن يقال الضلالة أدنى من الضلال وأقل لانها لا تطلق الا على الفعلة الواحدة منه وأما الضلال فينطلق على القليل والكثير من جنسه ونفى الادنى أبلغ من نفى الاعلى لا من حيث كونه أخص وهو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى والله أعلم * قوله تعالى ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى الآية (قال ان قلت كيف موقع قوله أبلغكم قلت فيه وجهان الخ) قال أحمد وقد استدرك ثابت ابن جنى قول أبى الطيب * أنا الذى نظر الاعمى الى أدبى * عدولا عن لفظ الغيبة لو كان الى أدبه وهذه الآية والرجز العلوى كفيلان بتحسين ما ارتكبه أبو الطيب

قال الملأ من قومه انا لنراك فى ضلال مبين قال ياقوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين والى عاد

والنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من اله الا اياه كقولك ما فى الدار من أحد الا زيدا أو غير زيد (فان قلت) فما موقع الجملتين بعد قوله اعبدوا الله (قلت) الاولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعى الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون ما كانوا يعبدونه من دون الله * واليوم العظيم يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان (الملأ) الاشراف والسادة وقيل الرجال ليس معهم نساء (فى ضلال) فى ذهاب عن طريق الصواب والحق * ومعنى الرؤية رؤية القلب * (فان قلت) لم قال (ليس بى ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا (قلت) الضلالة أخص من الضلال فكانت أبلغ فى نفى الضلال عن نفسه كأنه قال ليس بى شئ من الضلال كما لو قيل لك ألك تمر فقلت مالى تمرة (فان قلت) كيف وقع قوله (ولكنى رسول) استدراكا للانتفاء عن الضلالة (قلت) كونه رسولا من الله مبلغا رسالاته ناصحا فى معنى كونه على الصراط المستقيم فصح لذلك أن يكون استدراكا للانتفاء عن الضلالة * وقرئ أبلغكم بالتخفيف (فان قلت) كيف موقع قوله أبلغكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا بيانا لكونه رسول رب العالمين والثانى أن يكون صفة لرسول (فان قلت) كيف جاز أن يكون صفة والرسول لفظه لفظ الغائب (قلت) جاز ذلك لان الرسول وقع خبرا عن ضمير المخاطب وكان معناه كما قال * أنا الذى سمتن أمى حيدره * (رسالات ربى) ما أوحى الى فى الاوقات المتطاولة أو فى المعانى المختلفة من الاوامر والنواهى والمواعظ والزواجر والبشائر والنذائر ويجوز أن يريد رسالاته اليه والى الانبياء قبله من صحف جده ادريس وهى ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهى خمسون صحيفة (وأنصح لكم) يقال نصحته ونصحت له وفى زيادة اللام مبالغة ودلالة على امحاض النصيحة وأنها وقعت خالصة للمنصوح له مقصودا بها جانبه لا غير فرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعا ولا نصيحة أمحض من نصيحة الله تعالى ورسله عليهم السلام (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أى من صفات الله وأحواله يعنى قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين وقيل لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ما علمه نوح بوحى الله اليه أو أراد وأعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها قد أوحى الى بها (أو عجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كأنه قيل أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم كقوله ما وعدتنا على رسلك وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين يعنون ارسال البشر ولو شاء ربنا لانزل ملائكة (لينذركم ولتتقوا) ليحذركم عاقبة الكفر وليوجد منكم التقوى وهى الخشية بسبب الانذار ولعلكم ترحمون ولترجوا بالتقوى ان وجدت منكم (والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به (فان قلت) فى الفلك بم يتعلق (قلت) هو متعلق بمعه كأنه قيل والذين استقروا معه فى الفلك أو صحبوه فى الفلك ويجوز أن يتعلق بفعل الانجاء أى أنجيناهم فى السفينة من الطوفان (عمين) عمى القلوب غير مستبصرين وقرئ عامين والفرق بين العمى والعامى أن العمى يدل على عمى

أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون قال الملأ الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا إني معكم من المنتظرين فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا

ثابت والعامي على عمي حادث ونحوه قوله وضائق به صدرك (أخاهم) واحدا منهم من قولك يا أخا العرب للواحد منهم وإنما جعل واحدا منهم لأنهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وهو هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح وأخاهم عطف على نوحا و(هودا) عطف بيان له (فإن قلت) لم حذف العاطف من قوله (قال يا قوم) ولم يقل فقال كما في قصة نوح (قلت) هو على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فقيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملأ) (فإن قلت) لم وصف الملأ بالذين كفروا دون الملأ من قوم نوح (قلت) كان في أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد الذي أسلم وكان يكتم إسلامه فأريدت التفرقة بالوصف ولم يكن في أشراف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله تعالى وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة ويجوز أن يكون وصفا وارداً للذم لا غير (في سفاهة) في خفة حلم وسخافة عقل حيث تهجر دين قومك إلى دين آخر وجعلت السفاهة ظرفا على طريق المجاز أرادوا أنه متمكن فيها غير منفك عنها وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام من نسبهم إلى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفههم أدب حسن وخلق عظيم وحكاية الله عز وجل ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم (ناصح أمين) أي عرفت فيما بينكم بالنصح والأمانة فما حقي أن أتهم أو أنا لكم ناصح فيما أدعوكم إليه أمين على ما أقول لكم لا أكذب فيه (خلفاء من بعد قوم نوح) أي خلفتموهم في الأرض أو جعلكم ملوكا في الأرض قد استخلفكم فيها بعدهم (في الخلق بسطة) فيما خلق من أجرامكم ذهابا في الطول والبدانة قيل كان أقصرهم ستين ذراعا وأطولهم مائة ذراع (فاذكروا آلاء الله) في استخلافكم وبسطة أجرامكم وما سواهما من عطاياه وواحد الآلاء إلى ونحوه إنى وآناء وضلع وأضلاع وعنب وأعناب (فإن قلت) إذ في قوله إذ جعلكم خلفاء ما وجه انتصابه (قلت) هو مفعول به وليس بظرف أي اذكروا وقت استخلافكم (أجئتنا لنعبد الله وحده) أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام شركاء معه حبا لما نشؤوا عليه وإلفا لما صادفوا آباءهم يتدينون به (فإن قلت) ما معنى المجيء في قوله أجئتنا (قلت) فيه أوجه أن يكون لهود عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتحنث فيه كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما أوحي إليه جاء قومه يدعوهم وأن يريدوا به الاستهزاء لأنهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل إلا الملائكة فكأنهم قالوا أجئتنا من السماء كما يجيء الملك وأن لا يريدوا حقيقة المجيء ولكن التعرض بذلك والقصد كما يقال ذهب يشتمني ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم قالوا أقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك (فأتنا بما تعدنا) استعجال منهم للعذاب (قد وقع عليكم) أي حق عليكم ووجب أو قد نزل عليكم جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع ونحوه قولك لمن طلب إليك بعض المطالب قد كان ذلك وعن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاء يبكي فقال له يا بني ما لك قال لسعني طوير كأنه ملتف في بردي حبرة فضمه إلى صدره وقال له يا بني قد قلت الشعر * والرجس العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (في أسماء سميتموها) في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها مسميات لأنكم تسمونها آلهة ومعنى الإلهية فيها معدوم محال وجوده وهذا كقوله تعالى ما تدعون من دونه من شيء ومعنى سميتموها سميتم بها من سميته زيدا * وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم عن آخرهم وقصتهم أن عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداء وصمود والهباء فبعث الله إليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه

(قال فإن قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه قال يا قوم ولم يقل فقال قلت لأنه أخرج الكلام جوابا عن سؤال سائل كأنه قيل فما قال هود حينئذ فقيل قال يا قوم وكذلك قال الملأ) قال أحمد وحذف العاطف (٤٩١) من المقاولة ألا ترى قوله في سورة الشعراء حكاية عن تقاول موسى عليه السلام وفرعون كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الأقوال المعددة فيها والسر في ذلك والله أعلم أن العاطف ينتظم الجمل حتى يصيرها كالجملة الواحدة فاجتنب لإرادة استقلال كل واحدة منها في معناها والله أعلم

عند بيته المحرم مسلمهم ومشركهم وأهل مكة اذ ذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد الى مكة من أماثلهم سبعين رجلا منهم قيل بن عنز ومرثد بن سعد الذى كان يكتم اسلامه فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا لمعاوية فلما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا له أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالى وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحيى أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقينتين فقال قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما

فيسقى أرض عاد ان عادا * قد أمسوا ما يبينون الكلاما

فلما غنتا به قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم وأظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا (فان قلت) ما فائدة نفى الايمان عنهم فى قوله (وما كانوا مؤمنين) مع اثبات التكذيب بآيات الله (قلت) هو تعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه السلام كأنه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليؤذن أن الهلاك خص المكذبين ونجى الله المؤمنين قرئ والى ثمود بمنع الصرف بتأويل القبيلة والى ثمود بالصرف بتأويل الحى أو باعتبار الاصل لانه اسم أبيهم الاكبر وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سميت ثمود لقلة مائها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الشام والحجاز الى وادى القرى (قد جاءتكم بينة) آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى * وكأنه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وآية نصب على الحال والعامل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى الفعل كأنه قيل أشير اليها آية ولكم بيان لمن هى له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهم ثمود لانهم عاينوها وسائر الناس أخبروا عنها وليس الخبر كالمعاينة كأنه قال لكم خصوصا وانما أضيفت الى اسم الله تعظيما لها وتفخيما لشأنها وأنها جاءت من عنده مكونة من غير فحل وطروقة آية من آياته كما تقول آية الله وروى أن عادا لما أهلكت عمرت ثمود بلادها وخلفوهم فى الارض وكثروا وعمروا أعمارا طوالا حتى ان الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينهدم فى حياته فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من العيش فعتوا على الله وأفسدوا فى الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله تعالى اليهم صالحا عليه السلام وكانوا قوما عربا وصالح من أوسطهم نسبا فدعاهم الى الله تعالى فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وأنذرهم فسألوه آية فقال أية آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا فى يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وندعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار الى صخرة منفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكاثبة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التى شاكلت البخت فان فعلت صدقناك وأجبناك فأخذ صالح عليه السلام عليهم المواثيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها الا الله تعالى وعظما وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا

وما كانوا مؤمنين والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها

* قوله تعالى قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم (قال ان قلت الضمير فى منهم راجع الى ماذا قلت الى قومه الخ) قال أحمد فقوله لمن على الاول بدل الشئ من الشئ وهما لعين واحدة وعلى الثانى بدل بعض من كل * عاد كلامه (قال فان قلت كيف وقع قولهم انا بما أرسل به مؤمنون جوابا الخ) قال أحمد وقولهم انا به مؤمنون ليس اخبارا عن وجوب الايمان به بل عن امتثال الواجب والعمل به ونحن قد امتثلنا * عاد كلامه (قال ولذلك كان جواب الكفرة انا بالذى الخ) قال أحمد ولو طابقوا بين الكلامين لكان مقتضى المطابقة أن يقولوا انا بما أرسل به كافرون ولكن أبوا ذلك حذرا مما فى ظاهره من اثباتهم لرسالته وهم يجحدونها وقد يصدر مثل ذلك على سبيل التهكم كما قال فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون فأثبت ارساله تهكما وليس هذا موضع التهكم فان الغرض اخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذبين عن حاله فلهذا خلص الكافرون قولهم عن اشعار الايمان بالرسالة احتياطا للكفر وغلوا فى الاصرار

تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون فعقروا الناقة

فاذا كان يومها وضعت رأسها فى البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفحج فيحتلبون ما شاؤا حتى تمتلئ أوانيهم فيشربون ويدخرون قال أبو موسى الاشعرى أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانت الناقة اذا وقع الحر تصيفت بظهر الوادى فتهرب منها أنعامهم فتهبط الى بطنه واذا وقع البرد تشتت ببطن الوادى فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عنيزة أم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت به من مواشيهما وكانتا كثيرتى المواشى فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقبها حتى رقى جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا وكان صالح قال لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله الى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (تأكل فى أرض الله) أى الارض أرض الله والناقة ناقة الله فذروها تأكل فى أرض ربها فليست الارض لكم ولا ما فيها من النبات من انباتكم (ولا تمسوها بسوء) لا تضربوها ولا تطردوها ولا تريبوها بشئ من الاذى اكراما لآية الله ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر فى غزوة تبوك قال لاصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذى أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم يا على أتدرى من أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك وقرأ أبو جعفر فى رواية تأكل فى أرض الله وهو فى موضع الحال بمعنى آكلة (وبوأكم) ونزلكم والمباءة المنزل (فى الارض) فى أرض الحجر بين الحجاز والشام (من سهولها قصورا) أى تبنونها من سهولة الارض بما تعملون منها من الرهص واللبن والآجر * وقرأ الحسن وتنحتون بفتح الحاء وتنحاتون باشباع الفتحة كقوله * ينباع من ذفرى أسيل حرة * (فان قلت) علام انتصب (بيوتا) (قلت) على الحال كما تقول خط هذا الثوب قميصا وابر هذه القصبة قلما وهى من الحال المقدرة لان الجبل لا يكون بيتا فى حال النحت ولا الثوب ولا القصبة قميصا وقلما فى حال الخياطة والبرى وقيل كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء (للذين استضعفوا) للذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوهم و (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا (فان قلت) الضمير فى منهم راجع الى ماذا (قلت) الى قومه أو الى الذين استضعفوا (فان قلت) هل لاختلاف المرجعين أثر فى اختلاف المعنى (قلت) نعم وذلك أن الراجع اذا رجع الى قومه فقد جعل من آمن مفسرا لمن استضعف منهم فدل أن استضعافهم كان مقصورا على المؤمنين واذا رجع الى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصورا عليهم ودل أن المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) شئ قالوه على سبيل الطنز والسخرية كما تقول للمجسمة أتعلمون أن الله فوق العرش (فان قلت) كيف صح قولهم (انا بما أرسل به مؤمنون) جوابا عنه (قلت) سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا ارساله أمرا معلوما مكشوفا مسلما لا يدخله ريب كأنهم قالوا العلم بارساله وبما أرسل به ما لا كلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه وانارته وانما الكلام فى وجوب الايمان به فنخبركم أنا به مؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة (انا بالذى آمنتم به كافرون) فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به ردا لما جعله المؤمنون معلوما وأخذوه مسلما (فعقروا الناقة) أسند العقر الى جميعهم لانه كان برضاهم وان لم يباشره الا بعضهم وقد يقال

للقبيلة الضخمة أنتم فعلتم كذا وما فعله الا واحد منهم (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا عن امتثاله عاتين وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذروها تأكل في أرض الله أو شأن ربهم وهو دينه ويجوز أن يكون المعنى وصدر عتوهم عن أمر ربهم كأن أمر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوهم ونحو عن هذه ما في قوله وما فعلته عن أمري (ائتنا بما تعدنا) أرادوا من العذاب وانما جاز الاطلاق لانه كان معلوما واستعجالهم له لتكذيبهم به ولذلك علقوه بما هم به كافرون وهو كونه من المرسلين (الرجفة) الصيحة التي زلزلت لها الارض واضطربوا لها (في دارهم) في بلادهم أو في مساكنهم (جاثمين) هامدين لا يتحركون موتى يقال الناس جثم أي قعود لا حراك بهم ولا ينبسون نبسة ومنه المجثمة التي جاء النهي عنها وهي البهيمة تربط وتجمع قوائمها الترمى وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فأخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان في حرم الله قالوا من هو قال ذاك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى أن صالحا كان بعثه الى قوم فخالف أمره وروى انه عليه السلام مر بقبر أبي رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر قصة أبي رغال وأنه دفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيافهم فاستخرجوا الغصن (فتولى عنهم) الظاهر أنه كان مشاهدا لما جرى عليهم وأنه تولى عنهم بعد ما أبصرهم جاثمين تولى مغتم متحسر على ما فاته من ايمانهم يتحزن لهم ويقول (يا قوم لقد) بذلت فيكم وسعي ولم آل جهدا في ابلاغكم النصيحة لكم ولكنكم (لا تحبون الناصحين) ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكر لاصرارهم حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وروى أن عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار وروى انه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم (فان قلت) كيف صح خطاب الموتى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين (قلت) قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه حيا فلم يسمع منه حتى ألقى بنفسه في التهلكة يا أخي كم نصحتك وكم قلت لك فلم تقبل مني وقوله ولكن لا تحبون الناصحين حكاية حال ماضية (ولوطا) وأرسلنا لوطا و(اذ) ظرف لارسلنا أو واذكر لوطا واذ بدل منه بمعنى واذكر وقت (قال لقومه أتأتون الفاحشة) أتفعلون السيئة المتمادية في القبح (ما سبقكم بها) ما عملها قبلكم والباء للتعدية من قولك سبقته بالكرة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقك بها عكاشة (من أحد من العالمين) من الاولى زائدة لتوكيد النفي وافادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض (فان قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) هي جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال أنتم أول من عملها أو على أنه جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا لم لا نأتيها فقال ما سبقكم بها أحد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به (أئنكم لتأتون الرجال) بيان لقوله أتأتون الفاحشة والهمزة مثلها في أتأتون للانكار والتعظيم وقرئ انكم على الاخبار المستأنف لتأتون الرجال من أتى المرأة اذا غشيها (شهوة) مفعول له أي للاشتهاء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة من غير داع آخر ولا ذم أعظم منه لانه وصف لهم بالبهيمية وأنه لا داعي لهم من جهة العقل البتة كطلب النسل ونحوه أو حال بمعنى مشتهين تابعين للشهوة غير ملتفتين الى السماجة (بل أنتم قوم مسرفون) أضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القبائح وتدعو الى اتباع الشهوات وهو أنهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحدود في كل شيء فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد ونحوه بل أنتم قوم عادون (وما كان جواب قومه الا أن قالوا) يعني ما أجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة وتعظيم أمرها ووسمهم بسمة الاسراف الذي هو أصل الشر كله ولكنهم جاؤا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحهم وقولهم (انهم أناس يتطهرون) سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش وافتخار بما كانوا فيه من القذارة كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصلحاء اذا وعظهم أبعدوا عنا هذا المتقشف وأريحونا من هذا المتزهد (وأهله) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين (من الغابرين) من الذين غبروا في ديارهم أي بقوا فهلكوا

وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين

والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية لاهل سدوم وروى أنها التفتت فأصابها حجر فماتت * وقيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشأم والمدينة فأمطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا منهم كان فى الحرم فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه (فان قلت) أى فرق بين مطر وأمطر (قلت) يقال مطرتهم السماء وواد ممطور وفى نوابغ الكلم حرى غير ممطور حرى أن يكون غير مطور ومعنى مطرتهم أصابتهم بالمطر كقولهم غاثتهم ووبلتهم وجادتهم ورهمتهم ويقال أمطرت عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم ارسال المطر فأمطر علينا حجارة من السماء وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ومعنى (وأمطرنا عليهم مطرا) وأرسلنا عليهم نوعا من المطر عجيبا يعنى الحجارة ألا ترى الى قوله فساء مطر المنذرين كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للمكاييل والموازين (قد جاءتكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصحة نبوتى أوجبت عليكم الايمان بى والاخذ بما آمركم به والانتهاء عما أنهاكم عنه فأوفوا ولا تبخسوا (فان قلت) ما كانت معجزته (قلت) قد وقع العلم بأنه كانت له معجزة لقوله قد جاءتكم بينة من ربكم ولانه لا بد لمدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدقه والا لم تصح دعواه وكان متنبئا لا نبيا غير أن معجزته لم تذكر فى القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام التنين حين دفع اليه غنمه وولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده أن تكون له الدرع من أولادها ووقوع عصى آدم عليه والسلام على يده فى المرات السبع وغير ذلك من الآيات لان هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام فكانت معجزات لشعيب (فان قلت) كيف قيل (الكيل والميزان) وهلا قيل المكيال والميزان كما فى سورة هود عليه السلام (قلت) أريد بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أو سمى ما يكال به بالكيل كما قيل العيش لما يعاش به أو أريد فأوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان كالميعاد والميلاد بمعنى المصدر * ويقال بخسته حقه اذا نقصته اياه ومنه قيل للمكس البخس وفى أمثالهم تحسبها حمقاء وهى باخس وقيل (أشياءهم) لانهم كانوا يبخسون الناس كل شئ فى مبايعاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيأ الا مكسوه كما يفعل أمراء الحرمين وروى أنهم كانوا اذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف فقطعوها قطاعا ثم أخذوها بنقصان ظاهر أو أعطوه بدلها زيوفا (بعد اصلاحها) بعد الاصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها بعد ما أصلح فيها الصالحون من الانبياء وأتباعهم العاملين بشرائعهم واضافته كاضافة قوله بل مكر الليل والنهار بمعنى بل مكركم فى الليل والنهار أو بعد اصلاح أهلها على حذف المضاف (ذلكم) اشارة الى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والافساد فى الارض أو الى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى (خير لكم) يعنى فى الانسانية وحسن الاحدوثة وما تطلبونه من التكسب والتربح لان الناس أرغب فى متاجرتكم اذا عرفوا منكم الامانة والسوية (ان كنتم مؤمنين) ان كنتم مصدقين لى فى قولى ذلكم خير لكم (ولا تقعدوا بكل صراط) ولا تقتدوا بالشيطان فى قوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من مناهج الدين والدليل على أن المراد بالصراط سبيل الحق قوله (وتصدون عن سبيل الله) ومحل توعدون وما عطف عليه النصب على الحال أى ولا تقعدوا موعدين وصادين عن سبيل الله وباغيها عوجا (فان قلت) صراط الحق واحد وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فكيف قيل بكل صراط (قلت) صراط الحق واحد ولكنه يتشعب الى معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة فكانوا اذا رأوا أحدا يشرع فى شئ منها أوعدوه وصدوه (فان قلت) الام يرجع الضمير فى (آمن به) (قلت) الى كل صراط تقديره توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع الظاهر الذى هو سبيل الله موضع الضمير زيادة فى تقبيح أمرهم ودلالة على عظم ما يصدون عنه وقيل كانوا يجلسون على الطرق والمراصد فيقولون لمن مر بهم ان شعيبا كذاب فلا يفتننكم عن دينكم كما كان يفعل

وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به

* قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطرا (قال يقال مطرتهم السماء وواد ممطور الخ) قال أحمد مقصود المصنف الرد على من يقول مطرت السماء فى الخير وأمطرت فى الشر ويتوهم انها تفرقة وضعية فبين ان أمطرت معناه أرسلت شيأ على نحو المطر وان لم يكن ماء حتى لو أرسل الله من السماء أنواعا من الخيرات والارزاق مثلا كالمن والسلوى لجاز أن يقال فيه أمطرت السماء خيرات أى أرسلتها ارسال المطر فليس للشر خصوصية فى هذه الصيغة الرباعية ولكن اتفق أن السماء لم ترسل شيأ سوى المطر الا وكان عذابا فظن الواقع اتفاقا مقصودا فى الوضع فنبه على تحقيق الامر فيه وأحسن وأجمل

*قوله تعالى قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتعودن فى ملتنا الآيات (قال ان قلت كيف خاطبوا شعيبا بصيغة العود الخ) قال أحمد والزمخشرى بنى هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعى رجوع العائد الى حال كان عليها قبل والتحقيق فى الجواب عن السؤال المذكور مع اقتضاء العود لذلك أن هذا الفعل وان استعمل كذلك الا أنه كثيرا ما يرد بمعنى صار وحينئذ يجوز أن يكون أخا كان ولا يستدعى الرجوع الى حالة سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة الى حالة مؤتنفة مثل صار وكأنهم قالوا والله أعلم لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولتصيرن كفارا مثلنا وحينئذ يندفع السؤال أو يسلم استعمال العود بمعنى الرجوع الى أمر سابق ويجاب عن ذلك بمثل الجواب عن قوله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات والاخراج يستدعى دخولا سابقا فيما وقع الاخراج منه ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ فى الايمان لم يدخل قط فى ظلمة الكفر ولا كان فيها وكذلك الكافر الاصلى لم يدخل قط فى نور الايمان ولا كان فيه ولكن (٤٩٦) لما كان الايمان والكفر من الافعال الاختيارية التى خلق الله العبد ميسرا لكل واحد منهما متمكنا منه لو أراده فعبر عن تمكن المؤمن من الكفر ثم عدوله عنه الى الايمان اختيارا بالاخراج من الظلمات الى النور توفيقا من الله له ولطفا به خذلانا وبالعكس فى حق الكافر وقد مضى نظير هذا النظر عند قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وهو من المجاز المعبر فيه عن السبب بالمسبب وفائدة اختياره فى هذه المواضع تحقيق التمكن والاختيار لاقامة حجة الله على عباده والله أعلم * عاد كلامه قوله تعالى وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا (قال ان قلت الله تعالى مقدس عن أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم الى الكفر الخ) قال أحمد وهذا السؤال كما ترى مفرع على القاعدة الفاسدة فى اعتقاد وجوب رعاية الصلاح والاصلح وهو غير موجه على قاعدة السنة فظاهر الآية هو المعوّل عليه لا يجوز تأويله ولا تبديله وأما استدلال الزمخشرى على صحة تأويله بقوله وسع ربنا كل شئ علما فمن احتيالاته فى التأويلات الباطلة يعضدها ويتبع الشبه ويلفقها وموقع قوله وسع ربنا كل شئ علما الاعتراف بالقصور عن علم العاقبة والاطلاع على الامور الغائبة فان العود الى الكفر جائز فى قدرة الله أن يقع من العبد ولو وقع فبقدرة الله ومشيئته المغيبة عن خلقه فالحذر قائم والخوف لازم ولكن لمن وفقه الله تعالى للعقيدة الصحيحة والايمان السالم والله الموفق ونظيره قول ابراهيم عليه السلام ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربى شيأ وسع ربى كل شئ علما لما رد الامر الى المشيئة وهى مغيبة مجد الله تعالى

وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا

قريش بمكة وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكون تهكما بهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا يعوج (واذكروا اذ كنتم قليلا) اذ مفعول به غير ظرف أى واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فكثركم) الله ووفر عددكم قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله فى نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفشوا ويجوز اذ كنتم مقلين فقراء فكثركم فجعلكم مكثرين موسرين أو كنتم أقلة أذلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبى العهد مما أصاب المؤتفكة (فاصبروا) فتربصوا وانتظروا (حتى يحكم الله بيننا) أى بين الفريقين بأن ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعيد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فتربصوا انا معكم متربصون أو هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من أذى المشركين الى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطابا للفريقين أى ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوءهم من ايمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الحيف * أى ليكونن أحد الامرين اما اخراجكم واما عودكم فى الكفر (فان قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود فى الكفر فى قولهم (أو لتعودن فى ملتنا) وكيف أجابهم بقوله (ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها) والانبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصغائر الا ما ليس فيه تنفير فضلا عن الكبائر فضلا عن الكفر (قلت) لما قالوا لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك فعطفوا على ضميره الذين دخلوا فى الايمان منهم بعد كفرهم قالوا لتعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجعلوهم عائدين جميعا اجراء للكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وهو يريد عود قومه الا أنه نظم نفسه فى جملتهم وان كان بريئا من ذلك اجراء لكلامه على حكم التغليب (فان قلت) فما معنى قوله وما يكون لنا أن نعود فيها (الا أن يشاء الله) والله تعالى متعال أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم فى الكفر (قلت) معناه الا أن يشاء الله

خذلانا ومنعنا الالطاف لعلمه انها لا تنفع فينا وتكون عبثا والعبث قبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله (وسع ربنا كل شئ علما) أى هو عالم بكل شئ مما كان ومايكون فهو يعلم أحوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع الى الكفر بعد الايمان (على الله توكلنا) فى أن يثبتنا على الايمان ويوفقنا لازدياد الايقان ويجوز أن يكون قوله الا أن يشاء الله حسما لطمعهم فى العود لان مشيئة الله لعودهم فى الكفر محال خارج عن الحكمة * أولو كنا كارهين الهمزة للاستفهام والواو واو الحال تقديره أتعيدوننا فى ملتكم فى حال كراهتنا ومع كوننا كارهين ومايكون لنا وماينبغى لنا وما يصح لنا (ربنا افتح بيننا) احكم بيننا والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى ينفتح ما بيننا (وبين قومنا) وينكشف بان تنزل عليهم عذابا يتبين معه أنهم على الباطل (وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين (فان قلت) كيف أسلوب قوله قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم (قلت) هو اخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما أكذبنا على الله ان عدنا فى الكفر بعد الاسلام لان المرتد أبلغ فى الافتراء من الكافر لان الكافر مفتر على الله الكذب حيث يزعم أن لله ندا ولا ند له والمرتد مثله فى ذلك وزائد عليه حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفى عليه من التمييز بين الحق والباطل والثانى أن يكون قسما على تقدير حذف اللام يعنى والله لقد افترينا على الله كذبا (وقال الملأ الذين كفروا من قومه) أى أشرافهم الذين دونهم يثبطونهم عن الايمان (لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون) لاستبدالكم الضلالة بالهدى كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وقيل تخسرون باتباعه فوائد البخس والتطفيف لانه ينهاكم عنهما ويحملكم على الايفاء والتسوية (فان قلت) ما جواب القسم الذى وطأته اللام فى لئن اتبعتم شعيبا وجواب الشرط (قلت) قوله انكم اذا لخاسرون ساد مسد الجوابين (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرين) وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بأن أهلكوا واستؤصلوا كأن لم يقيموا فى دارهم لأن الذين اتبعوا شعيبا قد أنجاهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران العظيم دون أتباعه فانهم الرابحون وفى هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير مبالغة فى رد مقالة الملا لاشياعهم وتسفيه لرأيهم واستهزاء بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم * الاسى شدة الحزن قال العجاج

* وانحلبت عيناه من فرط الاسى *

اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشتد حزنى على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم ما نزل بهم ويجوز أن يريد لقد أعذرت اليكم فى الابلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولى ولم تصدقونى فكيف آسى عليكم يعنى أنه لا يأسى عليهم لانهم ليسوا أحقاء بالاسى * وقرأ يحيى بن وثاب فكيف ايسى بكسر الهمزة (الا أخذنا أهلها بالبأساء) بالبؤس والفقر (والضراء) بالضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعززهم عليه (لعلهم يضرعون) ليتضرعوا ويتذللوا ويحطوا أردية الكبر والعزة (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والصحة والسعة كقوله وبلوناهم بالحسنات والسيئات (حتى عفوا) كثروا ونموا فى أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبات وعفا الشحم والوبر اذا كثرت ومنه قوله صلى الله عليه وسلم وأعفوا اللحى وقال الحطيئة

* بمستأسد القريان عاف نباته *

وقال

ولكنا نعض السيف منها * بأسوق عافيات الشحم كوم

(وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) يعنى وأبطرتهم النعمة وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا نحو ذلك وما هو بابتلاء من الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات الا أن نأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد الاخذ وأفظعه وهو أخذهم فجأة من غير شعور منهم * اللام فى القرى اشارة الى القرى التى دل عليها قوله وما أرسلنا فى قرية من نبى كأنه قال ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمنوا) بدل كفرهم (واتقوا) المعاصى مكان ارتكابها (لفتحنا عليهم

وسع ربنا كل شئ علما
على الله توكلنا ربنا افتح
بيننا وبين قومنا بالحق
وأنت خير الفاتحين
وقال الملأ الذين كفروا
من قومه لئن اتبعتم
شعيبا انكم اذا لخاسرون
فأخذتهم الرجفة
فأصبحوا فى دارهم جاثمين
الذين كذبوا شعيبا كأن
لم يغنوا فيها الذين كذبوا
شعيبا كانوا هم
الخاسرين فتولى عنهم
وقال ياقوم لقد أبلغتكم
رسالات ربى ونصحت
لكم فكيف آسى على
قوم كافرين وما أرسلنا
فى قرية من نبى الا أخذنا
أهلها بالبأساء والضراء
لعلهم يضرعون ثم بدلنا
مكان السيئة الحسنة
حتى عفوا وقالوا قد
مس آباءنا الضراء
والسراء فأخذناهم بغتة
وهم لا يشعرون ولو أن
أهل القرى آمنوا
واتقوا لفتحنا عليهم

بالانفراد بعلم الغائبات والله أعلم * عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المراد حسم طمعهم الخ) قال أحمد وهذا من الطراز الاول فالحقه به وسحقا سحقا

* قوله تعالى أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (قال ان قلت بم يتعلق قوله ونطبع على قلوبهم الخ) قال أحمد بل يجوز والله عطفه عليه ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ولا يضرهم أن كانوا كفارا أو مقترفين للذنوب فليس الطبع من لوازم اقتراف الذنب ولابد اذ الطبع هو التمادي على الكفر والاصرار والغلو في التصميم حتى يكون الموصوف به مأيوسا من قبوله للحق ولا يلزم أن يكون كل (٤٩٨) كافر بهذه المثابة بل ان الكافر يهدد من تماديه على كفره بأن يطبع الله على قلبه فلا يؤمن أبدا وهو مقتضى العطف على أصبناهم فتكون الآية قد هددتهم بأمرين أحدهما الاصابة ببعض ذنوبهم والآخر الطبع على قلوبهم وهذا الثاني أشد من الاول وهو أيضا نوع من الاصابة بالذنوب أو العقوبة عليها ولكنه أنكى أنواع العذاب وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالايقاع في ذنب أكبر منه وعلى الكفر بزيادة التصميم عليه والغلو فيه كما قال تعالى فزادتهم رجسا الى رجسهم كما زادت المؤمنين ايمانا الى ايمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزاء عليه فثواب الايمان ايمان وثواب الكفر كفر وانما الزمخشري يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لانه قبيح والله عنده متعال وأنى يتم الفرار من الحق وكم من آية صرحت بوقوع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به

بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل

بركات من السماء والارض) لآتيناهم بالخير من كل وجه وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم ويجوز أن تكون اللام في القرى للجنس (فان قلت) ما معنى فتح البركات عليهم (قلت) تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الابواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت على القارئ اذا تعذرت عليه القراءة فيسرتها عليه بالتلقين * البيات يكون بمعنى البيتوتة يقال بات بياتا ومنه قوله تعالى جاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وقد يكون بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيته العدو بياتا فيجوز أن يراد أن يأتيهم بأسنا بائتين أو وقت بيات أو مبيتا أو مبيتين أو يكون بمعنى تبييتا كأنه قيل أن يبيتهم بأسنا بياتا و (ضحى) نصب على الظرف يقال أتانا ضحى وضحيا وضحاء والضحى في الاصل اسم لضوء الشمس اذا أشرقت وارتفعت * والفاء والواو في أفأمن وأوأمن حرفا عطف دخلت عليهما همزة الانكار (فان قلت) ما المعطوف عليه ولم عطفت الاولى بالفاء والثانية بالواو (قلت) المعطوف عليه قوله فأخذناهم بغتة وقوله ولو أن أهل القرى الى يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالفاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بغتة أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى * وقرئ أوأمن على العطف بأو (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدي عليهم كأنهم يلعبون (فان قلت) فلم رجع فعطف بالفاء قوله (أفأمنوا مكر الله) (قلت) هو تكرير لقوله أفأمن أهل القرى ومكر الله استعارة لاخذه العبد من حيث لا يشعر ولاستدراجه فعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله كالمحارب الذي يخاف من عدوه الكمين والبيات والغيلة وعن الربيع بن خثيم أن ابنته قالت له مالي أرى الناس ينامون ولا أراك تنام فقال يا ابنتاه ان أباك يخاف البيات أراد قوله أن يأتيهم بأسنا بياتا * اذا قرئ أولم يهد بالياء كان أن لو نشاء مرفوعا بأنه فاعله بمعنى أولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو أنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا الموروثين واذا قرئ بالنون فهو منصوب كأنه قيل أولم يهد الله للوارثين هذا الشأن بمعنى أولم نبين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا من قبلهم وانما عدى فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبيين (فان قلت) بم تعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) قلت فيه أوجه أن يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أولم يهد كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم أو على يرثون الارض أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم (فان قلت) هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى وطبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لو شئنا ويعطف على أصبناهم (قلت) لا يساعد عليه المعنى لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من اقتراف الذنوب والاصابة بها وهذا التفسير يؤدي الى خلوهم عن هذه الصفة وأن الله تعالى لو شاء لاتصفوا بها (تلك القرى نقص عليك من أنبائها) كقوله هذا بعلي شيخا في أنه مبتدأ وخبر وحال ويجوز أن يكون القرى صفة لتلك ونقص خبرا وأن يكون القرى نقص خبرا بعد خبر (فان قلت) ما معنى تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا (قلت) هو مفيد ولكن بشرط التقييد بالحال كما يفيد بشرط التقييد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم (فان قلت) ما معنى الاخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها (قلت) معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيء الرسل بالبينات بما كذبوه من آيات الله من قبل

مجيء

* قوله تعالى انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق (قال فيه أربع قراآت المشهورة وحقيق على أن لا أقول الخ) قال أحمد القلب يستعمل فى اللغة على وجهين أحدهما قلب الحقيقة الى المجاز لوجه من المبالغة كقوله

* وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * وكقوله قد صرح السير عن كتمان وابتذلت * وقع المحاجن بالمهرية الذقن

فالحقيقة أن الضياطرة تشقى بالرماح والمهرية تبتذل بالمحاجن فعدل عن ذلك تنبيها على أن الرماح قد تنقصد وتنقصف فى أجوافهم فعبر عن ذلك بالشقاء وان المحاجن كثيرا ما ترفع وتوضع وتستعمل فى ضرب المهرية وربما تمزقت عن ذلك فجعل ذلك ابتذالا لها وقد حام أبو الطيب حول هذا النوع كثيرا فى أمثال قوله

والسيف يشقى كما تشقى الضلوع به * وللسيوف كما للناس آجال

والمراد بشقاء السيف انقطاعه فى أضلاع المضروب كما صرح بذلك فى قوله

طوال الردينيات يقصفها دمى * وبيض السريجيات يقطعها لحمى

الوجه الثانى قلب معرى عن هذا المعنى البليغ ولذلك لا يستفصح كقولهم خرق الثوب المسمار وأشباهه وعلى الوجه الاول الافصح جاءت الآية على هذه القراءة وهو الوجه الرابع من وجوه الزمخشرى وفى طيه من المبالغة ما نبهت عليه وأما الوجه الثانى وهو أن ما لزمك فقد لزمته ففيه نظر من حيث ان اللزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ولزوم موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط وأما الوجه الثالث فلا يلائم بين القراءتين وقد ذكر لها وجه خامس وهو أن يكون على بمعنى الباء ونقل رميت على القوس بمعنى رميت بالقوس وهو وجه حسن يلائم والله أعلم ويشهد له قراءة أبى حقيق بأن لا أقول

كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هى

مجىء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا الى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن مجىء الرسل اليهم الى أن ماتوا مصرين لا يرعوون ولا تلين شكيمتهم فى كفرهم وعنادهم مع تكرر المواعظ عليهم وتتابع الآيات ومعنى اللام تأكيد النفى وأن الايمان كان منافيا لحالهم فى التصميم على الكفر وعن مجاهد هو كقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد نطبع على قلوب الكافرين (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) الضمير للناس على الاطلاق أى وما وجدنا لأكثر الناس من عهد يعنى أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه فى الايمان والتقوى (وان وجدنا) وان الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة مارقين والآية اعتراض ويجوز أن يرجع الضمير الى الامم المذكورين وأنهم كانوا اذا عاهدوا الله فى ضر ومخافة لئن أنجيتنا لنؤمنن ثم نجاهم نكثوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك الى قوله اذا هم ينكثون والوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيدا ذا الحفاظ بدليل دخول إن المخففة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك الا فى المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهما (من بعدهم) الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم أو للامم (فظلموا بها) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لانهما من واد وحدان الشرك لظلم عظيم أو فظلموا الناس بسببها حين أوعدوهم وصدوهم عنها وآذوا من آمن بها ولأنه اذا وجب الايمان بها فكفروا بدل الايمان كان كفرهم بها ظلما فلذلك قيل فظلموا بها أى كفروا بها واضعين الكفر غير موضعه وهو موضع الايمان * يقال لملوك مصر الفراعنة كما يقال لملوك فارس الأكاسرة فكأنه قال يا ملك مصر وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) فيه أربع قراآت المشهورة وحقيق على أن لا أقول وهى قراءة نافع وحقيق أن لا أقول وهى قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهى قراءة أبى وفى المشهورة اشكال ولا تخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقلب من الكلام لأمن الالباس كقوله

* وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * ومعناه وتشقى الضياطرة بالرماح وحقيق على أن لا أقول وهى قراءة نافع والثانى أن ما لزمك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقا عليه كان هو حقيقا على قول الحق أى لازماله والثالث أن يضمن حقيق معنى حريص كما ضمن هيجنى معنى ذكرنى فى بيت الكتاب والرابع وهو الاوجه الادخل فى نكت القرآن أن يغرق موسى فى وصف نفسه بالصدق فى ذلك المقام لا سيما وقد روى أن عدو الله فرعون قال له لما قال انى رسول من رب العالمين كذبت فيقول أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله والقائم به ولا يرضى الا بمثلى ناطقا به (فأرسل معى بنى اسرائيل) فخلهم حتى يذهبوا معى راجعين الى الارض المقدسة التى هى وطنهم ومولد آبائهم وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفى وانقرضت الاسباط غلب فرعون نسلهم واستعبدهم فأنقذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى أربعمائة عام (فان قلت) كيف قال له (فأت بها) بعد

ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا ياموسى اما أن تلقي واما أن نكون نحن الملقين قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس

قوله ان كنت جئت بآية (قلت) معناه ان كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأتني بها وأحضرها عندي لتصح دعواك ويثبت صدقك (ثعبان مبين) ظاهر أمره لايشك في انه ثعبان وروى أنه كان ثعبانا ذكرا أشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل في الارض ولحيه الاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وهرب الناس وصاحوا وحمل على الناس فانهزموا فمات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى خذه وأنا أومن بك وأرسل معك بني اسرائيل فأخذه موسى فعاد عصا (فان قلت) بم يتعلق (للناظرين) قلت يتعلق ببيضاء والمعنى فاذا هي بيضاء للنظارة ولاتكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها بياضا عجيبا خارجا عن العادة يجتمع الناس للنظر اليه كما تجتمع النظارة للعجائب وذلك ما روى أنه أرى فرعون يده وقال ماهذه قال يدك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فاذا هي بيضاء بياضا نورانيا غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة (ان هذا لساحر عليم) أي عالم بالسحر ماهر فيه قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصا حية والآدم أبيض (فان قلت) قد عزى هذا الكلام الى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للملا وعزى ههنا اليهم (قلت) قد قاله هو وقالوه هم فحكى قوله ثم وقولهم ههنا أو قاله ابتداء فتلقنه منه الملأ فقالوه لاعقابهم أو قالوه عنه للناس على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأي فيكلم به من يليه من الخاصة ثم تبلغه الخاصة العامة والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم (أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) وقرئ سحار أي يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة أو بخير منه وكانت هذه مؤامرة مع القبط وقولهم فماذا تأمرون من أمرته فأمرني بكذا اذا شاورته وأشار عليك برأي وقيل فماذا تأمرون من كلام فرعون قاله للملا لما قالوا له ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم كأنه قيل قال فماذا تأمرون قالوا أرجئه وأخاه معنى أرجئه وأخاه أخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر أمرهما وقيل احبسهما وقرئ أرجئه بالهمزة وأرجه من أرجأه وأرجاه (فان قلت) هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا (قلت) هو على تقدير سائل سأل ماقالوا اذ جاؤه فأجيب بقوله (قالوا أئن لنا لأجرا) أي جعلا على الغلبة وقرئ ان لنا لأجرا على الاخبار واثبات الاجر العظيم وايجابه كأنهم قالوا لابد لنا من أجر والتنكير للتعظيم كقول العرب ان له لابلا وان له لغنما يقصدون الكثرة فان قلت (وانكم لمن المقربين) ما الذي عطف عليه (قلت) هو معطوف على محذوف سد مسده حرف الايجاب كأنه قال ايجابا لقولهم ان لنا لأجرا نعم ان لكم لأجرا وانكم لمن المقربين أراد اني لاأقتصر بكم على الثواب وحده وان لكم مع الثواب مايقل معه الثواب وهو التقريب والتعظيم لان المثاب انما يتهنأ بما يصل اليه ويغتبط به اذا نال معه الكرامة والرفعة وروى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج وروى أنه دعا برؤساء السحرة ومعلميهم فقال لهم ماصنعتم قالوا قد عملنا سحرا لايطيقه سحرة أهل الارض الا أن يكون أمرا من السماء فانه لاطاقة لنا به وروى أنهم كانوا ثمانين ألفا وقيل سبعين ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر وقيل كان يعلمهم مجوسيان من أهل نينوى وقيل قال فرعون لانغالب موسى الا بما هو منه يعني السحر * تخييرهم اياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل أهل الصناعات اذا التقوا كالمتناظرين قبل أن يتخاوضوا في الجدال والمتصارعين قبل أن يتآخذوا للصراع وقولهم (واما أن نكون نحن الملقين) فيه مايدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر أو تعريف الخبر واقحام الفصل وقد سوغ لهم موسى ماتراغبوا فيه ازدراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بصدده من التأييد السماوي وان المعجزة لن يغلبها سحر أبدا (سحروا أعين الناس) أروها بالحيل والشعوذة وخيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها

* قوله تعالى سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم (قال معناه أروها بالحيل والشعوذة الخ) قال أحمد معتقد المعتزلة انكار وجود السحر والشياطين والجن في خبط طويل لهم ومعتقد أهل السنة اقرارها الظواهر على ماهي عليه لان العقل لايحيل وجود ذلك وقد ورد السمع بوقوعه فوجب الاقرار بوجود ولايمتنع عند أهل السنة أن يرقى الساحر في الهواء ويستدق فيتولج في الكوة الضيقة ولايمتنع أن يفعل الله عند ارشاد الساحر ما يستأثر الاقتدار عليه وذلك واقع بقدرة الله تعالى عند ارشاد الساحر هذا هو الحق والمعتقد الصدق وانما أجريت هذا الفصل لان كلام الزمخشري لايخلو من رمز الى انكاره الا أن هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح تسمي بالدفاع وكشف القناع ولايدعه التصميم على اعتقاد المعتزلة من التنفيس عما في نفسه فيسميه شعوذة وحيلة وبالقطع يعلم ان الشعوذة

تسمى روى أنهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هي أمثال الحيات قد ملأت الارض وركب بعضها بعضا (واسترهبوهم) وأرهبوهم ارهابا شديدا كأنهم استدعوا رهبتهم (بسحر عظيم) في باب السحر روى أنهم لونوا حبالهم وخشبهم وجعلوا فيها ما يوهم الحركة قيل جعلوا فيها الزئبق (ما يأفكون) ما موصولة أو مصدرية بمعنى ما يأفكونه أي يقلبونه عن الحق الى الباطل ويزورونه أو افكهم تسمية للمأفوك بالافك روى أنها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصا كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق) فحصل وثبت ومن بدع التفاسير فوقع قلوبهم أي فأثر فيها من قولهم فأس وقيع (وانقلبوا صاغرين) وصاروا أذلاء مبهوتين (وألقي السحرة) وخروا سجدا كأنما ألقاهم ملق لشدة خرورهم وقيل لم يتمالكوا مما رأوا فكأنهم ألقوا عن قتادة كانوا أول النهار كفارا سحرة وفي آخره شهداء بررة وعن الحسن تراه ولد في الاسلام ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهؤلاء كفار نشؤا في الكفر بذلوا أنفسهم لله (آمنتم به) على الاخبار أي فعلتم هذا الفعل الشنيع توبيخا لهم وتقريعا وقرئ أآمنتم بحرف الاستفهام ومعناه الانكار والاستبعاد (ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة) ان صنعكم هذا لحيلة احتلتموها أنتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا منها الى هذه الصحراء قد تواطأتم على ذلك لغرض لكم وهو أن تخرجوا منها القبط وتسكنوها بني اسرائيل وكان هذا الكلام من فرعون تمويها على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان وروي أن موسى عليه السلام قال للساحر الاكبر أتؤمن بي ان غلبتك قال لآتين بسحر لا يغلبه سحر وان غلبتني لأومنن بك وفرعون يسمع فلذلك قال ما قال (فسوف تعلمون) وعيد أجمله ثم فصله بقوله (لأقطعن) وقرئ لاقطعن بالتخفيف وكذلك ثم لاصلبنكم (من خلاف) من كل شق طرفا وقيل ان أول من قطع من خلاف وصلب لفرعون (انا الى ربنا منقلبون) فيه أوجه أن يريدوا انا لا نبالي بالموت لانقلابنا الى لقاء ربنا ورحمته وخلاصنا منك ومن لقائك أو ننقلب الى الله يوم الجزاء فيثيبنا على شدائد القطع والصلب أو انا جميعا يعنون أنفسهم وفرعون ننقلب الى الله فيحكم بيننا أو انا لا محالة ميتون منقلبون الى الله فما تقدر أن تفعل بنا الا ما لا بد لنا منه (وما تنقم منا الا أن آمنا) وما تعيب منا الا الايمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا الا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها وهو الايمان ومنه قوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * (أفرغ علينا صبرا) هب لنا صبرا واسعا وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء افراغا وعن بعض السلف ان أحدكم ليفرغ على أخيه ذنوبا ثم يقول قد مازحتك أي يغمره بالحياء والخجل أو صب علينا ما يطهرنا من أوضار الآثام وهو الصبر على ما توعدنا به فرعون لانهم علموا أنهم اذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام (ويذرك) عطف على يفسدوا لانه اذا تركهم ولم يمنعهم وكان ذلك مؤديا الى ما دعوه فسادا والى تركه وترك آلهته فكأنه تركهم لذلك أو هو جواب للاستفهام بالواو كما يجاب بالفاء نحو قول الحطيئة

ألم أك جاركم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

والنصب باضمار ان تقديره أيكون منك ترك موسى ويكون تركه اياك وآلهتك وقرئ ويذرك وآلهتك بالرفع عطفا على أتذر موسى بمعنى أتذره وأيذرك يعني تطلق له ذلك أو يكون مستأنفا أو حالا على معنى أتذره وهو يذرك وآلهتك وقرأ الحسن ويذرك بالجزم كأنه قيل يفسدوا كما قرئ وأكن من الصالحين كأنه قيل أصدق وقرأ أنس رضي الله عنه ونذرك بالنون والنصب أي يصرفنا عن عبادتك فنذرها وقرئ ويذرك والاهتك أي عبادتك وروي انهم قالوا له ذلك لانه وافق السحرة على الايمان ستمائة ألف نفس فأرادوا بالفساد في الارض ذلك وخافوا أن يغلبوا على الملك وقيل صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقربا اليه كما يعبد عبدة الاصنام الاصنام ويقولون ليقربونا الى الله زلفى ولذلك قال أنا ربكم الاعلى (سنقتل أبناءهم) يعني سنعيد عليهم ما كنا محناهم به من قتل الابناء ليعلموا انا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر وانهم مقهورون تحت أيدينا كما كانوا وان غلبة موسى لا أثر لها في ملكنا واستيلائنا ولئلا يتوهم العامة انه هو المولود الذي

واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين وألقي السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم أجمعين قالوا انا الى ربنا منقلبون وما تنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذرك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون

لا تعلم في يد ابن عمر رضي الله عنه حتى يكويها ولا تؤثر في سيد البشر حتى يخيل اليه أنه أتى نساءه وهو لا يأتيهن وقد ورد ذلك وامثاله مستفيضا واقعا فالعمدة ان كل واقع فبقدرة الله تعالى فلا يمتنع ان يوقع تعالى بقدرته عند ارشاد الساحر أعاجيب يضل بها من يشاء ويهدي من يشاء والله الموفق

* قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون الى قوله يعلمون (قال فيه معنى لعلهم يذكرون يتنبهون لان ذلك كان لاصرارهم الخ) قال أحمد دلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة وأما دعوى اختصاصها بهم حتى لا يشركهم فيها احد فدل عليه تقديم الخبر الذي هو لنا وقد علمت طريقة المصنف في اسناده الحصر من تقديم ما حقه أن يؤخر كالمفعول والخبر ونحوه عاد كلامه (قال فان قلت كيف قيل فاذا جاءتهم الحسنة الخ) قال أحمد وقد وردوان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فلم يراع فرق ما بينهما ولعل بين سياق الآيتين اختلافا أوجب في كل واحد منهما ما ذكر فيه * قوله تعالى وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين (قال مهما هي ما المضمنة معنى الجزاء ضمت اليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء الخ) قال أحمد والذي عده ما أولا من كلام سيبويه وسنذكره قال سيبويه وسألت الخليل عن مهما فقال هي ما أدخلت معها ما لغوا بمنزلتها مع متى اذا قلت متى ما تأتني حدثتك اهـ كلام سيبويه وكأن هذا القائل والله أعلم اغتر بتشبيه الخليل لها بمتى ما فظنها في معناها وانما شبهه الخليل الثانية من مهما في

قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا أن الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا انما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون وقالوا مهما تأتنا به

أخبر المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده فيثبطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم الى اتباعه وانه منتظر بعد (قال موسى لقومه استعينوا بالله) قال لهم ذلك حين قال فرعون سنقتل أبناءهم لجزعوا منه وتضجروا يسكنهم ويسليهم ويعدهم النصرة عليهم ويذكر لهم ما وعد الله بني اسرائيل من اهلاك القبط وتوريثهم أرضهم وديارهم (فان قلت) لم أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التي قبلها (قلت) هي جملة مبتدأة مستأنفة وأما وقال الملأ فمعطوفة على ما سبقها من قوله قال الملأ من قوم فرعون * وقوله (ان الارض لله) يجوز أن تكون اللام للعهد ويراد أرض مصر خاصة كقوله وأورثنا الارض وأن تكون للجنس فيتناول أرض مصر لانها من جنس الارض كما قال ضمرة انما المرء باصغريه فأراد بالمرء الجنس وغرضه أن يتناوله تناولا أوليا (والعاقبة للمتقين) بشارة بان الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأن المشيئة متناولة لهم وقرأ والعاقبة للمتقين بالنصب أبي وابن مسعود عطفا على الارض (أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبنائهم قبل مولد موسى عليه السلام الى أن استنبئ واعادته عليهم بعد ذلك وما كانوا يستعبدون به ويمتهنون فيه من أنواع الخدم والمهن ويسومون به من العذاب (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) تصريح بما رمز اليه من البشارة قبل وكشف عنه وهو اهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقبيحه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو ابن عبيد رحمه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف أو رغيفان فطلب زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (بالسنين) بسني القحط والسنة من الاسماء الغالبة كالدابة والنجم ونحو ذلك وقد اشتقوا منها فقالوا أسنت القوم بمعنى أقحطوا وقال ابن عباس رضي الله عنه أما السنون فكانت لباديتهم وأهل مواشيهم وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم وعن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة الا ثمرة (لعلهم يذكرون) فيتنبهوا على أن ذلك لاصرارهم على الكفر وتكذيبهم لآيات الله ولان الناس في حال الشدة أضرع خدودا وألين أعطافا وأرق أفئدة وقيل عاش فرعون أربعمائة سنة ولم ير مكروها في ثلثمائة وعشرين سنة ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حمى لما ادعى الربوبية (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والرخاء (قالوا لنا هذه) أي هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية واللام مثلها في قولك الجل للفرس (وان تصبهم سيئة) من ضيقة وجدب (يطيروا بموسى ومن معه) يتطيروا بهم ويتشاءموا ويقولوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا كما قالت الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك (فان قلت) كيف قيل فاذا جاءتهم الحسنة باذا وتعريف الحسنة وان تصبهم سيئة بان وتنكير السيئة (قلت) لان جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرته واتساعه وأما السيئة فلا تقع الا في الندرة ولا يقع الا شيء منها ومنه قول بعضهم قد عددت أيام البلاء فهل عددت أيام الرخاء (طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشرهم عند الله وهو حكمه ومشيئته والله هو الذي يشاء ما يصيبهم من الحسنة والسيئة وليس شؤم أحد ولا يمنه بسبب فيه كقوله تعالى قل كل من عند الله ويجوز أن يكون معناه ألا انما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوءهم لاجله ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله في قوله سبحانه النار يعرضون عليها الآية ولا طائر أشأم من هذا وقرأ الحسن انما طيركم عند الله وهو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره التجر والركب وعند أبي الحسن هو تكسير (مهما) هي ما المضمنة معنى الجزاء ضمت اليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء في قولك متى

لحاقها زائدة مؤكدة للاولى بما اللاحقة التي عادكلام سيبويه قال ولكنهم استقبحوا تكرير لفظ واحد فأبدلوا الهاء من الالف التي في الاولى اه نقله عن الخليل قال سيبويه ويجوز أن تكون كاذضمت اليها ما اه كلامه * قال أحمد ومعنى تشبيه سيبويه لها باذما أن الجزاء بجملة الكلمة لا بالجزء الاول منها خاصة والا لكان عين مذهب الخليل والذي يحقق ذلك أن سيبويه قال أول هذا الباب وأما حيث واذا فلا يجازى بهما حتى يضم اليهما ما فتصير اذ مع ما بمنزلة انما وكانما وليست ما فيهما بلغو ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد فانظر قوله وليست ما فيهما بلغو يعني ليست زائدة مؤكدة ولكن لها حظ في اقتضاء الجزاء حتى لا يفيده الا اجتماع جزأي الكلمة ويبقى وراء ذلك نظر في أن سيبويه هل أراد أن ما ضمت الى مه التي هي الصوت أو الى ما الجزائية (٣٠٥) والظاهر من مراده ان انضمامها الى الصوت لانها لو كانت منضمة الى ما الجزائية لكانت مستقلة بافادة الجزاء قبل انضمام ما اليها ولا تكون مثل اذا وحيث ولا يكون تنظير سيبويه مطابقا وهذا الذي فهمه ابن طاهر وتبعه فيه تلميذه ابن خروف وعزا ابن خروف هذا المذهب الى سيبويه ورد قول ابن بابشاذ ان هذا المذهب للخليل خاصة وقد تواطأ ابن بابشاذ والزمخشري على نفي هذا المذهب عن سيبويه واعتزائه الى غيره وأظهر ما قوي به مذهب الخليل والله أعلم أن هذه الكلمة استعملت في الاستفهام حسب استعمالها في الجزاء وأنشدوا مهما لي الليلة مهما ليه * أودى بنعلي وسرباليه أراد مالي الليلة ولا اشكال ههنا انها ما الاستفهامية كررت تأكيدا كما يقولون لالا ونعم نعم ثم استكره تكرار اللفظ بعينه فقلبت ألف الاولى هاء وقد جاء قلب الاستفهامية وان لم يكن تكرار فهو معه أجدر واذا وضح ان مهما الواقعة في الاستفهام أصلها ما مكررة كان ذلك أوضح دليل على ان الواقعة في الجزاء كذلك والاستشهاد بالنظائر أمير حجج العربية والله أعلم وأما رد الزمخشري على من زعم انها بمعنى متى ما فرد صحيح والآية أصدق شاهد على رده فان الضمير المجرور فيها عائد الى مهما حتما وقد اتصل به مفسرا له قوله من آية دل أن الضمير واقع على الآية فلزم وقوع مهما عليها ضرورة اتحاد المرجع في المضمر ومظهره فذهاب هذا القائل الى ايقاع مهما على الوقت زاعما أنها بمعنى متى ما ذهاب عن الصواب وعذر الزمخشري واضح في الرد على تسجيله واغلاظ النكير عليه وتفويق سهام التشنيع اليه فتأمل هذا الفصل ففيه انارة

من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم

ما تخرج أخرج أينما تكونوا يدرككم الموت فما نذهبن بك الا أن الالف قلبت هاء استثقالا لتكرير المتجانسين وهو المذهب السديد البصري ومن الناس من زعم أن مه هي الصوت الذي يصوت به الكاف وما للجزاء كانه قيل كف ما تأتنا به (من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) فان قلت ما محل مهما (قلت) الرفع بمعنى أيما شيء تأتنا به أو النصب بمعنى أيما شيء تحضرنا تأتنا به ومن آية تبيين لمهما والضميران في به وبها راجعان الى مهما الا أن أحدهما ذكر على اللفظ والثاني أنث على المعنى لانه في معنى الآية ونحوه قول زهير

ومهما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم

وهذه الكلمة في عداد الكلمات التي يحرفها من لا يد له في علم العربية فيضعها غير موضعها ويحسب مهما بمعنى متى ما ويقول مهما جئتني أعطيتك وهذا من وضعه وليس من كلام واضع العربية في شيء ثم يذهب فيفسر مهما تأتنا به من آية بمعنى الوقت فيلحد في آيات الله وهو لا يشعر وهذا وأمثاله مما يوجب الجثو بين يدي الناظر في كتاب سيبويه (فان قلت) كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها (قلت) ما سموها آية لاعتقادهم أنها آية وانما سموها اعتبارا لتسمية موسى وقصدوا بذلك الاستهزاء والتلهي (الطوفان) ما طاف بهم وغلبهم من مطر أو سيل قيل طغى الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قمرا ولا يقدر أحدهم أن يخرج من داره وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يهلكون وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة فامتلأت بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء الى تراقيهم فمن جلس غرق ولم تدخل بيوت بني اسرائيل قطرة وفاض الماء على وجه أرضهم وركد فمنعهم من الحرث والبناء والتصرف ودام عليهم سبعة أيام وعن أبي قلابة الطوفان الجدري وهو أول عذاب وقع فيهم فبقي في الارض وقيل هو الموتان وقيل الطاعون فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فرفع عنهم فما آمنوا فنبت لهم تلك السنة من الكلا والزرع ما لم يعهد مثله فأقاموا شهرا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم ثم أكلت كل شيء حتى الابواب وسقوف البيوت والثياب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منها شيء ففزعوا الى موسى ووعدوه التوبة فكشف عنهم بعد سبعة أيام خرج موسى عليه السلام الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد الى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بتاركي ديننا فأقاموا شهرا فسلط الله عليهم القمل وهو الحمنان في قول أبي عبيدة كبار القردان وقيل الدبا وهو أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها وقيل البراغيث وعن سعيد بن جبير السوس فأكل ما أبقاه الجراد ولحس الارض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه وكان يأكل أحدهم طعاما فيمتلئ قملا وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة الى الرحى فلا يرد منها الا يسيرا وعن سعيد بن جبير انه كان الى جنبهم كثيب أعفر فضربه موسى بعصاه فصار قملا

آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون فانتقمنا منهم فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر

فأخذت فى أبشارهم وأشعارهم وأشفار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى فصاحوا وصرخوا وفزعوا الى موسى فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر وعزة فرعون لا نصدقك أبدا فأرسل الله عليهم بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم وامتلأت منها آنيتهم وأطعمتهم ولا يكشف أحد شيأ من ثوب ولا طعام ولا شراب الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل اذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع الى فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدرون على الرقاد وكانت تقذف بأنفسها فى القدور وهى تغلى وفى التنانير وهى تفور فشكوا الى موسى وقالوا ارحمنا هذه المرة فما بقى الا أن نتوب التوبة النصوح ولا نعود فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما فشكوا الى فرعون فقال انه سحركم فكان يجمع بين القبطى والاسرائيلى على اناء واحد فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما ويستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطى الدم وللاسرائيلى الماء حتى ان المرأة القبطية تقول لجارتها الاسرائيلية اجعلى الماء فى فيك ثم مجيه فى فى فيصير الماء فى فيها دما وعطش فرعون حتى أشفى على الهلاك فكان يمص الأشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماؤها الطيب ملحا أجاجا وعن سعيد بن المسيب سال عليهم النيل دما وقيل سلط الله عليهم الرعاف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات وروى أنه لما أراهم اليد والعصا ونقص النفوس والثمرات قال يا رب ان عبدك هذا قد علا فى الارض فخذه بعقوبة تجعلها له ولقومه نقمة ولقومى عظة ولمن بعدى آية فحينئذ بعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم * وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يريد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال ومعنى مفصلات مبينات ظاهرات لا يشكل على عاقل أنها من آيات الله التى لا يقدر عليها غيره وأنها عبرة لهم ونقمة على كفرهم أو فصل بين بعضها وبعض بزمان تمتحن فيه أحوالهم وينظر أيستقيمون على ما وعدوا من أنفسهم أم ينكثون الزاما للحجة عليهم (بما عهد عندك) ما مصدرية والمعنى بعهده عندك وهو النبوة والباء اما أن تتعلق بقوله ادع لنا ربك على وجهين أحدهما أسعفنا الى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة أو ادع الله لنا متوسلا اليه بعهده عندك واما أن يكون قسما مجابا بلنؤمنن أى أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك (الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فمعذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الامهال وكشف العذاب الى حلوله (اذا هم ينكثون) جواب لما يعنى فلما كشفناه عنهم فاجؤا النكث وبادروا لم يؤخروه ولكن كما كشف عنهم نكثوا (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم) * واليم البحر الذى لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لان المستنفعين به يقصدونه (بأنهم كذبوا بآياتنا) أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها (القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو اسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه * والارض أرض مصر والشأم ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا كيف شاؤا فى أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية (باركنا فيها) بالخصب وسعة الارزاق (كلمت ربك الحسنى) قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض الى قوله ما كانوا يحذرون والحسنى تأنيث الاحسن صفة للكلمة ومعنى تمت على بنى اسرائيل مضت عليهم واستمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حاثا على الصبر ودالا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله اليه ومن قابله بالصبر وانتظار النصر ضمن الله له الفرج وعن الحسن عجبت ممن خف كيف خف وقد سمع قوله وتلا الآية ومعنى خف طاش جزعا وقلة صبر ولم يرزن رزانة أولى الصبر * وقرأ عاصم فى رواية وتمت كلمات ربك الحسنى ونظيره من آيات ربه الكبرى (ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسوون من العمارات وبناء القصور (وما كانوا يعرشون) من الجنات وهو الذى أنشأ جنات معروشات أو وما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة فى السماء كصرح هامان وغيره وقرئ يعرشون بالكسر والضم وذكر اليزيدى أن الكسر أفصح وبلغنى أنه قرأ بعض الناس يغرسون من غرس الاشجار وما أحسبه الا تصحيفا منه

للسبيل وشفاء للغليل والله الموفق

فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا ياموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ماهم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغيكم الها وهو فضلكم على العالمين واذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب

*وهذا آخر ما اقتص الله من نبافرعون والقبط وتكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص
نبابنى اسرائيل وما أحدثوه بعد انقاذهم من ملكة فرعون واستعباده ومعاينتهم الآيات العظام ومجاوزتهم
البحر من عبادة البقر وطلب رؤية الله جهرة وغير ذلك من أنواع الكفر والمعاصى ليعلم حال الانسان وأنه كما
وصفه ظلوم كفار جهول كنود الامن عصمه الله وقليل من عبادى الشكور وليسلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم مما رأى من بنى اسرائيل بالمدينة ورووى أنه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعدما أهلك الله تعالى فرعون
وقومه فصاموه شكرا لله تعالى (فأتوا على قوم) فمروا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها
ويلازمونها قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل وقيل كانوا قوما من لخم وقيل كانوا من
الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم * وقرئ وجوزنا بمعنى أجزنا يقال أجاز المكان وجوزه
وجاوزه بمعنى جازه كقولك أعلاه وعلاه وعالاه وقرئ يعكفون بضم الكاف وكسرها (اجعل لنا الها) صنما
نعكف عليه (كما لهم آلهة) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها وعن على رضى الله
عنه أن يهوديا قال له اختلفتم بعد نبيكم قبل ان يجف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا الها قبل أن تجف أقدامكم
(انكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل
المطلق وأكده لانه لاجهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع (ان هؤلاء) يعنى عبدة تلك التماثيل (متبر ماهم فيه)
مدمر مكسر ماهم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضاضا ويقال لكسار الذهب التبر أى يتبر الله ويهدم دينهم
الذى هم عليه على يدى ويحطم أصنامهم هذه ويتركها رضاضا (وباطل ما كانوا يعملون) أى ماعملوا شيأ من
عبادتها فيما سلف الا وهو باطل مضمحل لا ينتفعون به وان كان فى زعمهم تقربا الى الله كما قال تعالى وقدمنا
الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وفى ايقاع هؤلاء اسما لان وتقديم خبر المبتدا من الجملة الواقعة خبرا
لها وسم لعبدة الاصنام بأنهم هم المعرضون للتبار وأنه لا يعدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة
ماطلبوا ويبغض اليهم ما أحبوا (أغير الله أبغيكم الها) أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا وهو فعل بكم
مافعل دون غيره من الاختصاص بالنعمة التى لم يعطها أحدا غيركم لتختصوه بالعبادة ولا تشركوا به غيره
ومعنى الهمزة الانكار والتعجب من طلبتهم مع كونهم مغمورين فى نعمة الله عبادة غير الله (يسومونكم سوء
العذاب) يبغونكم شدة العذاب من سام السلعة اذا طلبها (فان قلت) مامحل يسومونكم (قلت) هو استئناف
لامحل له ويجوز أن يكون حالا من المخاطبين أو من آل فرعون و(ذلكم) اشارة الى الانجاء أو الى العذاب
* والبلاء النعمة أو المحنة * وقرئ يقتلون بالتخفيف * وروى أن موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهو
بمصر ان أهلك الله عدوهم أتاهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل
موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهو شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فتسوك
فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك وقيل أوحى الله تعالى اليه أما علمت أن
خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك
وقيل أمره الله أن يصوم ثلاثين يوما وأن يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة فى العشر وكلم فيها
ولقد أجمل ذكر الاربعين فى سورة البقرة وفصلها ههنا و(ميقات ربه) ماوقته له من الوقت وضربه له
و(أربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغا هذا العدد و(هرون) عطف بيان لاخيه وقرئ بالضم على النداء
(اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) وكن مصلحا أو وأصلح مايجب أن يصلح من أمور بنى اسرائيل
* ومن دعاك منهم الى الفساد فلا تتبعه ولا تطعه (لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه وحددنا ومعنى اللام
الاختصاص فكأنه قيل واختص مجيئه بميقاتنا كما تقول أتيته لعشر خلون من الشهر (وكلمه ربه) من غير

*قوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه الآية (قال معناه كلمه بغير واسطة الخ) قال أحمد وهذا تصريح منه بخلق الكلام كما هو معتقد المعتزلة والذى يختص به هذه الآية من وجوه الرد عليه أنها سيقت مساق الامتنان على موسى باصطفاء الله له وتخصيصه اياه بتكليمه وكذلك قال تعالى بعد آيات منها انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين فلو كان تكليم الله له بمعنى خلق الحروف والاصوات فى بعض الاجرام واسماع موسى لذلك لكان كل أحد يساوى موسى عليه السلام فى ذلك بل كان آحاد أصحاب النبى عليه الصلاة والسلام آثر بهذه المزية وأحق بالخصوصية من موسى عليه السلام لانهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الاجرام وأزكاها خلقا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكانت مزيتهم أظهر وخصوصيتهم أوفر ونحن نعلم ضرورة من سياق هذه الآية تمييز موسى عليه الصلاة والسلام بهذه المزية فلا يحمل لذلك الا اعتقاد أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه وتعالى بلا واسطة دليل عليه من حروف ولا غيرها وكما جوزنا من المعقول أن ترى ذات البارى سبحانه وتعالى وان لم يكن جسما فكذلك نجيز أن يسمع كلامه وان لم يكن حرفا ولا صوتا والكلام فى هذه العقيدة طويل والشوط بطين وهذه النكتة هى الخاصة بهذه الآية والله الموفق * عاد كلامه (قال وقوله أرنى أنظر اليك محذوف المفعول الاول مذكور الثانى والتقدير أرنى نفسك أنظر اليك الخ) قال أحمد ما أشد ما اضطرب كلامه فى هذه الآية لان غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ويشين بكفه وجه الغزالة هيهات قد تبين الصبح لذى عينين فالحق أبلج لا يمازجه ريب الا عند ذى رين أما حظ المعقول من اجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام وأخصر وجه فى اجادة ذلك أن الوجود مصحح الرؤية بدليل أن جواز الرؤية حكم يستدعى مصححا وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححا سوى الوجود واذا كان الوجود هو المصحح فقد صحت رؤيته تعالى لوجوده وأما استبعاد أن يرى ما ليس فى جهة فامر وهمى مثله عرض للمعطلة فعميت بصائرهم حتى أنكروا موجودا الا فى جهة ومن اتبع الاوهام اغتسق مهامه الضلال وهام ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرئى لكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ولا خلاف أنه سبحانه يعرف لا فى جهة فكذلك يرى لا فى جهة فالحق أن موسى عليه السلام انما طلب الرؤية لنفسه لعلمه بجواز ذلك على الله تعالى والقدرية يجبرهم الطمع ويجرؤهم حتى يروموا أن يجعلوا موسى عليه السلام كان على معتقدهم

وماهم حينئذ الا ممن آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وأما قوله عليه السلام أتهلكنا بما فعل السفهاء منا تبريا من أفعالهم وتسفيها لهم وتضليلا

أرنى أنظر اليك قال لن ترانى

لرأيهم فلا راحة للقدرية فى الاستشهاد به على انكار موسى عليه السلام لجواز الرؤية فان الذى كان الاهلاك بسببه انما هو عبادة العجل فى قول أكثر المفسرين ثم وان كان

واسطة كما يكلم الملك وتكليمه أن يخلق الكلام منطوقا به فى بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا فى اللوح وروى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة وعن ابن عباس رضى الله عنه كلمه أربعين يوما وأربعين ليلة وكتب له الالواح وقيل انما كلمه فى أول الاربعين (أرنى أنظر اليك) ثانى مفعولى أرنى محذوف أى أرنى نفسك أنظر اليك (فان قلت) الرؤية عين النظر فكيف قيل أرنى أنظر اليك (قلت) معنى أرنى نفسك اجعلنى متمكنا من رؤيتك بأن تتجلى لى فانظر اليك وأراك (فان قلت) فكيف قال (لن ترانى) ولم يقل لن تنظر الى لقوله أنظر اليك (قلت) لما قال أرنى بمعنى اجعلنى متمكنا من الرؤية التى هى الادراك علم أن الطلبة هى الرؤية لا النظر الذى لا ادراك معه فقيل لن ترانى ولم يقل لن تنظر الى (فان قلت) كيف طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتعاليه عن الرؤية التى هى ادراك ببعض الحواس وذلك انما يصح فيما كان فى جهة وما ليس بجسم ولا عرض فمحال أن يكون فى جهة ومنع المجبرة احالته فى العقول غير لازم لانه ليس بأول مكابرتهم وارتكابهم وكيف يكون طالبه وقد قال حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهرة أتهلكنا بما فعل السفهاء منا الى قوله تضل بها من تشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا (قلت) ما كان طلب الرؤية الا ليبكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وليلقمهم الحجر وذلك أنهم حين طلبوا الرؤية أنكر عليهم وأعلمهم الخطأ ونبههم على الحق فلجوا وتمادوا فى لجاجهم وقالوا لا بد ولن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاراد أن يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن ترانى ليتيقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب أرنى أنظر اليك (فان قلت) فهلا قال أرهم ينظروا اليك (قلت) لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه

السبب طلبهم للرؤية فليس لانها غير جائزة على الله ولكن لان الله تعالى أخبر أنها لا تقع فى دار الدنيا والخبر صدق وذلك بعد سؤال موسى للرؤية فلما سألوا وقد سمعوا الخبر بعدم وقوعها كان طلبهم خلاف المعلوم تكذيبا للخبر فمن ثم سفههم موسى عليه السلام وتبرأ من طلب ما أخبر الله أنه لا يقع ثم لو كان سؤالهم الرؤية قبل اخبار الله تعالى بعدم وقوعها فانما سفههم موسى عليه السلام لاقتراحهم على الله هذه الآية الخاصة وتوقيفهم الايمان عليها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ألا ترى أن قولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا انما سألوا فيه جائزا ومع ذلك قرعوا به لاقتراحهم على الله ما لا يتوقف وجوب الايمان عليه فهذه المباحث الثلاثة توضح لك سوء نظر الزمخشرى بعين الهوى وعمايته عن سبيل الهدى والله الموفق * عاد كلامه (قال فان قلت هلا قال أرهم ينظروا اليك الخ) قال أحمد وهذا الكلام الآخر من الطراز الاول وأقرب شاهد على رده أنه لو كان طلب الرؤية لهم حتى اذا سمعوا امتناع الله تعالى لها أيقنوا أنها ممتنعة لكان طلبها عبثا غير مفيد لهذا الغرض لان هؤلاء لا يخلو أمرهم اما أن يكونوا مؤمنين بموسى أو كفارا به فان كانوا مؤمنين به فاخباره اياهم بان الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك كاف فى حصول المقصود من غير حاجة الى أن يسأل موسى عليه السلام من الله أن يريه ذاته على علم بان ذلك محال وان كانوا كفارا بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضا لان الله تعالى اذا منعه مسؤله من الرؤية فانما يثبت ذلك لهم بقول موسى عن الله تعالى انه منعه ذلك وهم كفار بموسى عليه السلام فكيف يفيدهم غيره عن

الله بامتناع ذلك فهذا أوضح مصداق لان موسى عليه السلام انما طلب الرؤية لنفسه اعتقادا لجوازها على الله تعالى فاخبره الله ان ذلك لا يقع فى الدنيا وان كان جائزا * عاد كلامه (قال وقوله أنظر اليك وما فيه من معنى المقابلة الخ) قال أحمد ودعواه ان النظر يستلزم الجسمية قد سلف ردها وأما تنزيهه موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية اليه فهو غنى عنه وأما اقناعه فى تفصيله برجحانه عليه السلام فى العلم بالله و بصفاته على واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبى الهذيل والشيخين فهو نقص عن منصبه العلى واقل العوام المقلدين لاهل السنة راجح عند الله على أصحاب البدع والاهواء وان ملؤا الارض نفاقا وشحنوا مصنفاتهم عنادا لاهل السنة وشقاقا فكيف بكليم الله عليه أفضل الصلاة والسلام * عاد كلامه (قال فان قلت ما معنى لن قلت تأكيد النفى الذى تعطيه لا الخ) قال أحمد لن كما قال تشارك لا فى النفى وتمتاز بمزيد تأكيده وأما استنباط الزمخشرى من ذلك منافاة الرؤية لحال البارى عز وجل ثم اطلاق الحال على الله تعالى عما يستحيل عنه واستشهاده على ان لن تشعر باستحالة المنفى بها عقلا مردود كثيرا (٥٠٧) بكثير من الآى كقوله تعالى قل لن تخرجوا معى أبدا فذلك لا يحيل خروجهم عقلا وان يؤمن من قومك الا من قد آمن لن تتبعونا فهذه كلها جائزات عقلا لولا ان الخبر منع من وقوعها فالرؤية كذلك * عاد كلامه (قال ثم حقق تعالى عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد الخ) قال أحمد نسبة جواز الرؤية الى الله تعالى عند الزمخشرى كنسبة الولد اليه وهذا مفرع على المعتقد السالف بطلانه وليس له فى هذا الفصل وظيفة الا تتبع الشبه لامتناع الرؤية تلقفها من كل فج والحق ان دك الجبل انما كان لان الله عز وجل اظهر له آية من ملكوت السماء ولا تستقر الدنيا الا ظهار شئ من ملكوت السماء وهذا هو المأثور عن السلف فى هذه الآية ومعناه عند أبى الحسن رحمه الله فعل فعلا سماه تجليا او كان الغضب اما لانهم طلبوا رؤية جسمانية فى جهة واما لانهم كتموا الخبر بانه لا يرى فى الدنيا واما لانهم كفروا بالاقتراح أو بالمجموع * عاد كلامه (قال ومعنى فان استقر مكانه فان ثبت كما كان ذاهبا الخ) قال أحمد وهذا من حيل القدرية فى احالة الرؤية يقولون قد علقها الله على شرط محال وهو استقرار الجبل حال دكه والمعلق على المحال محال وهذه حيلة باطلة فان المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار وذلك ممكن جائز وتعلق العلم بانه لا يستقر له لا يرفع امكان استقراره وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من امكان الى امتناع ولا العكس وحينئذ يتوجه دليلا لاهل السنة فنقول استقرار الجبل ممكن وقد علق عليه وقوع الرؤية والمعلق على الممكن ممكن والمعتزلة يعتقدون ان خلاف المعلوم لا يجوز أن يكون مقدورا ونحن نقول مقدور ولكن ما تعلقت المشيئة بايجاده وقولنا أقعد بالآداب واسعد بالاجلال فى الخطاب

ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا

السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة أرادوا أن يرى موسى ذاته فيبصروه معه كما أسمعه كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد فلذلك قال موسى أرنى أنظر اليك ولانه اذا زجر عما طلب وأنكر عليه فى نبوته واختصاصه وزلفته عند الله تعالى وقيل له لن يكون ذلك كان غيره أولى بالانكار ولان الرسول امام أمته فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب راجعا اليهم وقوله انظر اليك وما فيه من معنى المقابلة التى هى محض التشبيه والتجسيم دليل على انه ترجمة عن مقترحهم وحكاية لقولهم وجل صاحب الجمل أن يجعل الله منظورا اليه مقابلا بحاسة النظر فكيف بمن هو أعرق فى معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبى الهذيل والشيخين وجميع المتكلمين (فان قلت) ما معنى لن (قلت) تأكيد النفى الذى تعطيه لا وذلك أن لا تنفى المستقبل تقول لا أفعل غدا فاذا أكدت نفيها قلت لن أفعل غدا والمعنى أن فعله ينافى حالى كقوله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له فقوله لا تدركه الابصار نفى للرؤية فيما يستقبل ولن ترانى تأكيد وبيان لان النفى مناف لصفاته (فان قلت) كيف اتصل الاستدراك فى قوله ولكن (انظر الى الجبل) بما قبله (قلت) اتصل به على معنى ان النظر الى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو أن تنظر الى الجبل الذى يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لاجلهم كيف أفعل به وكيف أجعله دكا بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما أقدمت عليه بما أريك من عظم أثره كأنه عز وعلا حقق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد اليه فى قوله وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا (فان استقر مكانه) كما كان مستقرا ثابتا ذاهبا فى جهاته (فسوف ترانى) تعليق لوجود الرؤية بوجود ما لا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يدكه دكا ويسويه بالارض وهذا كلام مدمج بعضه فى بعض وارد على أسلوب عجيب ونمط بديع ألا ترى كيف تخلص من النظر الى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بنى الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة فى وجود الرؤية أعنى قوله فان استقر مكانه فسوف ترانى (فلما تجلى ربه للجبل) فلما ظهر له اقتداره وتصدى له أمره وارادته (جعله دكا) أى مدكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الامير والدك والدق أخوان كالشك والشق وقرئ دكاء والدكاء اسم للرابية الناشزة من الارض كالدكة أو أرضا دكاء مستوية ومنه قولهم ناقة دكاء متواضعة السنام وعن الشعبى قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاء أى مدها مستوية وقرأ يحيى بن وثاب دكا أى قطعا دكا جمع دكاء (وخر موسى صعقا) من هول ما رأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقته فصعق وأصله من

عاد كلامه (قال ومعنى وخر موسى صعقا وخر مغشيا عليه غشية كالموت وروى ان الملائكة مرت عليه الخ) قال أحمد وهذه حكاية انما يوردها من يتعسف لامتناع الرؤية فيتخذها عونا وظهرا على المعتقد الفاسد والوجه التورك بالغلط على ناقلها وتنزيه الملائكة عليهم السلام من اهانة موسى كليم الله بالوكز بالرجل والغمص في الخطاب * عاد كلامه (قال فان قلت ان كان طلب الرؤية للغرض الذي ذكرته فمم تاب الخ) قال أحمد أما دك الجبل فقد سلف الكلام على سره وأما تسبيح موسى عليه السلام فلما تبين له من أن العلم قد سبق بعدم وقوع الرؤية في الدنيا والله تعالى مقدس (٥٠٨) عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف في خبره الحق وقوله الصدق فلما تبين ان مطلوبه كان خلاف المعلوم سبح الله وقدس علمه وخبره عن الخلف وأما التوبة في حق الانبياء فلا تستلزم كونها عن ذنب لان منصبهم الجليل ينبغي أن يكون منزها مبرأ من كل ما يحط به ولا شك ان التوقف في سؤال الرؤية على الاذن كان أكمل وقد ورد سيئات المقربين حسنات الابرار * عاد كلامه (قال ثم أعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة الخ) قال أحمد رحمه الله وقد انتقل الزمخشري في هذا الفصل الى ما تسمعه من هجاء أهل السنة ولولا الاستناد بحسان بن ثابت الانصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاعره والمنافح عنه وروح القدس معه لقلنا لهؤلاء المتلقبين بالعدلية وبالناجين سلاما ولكن كما نافح حسان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءه فنحن ننافح عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءهم فنقول

وجماعة كفروا برؤية ربهم * حقا ووعد الله ما لن يخلفه

وتلقبوا عدلية قلنا أجل * عدلوا بربهم فحسبهم سفه

وتلقبوا الناجين كلا انهم * ان لم يكونوا في لظى فعلى شفه

فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء

الصاعقة ويقال لها الصاقعة من صقعه اذا ضربه على رأسه ومعناه خر مغشيا عليه غشية كالموت وروى أن الملائكة مرت عليه وهو مغشي عليه فجعلوا يلكزونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة (فلما أفاق) من صعقته (قال سبحانك) أنزهك مما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها (تبت اليك) من طلب الرؤية (وأنا أول المؤمنين) بأنك لست بمرئي ولا مدرك بشيء من الحواس (فان قلت) فان كان طلب الرؤية للغرض الذي ذكرته فمم تاب (قلت) من اجرائه تلك المقالة العظيمة وان كان لغرض صحيح على لسانه من غير اذن فيه من الله تعالى فانظر الى اعظام الله تعالى أمر الرؤية في هذه الآية وكيف أرجف الجبل بطالبيها وجعله دكا وكيف أصعقهم ولم يخل كليمه من نفيان ذلك مبالغة في اعظام الامر وكيف سبح ربه ملتجئا اليه وتاب من اجراء تلك الكلمة على لسانه وقال أنا أول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهبا ولا يغرنك تسترهم بالبلكفة فانه من منصوبات أشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة * وجماعة حمر لعمري موكفه

قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفه

وتفسير آخر وهو أن يريد بقوله أرني أنظر اليك عرفني نفسك تعريفا واضحا جليا كأنها اراءة في جلائها بآية مثل آيات القيامة التي تضطر الخلق الى معرفتك أنظر اليك أعرفك معرفة اضطرار كأني أنظر اليك كما جاء في الحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر بمعنى ستعرفونه معرفة جلية هي في الجلاء كابصاركم القمر اذا امتلأ واستوى قال لن تراني أي لن تطيق معرفتي على هذه الطريقة ولن تحتمل قوتك تلك الآية المضطرة ولكن انظر الى الجبل فاني أورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات فان ثبت لتجليها واستقر مكانه ولم يتضعضع فسوف تثبت لها وتطيقها فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته جعله دكا وخر موسى صعقا لعظم ما رأى فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك مما اقترحت وتجاسرت وأنا أول المؤمنين بعظمتك وجلالك وان شيأ لا يقوم لبطشك وبأسك (اصطفيتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك وآثرتك عليهم (برسالاتي) وهي أسفار التوراة (وبكلامي) وبتكليمي اياك (فخذ ما آتيتك) ما أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهي من أجل النعم وقيل خر موسى صعقا يوم عرفة وأعطي التوراة يوم النحر (فان قلت) كيف قيل اصطفيتك على الناس وكان هرون مصطفى مثله ونبيا (قلت) أجل ولكنه كان تابعا له وردأ ووزيرا والكليم هو موسى عليه السلام والاصيل في حمل الرسالة ذكروا في عدد الالواح وفي جوهرها وطولها أنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمرد جاء بها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء وياقوتة حمراء وقيل أمر الله موسى بقطعها من صخرة صماء لينها الله فقطعها بيده وشققها باصابعه وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وان طولها كان عشرة أذرع وقوله (من كل شيء) في محل النصب مفعول كتبنا و (موعظة وتفصيلا) بدل

بدل منه والمعنى كتبناله كل شئ كان بنو اسرائيل محتاجين اليه فى دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام وقيل أنزلت التوراة وهى سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه فى سنة لم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل كتب فى الالواح انى أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بى شيأ ولا تقطعوا السبيل ولا تحلفوا باسمى كاذبين فان من حلف باسمى كاذبا فلا أزكيه ولا تقتلوا ولا تزنوا ولا تعقوا الوالدين (فخذها) فقلنا له خذها عطفا على كتبنا ويجوز أن يكون بدلا من قوله فخذ ما آتيتك والضمير فى خذها للالواح أو لكل شئ لانه فى معنى الاشياء أو للرسالات أو للتوراة ومعنى (بقوة) بجد وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل (يأخذوا بأحسنها) أى فيها ما هو حسن وأحسن كالاقتصاص والعفو والانتصار والصبر فرهم أن يحملوا على أنفسهم فى الاخذ بما هو أدخل فى الحسن وأكثر للثواب كقوله تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وقيل يأخذوا بما هو واجب أو ندب لانه أحسن من المباح ويجوز أن يراد يأخذوا بما أمروا به دون ما نهوا عنه على قولك الصيف أحر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) يريد دار فرعون وقومه وهى مصر كيف أقفرت منهم ودمروا لفسقهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكل بكم مثل نكالهم وقيل منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكهم الله لفسقهم فى ممركم عليها فى أسفاركم وقيل دار الفاسقين نار جهنم وقرأ الحسن سأوريكم وهى لغة فاشية بالحجاز يقال أورنى كذا وأوريته ووجهه أن تكون من أوريت الزند كأن المعنى بينه لى وأنره لاستبينه وقرئ سأورثكم وهى قراءة حسنة يصححها قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون (سأصرف عن آياتى) بالطبع على قلوب المتكبرين وخذلانهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها غفلة وانهماكا فيما يشغلهم عنها من شهواتهم وعن الفضيل بن عياض ذكر لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عظمت أمتى الدنيا نزع عنها هيبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر حرمت بركة الوحى وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما اجتهد فرعون أن يبطل آية موسى بأن جمع لها السحرة فأبى الله الا علو الحق وانتكاس الباطل ويجوز سأصرفهم عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها وتسميتها سحرا باهلاكهم وفيه انذار للمخاطبين من عاقبة الذين يصرفون عن الآيات لتكبرهم وكفرهم بها لئلا يكونوا مثلهم فيسلك بهم سبيلهم (بغير الحق) فيه وجهان أن يكون حالا بمعنى يتكبرون غير محقين لان التكبر بالحق لله وحده وأن يكون صلة لفعل التكبر أى يتكبرون بما ليس بحق وما هم عليه من دينهم (وان يروا كل آية) من الآيات المنزلة عليهم (لا يؤمنوا بها) وقرأ مالك بن دينار وان يروا بضم الياء * وقرئ سبيل الرشد والرشد والرشاد كقولهم السقم والسقم والسقام * وما أسفه من ركب المفازة فان رأى طريقا مستقيما أعرض عنه وتركه وان رأى معتسفا مرديا أخذ فيه وسلكه ففاعل نحو ذلك فى دينه أسفه (ذلك) فى محل الرفع أو النصب على معنى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم أو صرفهم الله ذلك الصرف بسببه (ولقاء الآخرة) يجوز أن يكون من اضافة المصدر الى المفعول به أى ولقائهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها ومن اضافة المصدر الى الظرف بمعنى ولقاء ما وعد الله فى الآخرة (من بعده) من بعد فراقه اياهم الى الطور (فان قلت) لم قيل واتخذ قوم موسى عجلا والمتخذ هو السامرى (قلت) فيه وجهان أحدهما أن ينسب الفعل اليهم لان رجلا منهم باشره ووجد فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنو تميم قالوا كذا وفعلوا كذا والقائل والفاعل واحد ولانهم كانوا مريدين لاتخاذه راضين به فكأنهم أجمعوا عليه والثانى أن يراد واتخذوه الها وعبدوه * وقرئ من حليهم بضم الحاء والتشديد جمع حلى كثدى وثدى ومن حليهم بالكسر للاتباع كدلى ومن حليهم على التوحيد والحلى اسم لما يتحسن به من الذهب والفضة (فان قلت) لم قال من حليهم ولم يكن الحلى لهم انما كانت عوارى فى أيديهم (قلت) الاضافة تكون بأدنى ملابسة وكونها عوارى فى أيديهم كفى به ملابسة على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم ألا ترى الى قوله عز وعلا فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بنى اسرائيل (جسدا) بدنا ذا لحم ودم كسائر الاجساد * والخوار صوت البقر قال الحسن ان السامرى قبض قبضة من تراب من أثر فرس جبريل عليه

خذها بقوة وأمر
قومك يأخذوا بأحسنها
سأريكم دار الفاسقين
سأصرف عن آياتى
الذين يتكبرون فى
الارض بغير الحق وان
يروا كل آية لا يؤمنوا
بها وان يروا سبيل الرشد
لا يتخذوه سبيلا وان
يروا سبيل الغى يتخذوه
سبيلا ذلك بأنهم كذبوا
بآياتنا وكانوا عنها غافلين
والذين كذبوا بآياتنا
ولقاء الآخرة حبطت
أعمالهم هل يجزون
الا ما كانوا يعملون
واتخذ قوم موسى من
بعده من حليهم عجلا
جسدا له خوار

السـلام يوم قطع البحر فقذفه فى فى العجل فكان عجلا له خوار وقرأ على رضى الله عنه جؤار بالجيم والهمزة من جأر اذا صاح وانتصاب جسدا على البدل من عجلا (ألم يروا) حين اتخذوه الها أنه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مدادا لكلماته لنفـد البحر قبـل أن تنفد كلماته وهو الذى هدى الخلق الى سبل الحق ومناهجه بما ركز فى العقول من الادلة وبما أنزل فى كتبه ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) أى أقدموا على ما أقدموا عليه من الامر المنكر (وكانوا ظالمين) واضعين كل شئ فى غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ولا أول مناكيرهم (ولما سقط فى أيديهم) ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل لان من شأن من اشتد ندمه وحسرته أن يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها لان فاه وقع فيها وسقط مسند الى فى أيديهم وهو من باب الكناية وقرأ أبو السميفع سقط فى أيديهم على تسمية الفاعل أى وقع العض فيها وقال الزجاج معناه سقط النـدم فى أيديهم أى فى قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل فى يده مكروه وان كان محالا أن يكون فى اليد تشبيها لما يحصل فى القلب وفى النفس بما يحصل فى اليد ويرى بالعين (ورأوا أنهـم قد ضلوا) وتبينوا ضلالهم تبينا كأنهم أبصروه بعيونهم * وقرئ لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا بالتاء وربنا بالنصب على النداء وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء عليهما السلام وان لم تغفر لنا وترحمنا * الاسف الشديد الغضب فلما آسفونا انتقمنا منهم وقيل هو الحزين (خلفتمونى) قمتم مقامى وكنتم خلفائى من بعدى وهذا الخطاب اما أن يكون لعبدة العجل من السامرى وأشـياعه أو لوجوه بنى اسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه ويدل عليـه قوله اخلفنى فى قومى والمعنى بئس ما خلفتمونى حيث عبـدتم العجل مكان عبادة الله أو حيث لم تكفوا من عبد غير الله (فان قلت) أين ما تقتضيه بئس من الفاعل والمخصوص بالذم (قلت) الفاعل مضمر يفسره ما خلفتمونى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعد خلافتكم (فان قلت) أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله خلفتمونى (قلت) معناه من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه واخلاص العبادة له أو من بعد ما كنت أحمـل بنى اسرائيل على التوحيد وأكفهـم عما طمحت نحوه أبصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسـيرة المستخلف من بعده ولا يخالفوه ونحوه فخلف من بعدهم خلف أى من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة * يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام ونقيضه تم عليـه وأعجله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الامر والمعنى أعجلتم عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهده وما وصاكم به فبنيتم الامر على ان الميعاد قد بلغ آخره ولم أرجع اليكم فحدثتم أنفسكم بموتى فغيرتم كما غيرت الامم بعد أنبيائهم وروى أن السامرى قال لهم حين أخرج لهم العجل وقال هذا الهكم واله موسى ان موسى لن يرجع وانه قد مات وروى أنهم عدوا عشرين يوما بلياليها فجعلوها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقى الالواح) وطرحها لما لحقه من فرط الدهش وشدة الضجر عند استماعه حديث العجل غضبا لله وحمية لدينه وكان فى نفسه حديدا شـديد الغضب وكان هرون ألين منه جانبا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل من موسى وروى أن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقى الالواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقى منها سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شئ وفيما بقى الهدى والرحمة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه (يجره اليه) بذؤابته وذلك لشدة ما ورد عليه من الامر الذى استفزه وذهب بفطنته وظنا بأخيـه أنه فرط فى الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشبيها بخمسة عشر وبالكسر على طرح ياء الاضافة وابن أمى بالياء وابن ام بكسر الهمزة والميم وقيل كان أخاه لابيـه وأمه فان صح فانما أضافه الى الام اشارة الى أنهما من بطن واحـد وذلك أدعى الى العطف والرقة وأعظم للحق الواجب ولانها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولانها هى التى قاست فيه المخاوف والشدائد فذكره بحقها (ان القوم استضعفونى) يعنى أنه لم يأل جهـدا فى كفهم بالوعظ والانذار وبما بلغته طاقتـه من بذل القوة فى مضادتهم حتى قهـروه واستضعفوه ولم يبق الا أن يقتلوه (فلا تشمت بى الاعـداء) فلا تفـعل بى ما هو أمنيتهم من الاستهانة بى والاساءة الى وقرئ فلا يشمت بى الاعداء على نهى الاعداء عن الشماتة والمراد أن لا يحل به ما يشمتون به لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) ولا تجعلنى فى موجدتك على وعقوبتك لى قرينا لهم وصاحبا أو ولا تعتقـد

ألم يروا أنه لا يكلمهـم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط فى أيديهم ورأوا أنهم قد ضـلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسـفا قال بئس ما خلفتمونى من بعدى أعجلتم أمر ربكم وألقى الالواح وأخـذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن أم ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى فلا تشمت بى الاعـداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمـين

* قوله تعالى والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها الآية (قال عظم جناية متخذى العجل أولا ثم أردفها بحكم عام الخ) قال أحمد يعرض بوجوب وعيد الفساق وان مغفرة الذنب بدون التوبة منه من المحال الممتنع وقد تقدم عد ذلك من الاهواء والبدع بل الحق ان المغفرة لما عدا الشرك موكولة الى المشيئة غير ممتنعة عقلا ثم واقعة نقلا والله الموفق * قوله تعالى (١ ١ ٥) ولما سكت عن موسى الغضب الآية (قال هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على مافعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الالواح وخذ برأس أخيك الخ) قال احمد وهو من النمط الذى قدمته من قلب الحقيقة الى المجاز وكان الاصل ولما سكت موسى عن الغضب ولذلك عده بعض أهل العربية من المقلوب وسلكه فى نمط خرق الثوب المسمار والتحقيق أنه ليس منه وان هذا القلب أشرف وأفصح لانه عاله على معنى بليغ وهو أن الغضب كان متمكنا من موسى حتى كان كأنه يصرفه فى أوامره وكل ماوقع منه حينئذ فعن الغضب صادر حتى كانه هو الذى أمره به ومثل هذه النكتة الحسناء لاتلفى فى خرق الثوب بالمسمار بل هى موجودة فى قوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق على خلاف قراءة نافع وقد تقدم ذلك آنفا والله الموفق

قال رب اغفر لى ولاخى وادخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزى المفترين والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الالواح وفى نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى

انى واحد من الظالمين مع براءتى منهم ومن ظلمهم * لما اعتذر اليه أخوه وذكر له شماتة الاعداء (قال رب اغفر لى ولاخى) ليرضى أخاه ويظهر لاهل الشماتة رضاه عنه فلا تتم لهم شماتتهم واستغفر لنفسه مما فرط منه الى أخيه ولاخيه أن عسى فرّط فى حسن الخلافة وطلب أن لا يتفرقا عن رحمته ولاتزال منتظمة لهما فى الدنيا والآخرة (غضب من ربهم وذلة) الغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لان ذل الغربة مثل مضروب وقيل هو ما نال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل والجلاء ومن الذلة بضرب الجزية (المفترين) المتكذبين على الله ولافرية أعظم من قول السامرى هذا الهكم واله موسى ويجوز أن يتعلق فى الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد سينالهم غضب فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصى كلها (ثم تابوا) ثم رجعوا (من بعدها) الى الله واعتذروا اليه (وآمنوا) وأخلصوا الايمان (ان ربك من بعدها) من بعد تلك العظائم (لغفور) لستور عليهم محاء لما كان منهم (رحيم) منعم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذوا العجل ومن عداهم عظم جنايتهم أولا ثم أردفها تعظيم رحمته ليعلم أن الذنوب وان جلت وعظمت فان عفوه وكرمه أعظم وأجل ولكن لا بد من حفظ الشريطة وهى وجوب التوبة والانابة وماوراءه طمع فارغ وأشعبية باردة لا يلتفت اليها حازم (ولما سكت عن موسى الغضب) هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على مافعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الالواح وجر برأس أخيك اليك فترك النطق بذلك وقطع الاغراء ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذى طبع سليم وذوق صحيح الا لذلك ولانه من قبيل شعب البلاغة والا فما لقراءة معاوية بن قرة ولما سكن عن موسى الغضب لاتجد النفس عندها شيأ من تلك الهزة وطرفا من تلك الروعة وقرئ ولما سكت وأسكت أى أسكته الله أو أخوه باعتذاره اليه وتنصله والمعنى ولما طفئ غضبه (أخذ الالواح) التى ألقاها (وفى نسختها) وفيما نسخ منها أى كتب والنسخة فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول لان تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفا ونحوه للرؤيا تعبرون وتقول لك ضربت (واختار موسى قومه) أى من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله * منا الذى اختير الرجال سماحة * قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة حتى تتاموا اثنين وسبعين فقال لا يتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وروى أنه لم يصب الا ستين شيخا فأوحى الله تعالى اليه أن يختار من الشبان عشرة فاختارهم فأصبحوا شيوخا وقيل كانوا أبناء ما عدا العشرين ولم يتجاوزوا الاربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبا فأمرهم موسى أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سينا لميقات ربه وكان أمره ربه أن يأتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى اذا دخلوا فى الغمام وقعوا سجدا فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فأقبلوا اليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم فقالوا ياموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فقال رب أرنى أنظر اليك يريد أن يسمعوا الرد والانكار من جهته فأجيب بلن ترانى ورجف بهم الجبل فصعقوا * ولما كانت الرجفة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) وهذا تمن منه للاهلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول النادم على الامر

اذا رأى سوء المغبة لو شاء الله لاهلكني قبل هذا (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) يعني أتهلكنا جميعا يعني نفسه واياهم لانه انما طلب الرؤية زجرا للسفهاء وهم طلبوها سفها وجهلا (ان هي الا فتنتك) أي محنتك وابتلاؤك حين كلمني وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا حتى افتتنوا وضلوا (تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) تضل بالمحنة الجاهلين غير الثابتين في معرفتك وتهدي العالمين بك الثابتين بالقول الثابت وجعل ذلك اضلالا من الله وهدى منه لان محنته لما كانت سببا لأن ضلوا واهتدوا فكأنه أضلهم بها وهداهم على الاتساع في الكلام (أنت ولينا) مولانا القائم بامورنا (واكتب لنا) وأثبت لنا واقسم (في هذه الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة وتوفيقا في الطاعة (وفي الآخرة) الجنة (هدنا اليك) تبنا اليك وهاد اليه يهود اذا رجع وتاب والهود جمع هائد وهو التائب ولبعضهم

يا راكب الذنب هدهد * واسجد كأنك هدهد

وقرأ أبو وجرة السعدي هدنا اليك بكسر الهاء من هاده يهيده اذا حركه وأماله ويحتمل أمرين أن يكون مبنيا للفاعل والمفعول بمعنى حركنا اليك أنفسنا وأملناها أو حركنا اليك وأملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يا مريض بكسر العين فعلت من العيادة ويجوز عدت بالاشمام وعدت باخلاص الضمة فيمن قال عود المريض وقول القول ويجوز على هذه اللغة أن يكون هدنا بالضم فعلنا من هاده يهيده (عذابي) من حاله وصفته أني (أصيب به من أشاء) أي من وجب علي في الحكمة تعذيبه ولم يكن في العفو عنه مساغ لكونه مفسدة * وأما رحمتي فمن حالها وصفتها أنها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص الا وهو متقلب في نعمتي وقرأ الحسن من أساء من الاساءة * فسأكتب هذه الرحمة كتبة خاصة منكم يا بني اسرائيل للذين يكونون في آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا يؤمنون لا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحي اليه كتابا مختصا به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الذي يجدونه) يجد نعته أولئك الذين يتبعونه من بني اسرائيل (مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل * ويحل لهم الطيبات) ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحوم وغيرها أو ما طاب في الشريعة والحكم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من السحت (ويحرم عليهم الخبائث) ما يستخبث من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث في الحكم كالربا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخبيثة * الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه من الحراك لثقله وهو مثل لثقل تكليفهم وصعوبته نحو اشتراط قتل الانفس في صحة توبتهم * وكذلك الاغلال مثل لما كان في شرائعهم من الاشياء الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عمدا كان أو خطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم العروق في اللحم وتحريم السبت وعن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة وقرئ آصارهم على الجمع (وعزروه) ومنعوه حتى لا يقوى عليه عدو وقرئ بالتخفيف وأصل العزر المنع ومنه التعزير للضرب دون الحد لانه منع عن معاودة القبيح ألا ترى الى تسمية الحد والحد هو المنع و (النور) القرآن (فان قلت) ما معنى قوله (أنزل معه) وانما أنزل مع جبريل (قلت) معناه أنزل مع نبوته لان استنباءه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به ويجوز أن يعلق باتبعوا أي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له في اتباعه (فان قلت) كيف انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه (قلت) لما دعا لنفسه ولبني اسرائيل أجيب بما هو منطو على توبيخ بني اسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله تعالى وعلى كفرهم بآيات الله العظام التي أجراها على يد موسى وعرض بذلك في قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من أهل الكتابين لطفا لهم وترغيبا في اخلاص الايمان والعمل الصالح وفي أن يحشروا معهم ولا يفرق

بينهم

أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون قل يا أيها الناس

انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا أمما وأوحينا الى موسى اذا استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم

بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التى وسعت كل شئ (انى رسول الله اليكم جميعا) قيل بعث كل رسول الى قومه خاصة و بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الانس وكافة الجن وجميعا نصب على الحال من اليكم (فان قلت) (الذى له ملك السموات والارض) ما محله (قلت) الاحسن أن يكون منتصبا باضمار أعنى وهو الذى يسمى النصب على المدح ويجوز أن يكون جرا على الوصف وان حيل بين الصفة والموصوف بقوله اليكم جميعا وقوله (لا اله الا هو) بدل من الصلة التى هى له ملك السموات والارض وكذلك (يحيى ويميت) وفى لا اله الا هو بيان للجملة قبلها لان من ملك العالم كان هو الاله على الحقيقة وفى يحيى ويميت بيان لاختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره (وكلماته) وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على الافراد وهى القرآن أو أراد جنس ما كلم به وعن مجاهد أراد عيسى بن مريم وقيل هى الكلمة التى تكوّن عنها عيسى وجميع خلقه وهى قوله كن وانما قيل ان عيسى كلمة الله فخص بهذا الاسم لانه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ولم يكن من نطفة تمنى (لعلكم تهتدون) ارادة أن تهتدوا (فان قلت) هلا قيل فآمنوا بالله وبى بعد قوله انى رسول الله اليكم (قلت) عدل عن المضمر الى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التى أجريت عليه ولما فى طريقة الالتفات من مزية البلاغة وليعلم أن الذى وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان أنا أو غيرى اظهارا للنصفة وتفاديا من العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة) هم المؤمنون التائبون من بنى اسرائيل لما ذكر الذين تزلزلوا منهم فى الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظمتين عبادة العجل واستجازة رؤية الله تعالى ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم * وبالحق يعدلون بينهم فى الحكم لا يجورون أو أراد الذين وصفهم ممن أدرك النبى صلى الله عليه وسلم وآمن به من أعقابهم وقيل ان بنى اسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقا فى الارض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين وهم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وذكر عن النبى صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فكلمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبى الامى فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى أوصانا من أدرك منكم أحمد فليقرأ عليه منى السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت وعن مسروق قرئ بين يدى عبد الله فقال رجل انى منهم فقال عبد الله يعنى لمن كان فى مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلحاؤكم عليهم شيأ من يهدى بالحق وبه يعدل وقيل لو كانوا فى طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين وهذا من باب الفرض والتقدير والا فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى كل أفق وتغلغل فى كل نفق ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر فى مشارق الارض ومغاربها الا وقد ألقاه اليهم وملأ به مسامعهم وألزمهم به الحجة وهو سائلهم عنه يوم القيامة (وقطعناهم) وصيرناهم قطعا أى فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلة الالفة بينهم وقرئ وقطعناهم بالتخفيف (اثنتى عشرة أسباطا) كقولك اثنتى عشرة قبيلة والاسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتى عشرة قبيلة من اثنى عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام (فان قلت) مميز ما عدا العشرة مفرد فما وجه مجيئه مجموعا وهلا قيل اثنى عشر سبطا (قلت) لو قيل ذلك لم يكن تحقيقا لان المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط فوضع أسباطا موضع قبيلة ونظيره * بين رماحى مالك ونهشل * و (أمما) بدل من اثنتى عشرة بمعنى وقطعناهم أمما لان كل أسباط كانت أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الاخرى لا تكاد تأتلف * وقرئ اثنتى عشرة بكسر الشين (فانبجست) فانفجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال العجاج * وكيف غربى دالج تبجسا * (فان قلت) فهلا قيل فضرب فانبجست (قلت) لعدم الالباس وليجعل

الانبجاس مسببا عن الايحاء بضرب الحجر للدلالة على أن الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الامر وانه من انتفاء
الشك عنه بحيث لاحاجة الى الافصاح به وقوله (كل أناس) نظير قوله اثنتى عشرة اسباطا يريد كل أمة من
تلك الامم الثنتى عشرة والاناس اسم جمع غير تكسير نحو رخال وتناء وتؤام وأخوات لها ويجوز أن يقال ان
الاصل الكسر والتكسير والضمة بدل من الكسرة كما أبدلت فى نحو سكارى وغيارى من الفتحة (وظللنا
عليهم الغمام) وجعلناه ظليلا عليهم فى التيه (وكلوا) على ارادة القول (وما ظلمونا) ومارجع الينا ضرر ظلمهم
بكفرانهم النعم * ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال ظلمهم اليهم (واذقيل لهم) واذكر اذقيل لهم
* والقرية بيت المقدس (فان قلت) كيف اختلفت العبارة ههنا وفى سورة البقرة (قلت) لابأس باختلاف
العبارتين اذالم يكن هناك تناقض ولاتناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلوا منها وبين قوله فكلوا لانهم
اذا سكنوا القرية فتسببت سكناهم للاكل منها فقدجمعوا فى الوجود بين سكناها والاكل منها وسواء قدموا
الحطة على دخول الباب أو أخروها فهم جامعون فى الايجاد بينهما وترك ذكر الرغد لايناقض اثباته وقوله
(نغفرلكم خطاياكم سنزيد المحسنين) موعد بشيئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لايخل بذلك لانه استئناف
مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقيل له سنزيد المحسنين * وكذلك زيادة منهم زيادة بيان *
وأرسلنا وأنزلنا و (يظلمون) ويفسقون من واد واحد * وقرئ يغفرلكم خطيئاتكم وتغفرلكم خطاياكم
وخطيئاتكم وخطيئتكم على البناء للمفعول (وسلهم) وسل اليهود وقرئ واسألهم وهذا السؤال معناه التقرير
والتقريع بقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله والاعلام بان هذا من علومهم التى لا تعلم الابكتاب أووحى
فاذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحى ونظيره همزة الاستفهام التى يراد بها التقرير فى قولك
أعدوتم فى السبت * والقرية أيلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية وعن أبى عمرو بن
العلاء مارأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج يعنى رجلين من أهل المدن (حاضرة البحر) قريبة منه
راكبة لشاطئه (اذيعدون فى السبت) اذيتجاوزون حدالله فيه وهو اصطيادهم فى يوم السبت وقدنهوا عنه
وقرئ يعدّون بمعنى يعتدون أدغمت التاء فى الدال ونقلت حركتها الى العين ويعدون من الاعداد وكانوا يعدّون
آلات الصيد يوم السبت وهم مأمورون بأن لايشتغلوا فيه بغير العبادة والسبت مصدر سبتت اليهود اذا
عظمت سبتها بترك الصيد والاشتغال بالتعبد فمعناه يعدون فى تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله (يوم سبتهم) معناه
يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه قوله (ويوم لايسبتون) وقراءة عمر بن عبد العزيز يوم اسباتهم * وقرئ
لايسبتون بضم الباء وقرأ على لايسبتون بضم الياء من أسبتوا وعن الحسن لايسبتون على البناء للمفعول
أى لايدار عليهم السبت ولايؤمرون بأن يسبتوا (فان قلت) اذيعدون واذتأتيهم ما محلهما من الاعراب
(قلت) أما الاول فمجرور بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت
عدوانهم فى السبت وهو من بدل الاشتمال ويجوز أن يكون منصوبا بكانت أو بحاضرة وأما الثانى
فمنصوب بيعدون ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل * والحيتان السمك وأكثر ماتستعمل العرب الحوت فى
معنى السمكة (شرعا) ظاهرة على وجه الماء وعن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض يقال
شرع علينا فلان اذادنا منا وأشرف علينا وشرعت على فلان فى بيته فرأيته يفعل كذا (كذلك نبلوهم) أى
مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم (واذقالت) معطوف على اذيعدون وحكمه حكمه فى
الاعراب (أمة منهم) جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والذلول فى موعظتهم حتى
أيسوا من قبولهم لآخرين كانوا لايقلعون عن وعظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أى مخترمهم ومطهر
الارض منهم (أومعذبهم عذابا شديدا) لتماديهم فى الشر وانما قالوا ذلك لعلمهم أن الوعظ لاينفع فيهم (قالوا
معذرة الى ربكم) أى موعظتنا ابلاء عذر الى الله ولئلا ننسب فى النهى عن المنكر الى بعض التفريط (ولعلهم
يتقون) ولطمعنا فى أن يتقوا بعض الاتقاء * وقرئ معذرة بالنصب أى وعظناهم معذرة الى ربكم
أو اعتذرنا معذرة (فلمانسوا) يعنى أهل القرية فلما تركوا ماذكرهم به الصالحون ترك الناسى لماينساه

كل أناس مشربهم وظللنا
عليهم الغمام وأنزلنا
عليهم المن والسلوى
كلوا من طيبات
مارزقناكم وماظلمونا
ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون واذقيل لهم
اسكنوا هذه القرية
وكلوا منها حيث شئتم
وقولوا حطة وادخلوا
الباب سجدا نغفرلكم
خطاياكم سنزيد المحسنين
فبدل الذين ظلموا منهم
قولا غيرالذى قيل لهم
فأرسلنا عليهم رجزا من
السماء بما كانوا يظلمون
واسألهم عن القرية
التى كانت حاضرة البحر
اذيعدون فى السبت
اذتأتيهم حيتانهم يوم
سبتهم شرعا ويوم
لايسبتون لاتأتيهم كذلك
نبلوهم بما كانوا يفسقون
واذقالت أمة منهم لم
تعظون قوما الله مهلكهم
أومعذبهم عذابا شديدا
قالوا معذرة الى ربكم
ولعلهم يتقون فلما
نسوا ماذكروا به

(أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا) الظالمين الراكبين للمنكر (فان قلت) الامة الذين قالوا لم تعظون من أى الفريقين هم أمن فريق الناجين أم المعذبين (قلت) من فريق الناجين لانهم من فريق الناهين وما قالوا ما قالوا الاسائلين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضا صحيحا لعلمهم بحال القوم واذا علم الناهى حال المنهى وأن النهى لا يؤثر فيه سقط عنه النهى وربما وجب الترك لدخوله فى باب العبث ألا ترى أنك لو ذهبت الى المكاسين القاعدين على المآصر والجلادين المرتبين للتعذيب لتعظهم وتكفهم عما هم فيه كان ذلك عبثا منك ولم يكن الا سببا للتلهى بك وأما الآخرون فانما لم يعرضوا عنهم امالان يأسهم لم يستحكم كما استحكم يأس الاولين ولم يخبروهم كما خبروهم أو لفرط حرصهم وجدهم فى أمرهم كما وصف الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام فى قوله فلعلك باخع نفسك وقيل الامة هم الموعوظون لما وعظوا قالوا للواعظين لم تعظون منا قوما تزعمون أن الله مهلكهم أو معذبهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ياليت شعرى ما فعل بهؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما قال عكرمة فقلت جعلنى الله فداك ألا ترى أنهم كرهوا ما هم عليه وخالفوهم وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا وعن الحسن نجت فرقتان وهلكت فرقة وهم الذين أخذوا الحيتان وروى أن اليهود أمروا باليوم الذى أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا يوم السبت فابتلوا به وحرم عليهم فيه الصيد وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت شرعا بيضا سمانا كأنها المخاض لا يرى الماء من كثرتها ويوم لا يسبتون لا تأتيهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضا تسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها وتأخذونها يوم الاحد وأخذ رجل منهم حوتا وربط فى ذنبه خيطا الى خشبة فى الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جاره ريح السمك فتطلع فى تنوره فقال له انى أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ فى السبت القابل حوتين فلما رأوا أن العذاب لا يعاجلهم صادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحوا من سبعين ألفا فصار أهل القرية أثلاثا ثلث نهوا وكانوا نحوا من اثنى عشر ألفا وثلث قالوا لم تعظون قوما وثلث هم أصحاب الخطيئة فلما لم ينتهوا قال المسلمون انا لا نساكنكم فقسموا القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم فى مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد فقالوا ان للناس شأنا فعلوا الجدار فنظروا فاذا هم قردة ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرفت القرود أنسباءها من الانس والانس لا يعرفون أنسباءهم من القرود فجعل القرد يأتى نسيبه فيشم ثيابه ويبكى فيقول ألم ننهك فيقول برأسه بلى وقيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وعن الحسن أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها أثقلها خزيا فى الدنيا وأطولها عذابا فى الآخرة هاه وايم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل موعدا والساعة أدهى وأمر (بئيس) شديد يقال بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد فهو بئيس وقرئ بئس بوزن حذر وبئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء كما يقال كبد فى كبد وبيس على قلب الهمزة ياء كذيب فى ذئب وبيئس على فيعل بكسر الهمزة وفتحها وبيس بوزن ريس على قلب همزة بيئس ياء وادغام الياء فيها وبيس على تخفيف بيس كهين فى هين وبائس على فاعل (فلما عتوا عما نهوا عنه) فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله وعتوا عن أمر ربهم (قلنا لهم كونوا قردة) عبارة عن مسخهم قردة كقوله انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون والمعنى أن الله تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا والعذاب البئيس هو المسخ (تأذن ربك) عزم ربك وهو تفعل من الايذان وهو الاعلام لان العازم على الامر يحدث نفسه به ويؤذنها بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بما يجاب به القسم وهو قوله (ليبعثن) والمعنى واذ حتم ربك وكتب على نفسه ليبعثن على اليهود (الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) فكانوا يؤدون الجزية الى المجوس الى أن بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فضربها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر ومعنى ليبعثن عليهم ليسلطن عليهم كقوله بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد (وقطعناهم فى الارض أمما) وفرقناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم (منهم الصالحون) الذين آمنوا منهم بالمدينة

أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم فى الارض أمما منهم الصالحون

أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه وهم الكفرة والفسقة (فان قلت) ما محل دون ذلك (قلت) الرفع وهو صفة لموصوف محذوف معناه ومنهم ناس منحطون عن الصلاح ونحوه ومامنا الا له مقام معلوم بمعنى ومامنا أحد الا له مقام (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (لعلهم ينتهون) فينيبون (فخلف) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة بقيت فى أيديهم بعد سلفهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها من الاوامر والنواهى والتحليل والتحريم ولا يعملون بها (يأخذون عرض هذا الادنى) أى حطام هذا الشئ الادنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفى قوله هذا الادنى تخسيس وتحقير والادنى اما من الدنو بمعنى القرب لانه عاجل قريب واما من دنو الحال وسقوطها وقلتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشا فى الاحكام على تحريف الكلم للتسهيل على العامة (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بما أخذنا وفاعل سيغفر الجار والمجرور وهو لنا ويجوز أن يكون الاخذ الذى هو مصدر يأخذون (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) الواو للحال أى يرجون المغفرة وهم مصرون عائدون الى مثل فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح الا بالتوبة والمصر لا غفران له (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعنى قوله فى التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر له الا بالتوبة (ودرسوا ما فيه) فى الكتاب من اشتراط التوبة فى غفران الذنوب والذى عليه المجبرة هو مذهب اليهود بعينه كما ترى وعن مالك بن دينار رحمه الله يأتى على الناس زمان ان قصروا عما أمروا به قالوا سيغفر لنا لانا لم نشرك بالله شيأ كل أمرهم الى الطمع خيارهم فيهم المداهنة فهؤلاء من هذه الامة أشباه الذين ذكرهم الله وتلا الآية (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الخسيس (للذين يتقون) الرشا ومحارم الله * وقرئ وورثوا الكتاب وألا تقولوا بالتاء وادارسوا بمعنى تدارسوا وأفلا تعقلون بالياء والتاء (فان قلت) ما موقع قوله ألا يقولوا على الله الا الحق (قلت) هو عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب الميثاق المذكور فى الكتاب وفيه أن اثبات المغفرة بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب وافتراء على الله وتقول عليه ما ليس بحق وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولا له ومعناه لئلا يقولوا ويجوز أن تكون أن مفسرة ولا تقولوا نهيا كأنه قيل ألم يقل لهم لا تقولوا على الله الا الحق (فان قلت) علام عطف قوله ودرسوا ما فيه (قلت) على ألم يؤخذ عليهم لانه تقرير فكأنه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (والذين يمسكون بالكتاب) فيه وجهان أحدهما أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره (انا لا نضيع أجر المصلحين) والمعنى انا لا نضيع أجرهم لان المصلحين فى معنى الذين يمسكون بالكتاب كقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا والثانى أن يكون مجرورا عطفا على الذين يتقون ويكون قوله انا لا نضيع اعتراضا * وقرئ يمسكون بالتشديد وتنصره قراءة أبى والذين مسكوا بالكتاب (فان قلت) التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها اقامة الصلاة فكيف أفردت (قلت) اظهارا لمزية الصلاة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر والايمان * وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه والذين استمسكوا بالكتاب (واذ نتقنا الجبل فوقهم) قلعناه ورفعناه كقوله ورفعنا فوقهم الطور ومنه نتق السقاء اذا نفضه ليقتلع الزبدة منه * والظلة كل ما أظلك من سقيفة أو سحاب وقرئ بالطاء من أطل عليه اذا أشرف (وظنوا أنه واقع بهم) وعلموا أنه ساقط عليهم وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر ويقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة ولما نشر موسى الالواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا تقرأ عليه التوراة الا اهتز وأنغض لها رأسه (خذوا ما آتيناكم) على ارادة القول أى وقلنا خذوا ما آتيناكم أو قائلين خذوا ما آتيناكم من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه (واذكروا ما فيه) من الاوامر والنواهى

ومنهم دون ذلك
وبلوناهم بالحسنات
والسيئات لعلهم
يرجعون فخلف من
بعدهم خلف ورثوا
الكتاب يأخذون عرض
هذا الادنى ويقولون
سيغفر لنا وان يأتهم
عرض مثله يأخذوه
ألم يؤخذ عليهم ميثاق
الكتاب ألا يقولوا على
الله الا الحق ودرسوا
ما فيه والدار الآخرة
خير للذين يتقون أفلا
تعقلون والذين يمسكون
بالكتاب وأقاموا
الصلاة انا لا نضيع
أجر المصلحين واذ نتقنا
الجبل فوقهم كأنه ظلة
وظنوا انه واقع بهم
خذوا ما آتيناكم بقوة

ولا

* قوله تعالى واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية (قال هذا من باب التمثيل والتخييل الخ) قال أحمد اطلاق التمثيل أحسن وقد ورد الشرع به وأما اطلاقه التخييل على كلام الله تعالى فمردود (517) ولم يرد به سمع وقد كثر انكار نا عليه لهذه اللفظة ثم ان القاعدة مستقرة على أن الظاهر مالم يخالف المعقول يجب اقراره على ماهو عليه فلذلك أقره الاكثرون على ظاهره وحقيقته ولم يجعلوه مثالا وأما كيفية الاخراج والمخاطبة فالله أعلم بذلك

واذكروا مافيه لعلكم تتقون واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث

ولا تنسوه أو واذكروا مافيه من التعريض للثواب العظيم فارغبوا فيه ويجوز أن يراد خذوا ما آتيناكم من الآية العظيمة بقوة ان كنتم تطيقونه كقوله ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض فانفذوا واذكروا مافيه من الدلالة على القدرة الباهرة والانذار (لعلكم تتقون) ما أنتم عليه * وقرأ ابن مسعود وتذكروا وقرئ واذكروا بمعنى وتذكروا (من ظهورهم) بدل من بني آدم بدل البعض من الكل ومعنى أخذ ذرياتهم من ظهورهم اخراجهم من أصلابهم نسلا واشهادهم على أنفسهم وقوله (ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) من باب التمثيل والتخييل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكأنه أشهدهم على أنفسهم وقررهم وقال لهم ألست بربكم وكأنهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا وأقررنا بوحدانيتك وباب التمثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي كلام العرب ونظيره قوله تعالى انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقوله * اذ قالت الانساع للبطن الحق * قالت له ريح الصبا قرقار * ومعلوم أنه لا قول ثم وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى (أن تقولوا) مفعول له أي فعلنا ذلك من نصب الادلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن تقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه (أو) كراهة أن (تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان نصب الادلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والاقتداء بالآباء كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (فان قلت) بنو آدم وذرياتهم من هم (قلت) عني ببني آدم أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخلافهم المقتدين بآبائهم والدليل على أنها في المشركين وأولادهم قوله أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل والدليل على أنها في اليهود الآيات التي عطفت عليها هي والتي عطفت عليها وهي على نمطها وأسلوبها وذلك قوله واسألهم عن القرية واذ قالت أمة منهم لم تعظون واذ تأذن ربك واذ نتقنا الجبل فوقهم واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) أي كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقدمهم فيه وتركه سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (نفصل الآيات) لهم (ولعلهم يرجعون) وارادة أن يرجعوا عن شركهم نفصلها * وقرئ ذرياتهم على التوحيد وأن يقولوا بالياء (واتل عليهم) على اليهود (نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها) هو عالم من علماء بني اسرائيل وقيل من الكنعانيين اسمه بلعم بن باعوراء أوتي علم بعض كتب الله فانسلخ منها من الآيات بأن كفر بها ونبذها وراء ظهره (فأتبعه الشيطان) فلحقه الشيطان وأدركه وصار قرينا له أو فأتبعه خطواته وقرئ فاتبعه بمعنى فتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روي أن قومه طلبوا اليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال كيف أدعو على من معه الملائكة فألحوا عليه ولم يزالوا به حتى فعل (ولو شئنا لرفعناه بها) لعظمناه ورفعناه الى منازل الابرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنه أخلد الى الارض) مال الى الدنيا ورغب فيها وقيل مال الى السفالة (فان قلت) كيف علق رفعه بمشيئة الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يستحق به الرفع (قلت) المعنى ولو لزم العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناه بها وذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت المشيئة والمراد ما هي تابعة له ومسببة عنه كأنه قيل ولو لزمها لرفعناه بها ألا ترى الى قوله ولكنه أخلد الى الارض فاستدرك المشيئة باخلاده الذي هو فعله فوجب أن يكون ولو شئنا في معنى ما هو فعله ولو كان الكلام على ظاهره لوجب أن يقال ولو شئنا لرفعناه ولكنا لم نشأ (فمثله كمثل الكلب) فصفته التي هي مثل

* عاد كلامه (قال فان قلت بنو آدم وذرياتهم من هم الخ) قال أحمد والاظهر أنها شاملة لجملة بني آدم فتدخل اليهود في عمومها لان كل واحد من بني آدم يصدق عليه الامران جميعا انه ابن آدم وانه ذريته ولا يخرج من هذا الا آدم عليه السلام وانما لم يذكر لظهوره ولا يخلو الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة باللف اختصارا وايجازا

* قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون (قال معنى الحسنى التى هى أحسن الاسماء الخ) قال أحمد أى مما يجوز عليه وان لم يرد اطلاقه شرعا ٢ كالشريف والعارف ونحو ذلك * عاد كلامه (قال كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم الخ) قال أحمد وفى هذا (٥١٨) التأويل بعد لان ترك الدعاء ببعض الاسماء لا يطلق عليه الحاد فى العرف وانما يطلق على فعل لا على ترك ولكن يتميز عن الوجه السالف بانه أضاف الاسماء الملحد فيها الى ذاته وهذا أدل على الرجحن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه فان هذا ليس من أسمائه الا

ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون

أن يقال أضافه اليه تنزيلا على زعمهم * عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ولله الاوصاف الحسنى وهى الوصف بالعدل والخير الخ) قال أحمد لا يدع حشو

فى الخسة والضعة كصفة الكلب فى أخس أحواله وأذلها * وهى حال دوام اللهث به واتصاله سواء حمل عليه أى شد عليه وهيج فطرد أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا هيج منه وحرك والا لم يلهث والكلب يتصل لهثه فى الحالتين جميعا وكان حق الكلام أن يقال ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض فحططناه ووضعنا منزلته فوضع قوله فمثله كمثل الكلب موضع حططناه أبلغ حط لان تمثيله بالكلب فى أخس أحواله وأذلها فى معنى ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما الكلب منقطع الفؤاد يلهث ان حمل عليه أو لم يحمل عليه وقيل معناه ان وعظته فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال كالكلب ان طردته فسعى لهث وان تركته على حاله لهث (فان قلت) ما محل الجملة الشرطية (قلت) النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا فى الحالتين وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرؤا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به (فاقصص) قصص بلعم الذى هو نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبته اذا ساروا نحو سيرته وزاغوا شبه زيغه ويعلمون أنك علمته من جهة الوحى فيزدادوا ايقانا بك وتزداد الحجة لزوما لهم (ساء مثلا القوم) أى مثل القوم أو ساء أصحاب مثل القوم وقرأ الجحدرى ساء مثل القوم (وأنفسهم كانوا يظلمون) اما أن يكون معطوفا على كذبوا فيدخل فى حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم واما أن يكون كلاما منقطعا عن الصلة بمعنى وما ظلموا الا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص كانه قيل وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعدها الى غيرها (فهو المهتدى) حمل على اللفظ و (فأولئك هم الخاسرون) حمل على المعنى (كثيرا من الجن والانس) هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم * وجعلهم فى أنهم لا يلقون أذهانهم الى معرفة الحق ولا ينظرون باعينهم الى ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كانهم عدموا فهم القلوب وابصار العيون واستماع الآذان وجعلهم لاعراقهم فى الكفر وشدة شكائمهم فيه وأنه لا يأتى منهم الا أفعال أهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغلهم فى الموجبات وتمكنهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضى الله عنه الى خالد بن الوليد بلغنى أن أهل الشأم اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر وانى لأظنكم آل المغيرة ذرء النار ويقال لمن كان عريقا فى بعض الامور ما خلق فلان الا لكذا والمراد وصف حال اليهود فى عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه النبى الموعود وأنهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الايمان يتأتى منهم كانهم خلقوا للنار (أولئك كالانعام) فى عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر (بل هم أضل) من الانعام عن الفقه والاعتبار والتدبر (أولئك هم الغافلون) الكاملون فى الغفلة وقيل الانعام تبصر منافعها ومضارها فتلزم بعض ما تبصره وهؤلاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (ولله الاسماء الحسنى) التى هى أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون فى أسمائه) واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه كما سمعنا البدو يقولون بجهلهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا سخى أو أن يأبوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى نحو أن يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رحمن وقد قال الله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ويجوز أن يراد ولله الاوصاف الحسنى

العقائد الفاسدة فى غير موضع يسعها فان يكن المراد الاوصاف فالحسنى منها وصف الله بعموم القدرة والانفراد وهى بالمخلوقات حتى لا يشرك معه عباده فى خلق أفعالهم ويعظم الله تعالى بانه لا يسئل عما يفعل وان كل قضائه عدل وانه لا يجب عليه رعاية ما يتوهمه الخلق مصلحة بعقولهم وان وعده الصدق وقوله الحق وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها الى غير ذلك من أوصافه

وهى الوصف بالعدل والخير والاحسان وانتفاء شبه الخلق فصفوه بها وذروا الذين يلحدون فى أوصافه فيصفونه بمشيئة القبائح وخلق الفحشاء والمنكر و بما يدخل فى التشبيه كالرؤية ونحوها وقيل الحادهم فى أسمائه تسميتهم الاصنام آلهة واشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز * لما قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا فأخبر أن كثيرا من الثقلين عاملون بأعمال أهل النار أتبعه قوله (وممن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وعنه صلى الله عليه وسلم ان من أمتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى عليه السلام وعن الكلبى هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة الى الدين * الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد أو الاستنزال درجة بعد درجة قال الاعشى

فلو كنت فى جب ثمانين قامة * ورقيت أسباب السماء بسلم
ليستدرجنك القول حتى تهره * وتعلم أنى عنكم غير مفحم

ومنه درج الصبى اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيأ بعد شئ ودرج القوم مات بعضهم فى اثر بعض ومعنى (سنستدرجهم) سنستدنيهم قليلا قليلا الى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم (من حيث لا يعلمون) ما يراد بهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع انهماكهم فى الغى فكلما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدرجون فى المعاصى بسبب ترادف النعم ظانين أن مواترة النعم أثرة من الله وتقريب وانما هى خذلان منه وتبعيد فهو استدراج الله تعالى نعوذ بالله منه (وأملى لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل فى حكم السين (ان كيدى متين) سماه كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه فى الظاهر احسان وفى الحقيقة خذلان (ما بصاحبهم) بمحمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) من جنون وكانوا يقولون شاعر مجنون وعن قتادة أن النبى صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم فخذا فخذا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات يهوت الى الصباح (أولم ينظروا) نظر استدلال (فى ملكوت السموات والارض) فيما تدلان عليه من عظم الملك والملكوت الملك العظيم (وما خلق الله من شئ) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشئ من أجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف (وأن عسى) أن مخففة من الثقيلة والاصل وأنه عسى على أن الضمير ضمير الشأن والمعنى أولم ينظروا فى أن الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلهم) ولعلهم يموتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مغافصة الاجل وحلول العقاب ويجوز أن يراد باقتراب الاجل اقتراب الساعة ويكون من كان التى فيها ضمير الشأن (فان قلت) بم يتعلق قوله (فبأى حديث بعده يؤمنون) (قلت) بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا * قرئ ويذرهم بالياء والنون والرفع على الاستئناف ويذرهم بالياء والجزم عطفا على محل فلا هادى له كأنه قيل من يضلل الله لا يهده أحد ويذرهم (يسألونك) قيل ان قوما من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هى وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش * والساعة من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو على العكس لطولها أو لانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان) بمعنى متى وقيل اشتقاقه من أى فعلان منه لان معناه أى وقت وأى فعل من أويت اليه لان البعض آو الى الكل متساند اليه قاله ابن جنى وأبى أن يكون من أين لانه زمان وأين مكان وقرأ السلمى ايان بكسر الهمزة (مرساها) ارساؤها أو وقت ارسائها اى اثباتها واقرارها وكل شئ ثقيل رسوه ثباته واستقراره ومنه رسى الجبل وأرسى السفينة والمرسى الانجر الذى ترسى به ولا أثقل من الساعة بدليل قوله ثقلت فى السموات والارض والمعنى متى يرسيها الله (انما علمها) أى علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك مقرب ولا نبى مرسل ليكاد يخفيها من نفسه ليكون ذلك أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الاجل

وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضلل الله فلا هادى له و يذرهم فى طغيانهم يعمهون يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى

الجليلة وذروا الذين يلحدون فى أوصافه فيجحدونها انهم يزعمون أنه لا يشمل قدرته المخلوقات بل هى مقسومة بينه وبين عباده ويوجبون عليه رعاية ما يتوهمونه مصلحة ويحجرون واسعا من مغفرته وعفوه وكرمه على الخاطئين من موحديه الى غير ذلك من الالحاد المعروف بالطائفة الملقبين عدلية المزكين لانفسهم وهو أعلم بمن اتقى * عاد كلامه (قال وقيل الحادهم فى أسمائه تسميتهم الخ) قال أحمد وهذا تفسير حسن ملائم والله أعلم

* قوله تعالى يسألونك كانك حفى عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لايعلمون (قال معناه كانك بليغ فى السؤال عنها الخ) قال أحمد وفى هذا النوع من التكرير نكتة لاتلفى الافى الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشاركه فيها وذلك ان المعهود فى أمثال هذا التكرير أن الكلام اذا بنى على مقصد واعترض فى أثنائه عارض فأريد الرجوع لتتميم المقصد الاول وقد بعد عهده طرى بذكر المقصد الاول لتتصل نهايته ببدايته وقد تقدم لذلك فى الكتاب العزيز أمثال وسيأتى وهذا منها فانه لما ابتدأ الكلام بقوله يسئلونك عن الساعة أيان مرساها ثم اعترض ذكر الجواب المضمن فى قوله قل انما علمها عند ربى الى قوله بغتة أريد تتميم سؤالهم عنها بوجه من الانكار عليهم وهو المضمن فى قوله كانك حفى عنها وهو شديد التعلق بالسؤال وقد بعد عهده فطرى ذكره تطرية عامة ولاتراه أبدا يطرى الابنوع من الاجمال كالتذكرة للاول مستغنى عن تفصيله عما تقدم فمن ثم قيل يسألونك ولم يذكر المسؤل عنه وهو الساعة

لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض لاتأتيكم الا بغتة يسئلونك كانك حفى عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لايعلمون قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم

الخاص وهو وقت الموت لذلك (لا يجليها لوقتها الا هو) أى لاتزال خفية لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده اذا جاء بها فى وقتها بغتة لايجليها بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره الى وقت وقوعها (ثقلت فى السموات والارض) أى كل من أهلها من الملائكة والثقلين أهمه شأن الساعة ويوده أن يتجلى له علمها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه أو ثقلت فيها لان أهلها يتوقعونها ويخافون شدائدها وأهوالها أو لان كل شئ لا يطيقها ولا يقوم لها فهى ثقيلة فيها (الا بغتة) الا فجأة على غفلة منكم وعن النبى صلى الله عليه وسلم ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته فى سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (كانك حفى عنها) كانك عالم بها وحقيقته كانك بليغ فى السؤال عنها لان من بالغ فى المسئلة عن الشئ والتنقير عنه استحكم علمه فيه ورصن وهذا التركيب معناه المبالغة ومنه احفاء الشارب واحتفاء البقل استئصاله وأحفى فى المسئلة اذا ألحف وحفى بفلان وتحفى به بالغ فى البر به وعن مجاهد استحفيت عنها السؤال حتى علمت وقرأ ابن مسعود كانك حفى بها أى عالم بها بليغ فى العلم بها وقيل عنها متعلق بيسئلونك أى يسئلونك عنها كانك حفى أى عالم بها وقيل ان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة فقيل يسألونك عنها كانك حفى تتحفى بهم فتختصهم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوى علمها عن غيرهم ولو أخبرت بوقتها لمصلحة عرفها الله فى اخبارك به لكنت مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر ما أوحى اليك وقيل كانك حفى بالسؤال عنها تحبه وتؤثره يعنى أنك تكره السؤال عنها لانها من علم الغيب الذى استأثر الله به ولم يؤته أحدا من خلقه (فان قلت) لم كرر يسئلونك وانما علمها عند الله (قلت) للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كانك حفى عنها وعلى هذا تكرير العلماء الحذاق فى كتبهم لايخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة رحمهما الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه العالم بها وأنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسى) هو اظهار للعبودية والانتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب أى أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولا دفع ضر كالمماليك والعبيد (الا ما شاء) ربى ومالكى من النفع لى والدفع عنى (ولو كنت أعلم الغيب) لكانت حالى على خلاف ما هى عليه من استكثار الخير واستغزار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لايمسنى شئ منها ولم أكن غالبا مرة ومغلوبا أخرى فى الحروب ورابحا وخاسرا فى التجارات ومصيبا ومخطئا فى التدابير (ان أنا الا) عبد أرسلت نذيرا وبشيرا وما من شأنى أنى أعلم الغيب (لقوم يؤمنون) يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعا لان النذارة والبشارة انما تنفعان فيهم أو يتعلق بالبشير

اكتفاء عما تقدم فلما كرر السؤال لهذه الفائدة كرر الجواب أيضا مجملا فقال قل انما علمها عند الله وبلاحظ هذا فى تلخيص الكلام بعد بسطه ومن أدق ما وقفت عليه للعرب فى هذا النمط من التكرير لاجل بعد العهد تطرية للذكر قوله

جعل لنا هذا وألحقنا بذا ال * ألشحم انا قد مللناه بجل أى فقط فذكر الالف واللام خاتمة للاول من الرجزين ثم لما وحده استفتح الرجز الثانى استبعد العهد بالأولى فطرى ذكرها وأبقى الاولى فى مكانها ومن ثم استدل ابن جنى على أن ما كان من الرجز على ثلاثة أجزاء فهو بيت كامل وليس بنصف كما ذهب اليه أبو الحسن قال ولو كان بيتا واحدا لم يكن عهد الاولى متباعدا فلم يكن محتاجا الى تكريرها ألاترى أن عبيد الما جاء بقصيدة طويلة الابيات وجعل آخر المصراع الاول أل لم يعدها أول المصراع الثانى لانها بيت واحد فلم ير عهدها بعيدا وذلك قوله

يا خليلى اربعا واستخبرا ال * منزل الدراس عن أهل حلال مثل سحق البرد عفى بعدك ال قطر مغناه وتأويب الشمال

ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتا فانظر هذه النكتة كيف بالغت العرب فى رعايتها حتى عدت القريب بعيدا والمتقاصر مديدا فتأملها فانها تحفة انما تنفق عند الحذاق الاعيان فى صناعتى العربية والبيان والله المستعان

* قوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها الى قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون (قال الضمير في آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما الخ) قال أحمد وأسلم من هذين التفسيرين وأقرب والله أعلم أن يكون المراد جنسي الذكر والانثى لا يقصد فيه الى معين وكان المعنى والله أعلم خلقكم جنسا واحدا وجعل أزواجكم منكم (٥٢١) أيضا لتسكنوا اليهن فلما تغشى الجنس الذي هو الذكر الجنس الآخر الذي هو الانثى جرى من هذين الجنسين كيت وكيت وانما نسبت هذه المقالة الى الجنس وان كان فيهم الموحدون لان المشركين منهم أئذا مامت لسوف أخرج حيا وقتل الانسان ما أكفره ان الانسان لفي خسر كما انه كذلك على التفسير الاول أضاف الشرك الى أولاد آدم وحواء وهو

واقع من بعضهم وعلى التفسير الثاني أضافه الى قصي وعقبه والمراد البعض فهذا السؤال وارد على التأويلات الثلاثة وجوابه واحد ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر اليه في التأويل الاول ومما ينصرف الى التأويل الثاني من استبعاد تخصيص قصي بهذا الامر المشترك في الجنس وهو جعل زوجته منه وكون المراد بذلك أن يسكن اليها لان ذلك عام في الجنس والله أعلم

وحده ويكون المتعلق بالنذير محذوفا أي الانذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (من نفس واحدة) وهي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه أو من جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (ليسكن اليها) ليطمئن اليها ويميل ولا ينفر لان الجنس الى الجنس أميل وبه آنس واذا كانت بعضا منه كان السكون والمحبة أبلغ كما يسكن الانسان الى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال ليسكن فذكر بعدما أنث في قوله واحدة منها زوجها ذهابا الى معنى النفس ليبين أن المراد بها آدم ولان الذكر هو الذي يسكن الى الانثى ويتغشاها فكان التذكير أحسن طباقا للمعنى * والتغشي كناية عن الجماع وكذلك الغشيان والاتيان (حملت حملا خفيفا) خف عليها ولم تلق منه ما يلقى بعض الحبالى من حملهن من الكرب والاذى ولم تستثقله كما يستثقلنه وقد تسمع بعضهن تقول في ولدها ما كان أخفه على كبدي حين حملته (فمرت به) فمضت به الى وقت ميلاده من غير اخداج ولا ازلاق وقيل حملت حملا خفيفا يعني النطفة فمرت به فقامت به وقعدت وقرأ ابن عباس رضي الله عنه فاستمرت به وقرأ يحيى بن يعمر فمرت به بالتخفيف وقرأ غيره فمارت به من المرية كقوله أفتمارونه وأفتمرونه ومعناه فوقع في نفسها ظن الحمل فارتابت به (فلما أثقلت) حان وقت ثقل حملها كقولك أقربت وقرئ أثقلت على البناء للمفعول أي أثقلها الحمل (دعوا الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذي هو الحقيق بأن يدعى ويلتجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا) لئن وهبت لنا (صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه وبرئ وقيل ولدا ذكرا لان الذكورة من الصلاح والجودة والضمير في آتيتنا و (لنكونن) لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما (فلما آتاهما) ما طلباه من الولد الصالح السوي (جعلا له شركاء) أي جعل أولادهما له شركاء على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وكذلك (فيما آتاهما) أي آتى أولادهما وقد دل على ذلك قوله (فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء بريئان من الشرك ومعنى اشراكهم فيما آتاهم الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناة وعبد شمس وما أشبه ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي ألا ترى الى قوله في قصة أم معبد

فيا لقصي ما زوى الله عنكم * به من فخار لا يباري وسودد

ويراد هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجها عربية قرشية ليسكن اليها فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوي جعلا له شركاء فيما آتاهما حيث سميا أولادهما الاربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار وجعل الضمير في يشركون لهما ولاعقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك وهذا تفسير حسن لا اشكال فيه * وقرئ شركا أي ذوي شرك وهم الشركاء وأحدثا لله شركا في الولد * أجريت الاصنام مجرى أولي العلم في قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم اياها آلهة والمعنى أيشركون ما لا يقدر على خلق شئ كما يخلق الله وهم يخلقون لان الله عز وجل خالقهم أو لا يقدر على اختلاق شئ لانه جماد وهم يخلقون لان عبدتهم يختلقونهم فهم أعجز من عبدتهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدتهم (نصرا ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم ويحامون عليهم (وان تدعوهم) وان تدعوا هذه الاصنام (الى الهدى) أي الى ما هو هدى ورشاد أو الى أن يهدوكم والمعنى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبتكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ويدل عليه قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين (سواء عليكم أدعوتموهم) ام صمتم عن دعائهم في

من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون

أنه لا فلاح معهم (فان قلت) هلا قيل أم صمتم ولم وضعت الجملة الاسمية موضع الفعلية (قلت) لانهم كانوا اذا حزبهم أمر دعوا الله دون أصنامهم كقوله واذا مس الناس ضر فكانت حالهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن دعوتهم فقيل ان دعوتموهم لم تفترق الحال بين احداثكم دعاءهم وبين ما أنتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) أي تعبدونهم وتسمونهم آلهة من دون الله (عباد أمثالكم) وقوله عباد أمثالكم استهزاء بهم أي قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم لا تفاضل بينكم ثم أبطل أن يكونوا عباداً أمثالهم فقال (ألهم أرجل يمشون بها) وقيل عباد أمثالكم مملوكون أمثالكم وقرأ سعيد بن جبير ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم بتخفيف ان ونصب عباداً أمثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم على اعمال ان النافية عمل ما الحجازية (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فاني لا أبالي بكم ولا يقول هذا الا واثق بعصمة الله وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يخاطبهم بذلك كما قال قوم هود له ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء فقال لهم اني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ان وليي الله) أي ناصري عليكم الله (الذي نزل الكتاب) الذي أوحى الى كتابه وأعزني برسالته (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن ينصر الصالحين من عباده وأنبيائه ولا يخذلهم (ينظرون اليك) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حدقته الى الشيء ينظر اليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرئي (العفو) ضد الجهد أي خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم وتسهل من غير كلفة ولا تداقهم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وقال

خذي العفو مني تستديمي مودتي * ولا تنطقي في سورتي حين أغضب

وقيل خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً أو كرهاً * والعرف المعروف والجميل من الافعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عنهم وأغض على ما يسوءك منهم وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل فقال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الاخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) واما ينخسنك منه نخس بأن يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه والنزغ والنسغ الغرز والنخس كأنه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل النزغ نازغاً كما قيل جد جده وروي أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فنزل واما ينزغنك من الشيطان نزغ ويجوز أن يراد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه ان لي شيطاناً يعتريني (طيف من الشيطان) لمة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفاً قال

أنى ألم بك الخيال يطيف * أو هو تخفيف طيف فيعل من طاف يطيف كلين أو من طاف يطوف كهين وقرئ طائف وهو يحتمل الامرين أيضاً وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وأن المتقين هذه عادتهم اذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمام بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه فأبصروا السداد ودفعوا ما وسوس به اليهم ولم يتبعوه أنفسهم * وأما اخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين يمدونهم في الغي أي يكونون مدداً لهم فيه ويعضدونهم * وقرئ يمدونهم من الامداد ويمادونهم بمعنى يعاونونهم (ثم لا يقصرون) ثم لا يمسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله واخوانهم يمدونهم كقوله * قوم اذا الخيل جالوا في كواثبها * في أن الخبر جار على غير ما هو له ويجوز أن يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين فيكون الخبر جارياً على ما هو له والاول أوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا (فان قلت) لم جمع الضمير في اخوانهم والشيطان مفرد (قلت) المراد به الجنس كقوله أولياؤهم الطاغوت * اجتبى الشيء بمعنى جباه لنفسه أي جمعه كقولك اجتمعه أو جبي اليه فاجتباه أي أخذه

ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون واذا لم تأتهم بآية قالوا

كقولك

كقولك جليت اليه العروس فاجتلاها ومعنى (لولا اجتبيتها) هلا اجتمعتها افتعالا من عند نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الا افك مفترى أو هلا أخذتها منزلة عليك مقترحة (قل انما أتبع مايوحى الى من ربى) ولست بمفتعل للآيات أو لست بمقترح لها (هذا بصائر) هذا القرآن بصائر (من ربكم) أى حجج بينة يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى أو هو بمنزلة بصائر القلوب (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فى صلاة وغير صلاة وقيل كانوا يتكلمون فى الصلاة فنزلت ثم صار سنة فى غير الصلاة أن ينصت القوم اذا كانوا فى مجلس يقرأ فيه القرآن وقيل معناه واذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل معنى فاستمعوا له فاعملوا بما فيه ولا تجاوزوه (واذكر ربك فى نفسك) هو عام فى الاذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر) ومتكلما كلاما دون الجهر لان الاخفاء أدخل فى الاخلاص وأقرب الى حسن التفكر (بالغدو والآصال) لفضل هذين الوقتين أو أراد الدوام ومعنى بالغدو بأوقات الغدو وهى الغدوات وقرئ والايصال من آصل اذا دخل فى الاصيل فأقصر وأعتم وهو مطابق للغدو (ولا تكن من الغافلين) من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه (ان الذين عند ربك) هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عند دنو الزلفة والقرب من رحمة الله تعالى وفضله لتوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته (وله يسجدون) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره وهو تعريض بمن سواهم من المكلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

م

﴿ تم الجزء الأوّل ويليه الجزء الثانى وأوّله سورة الانفال ﴾

لولا اجتبيتها قل انما أتبع مايوحى الى من ربى هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون

﴿ فهرست الجزء الاوّل من الكشاف ﴾

صحيفة

﴿ تمت ﴾

